







Bien. L. I. 10 (a)





ANTVERPIÆ,  
 Apud Viduam, & Hæredes Joannis Cnobbari M.DC.LI.  
*Ex Catalogo lib. PP. Eremit. S. Amalul. Montis Legeppre*  
*Varisano*



S

S

A

N



M V N D I  
TRIBVLATIO  
EIVSQUE REMEDIA,

SCRIPTVRIS, PATRVN TESTIMONIIS  
EXEMPLISQVE CVRIOSE ILLVSTRATA.

TOMVS PRIMVS,

In quo doctè, utiliter, ac problematice inquiritur  
An, quid, & unde Tribulatio.

C V I

INDEX EVANGELICVS

*Singulis anni Dominicis, Sanctorum Festis, ac Quadragesimæ feriis  
luculentissimam præbît dicendi materiam.*

Auctore Perillustri ac Reverendiss. D. Domino PAVLO  
ARESIO Dertonensium Episcopo.

Nunc primum per R. P. PETRUM VVEMMERS strictioris  
*Observantiæ Carmelitæ ex fonte translatus, summaris,  
quadruplicique Indice locupletatus.*



ANTVERPIÆ,  
Apud Viduam & Hæredes IOANNIS CNOBBARI  
M. DC. LI.



TRIVIAL

ELVSQVE REMEDIA

COMITATVS PATRVM TESTIMONIS

RECOMPENSATVS CVM OMNIBVS

TOMVS PRIMVS

In quo habetur, iudicet, ac problematice reseruitur

et quid, de iure, et iudicio

C V I

INDEX EVANGELICVS

Evangelium, et quid, de iure, et iudicio

et quid, de iure, et iudicio

Evangelium, et quid, de iure, et iudicio

et quid, de iure, et iudicio

Evangelium, et quid, de iure, et iudicio

et quid, de iure, et iudicio

et quid, de iure, et iudicio



A N T I Q V A

Antiqua, et quid, de iure, et iudicio

et quid, de iure, et iudicio



R.<sup>do</sup> ADMOD. AC AMPLISSIMO DOMINO,  
D. IOANNI CHRYSOSTOMO  
VANDER STERREN  
ECCLESIAE S. MICHAELIS ANTVERPIÆ  
CANDIDI PRÆMONSTRATENSIS ORDINIS  
ABBATI,

ET  
VISITATORI AC VICARIO GENERALI  
DIGNISSIMO.



Egius Propheta David, Admod. Reverende,  
& Amplissime Domine, inter præclaras Spi-  
ritu sancto dictante prolatas sententias;  
hanc non minori admiratione, quàm my-  
sterio plenam protulit dicens: *In die tribula-  
tionis meæ Deum exquisivi manibus meis nocte  
contra eum, & non sum deceptus.* Quæ, si litteraliter intelligatur,  
contradictionem implicare videbitur: si enim de die ex-  
quisierit, quomodo de nocte; cùm ubi nox sit, dies esse non  
possit. Rectè tamen dixisse comperiemus, si sensum mysti-  
cum attendamus. *In die*, inquit, *tribulationis*; ecce noctem diei  
junctam. Tanta siquidem afflictionis mœstitia oculos ejus  
offuscaverat, ut dies ista nox ei videretur: lumine igitur in-  
tellectus Deum cognoscere non valens, manus ad illum ex-  
tendit, ac subito reperit: unde subdit; *& non sum deceptus.* Pa-



ri modo mihi accidisse videtur, dum attentâ mente hoc geminum Tribulationis opus conspiciens, animo pervolverem, quis ejus potissimum tenebras depellere, & in lucem prodire efficeret. Nec diu mens hæsit dubia, cum siquidem in candido S. Norberti solo, gemini luminis, boni nominis, & omnis, non tantum orbis oculo, Antverpiæ, inquam, lucem tribuentis, sed longè lateque splendore virtutum se diffundentis radios percepissem; tantò mens mea est illustrata fulgore, ut in obscura Tribulationis nocte, lucentes vestræ obortæ Stellæ, quasi geminâ luce Castoris, & Pollucis, omni dubitationis caligine sublatâ, ad securum portum me hilariter perduxerint. Nec credo (ut cum Davide dicam) me fore deceptum. Non enim sub maligno Leonis sidere, sed sub benigno Iovis aspectu hoc opus proditurum confido. Fieri siquidem non potest, ut partus astris faventibus editus, de benigno eorum influxu non participet. Eò igitur humanitatis affectu quò cunctos excipere soles, hoc geminum Tribulationis opus se benignitati Vestræ committens, suscipe & fove: ut si quæ ex nomine illi adhæreret imperfectio, fulgore, & ardore vestro illustratum, securius, ac nitidius prodeat. Non enim tantummodò lucent Stellæ vestræ, sed ardent; quò fervore ut ego quoque succendi valeam, me affectu perpetuo devictum offero. Ex Carmelo nostro Antverpiensi cum felici anni Auspicio, 2. Januarij 1651.

*Admod. R. & Ampliss. Dom.*

*Vest. addictiss. cliens*

FR. PETRVS WEMMERS, Carmelita.

PRV-



# PRVDENTI, AC BENIGNO LECTORI.



*N* tibi, benigne Lector, geminum prodit de tribulatione opus; si primum Tomum inspicias, naturam, essentiam, causas, ac remedia tribulationis abunde percipies. Si secundum, finem, quem tribulatio nostra intendere debet, reperies. Primarius hujus finis est Dei gloria, variè tamen adornata; amore, potentiâ, sapientiâ, misericordiâ, justitiâ, & providentiâ. Finis secundarius, est bonum nostrum honestum; tribulatio siquidem honorem, delectationem, utilitatem confert, & ad fidem, spem, amorem Dei, & proximi, ad scientiam, pietatem, ac fortitudinem acquirendam incitat. Quæ omnia Tomus secundus curiosè exhibet. Ne igitur hisce calamitosi temporis remedia afflictioni desint; adeò accuratè ac diversimodè in hoc opere digesta sunt, ut nullus in mundo sit reperiendus, cui hoc tribulationis pharmacum, placere non possit. Ut meliùs quoque hujus operis utilitatem percipere possitis, Prologum ab Auctore operi suo præfixum hic annectere censui. Plutarchus in vita Antiphontis celebris oratoris mirabile quid refert; quòd Corinthum adveniens, in famosæ civitatis publico foro, officinam peregrinis nec unquam antea visis mercibus refertam, aperuerit: & medicinam omnibus salutarem exhibuerit. Cujus rei notitiam, ut cunctis patefaceret, magnis litteris foribus inscripsit; cunctis afflictis salutaris hæc venditur medicina. Ad novus ergo & insolitus merces curiositate alliciente, & necessitate instigante, cum variæ sortis homines, afflictæ, & desperabundi accurrerent; singulis non aliter succurrebat, quàm prudenti ac suavi eloquio, opportuna tradendo documenta, & congrua edisserendo remedia. De hac medicinæ specie sapiens locutus fuisse videtur dicens: Amicus fidelis medicamentum vitæ: Non pharmaci alicujus, aut potionis amara, (non enim omnes hanc callent artem) sed prudentis consilij, admonitionis opportuna, & suavissima consolationis. Hujus tam salutaris medicinæ, si unquam fuerit desiderata copia, hisce afflictis temporibus summo perè est expetenda: Cum aliud non videamus quàm lachrymas, aliud non percipiamus quàm lamenta, & afflictorum suspiria; civitates, villæ, domus, tribulatione & miseriis scatent; bella continuò ingruentia, Pax minùs secunda, terræ sterilitas, inundantia imbrum, & persecutiones mutue, quid aliud quàm tribulationem adferunt? Innumeris mentales afflictiones omitto, quæ omnia vitam nostram adeò conturbant, ut mors potiùs continua, quàm vita dici possit. Verum quidem est Antiphontem plurimos habere discipulos, quotus quisque est, qui se af-



## AD LECTOREM.

se afflitos consolari non præsumat plurimi pro hac materia imprimuntur libri, quiq; alium præfigunt scopum, aliqua saltem afflictis remedia afferre non desinunt. Et merito quidem, cum enim tribulationis herba in tantum excreverit, ut vix ulla reperiat<sup>ur</sup> familia, quæ illâ careat, oportet ubique congrua assignare remedia: ut si non penitus auferre, aliquam saltem eradicari, aut ex amara dulcis reddi possit. His tamen omnibus positis, non semper singulis medicinæ profunt, quinimò, frequentiora remedia, licet meliora, languenti stomacho, & palato infecto, displicent, dicentibus cum S. Propheta Iob; *Audiui frequenter talia, consolatores onerosi vos estis. Ut his ergo inordinatis appetitibus aliquam saltem succurram & tribulationis pondus quantum possibile fuerit alleviare valeam, variis exquisitisq; modis hoc tribulationis remedium exhibere studui. Non tam tribulationi practica, quam speculativæ attendi; non in cortice hæsi verborum, sed intimam medullam penetrare conatus; tribulationem per omnes partes distribui, plurima curiosa dubia, quæstionesq; resolvere. Nec tantum voluntati, sed etiam intellectui, placere studui; quandoque à materia paululum discedendo, ut varietate cunctos allicerem; infirmis siquidem non solæ medicinæ, verum etiam diversi cibi gustui convenientes tribuendi. Nec profectum denique spiritualem derelinquere volui, quin imò hic unicus operis scopus; unde singulis discursibus sua documenta quæ cunctis prodesse possunt adjunxi. Hæc ego ab Auctore ita compilata ad concionatorum utilitatem majoremq; commoditatem adeò exactè transtuli, ut ne in minimo quidem ab ejus sententia, aut proposito discesserim; sed eâ varietate, modo, & ordine digesti, sicut ipse optimè disposuerat, quadruplicem insuper indicem ex opere collegi, ( absque concionatorio, seu Evangelico indice ab Auctore confecto ) quorum primus singulis materiis unicuique discursui assignatis problematicè exhibet, Auctor siquidem eum in suis discursibus servat modum, ut in utramque partem materiis singulis exhibeat. Documenta quoque unicuique pro consolatione applicanda ex toto opere pro majori commoditate in unum collegi, copiosos indices Scripturarum & rerum omnium exactè compegi. Si quid autem minùs eruditè, aut labenti calamo, vel typorum errore incorrectum, reperiat<sup>ur</sup>, benignè corripiatur velim: non enim eò nitore quæ desiderabam cuncta perfici potuerunt. Frustrè igitur benigne Lector hoc egregio opere invenies sanè materiam adeò copiosam, & huic temporì convenientem, ut toties quoties libuerit, diversis habere conciones, & de omni materia quæ in cælo, & sub eo est, doctè, utiliter, & copiosè, differere valeas: vale plurimum, & laboris mei gratiam habeto memoriam.*

DISCUR



ELENCHVS DISCVRSVVM.  
DISCVRSVS XLI.

*Tribulatio insignem honorem & gloriam  
nobis exhibet.*

Non potest tribulatio honorem adferre,  
ut variis probatur rationibus, & ex-  
emplis. d. 41. p. 323. n. 3. & seq.

Tribulationem tamen gloriosissimam  
esse, variis declaratur rationibus, &  
& exemplis. d. 41. p. 326. n. 9. & seq.

DISCVRSVS XLII.

*Tribulatio voluptatem confert unde  
hilariter amplectenda.*

Nulla in tribulatione reperitur voluptas,  
cū sit ipsi omnino contraria, ut va-  
riis probatur rationibus & exemplis.  
d. 42. p. 347. n. 3. & seq.

Tribulatio ritē tolerata summa volu-  
ptas est, ut variis probatur rationibus  
& exemplis. d. 42. p. 349. n. 3. & seq.

DISCVRSVS XLIII.

*Tribulatio fidei auxilium, & fides tribula-  
tioni solatium prestat.*

Fides ingens bonum & quomodo tri-  
bulationem corroborare possit, va-  
riis probatur rationibus, & exemplis.  
d. 43. p. 374. n. 3. & seq.

Ad fidem acquirendam, optimum me-  
dium est tribulatio, ut variis proba-  
tur argumentis. d. 43. p. 385. n. 23.  
& seq.

DISCVRSVS XLIV.

*Spes nostra in tribulatione reviviscens in-  
gentem afflictis consolationem prebet.*

An spes in tribulatione reperienda, cū  
omnem spem tollere videatur, ut va-  
riis indagatur rationibus & exemplis.  
d. 44. p. 398. n. 2. & seq.

Quomodo tribulatio causa spei esse  
possit, ut variis probatur rationibus,  
& S. Scripturæ testimoniis. d. 44. p.  
405. n. 14. & seq.

DISCVRSVS XLV.

*Tribulatio ad divinum amorem exci-  
tandum utilissima.*

Amor in tribulatione non videtur repe-  
riendus cū sit illi omnino cōtrarius,  
ut variis probatur rationibus, & ex-  
emplis. d. 45. p. 423. n. 3. & seq.

Tribulatio tamen amorē divinū maxi-  
mē cōciliat. d. 45. p. 430. n. 14. & seq.

DISCVRSVS XLVI.

*Tribulatio amoris proximi mater.*

Tribulatio amorī proximi repugnat,  
quomodo ergo illum producere po-  
test, ut variis probatur rationibus,  
& S. Scripturæ testimoniis. d. 46. p.  
439. n. 4. & seq.

Quomodo tamen tribulatio amorē mu-  
tuū causare possit; variis declaratur  
exemplis. d. 46. p. 444. n. 11. & seq.

DISCVRSVS XLVII.

*Tribulatio optima orationis magistra.*

Tribulatio omnem videtur excludere  
orationem, & pietatem, quomodo  
ergo illam docebit, ut variis proba-  
tur rationibus & argumentis. d. 47.  
p. 465. n. 4. & seq.

Tribulatio non impedit, sed juvat ora-  
tionem & pietatem, ut variis decla-  
ratur rationibus, & S. Scripturæ te-  
stimoniis. d. 47. p. 468. n. 10. & seq.

DISCVRSVS XLVIII.

*Tribulatio cunctas docet scientias.*

Quomodo tribulatio sapientiam pro-  
ducere possit, cū ejus sit filia, ut  
variis probatur rationibus, & ex-  
emplis. d. 48. p. 490. n. 3. & seq.

Tribulationem tamen sapientiam ge-  
nerare variis declaratur rationibus,  
& S. Scripturæ testimoniis. d. 48. p.  
493. num. 9. & seq.



## E L E N C H U S

### DISCVRSVS XLIX.

*Tribulatio animam nostram ferventem  
& bonis operibus fecundam reddit.*

**T**ribulatio bonam operationem impedire videtur, quomodo ergo producet? ut variis probatur rationibus & argumentis. d. 49. p. 516. n. 3. & seq.

**T**ribulatio tamen ad opera bona exequenda, ferventer incitat, ut variis declaratur rationibus, & exemplis. d. 49. p. 518. n. 8. & seq.

### DISCVRSVS L.

*Tribulatio nos fortes reddit, ideo non desiciendum sed alacriter progrediendum.*

**T**ribulatio hominem debilitat, & vires aufert, quomodo ergo fortificare posset, ut variis probatur rationibus & argumentis. d. 50. p. 538. n. 4. & sequen.

**V**erè tamen fortes reddit, & victores, dura patientiam largitur, ut variis probatur rationibus & exemplis. d. 50. p. 540. n. 7. & seq.

## V A R I A   D O C V M E N T A,

Ac remedia afflictos consolandi, ex secundo Tomo  
hîc in unum collecta.

Pro tribulatione in genere.



*T*ribulationes alacriter ferenda, quia honor Dei in nobis augetur. d. 28. p. 24. n. 38.

*In zelo Dei nos affligente latandum, quia ex nimio procedis amore. d. 29. p. 40. n. 30. & seq.*

**I**n tribulatione Deo adhaerendum ne percutiamur. d. 31. p. 92. n. 33. & seq.

**A**fflicti cum Deo crucem ascendunt, unde hilares esse debent, quia cælum conscendent, ut probatur variis rationibus, & exemplis. d. 31. p. 93. n. 38. & seq.

**I**n tribulatione Dei potentia amanda, & metuenda. d. 32. p. 119. n. 40. & seq.

**E**x Dei timore in tribulatione consolatio nostra accidit: quod variis S. Scripturae testimoniis probatur, d. 33. p. 140. n. 33. & seq.

**C**ùm Deo in tribulatione cuncta committimus,

*tunc bene procedunt. d. 33. p. 142. n. 37. &c.*

**Q**uàm mirabiliter Dei providentia in tribulatione appareat. d. 34. p. 166. n. 39. & seq.

**I**n tribulatione gaudendum, cùm videamus Deum particularem de nobis curam gerere, ut variis S. Scripturae testimoniis, exemplisq; declaratur, d. 34. p. 164. n. 42.

**F**inis tribulationis considerandus, ut bene sit nobis. d. 35. p. 192. n. 37. & seq.

**Q**uomodo tribulationes qualitercumque inflictae bonas vel malas reddere possimus. d. 36. p. 218. n. 39. & seq.

**P**ro Deo nostro patiendum cùm sit absolutus vite nostra dominus, cui servire regnare est, ut variis declaratur rationibus & exemplis. d. 39. p. 291. n. 36. & seq.

**A**ngeo custodi congraudendum & in tribulatione gratia agenda, quia nos defendunt,



## VARIA DOCUMENTA.

& adjuvant, ut variis probatur rationibus, & exemplis, d. 40. p. 317. n. 37. & seq.

In tribulatione gloriandum cum ex ea generositas nostra colligatur, ut variis probatur rationibus, d. 41. n. 38. & seq.

Tribulationem alacriter ferentibus, non molesta, sed jucunda est. d. 45. p. 435. n. 41. & seq.

Tribulationem fu gere, aut illibenter sufferre, insipientia est, ut variis probatur rationibus, & argumentis, d. 48. p. 511. n. 38. & seq.

Pro zelotypis & zelosis.

**D**Ei honor & zelotypia non humana procuranda; quia in Dei offensione impatientes esse possumus, ut probatur S. Scriptura testimoniis, & exemplis, d. 29. p. 41. n. 30. & seq.

Pro afflictione proximi.

**P**roximo compatiendum, exemplo Dei qui nos citra condignum punit, ut variis probatur rationibus, & exemplis, d. 30. p. 69. n. 46. & seq.

Proximo subveniendum, ut Deus nos quoque in alia vita recipiat, ut variis probatur rationibus, & exemplis, d. 46. p. 459. n. 38. & seq.

Pro pauperibus.

**D**eus cunctas pauperum tribulationes dulces reddere solet: ut variis probatur rationibus, & S. Scripturae testimoniis, d. 33. p. 142. n. 38. & seq.

In deliciis vivens miserrimus est, pauper vero beatus, ut variis declaratur exemplis, d. 35. p. 193. n. 39. & seq.

Pauperes & afflicti hic beati vocantur quibus benefaciendo vita aeterna promeretur, d. 46. p. 461. n. 40. & seq.

Pauperibus in afflictione latandum, quia in-

gens lucrum, & optima mēsis ex illa colligitur, ut variis probatur rationibus, & argumentis, d. 49. p. 533. n. 35. & seq.

Pro abstinentia peccatorum.

**V**T fideles sponsa Christi, non timore poena, sed amore, ne ipsi displiceamus ab illicitis abstinendum, d. 29. p. 45. n. 37. & seq.

A peccatis cessandum ne arma Dei in nos concitemus, sed misericordiam ejus provocemus, ut probatur S. Scriptura testimoniis, variisque exemplis, d. 30. p. 66. n. 31. & seq.

Pro diffidentibus aut desperantibus

**S**Pes continuū in Deo figenda, nec unquam licet in afflictione perdenda, quia Deus fidelis adiutor est, ut variis probatur rationibus, & exemplis, d. 44. p. 417. n. 27. & seq.

Oratione, & industria nostra in tribulatione operandum, & ad Deum fiducialiter recurrendum qui numquam deerit, d. 47. p. 485. n. 38. & seq.

Tribulatio fide nostra ut scuto defenditur, unde nullo modo diffidendum, d. 43. p. 394. n. 40. & seq.

Pro patientia habenda.

**I**N tribulatione patientes esse debemus, cum videamus Deum nos affligere cui resistere non possumus, & pro bono nostro hoc agere, ut variis probatur rationibus, & exemplis, d. 32. p. 116. n. 34. & seq.

Tribulationes nobis male inflictas patienter ferendo bonas reddere possumus, ut variis probatur rationibus, d. 36. p. 219. n. 39. & seq.

Pro divinam providentiam negantibus,

**Q**uam recte Deus suo tempore punire noverit exemplo S. Ephrem clarissime



## VARIA DOCUMENTA,

*simè patet. d. 34. p. 166. n. 39. & seq.*  
Pro impatientibus, & mumuran-  
tibus.

**T**ribulationes patienter ferendo, nos  
Deum amare probamus, ut variis  
probatur rationibus. d. 29. p. 46. n. 40.  
Aliqui opera divina arguunt, non attenden-  
tes ejus providentiam, quã cuncta guber-  
nat, ut S. Scriptura testimoniis exem-  
plisque probatur. d. 36. p. 218. n. 38.

Si patienter hęc tribulationes sustinuerimus,  
pœnarum debitarum remissionem, & re-  
gnum calorum obtinebimus, probatur ex-  
emplo Mauricii Imperatoris. d. 38. p.  
269. n. 40.

Non impatientiã sed patientiã honor, & vi-  
ctoria acquirenda. d. 41. p. 342. n. 34.  
& seq.

Patientia scutum dexterã tenendo semper  
vincemus, ut variis probatur rationibus.  
d. 50. p. 555. n. 33. & seq.

Pro ingratis redarguendis.

**D**eus tribulationes infligendo, multo  
minus castigat, quã meremur,  
& ad salutem nostram illam dirigit, ideo-  
que si grati simus calum promerebimur ut  
probatur rationibus, & SS. PP. testimoniis.  
d. 37. p. 244. n. 38. & seq.

In tribulatione Deo gratia reddenda, cùm ut  
benignus pater charitative nos corrigit. d.  
50. p. 556. n. 35. & seq.

Pro pusillanimis.

**I**n tribulatione alacriter procedendum,  
quia Deum potentem habemus adjuto-  
rem, qui nunquam nos deseret, ut variis  
probatur rationibus. d. 32. p. 118. n.  
38. & seq.

Vanum de tribulatione timorem expellendũ,  
cùm tribulatio non amara sed dulcis esse  
probetur variis rationibus, & exemplis. d.  
42. p. 369. n. 40. & seq.

*Licet in principio tribulatio videatur intole-  
rabilis, perseverando tamen levis, & ju-  
cunda apparet. d. 49. p. 530. n. 29. &  
seq.*

Pro divitibus.

**M**alum est signum tribulatione carere,  
in alia siquidem vita graviter ti-  
mendum. d. 34. p. 170. n. 44.

In divitiis & deliciis vivere valde periculosum  
est, cùm subitanea timeatur ruina. d. 35.  
p. 193. n. 40.

In prosperitate ad Deum recurrendum, ut  
afflictionis tempore ejus sentiamus auxi-  
lium, ut variis probatur rationibus. d. 47.  
p. 486. n. 39.

In tribulatione gaudendum, quia ingens lu-  
crum ex ea acquiritur, ut variis probatur  
rationibus & exemplis. d. 49. p. 531. n.  
31. & seq.

Pro mala conscientia.

**P**ati cum mala conscientia miserum est,  
sed cum bona conscientia honorificum  
est, ut probatur variis rationibus, & ex-  
emplis. d. 35. p. 193. n. 40. & seq.

Pro inimicis superandis.

**V**ictoria inimicorum in patienti tolera-  
tione consistit, ut variis probatur ra-  
tionibus & exemplis, d. 41. p. 342. n.  
34. & seq.

Pro temerè judicantibus.

**S**unt qui Deum potiùs emendare velint,  
quã seipsos, ideoquẽ cùm ipsi occa-  
sionem nesciant, Deum in punitione erra-  
re putant. d. 36. p. 218. n. 38.

Pro nimia in hac vita securitate.

**D**e iustitia merito timenda, cùm seve-  
re, & certissime puniet, unde timor  
Dei nobis utilissimus, ut S. Scriptura testi-  
monis exemplisque probatur. d. 38. p.  
265. n. 33. & seq.



D E  
TRIBVLATIONE

EIVSQVE NATVRA, CAVSIS,

<sup>E T</sup>  
EFFECTIBVS,  
TOMVS SECVNDVS,

Ad quem finem tribulatio nostra dirigenda plurimis  
curiosis discursibus utilissimisq̃ue documentis  
ad concionatorum vota illustratus;

<sup>E T</sup>  
INDICE EVANGELICO

*In omnes anni Dominicas, Sanctorum Festa, ac Quadragesimæ  
ferias copiosissimè ditatus.*

Auctore Perillustri ac Reverendiss. D. Domino PAVLO  
ARESIO Dertonensium Episcopo.

Nunc primùm per R. P. PETRVM VVEMMERS strictioris  
*Observantiæ Carmelitæ ex fonte translatus, summa-  
rius indicibusq̃ue locupletatus.*



ANTVERPIÆ,  
Apud Viduam & Hæredes IOANNIS CNOBBARI  
M. DC. LI.



THE NEW YORK

LIBRARY

1850



Vo

De

De

De

De

W



# E L E N C H V S S E C V N D I T O M I.

Materias singulas hoc opere contentas proble-  
maticè exhibens.

## DISCVRSVS XXVIII.

*De precipuo fine tribulationis qui est  
gloria Dei.*



Tribulatio non videtur ordi-  
nari ad gloriam Dei, ut va-  
riis probatur rationibus &  
exemplis. d. 28. p. 3. n. 5. & seq.

Verus tamen tribulationis finis est glo-  
ria Dei, ut variis probatur rationibus  
& argumentis. ibid. n. 9. usque ad 30.

## DISCVRSVS XXIX.

*Deus ex zelo animarum nostrarum  
nos affligit.*

Deus non potest esse zelosus, aut zelo-  
typus ut variis probatur rationibus,  
& argumentis. d. 29. p. 28. n. 6. & seq.

Deus summè zelosus, indeque omnis  
tribulatio nostra provenit, ut variis  
probatur testimoniis, & exemplis. d.  
29. p. 30. n. 9. & seq.

## DISCVRSVS XXX.

*Deus ex amore nostri tribulationes illibenter  
mittit ne peccatores glorientur.*

Deus libenter nos affligere videtur, cum  
ex propria voluntate, non coactè  
nos affligat, & de afflictione gau-  
deat; ut probatur S. Scripturæ testi-  
moniis, & exemplis. d. 30. p. 50. n.  
3. & seq.

Illibenter tamen, & à peccatis coactus  
punire debet, ne animam perdat, ut  
probatur variis rationibus & scriptu-

ris. ibidem pag. 51. num. 8. & seq.

## DISCVRSVS XXXI.

*Tribulatio nuptiæ sunt quibus Deus  
nobis uniri cupit.*

Tribulatio dolorem, nuptiæ lætitiā  
causant, non igitur conveniunt, ut S.  
Scripturæ testimoniis & rationibus  
probatur. d. 31. p. 74. n. 4. & seq.

Ex amore tamen nos attrahit ne penitus  
pereamus, ut variis probatur rati-  
onibus, & S. Scripturæ testimoniis. d.  
31. p. 76. n. 8. & seq.

## DISCVRSVS XXXII.

Qualiter Dei potentia in tribulatione  
cognosci possit cum homo facili-  
mè affligatur, ut variis ostenditur  
rationibus, & scripturis. dis. 32. p.  
99. nu. 5. & seq.

Illam tamen in tribulatione potissimum  
resplendere, variis declaratur exem-  
plis, & S. Scripturæ testimoniis. d.  
32. p. 103. n. 11. & seq.

## DISCVRSVS XXXIII.

*In tribulatione mirabiliter divina  
sapientia elucet.*

Quomodo sapientia in tribulatione ef-  
ficari possit cum amor & sapientia si-  
mul esse non possint? d. 33. p. 123.  
n. 4. & seq.

In Deo tamen sapientia amorī conjun-  
gi potest: quam in tribulatione de-  
monstrat. ibid. p. 125. n. 7. & seq.



## ELENCHVS

### DISCVRSVS XXXIV.

*Divina providentia in tribulatione clarissime patet.*

Quomodo divina providentia in tribulatione elucet cum Deus affligendo nostri curam gerere non videatur? quod variis probatur rationibus, & S. Scripturæ testimoniis. d. 34. p. 144. n. 3. & seq.

Si tamen tribulationes non essent, nec Dei providentia esset: ut probatur variis exemplis, & S. Scripturæ testimoniis. d. 34. p. 152. n. 14. & seq.

### DISCVRSVS XXXV.

*Providentia divina in tribulatione bonorum particulariter elucet.*

Deus nullam providentiam iustorum habere videtur, cum ubique malè excipiat, & malis bene sit. d. 35. p. 172. n. 3. & seq.

Deus iustos malè excipiendo, & malis benefaciendo, providentiam summo opere commendat, ut variis declaratur exemplis, & S. Scripturæ testimoniis. d. 35. p. 177. n. 11. & seq.

### DISCVRSVS XXXVI.

*Quomodo tribulationes malorum sint effectus providentiæ divinæ.*

Injustum videtur Deum in hac vita malos punire, ut variis declaratur argumentis. d. 36. p. 197. n. 3. & seq.

Iustissimum tamen est ut variis probatur rationibus, & S. Scripturæ testimoniis. ibid. p. 202. n. 12. & seq.

### DISCVRSVS XXXVII.

*Tribulationes benevolè amplectenda quia sunt effectus misericordiæ divinæ.*

Quomodo misericordia in tribulatione apparere potest, cum hæc sit effectus iræ, & indignationis, ut variis pro-

batur rationibus, & S. Scripturæ testimoniis. d. 37. p. 222. n. 3. & seq.

Dei tamen misericordia nullibi melius quam in tribulatione resplendet, ut variis declaratur rationibus & S. Scripturæ testimoniis. d. 37. p. 227. n. 11. & seq.

### DISCVRSVS XXXVIII.

*Iustitia divina in tribulatione cognoscitur, unde patienter ferenda.*

Iustitia divina in tribulatione elucere non potest, cum in præcedentibus probaverimus illam amoris & misericordiæ effectum esse, ut variis declaratur rationibus, & exemplis. d. 38. p. 249. n. 5. & seq.

Tribulatio proprius iustitiæ divinæ effectus, variis ostenditur rationibus, & S. Scripturæ testimoniis. d. 38. pag. 252. n. 9. & seq.

### DISCVRSVS XXXIX.

*Tribulatio Deum verum Dominum exhibet.*

Non videtur Deum per tribulationem dominium suum declarare posse, ut variis probatur rationibus, & exemplis. d. 39. p. 273. n. 4. & seq.

Deum tamen per tribulationem dominium suum ostendere, plurimis probatur rationibus & exemplis. d. 39. p. 278. n. 14. & seq.

### DISCVRSVS XL.

*Optimus in tribulatione amicus est Angelus custos cui patienter serviendum.*

Quomodo Angelus custos nos regit, docet & defendit, variis probatur rationibus, & exemplis. d. 40. p. 296. n. 2. & seq.

S. Michael in tribulatione protector, medicus, & advocatus. d. 40. p. 307. n. 20. & seq.

DIS-



# DISCVRSVS PRIMVS.

*De tribulatione frequenter sermonem institnere, non  
tædium, sed utilitatem adfert, cum sit omnibus  
communis, & necessaria.*

## SUMMARIUM DISCVRSVS.

**M**edicina corporalis, & spiritua-  
lis, laudem exhibet: 4. primis n.

Duabus nostris infirmitatibus  
remedia assignans, earum inda-  
gationem non molestant, sed utilissi-  
mam esse, docet num. 5. 6.

Quomodo os nostrum clauden-  
dum, & aperiendum ut congruè lo-  
quamur, num. 7. 8. 9.

Concionator de tribulatione dis-  
serens optimè se populo accommodat;

à num. 10. usque ad 14.

Qualiter potissimum aures custo-  
diendæ? 15. 16. 17.

Utilitas tribulationis maxima;  
num. 18. 19.

De tribulatione discurrere, non  
tædium sed delectationem adfert; à  
num. 20. usque ad 29.

Honorificum insuper, & glorio-  
sum est, ideo diabolus impedire niti-  
tur. num. 30. 31. 32.

Eccl. 38. 4. 1.  
Deus medi-  
cina auctor.



**A**LTISSIMVS  
creavit de terra  
medicamenta, &  
vir prudens non  
abhorrebit illa :

Summa majestas, cui omnis al-  
titudo humilis, omnis dignitas  
vilis, omnis magnitudo parva,  
omnis sapientia ignorantia, om-  
nis pulchritudo deformis, omnis  
potentia debilis, non dedignatur  
primum se exhibere medicinæ  
auctorem, & inventorem; teste  
Sapiente: vir autem prudens qui  
bonum à malo discernere novit,  
& justum uniuscujusque rei sta-  
tuere pretium, haud parvi illam

æstimat. A cælo ergo & à terra *A cælo, & à*  
honorem recipit medicina; à *terra homi-*  
cælo, cum inde originem trahat, *rata.*  
& rex cælorum auctor ejus repe-  
riatur: à terra quoque, cum ho-  
mo prudens, qui inter res creatas  
dignissimus, illam æstimet. Sum-  
mis ergo laudibus hæc medicinæ  
scientia efferenda: non tantum  
propter dignitatē subjecti, quod  
homo est, quàm propter excel-  
lentiam finis, quæ est sanitas, &  
vita. Non tantum propter digni-  
tatem illorum qui illam exercue-  
runt, ut fuerunt præclarissimi vi-  
ri, Hypocrates, Galenus, Avicen-  
na, alijque; quantum quia reges  
A cam



*A praeipuis  
hominibus,  
& diis exer-  
citata.*

eam quoque amplexati sunt, ut Mithridates, Dionysius, Trifnegistus. Non tantum quia fabulosi dii hanc hominibus exhibuerunt, ut Apollo, Aesculapius, Mercurius; quantum quia caelestes spiritus, eandem hominibus applicuerunt, quorum unus Raphael vocatur medicina Dei. Non tantum propter summam auctoritatem, quam regibus quoque, & principibus imperat, qui potiori cura Medicis suis obedire student, quam ut sibi à subditis obediatur; quantum propter mirabiles ejus effectus, quod sola audeat cum terribilissima morte in arenam descendere, ipsamque oppugnando sapissimè in fugam convertere; ac praedam injustam quasi faucibus ejus ereptam, ab innumeris morborum periculis, in libertatem asserere; Nunc impediendo ne morbi approximent, nunc illos à corporibus expellendo, ac eorum loco fideles socios, laetitiam, vigorem, ac fortitudinem substituendo; qui animum possessoris ad bona singula perfruenda, & commoditates amplexandas perficere solent.

*Cur Deus  
particularis  
auctor me-  
dicinae?*

2. Non tantum dico propter has plurimasque laudes, quas ipsi tribuere possemus; occasionem gloriandi habet medicina; quantum quod primum sui auctorem agnoscat Deum, & hominem prudentem sui pretii aestimatorum. Dicit fortè quispiam, quid

hoc tanti faciendum? quid in universo existit orbe, quod Deum non cognoscat auctorem? Non solum caelos creavit, sed & terram fundavit: Non stellas solum, sed & arbores formavit: Non Angelis tantum, sed formicis, & culicibus vitam, & esse tribuit: quid mirum ergo si auctor medicinae dicatur? Quomodo hæc laus ipsi propria, si reliquis communis est? Respondeo nulli dubium esse quin rerum omnium naturalium auctor sit ipse Deus; origo tamen artificialium, hominibus adscribi solet, sic musicæ auctor Iubal, artis autem fabrilis in ære & ferro Tubalcain dicitur, sicque de cæteris. Medicina verò nonne artis nominanda? omnino, ipsidem igitur regulis subjacere deberet, atque ita non Deum, sed hominem auctorem agnoscere. Non tamen ita fieri testatur Sapiens, qui illam supra omnes artes efferens, gloriatur Deum habere auctorem: *Altissimi Eccli. 38. 4. mus enim creavit de terra medicamenta; & à Deo est omnis medela.*

3. Si ergo ita est, quid opus erat adjungere: *Vir prudens non abhorrebit illam.* Poteritne homo prudens respuere quidpiam, quod Deum agnoscit auctorem? Poteritne aliquid vili pendere, cui Deus non dedignatur se exhibere patrem? certè non poterit, si titulum prudentis retinere voluerit. Scire insuper debet, universa à Deo creata, bona esse, non

*Cur vir pru-  
dens non ab-  
horrebit il-  
lam?*



# DE TRIBVLATIONE.

non tamen omnia sibi utilia, sed aliqua potius respuenda, quàm amplectenda; talia sunt divitiæ, voluptates, honores, imò sapius vita ipsa. Ergone Medicina quocunque respuenda erit? Nequaquam, quia, *vir prudens non abhorrebit illam.* Non dicit quòd illà semper & ubique utetur, sic enim multas bonas operationes impediret, & superfluo affectu carnem mortalem nutrirer; sed, *non abhorrebit illam.* Non contemnet, & respuet, sed consilia ejus recipiens, suo tempore uti studebit.

*Si corporis medicina laudanda, quantò magis spirituales.*

*Ovidius de remedio amoris.*

4. Si talis corporis, qualis animæ medicina? Si tanti fiat scientia corporum infirmitati succurrere docens? quanti faciendæ animæ morbis remedia præstans? si libenter auscultemus, & admittamus ea, per quæ hæc vita mortalis paululum prolongari, & mors tandem secutura possit averti; quantò libentiùs aurem porrigemus ei, qui vitæ æternæ consequendæ iter demonstrat. Si nihil denique omittitur, quo infirmitas corporalis depelli valeat, quantò majori curâ animæ morbis succurrendum est? De his teste Ovidio ita agendum.

*Vt corpus redimas ferrum patiaris  
& ignes,*

*Arida nec sitiens ora lavabis  
aquâ;*

*Vt valeas, animo quidquam tollerare negabis?*

*At pretium pars hæc corpore  
majus habet.*

Hæc est præclarissima scientia non solum, quia Deum auctorem & magistrum proficitur; verum etiam, quia illum è cælo in terram detraxit, ut illam hinc exercendo alios edoceret: ita per prophetâ suam divina prædixit Sapiencia. *Spiritus Domini super me, ut mederer cõtritû corde misit me.*

*Isaia 6. II.*

*Duas infirmitates nos  
patimur?*

5. Hujus insignis medici ego minimus servus, & imitator, huc adveni, ut plagas cordis vestri, ijs potissimum medijs à supremo animarum medico mihi suggerendis, sanare ac perfectè curare possim. Sed quæ plagæ istæ erunt? Duas infirmitates, sive plagas cor nostrum patitur; quarum una, est culpa, altera pœna; illa gravior, hæc levior, sed magis sentitur. Prima voluntaria, secunda involuntaria; prima gratiâ diuinâ nos privat, secunda quiete, & lætitiâ internâ; prima nos Deo displicere efficit, secunda ut nobismetipsis displiceamus facit; prima nos peccatores, secunda reddit afflictos; à prima non curamur, quia volumus, à secunda, quia non possumus. Licet autem hæ duæ plagæ disconveniant, in multis tamen conveniunt; quia culpa est occasio pœnæ, & pœna quandoque occasio culpæ, cum ex impatientia nimia, in maledicta, blasphemias, & vindictam prorumpimus. Pro hac secunda plaga remedia vobis



# DISCURSUS PRIMVS

4

*Remedia pro  
infirmis  
nostra hic  
exhibentur.*

congrua exhibere cupio, eamque sanando efficere, ut alteri plagæ (quæ culpa est) medelam pariter, & viam ad cælos præparet. Quia verò impossibile est applicare remedia, nisi prius infirmitate penitus cognita; hanc animæ infirmitatem planè discutendam proposui. Hæc verè plaga, de qua agimus, communi appellatione, pœna, afflictio, & tribulatio dicitur; unde ex ipso nomine non parùm adjutorii pro sanatione recipere poterimus. Videor tamen quempiam audire dicentem, paucos pro hac materia me habiturum auditores; cum hisce temporibus, non tristitia, & mœsta, sed læta potiùs, & curiosa auditoribus annuntian- da; quin imò si quis fac- tias, fabulas, aut risum moventia ingenioso dicendi modo pro- ferre studeat, ad hunc multus po- puli confluxus. Quomodò ergò discursus de tribulatione, de pœ- nis, & afflictionibus, audire cu- pient; quapropter mutanda po- tiùs materia. Antequam reliqua consideremus, huic objectioni primò respondendum censeo; & in hoc primo discursu ostendere, quòd, inter plurimas materias meritò hanc de tribulatione ele- gerim, quod non utilem solùm ac fructuosam, sed delectabi- lem, ac iucundam auditoribus futuram existimem.

*Tribulationis  
materia om-  
nibus com-  
moda,*

6. Primò ergò sciendum me hanc elegisse materiam, ut dis-

cursus singulos auditoribus ac- commodarem; hoc enim ex præ- cipiis rethorices præceptis est, teste Aristotele, qui in libris de arte oratoria, de moribus & affe- ctibus plurimarum gentium fu- sissimè tractat, ut oratores inde colligere noverint, qualiter ser- monem suum instituere debeant; idem in tono vocis quandoque servandum. Carneades insignis orator quadam vice coràm po- pulo differens, vocem nimium attollebat; unde à principe illi mandatum fuit, ut vocem ali- quantulum moderaret; at ille argutè respondit, *da modum*, cui princeps prudentiùs; *Modum ha- bes auditores*: indicare volens ora- torem se populo accommodare debere. Et meritò, si enim ego solus quempiam alloquens vo- cem extollerem sicut dum in ca- thedra coràm populo verba ha- beo, rectè me insipientem di- ceret; si autem in cathedra sub- missè loquerer, ut in confessio- nali, omnes me stolidum repu- tarent. Bene ergò dictum, *mo- dum habes auditores*.

7. Si unquam hortum deli- tatum intrastis, Auditores, in quo ut in paradiso terrestri, omnis ge- neris oblectamenta; facillimè observare potuistis, præcipuum in eo ornamentum, fontem ali- quem esse miro artificio aquas diffundentem, oculosq; intuen- tium oblectantem; qui per va- rios rivulos canalesq; deductus, virides

*Horti orna-  
mentū fons.*



# DE TRIBVLATIONE.

5

virides herbas humore fovet. Ne tamen nimia aquarum abundantia inundet, expers hortulanus illam pro opportunitate ita retinere, & distribuere novit, ut singulis suo tempore prodesse possit. Pari modo dicamus Ecclesiam esse hortum pulcherri-

*Ecclesia hortus insignis.*

**Cantic. 5. 1.** Num: Veni in hortum meum soror mea sponsa: fons hunc hortum

**Eccli. 15. 3.** irrigans, sapientia divina; Aqua sapientia salutaris potavit illum; canalis per quem hæc aqua decur-

**Prov. 10. 11.** rit, os est iusti; vena vite os iusti; & **Prov. 10. 31.** alibi; Os iusti parturiet sapientiam.

Sed canalis iste num semper patere debet? Non, sed claustro opus est, quò nunc claudatur, nunc aperiatur; de quo ait Sa-

**Eccl. 28. 28.** piens: Ori tuo facito ostia, & seras.

**Psal. 140. 3.** Et David; Pone, Domine, custodiam ori meo, & ostium circumstantia la-

**Ori diligens custodia adhibenda.** biis meis. Proprium iniquorum est, nullam ori admittere clausuram, idè dicunt; Linguam no-

**Psal. 11. 5.** stram magnificabimus, labia nostra à nobis sunt, quis noster dominus est. Mos stultorum est, os

**Prov. 29. 11** semper habere apertum; Totum spiritum suum profert stultus: Indeque quasi à flumine inundante, plurima proveniunt damna,

teste S. Bernardo; Alliga, moneo, sermone tuum ne luxuriet: sit te restrictior, & ripis ipsius coerceatur, citò lutum colligit amnis inundans. E contra homo prudens, nec semper os clausum, nec semper apertum habet; sed iuxta exigentiam, nunc loquitur, nunc silet; ut no-

*S. Bernard. de ordine vitæ.*

rat S. Gregorius Papa, ponderans verba Davidis; Pone, Domine, custodiam ori meo, & ostium circumstantia labiis meis. Sic ait: Qui ergo ori suo poni non obstaculum, sed ostium petiit, aperte docuit, quòd per disciplinam retineri lingua debeat, & ex necessitate laxari, quatenus os discretum, & congruè tempore vox aperiat, & congruè taciturnitas claudat.

*S. Greg. 7. Moral. cap. ult. & 3. p. past.*

8. Quæ autem debet esse clavis, os nostrum aperiens & claudens? Ratio, iuxta S. Chrysostomum: Os nostrum, inquit, perpetuò custodiamus, rationem ei tamquam clavem adhibentes, alioquin ostium semper patens incurfibus inimicorum, facile ab eisdem deripietur, & tota domus solo adaquabitur. Quod sine dubio rectè dixit:

*Quomodo os claudendum, & aperiendum? S. Chrysost. in psal. 50.*

communis tamen hæc clavis est omnibus sensibus, & animæ potentiis, omnes siquidem ratione regi debent: sed si particularem ori desideras, quænam erit?

Auris auscultantis, ni fallor; oportet sumere exemplar auris illius cui loqui volumus, & ori nostro apponendo, conformiter ad illud loqui. Quis hoc asserit?

*Auris clavis oris.*

Deus ipse per Ezechielem prophetam, dum varia enumerans munera, & gemmas pretiosas sponsæ datas, inter alias dicit se dedisse in aures duas, sed ubi has appendit? non alibi nisi in auribus, diceret unusquisque, in aliis quippè partibus non rectè convenirent; non tamen auribus.

*In aures ori apponenda.*

A 3

sed



Ezec. 16. 12.

sed ori appendit; Dedi (inquit) in aurem super os tuum; quàm hoc extraneum & admirabile! quid ornamentum auris in ore? voluitne illam larvatè incedere, aut adeò stolidam reputabat, ut non sciret distinguere os ab auribus? per in aurem, inquit S. Hieronymus, litteraliter intelligitur annulus instar in auris accommodatus, quem mulieres istis temporibus fronti appendebant, indeque ad os usque pendebat; quod usque ad sua tempora moris fuisse asserit. Dicit fortè quispiam, cur ornamentum adeò antiquum à mulieribus derelictum? an hoc tempore mulieres minùs vanæ, quàm tempore Ezechielis & S. Hieronymi? certè non, sed magis loquaces. Pulchra fuit antiquorum inventio, ut mulierum garrulitati occurrerent, gemmam pretiosam ori superponere; cum enim libenter comptæ incedant, ne illud ornamentum discomponerent, aut occultarent, maluerunt os clausum tenere, & non loqui, quàm loquendo turbare, sicque voluntariè consuetudinem illam amplectebantur. Nostræ tamen mulieres non tantà excellunt patientiâ, ut enim frenum illud ab ore deponerent, maluerunt se illo ornamento privare, quàm loquendi libertatem perdere.

9. Sed spiritualiter, & proposito nostro magis congruit, in aurem super os ponere, idem esse

ac claustrum ori apponere, ne plus æquo aperiatur vel claudatur, aut effundat loquelam inconvenientem. Nec aptius certè claustrum reperiri poterat, etenim inter os, & aurem talis portio esse debet, ut qualitas vocis ex aure auscultantis dependeat, si alta vel submissa esse debebat; multò verò magis qualitas locutionis, seu verborum, ita ut ornatum, & excellens os illud dicetur, quod alterius auditui se accommodare noverit, nec verba injuriosa vel adulatoria aut scandalosa, protulerit. Si hoc modò, claustrum non rectè esset aperiendum nullò modò loquendum foret teste Sapiente; Vbi auditus non est non effundas sermonem; ita ut omnia verba hac regulâ dirigi debeant; quod etiam propheta Iob indicat: Nonne auris verba dijudicat? Hoc claustrum in ore aliquorum, ex auro vel argento quandoque fit, qui numquam loquuntur nisi spe lucri, aut proprii commodi; tales ordinariè sunt causidici alijsque similes; quorum os, nisi clavi argenteâ vel aureâ aperiatur, clausum remanet; si quis autem pretiosorem adferat clavem, pro libitu suo aperire vel ocludere potest. Quotidianâ hoc experientiâ patet, etenim si pauper quispiam roget aliquem, ut pro se causam dicere velit, aut defendere innocentiam, mille excusationibus illum remittere studebit, & nisi clavem

Os quod rectè loqui novit laudandum.

Eccli 32.6.

Iob 12. 11.

Quale claustrum ori apponendum.

Cur mulieres olim in aurem ori apponebant



clavem portet auream vel argenteam, os semper clausum manebit. Cum Demosthenes in causa quadam urgenti perorare deberet; adversarii timentes dicentis eloquentiam, os ejus argenteâ clavi occluserunt; quapropter cautè se excusans, summo gutturi dolore se laborare fingebar; unde quidam argutè illum carpendo dicebat: *Non anginam, sed argentaginam patitur Demosthenes*: Defluxus quidam argenteus guttur ejus impediverat, & nisi major clavis aurea illum removisset, numquam apertum fuisset. Tales olim erant concionatores quidam, de quibus Michæas ait: *Si quis non dederit in ore eorum quidpiam, sanctificant super eum prælum*. Non tale os Deus vult habere sponsam suam, idèd in auri illud occlusit.

Michæ 3

Concionator  
se populo ac-  
commodare  
debet.

10. Iuxta hoc ergo præceptum, concionator se populo accommodare debet, & illam eligere materiam, quam maximè conditioni eorum accommodam judicaverit. Dicer tamen quispiam, quomodò possibile erit cunctorum se accommodare necessitati? nimium diversi ad concionem confluunt; pauperes, divites, simplices, docti, senes, juvenes, viri, mulieres, &c. Verum quidem est, sed omnes in eo conveniunt, quòd aliquà tribulatione sint oppressi, nullus ab hoc tributo liber; quòd si aliquò tempore illà careret, re-

cipere tamen potest; ideoque tempore pacis arma præparare pro futura necessitate, valdè utile; & in abundantia fructuum pro penuria reservare prudentissimum est. De tribulatione ergo sermonem instituendo, omnium me accommodabo necessitati. Nonne videris quòd in mensa uniuscujusque divitis, sive pauperis, numquam panis desit? sunt multi alii cibi lautissimi, & exquisiti; sed nullus continuus, & quotidianus nisi panis; alii juxta temporum, appetituum, & occasionum diversitatem, sæpissimè mutantur, panis autem pro omni tempore, occasione, & appetitu, cuilibet semper apponitur. Dicamus ergo verbum Dei, seu predicationem Evangelicam, esse grande quoddam convivium: *Homo quidam fecit canam magnam*; diversi in ea sunt cibi appositi; tot virtutes persuadendæ, tot vitia detestanda, tot bona promittenda, tot mala minitanda, tot sancti laudandi, tot mysteria proponenda: sed panis in hac mensa qualis erit? liceat mihi dicere, hunc esse tribulationem; sic illam vocat scriptura sacra; *sustentate eum pane tribulationis*: & David, *cibus noster pane lachrymarum*, pane videlicet afflictionis, qui comestus lacrymas ciet. Semper ergo decet hunc panem in mensa esse, numquam inconvenienter de tribulatione sermo instituitur; sicut

*Vti panis ci-  
bus commu-  
nis, ita tri-  
bulatio.*

Lucæ 14. 16

3. Reg. 22.  
17.  
Psal. 79. 6

sicut etiam panis cibus omnibus communis; sic discursus de tribulatione omni materiæ congruit.

*Quid gloria  
caelestium  
tribulatione?*

Lucæ 24.26

Lucæ 9.31

Ibid. 33.

Ibid. 35.

*Optimè illi  
convenit.*

11. At mihi quis obiciet, quid gloriæ caelestium tribulatione? Nimis siccus & durus est panis iste, non confert laucioribus cibis; optimè tamen convenit, ad hanc siquidem gloriam, tribulatio viam sternit; Christus nos hac viâ præcessit; Oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriam suam. In monte Thabor, Christo se transfigurante, & convivium gloriæ Apostolis exhibente, panis tribulationis non defuit; quia, Dicebant excessum ejus quem completurus erat in Ierusalem. Sicut enim parvulis mensæ affidentibus, & delicatioribus cibis se vescantibus, nutrix admonet, ut panem adjungant, pariter in transfiguratione, quia Apostoli in spiritualibus adhuc parvuli, ad fruitionem gloriæ solummodo attendebant; & particulariter Petrus nil aliud gustare volebat, dicens: Bonum est nos hîc esse. Reprehensi subito fuerunt, ne obliviscerentur panem tribulationis assumere, idcirco venit vox de cælo dicens; Hic est filius meus dilectus, ipsum audite; quasi diceret, non tantum ex gloria vultus ejus vos rapi sinatis, ut non attendatis ad verba quæ dicit; etenim si illa est dulcissimus cibus, cum sit objectum æternæ beatitudinis; hæc sunt panis, cum lo-

quatur de tribulatione. In eundem errorem filii Zebedæi inciderant, quando primas sedes, & gloriam caelestem sine pane tribulationis appetebant; ideo à Christo subito reprehensi; *Potestis bibere calicem quem ego bibiturus sum? Quid de aliis cibis referam? si de virtute sermo fit, quis nescit eam tribulationi semper cōjunctam? Omnes qui piè volūt vivere in Christo Iesu, persecutionem patientur.* Si de peccatis loquamur, hæc radices sunt tribulationis; *per peccatum mors.* Si de pœnis futuræ vitæ, non possunt melius exprimi quàm exemplo præsentium tribulationum.

12. Omnibus denique hic panis tribulationis optimè cōgruit, cunctisque communis est: quod rectè Propheta David intellexit, ut in Psalmo 48. demonstrat. Primò hîc notandum quomodo omnes ad exhortationem suam invitat; *Audite hæc omnes gentes,* attendite omnes, non paucis quippè hanc exhibere volo, sed omnes gentes auditores desidero. Itane ambitiosus es, ô David, ut paucis auditoribus non sis contentus? non tibi sufficeret Ecclesia plena? vel flos nobilitatis? civitas integra? minimè, inquit, omnes gentes desidero: *Audite hæc omnes gentes.* Sed attendere debes inter omnes gentes maximum fore strepitum, plurimi te audire non poterunt, quia non omnibus patebit accessus;

Marci 10. 38.

2. ad Tim. 3. 12.

Ad Rom. 5. 12.

*Tribulatio  
cunctis re-  
bus convenit*

Psal. 48. 1.

*David om-  
nes ad tribu-  
lationem in-  
vitat,*



Ibid.

cessus; non ita erit, inquit, volo ab omnibus audiri: *Auribus percipite omnes qui habitatis orbem; antipodes quoque, cum ad omnes pertineat.* Incipe, ergo David omnes hic adsumt; *Quique terrigenæ, & filii hominum;* attēdite benē, inquit, omnes desidero, filios terræ, & filios hominum. O qualis invitatio! De Diogene me legisse recordor, quod dum semel Athenis concionem habere cuperet, in medio fori, clamasse, homines, homines; cumque omnes accurrerent, nec clamare desisteret, quidam dixit ecce adsumt; cui argutē & & philosophicē respondit; *Homines quaro non sterquilinia.* An ita David persistit clamando se homines desiderare, quia tales rari sunt? Nequaquam, imō ut hanc dubitationem excludat, inquit; *Quique terrigenæ, & filii hominum;* Sitis homines, aut filii terræ quomodocumque vocemini, omnes volo; sive agricolas qui terram colunt, sive nobiles de sua stirpe gloriantes. Nunc omnes adsumt incipe o David, advertite benē omnes volo; *Simul in unum dives & pauper;* veniant omnes sine exceptione; quia omnibus necessarium; *Os meum,* inquit, loquetur sapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam. Scimus equidem per os tuum proloqui Spiritum Sanctum; verum, inquit, est; sed hic multo certius, quia res ur-

Ibid. 2.

gentissimas indicabo, sed quæ erunt? *Inclinabo in parabolam aurem meam, aperiā in psalterio propositionem meam.* Attendite, dicit David, quod enim dicam tanti refert, ut etiam mihi conveniat, propterea *Inclinabo magnā cum attentione,* ut audiam quid Dominus per me loquatur; *Inclinabo,* ut congruē loquar.

13. Advertistisne aliquando *ut citharæ-* dum pulsator citharæ eam arti- *dus instru-* ficiōse sonare cupit, non suffi- *mentum ac-* cit manum cordis apponere, *commodat* ita David vult etiam aurem admove- *predicatio-* re, ut *nem proma-* nē in minimo quidem discor- *vet.* det: sic videtur David velle dicere; *Inclinabo aurem meam, aperiā in psalterio propositionem meam.* Dum Princeps civitatem quandam intrare cupit, solent viæ tapetibus ornari, & arcus triumphales erigi, ut majori honore recipiatur. Pariter oratores, cum animis audientium insignem ac perutilem doctrinam insigere volunt, variis exhortationibus, & proēmiis viam præparant, attentionem sollicitant, multisque exclamationibus auditores suspensos retinent. Ita David quanta in hoc psalmo præmittit, quamdiu suspensos auditores retinet? oportuit doctrinam fuisse excellentem, sicuti verē fuit, sed qualis hæc fuit? Tribulationis, inquā, *Cur tanta* doctrina fuit, sequitur enim, *præmittit* *Cur timebo in die mala?* Quod li- *David?* cet aliqui de die mortis intelli-

B

gant,

gant, in sensu tamen litterali de tribulatione intelligitur, quæ in scriptura sacra sub nomine diei mali figuratur teste Sapiente; *Omnes dies pauperis mali;* & David inquit; *In die malorum protexit me:* & Jacob à Pharaone de vita sua interrogatus respondit; *Dies peregrinationis meae parvi & mali.*

Propter hanc ergò doctrinam omnes invitas? Ita, inquit, quia perutilis, & omnibus maximè necessaria.

*Tribulationis doctrina summe necessaria.* 14. Hæc tribulationis doctrina omnibus adedò utilis, & necessaria, ut dicere audem non esse remedium efficacius, ut nos cōtra infestissimos tueamur inimicos. Atrendite & clarissimè vobis exhibebo. Nullos potentiores habemus inimicos, quàm sensus nostros, de

*Cantic. 1. 5* quibus sponsa in Canticis: *Filii matris meae pugnaverunt contra me;* hi sunt fenestraz per quas mors

*Jeremias 9. 21.* in animam intrat; *Ascendit mors per fenestras nostras.* Sed sciretisne mihi indicare, quis sensus plus damni adferat? dicet fortè quispiam gustus, quia *plures occidit crapula, quàm gladius;* & per hunc peccatum originale mundum introivit. Alius oculum assignavit, quia, *Oculus meus depradatus est animam meam;* & quod oculus non videt cor non desiderat. Ego tamen iudicarem plus nocuenti adferre auditum; ratio autem est; quia capacior;

*Auditus maximè nocivus animæ*

gustus paucos cibos appetit, &

subitò satiatur; oculus plurimà videt, nec satiatur; *Non saturatur Ecclesiastæ oculus visu:* suos tamen habet 1. 8.

terminos, non videt absentia, nec longè diffita, aut incorporea, & si non saturetur, ad minus impletur. Auditus verò multò capacior, nihil est quod sub objecto ipsius comprehendere non potest; presentia, preterita, futura, distantia, vera, falsa, corporea, incorporea, &c. numquam satiatur, nec impletur; *Nec auris auditu impletur;* sic Ibid.

quæ in infinitum procedit. Auditum minùs quàm alios sensus cohibere possumus; nullus enim te coget ad gustandum, oculum palpebris ocludere licet, nec ullus te coget ad videndum; auditus verò magis est in potentia aliorum, quàm nostra, oportet te aliorum discretionem committere, ut audias non quæ tibi placent, sed quæ aliis dicere lubet. Per hanc portam intrant *Omnia mala* adulationes, elusiones, detractiones, injuriæ; persuasiones malorum, impedimenta bonorum, aliaque id genus. Quis nescit quantorum malorum lingua sit occasio. Sapiens maximè in illam invehitur, & tandem concludens ait, *utiles potius infer-* Eccli. 28. 25

*nus, quàm illa.* Sed quod cuncta ejus mala diriguntur ad aurem; auris ergò pars periculosior in homine, indequæ omnia nostra mala, ex suggestionem serpentis; undè merito exclamat

S. Ephrem;



S. Ephrem  
tract. de lin-  
gua mala, &  
aliis vitiis.

S. Ephrem; Magna est auris fene-  
stra, per quam mors in mundum in-  
gressa, cunctas devoravit gentes, ac  
nationes, & insatiabilis adhuc rema-  
net.

Aures magis  
custodienda.

15. Sicut ergo ad salutem  
corporalem servandam, nullum  
melius remedium, quàm os cu-  
stodire, per quod intrant amici,  
& inimici; sic ad animæ salu-  
tem conservandam optimum  
est remedium aures diligenter  
custodire, quia principales  
sunt portæ animæ, per quas om-  
nia bona & mala intrant.  
Quandò ergo utilior salus ani-  
mæ quàm corporis, tandò magis  
debet custodiri auris quàm os;  
ac tandò magis à verbis injurio-  
sis ac letiferis, defendi auris,  
quàm gustus à cibis amaris, &  
venenosis. Hoc exemplo suo  
Salvator nos edocuit, teste S. E-  
phrem, non enim renuit aperire  
os, & recipere fel, & acetum,  
quod crudeles inimici illi por-  
rigebant; sed noluit adulationis  
verba admittere, quæ dæmones  
illi offerebant; nec fugit oscu-  
lum Iudæ, in quo sciebat prodi-  
tionem absconditam; sed fugit  
laudes spirituum infernalium.  
Quin imò totum corpus morti  
offerendo, noluit aures periculo  
insidiosæ locutionis exponere;  
Sic curiosè observat S. Ephrem  
suprà citatus: Seipsum spontè mor-  
ti obtulit Salvator; at sermonibus  
mendacii, aurem nequaquam pre-  
buit; os suum aperiens, acetum cum

felle gustavit, qui scelestia verba au-  
ribus excipere recusavit; os proditori  
osculandum exhibuit; & deceptor  
responsum dare noluit; summâ er-  
gò diligentia aures nostræ cu-  
stodiendæ.

16. Sed quo modo conser-  
vandæ? Mos erat antiquis lu-  
ctatoribus, ita se ad luctam præ-  
parare, ut nullam invenirent  
adversarii occasionem eos arri-  
piendi, & in terram projiciendi;  
referente quippè S. Gregorio se  
vestibus spoliabant, oleoque un-  
gebant, nec sic contenti, bar-  
bam pilosque carnis radebant,  
ut adversarii illos retinere non  
possent. Adhuc tamen aures de-  
tectæ manebant, quæ facillimè  
apprehendi poterant; quale er-  
go remedium his apponebant?  
Plutarchus inquit, illos re aliquâ  
cooperuisse, quæ aures ita de-  
fendebat, ut apprehendi non  
possent. Pariter nobis agen-  
dum, luctatores etenim sumus  
contrà infernales spiritus di-  
cente S. Paulo; Non est nobis collu-  
ctatio adversus carnem, & sangui-  
nem, sed adversus principes, & pote-  
states tenebrarum harum. Omnes  
ergò vestes nostræ abjiciendæ.  
Omnis ex vobis qui non renuntiave-  
rit omnibus, quæ possidet, non potest  
meus esse discipulus: oleo nos in-  
ungere oportet; Qui unxit nos.  
Deus, qui & signavit nos: Capilli  
superfluorum affectuum re-  
scindendi; Dilata sicut Aquila  
calvitium tuum. Sufficiet hoc.

Quomodo  
aures custo-  
diendæ

Plutarchus,  
in libro de  
audientia  
poëtarum.

Ad Ephe-  
sios 6. 12.

Luce 14. 33

Corint. 1.

Capilli 2. 1.

Michæ 1.

16.

B. 2. Non,

Vbi suprà.

*Aures spinis  
tribulationis  
cingenda.*

Non, quia aures remanent, infidiis inimicorum expositæ, quas defendere oportet. Sapiens optimum ad hoc præstat consilium suadens illis sepe spinam apponendam; ita ut qui offendere voluerit, prius remaneat læsus; *Sepi aures tuas spinis, & linguam nequam noli audire.* Sed quo modo? verisne spinis aures sepiendæ? certè non; qualibus ergo, tribulationis spinis; *Spinas, & tribulos germinabit tibi;* his auribus cinge, dum voluntariè de tribulatione loquentes admittis, dum verba aut sonus tribulationis in auribus tuis remanet, qui te attentum reddat, & dicat versari te in medio spinarum, & periculorum tribulationis; semen quippè quod inter spinas cadit nullum fructum reddit. Sed diaboli suggestiones quid aliud sunt quàm zizania, sicut enim verbum Dei est semen bonum, *semen est verbum Dei;* sic suggestio est semen malum; de quo dictum; *Inimicus ejus supereminavit zizania.* Si ergo aures spinis cinxeris, semen hoc supra illas cadet, & nullos malos peccati fructus producat.

Lucæ. 8. 11  
Matt. 13.  
25.

17. Philosophi insignem tradunt doctrinam, si nimirum sensus aliquis occupatur objecto sensibili, non amplius capax est alterius objecti extranei; quia, *intus existens prohibet extraneum;* Si pupilla est coloris rubri, omnia apparebunt rubra; si

palatum amaro humore infectum, omnia amara videbuntur. Qui igitur de tribulatione libenter & frequenter audit, quid ei adveniet? hærebunt in auribus ejus quasi quædam campanulæ, quæ semper sonabunt tribulationem; undè incapax remanebit incantationum, & deceptionum firenum mundanarum, & suggestionum diabolicarum; sic testatur Deus in diversis scripturæ locis, dum Heli minatur; *Eccè ego faciam verbum in Israël, quod quicumque audierint, tinnient amba aures ejus;* & in Jeremia idem quasi dicitur: *Eccè ego inducam afflictionem super locum istum, ita ut omnis qui audierit illam, tinnient aures ejus.* Erit sonitus in auribus ejus justitiæ divinæ, & miseriæ mundanæ; & per consequens non percipient suggestiones diabolicas. Sic Noëmi à pulchritudine laudata fuit, quæ tamen non penetrabat mentem ejus; *Nè vocetis me Noëmi, (id est pulchram) quia amaritudine replevit me Dominus.*

*Libenter de  
tribulatione  
audiens, ab  
illa liberatur*

1. Regum  
3. 11.

Jeremiæ  
19. 3.

Ruth 1. 20

18. Quid de utilitate referam, quam tribulatio adfert, dum benè illà uti noverimus? Magna est differentia inter civem & peregrinum in una civitate; hic nullius rei expers, si aliquid ei accadat, nescit quò recurrere, aut quempiam in auxilium vocare; licet quoque pecunià abundet, se adjuvare nescit:

*Tribulationis ingens utilitas.*



1. Petri  
4. 12.

Ad Ephe-  
sios 2. 19.

scit. Civis verò in omni casu invenire novit remedia, scit quò recurrat, de omnibus pròvidere potest. Qui tribulationem ignorat, quasi peregrinus est, nescit quomodò se geret, si aliqua illi afflictio obveniat, cadit subito animo, & remanet confusus; qui autem expers & civis est, statim remedia omnibus adhibere novit, ideoque S. Petrus omnes adhortabatur dicens ne essent peregrini: *charissimi, nolite peregrinari in fervore qui ad tentationem vobis sit, quasi novi aliquid vobis contingat.* Videlicet fratres mei nolite vos in his afflictionibus gerere ut peregrinos; nec videantur vobis res novæ, sed ut cives noveritis illis benè uti, & opportuna adhibere remedia. S. Paulus quoque scribens Ephesiis, qui jam pro Christo pati inceperant, lætatur illos non esse amplius peregrinos: *Iam non estis hospites, & advena, sed estis cives sanctorum & domestici Dei, superædificati supra fundamentum Apostolorum & prophetarum:* quasi diceret, ut petra malleis percussi estis, ut possitis in pulcherrimo cæli ædificio constitui; ideoque potestis vos cives vocare.

19. Dices fortassis, hoc verificari quidem in eo qui patitur tribulationem, sed non in eo qui de ea loquentes auscultat; imò dico ego etiam in istis. Duobus modis quis in mundi

cognitione optimè versatus est <sup>Duobus modis potest quis in mundi</sup> se potest; primò eundo per mundum, secundò, studendo <sup>Geographiæ</sup> Geographiæ; quò modò sine <sup>lacionis cognitione ex-</sup> expensis, sine periculis, sine labore, per diversas mundi partes <sup>erceri.</sup>

proficiscens, melius novit patriæ situm, ac dispositionem, quàm ipsimet habitatores. Sic duobus modis potest quis in tribulatione esse optimè versatus; primò patiendò, secundò discurrendò. Ad hunc secundum modum, vos omnes invito, ita ut absque incommodo, absque periculo, absque ullo dolore in tribulatione exerceri poteritis; ut si fortè adveniat, sciatis quomodò vos gerere debeatis. Sic Christus discipulis suis multas tribulationes prædicens; postea subjunxit: *Hac dixi vobis, ut cum venerit hora eorum reminiscamini, quia ego dixi vobis.* Quid ad hæc dicetis, quod non indigeatis simili doctrinâ? hoc in veritate asserere non potestis; in nullo siquidem minùs vos exercere nostis, quàm quò modò tribulationem sufferetis. Quid agitis <sup>Quomodo tribulatio sufferenda?</sup> afflicti? murmuratis, & conquerimini? peregrini estis in tribulatione, erratis, non hæc est via remedia conquirendi; Quid facitis, ad homines recurritis? est officina exhausta, miraculum erit, si aliquam medicinam vobis congruam repèriatis. Impatientes estis? contrarium iter tenetis, verum remedium est

dare se orationi, mortificationi, SS. Sacramentis, & eleëmofynis; hæc modò breviter vobis exhibita, alibi latiùs perscrutabimur.

## SECUNDA PARS.

*Varietas ciborum, non solus panis delectat.*

20. **S**I quispiam multos invitaret amicos ad lautissimum convivium, postea verò non aliud nisi panem apponeret; ipsi autem famelici, & cupidi saturari optimis cibis, peterent deferri lautiores cibos; responderetque ipsis, alacriter ex pane comedite, ille enim optimus cibus, optimi nutrimenti, nec ullum vobis malum adferens, nec alios à me expectate cibos. Credo hunc ab omnibus stultum reputandum, & invitati à mensa surgentes, unusquisque domum repeteret, dicendo se panibus domi abundare; & diversos cibos comedere solitos. Pariter timendum mihi accidere posse; vos omnes invito ad verbum Dei audiendum, quasi ad lautissimum animæ convivium: sed qualem vobis

*Tribulationis materia radios.*

cibum proponam: doctrinam tribulationis, cibum solidum, utilem; bonum, & verum; qui tamen alius non est nisi panis, ut in principio diximus; quis autem hoc solò cibo contentus erit? ut pane illo vescar (dicit aliquis) non opus est me venire ad Ecclesiam; satis enim domi

abundo; non aliud quippè percipio, nisi lamentationes uxoris, filiorum, & servorum. Velleim (inquit alius) aliquid jucundi percipere, de historiis, subtilem sacræ scripturæ explanationem, pulchram enarrationem, varietatem denique ciborum expeterem: Idem enim cibus semper comestus licet lautissimus, nauscam parit. Quòd si concionator, ut diximus, se populo accommodare debet, necesse est ut delectet, hoc enim omnes desiderant; non autem de tribulatione sæper verba facere, quæ materia tristis, & moestæ. Hæ ergo sunt objectiones, & difficultates quas còtra hanc materiam habetis: Sed bonâ vestrà veniâ, hisce libenter satisfaciam.

*Varietas delectat.*

21. Duos insignes committitis, errores vos qui ista dicitis, primò quòd putetis concionatorem attendere debere ut auditores delectet; ac discursus suos ita disponere, ut omnium gustui arrideant. Non est hoc officium prædicatoris evangelici; quin imò omninò contrarium increpare, reprehendere, minari debet; efficere ut timeant, & lacrymentur. Maximus verò abusus oppositum tenere; verba quippè Sapientis sunt pungentes stimuli, *verba sapientum sicut stimuli.* In quem locum scribens S. Jeronymus, inquit: *Si cuius sermo non pungit, sed oblectationem facit audientibus, iste*

*Concionator, res, non delectare verbis, sed compungere debent.*

*Ecclesiastæ 12. 11.*

*S. Ieron. lib. 2. in Isaiam.*

*non*



non est sermo sapiens; & alibi ille est Doctor Ecclesiasticus qui lacrymas non risum mouet; qui corripit peccatores, qui nullum beatum, nullum dicit esse felicem. Quasi diceret, qui de tribulatione concionatur, verus est prædicator. Ad Nepotianum autem sic scribit; Docen-

S. Ieron. in  
Epist. ad  
Nepotian.

te te in Ecclesia, non clamor populi, sed gemitus susciuitur, lacryma auditorum, laudes tue sint. Ut autem alios patres idem docentes mittam; solum S. Joannem Chrysostomum adducam, qui hoc abusu Ecclesiam Dei planè destructam inquit: Hoc Ecclesiam Dei subvertit, quoniam vos sermonem queritis audire compunctionis, sed qui delectare sono valeat, & non segniter & arduose vestras sequimur concupiscentias, cum sit opus eas excidere. Merito quoque hoc verbo excidere utitur, quia sic oportet eradicare.

Chrysost.  
Homil. 38  
ad popul.  
Antioche-  
num.

22. Agricola dum tenerum at fecundum ramum silvestri arbori inferere cupit; primò utitur ferrò; præsciendò ramos, & truncum aperiendò; unde cuidam hujus mysterii ignaro videri potest, quòd se nimis crudeliter aduersus arborem illam gerat; cum tamen cuncta faciat propter bonum melius, ut disponatur ad melius recipiendum insitum ramum, novosque demum fructus producendos. Sic Concionatoribus, qui cordibus auditorum inferere debent pretiosissimum fructum

Concionato-  
res, ut Agri-  
cola sunt.

verbi diuini, de quo S. Jacobus iacobi 1.27 Apostolus; Suscipite insitum verbum quod potest saluare animas vestras: Primò ferrò reprehensionis utendum; rami carnalium desideriorum præsciendendi; & quasi inimicus sine ullo respectu auferre, quod hanc sanctam insitionem impedire posset; ut fructus dignos vitæ æternæ efficiat.

23. Quod verò ait, concionatorem se debere conformare populo; verum est, intelligendò quoad necessitatem, non quoad delectationem; quando hæc non convenit illi; maxima quippè differentia est inter coquum, seu Cauponem, & medicum; ille præparat cibos gustui aptos, dulcia propinat vina, & si opus sit, variis mediis illa accommodat, ut gratiori sapore recreent, non respiciendo si stomachum vel caput offendant, utrum morbose excitent. Medicus vice versà cibos infirmo præparat, sed quales? qui ipsi placent? non, sed qui saluti aptiores; si sint amari nihil refert, si gustui, & saluti simul prodesse possint, bene quidem; si non, cedat gustus saluti corporali. Qualis ergò debet esse concionator? Ut caupo, solummodo gustum & saporem in cibis requirens? minimè, quia vix illis qui in concionibus suis facetias aut novitates leuiori modo exhibere student, ut populi frequen-

Quomodo  
concionator  
se populo ac-  
commodare  
debet?

Concionator  
ut medicus,  
non ut co-  
quus esse  
debet.

2. Corint.  
2. 17.

quentiam concitent; de iis quippe S. Paulus ait; *Non enim sumus sicut plurimi adulterantes verbum Dei: quasi diceret, adulter delectationem, non verba quærit; sic multis sufficit populo placere, non curantes fructum vel utilitatem audientium; altera lectio rectè habet cauponantes verbum Dei. Ut medicus ergò debet esse concionator, Deo per*

Luce. 4. 18

Isaia. 61. 1.

Isaiam docente: *Evangelizare pauperibus misit me, ut mederer contritis corde; Nota ut mederer, quod est officium medici. Idem Sapiens sine metaphorâ eleganter exprimit; cum viro irreligioso tracta de sanctitate, & cum injusto de justitia, cum timido de bello, cum*

Eccli. 37.  
12.

*impio de pietate. Hoc tamen erit loqui directè contra voluntatem illorum, nihil refert, quia est juxta illorum necessitatem & indigentiam, ideò tali modo perage.*

Sermo tribulationis non dolorem, sed gaudium parit.

24. Dicamus melius, & refutemus secundum errorem, non enim, tristitiam, sed gaudium & consolationem parit sermo de tribulatione. Si amicus quispiam in longinquas proficiscens regiones, pernavigans maria, pertransiēs montes, post multum temporis domum revertatur: non videtur aliud posse dicere, aut enarrare amicis, quàm pericula, tribulationes, afflictiones; in illo mari magnam sustinuimus tempestatem, & quasi periculum sub-

mersionis incurrimus; in alia parte nos Turcæ, & pyratæ insequabantur; illo die pæne in scopulum imegimus, in altero victus defuit; nihil denique aliud amicis enarrare videtur, nec amici aliud interrogare possunt; quod Sapiens pariter testatur. *Qui navigant mare enarrant pericula ejus.* Sed nil aliud in mari est nisi tribulatio, & pericula? Non, inquit Propheta David: *Ipsi viderunt mirabilia ejus in profundo.* Nōne diversæ videntur regiones, nōne varia animalium genera, aliæque mirabilia? cur ergò dicimus enarrare solummodò periculâ, quia in periculis præteritis, & tribulationibus enarrandis, maximum videmur sentire gaudium; unde Poëta de periculis loquens inquit: *Hac olim meminisse juvabit.*

25. Dices fortassis, verum esse de tribulationibus & periculis præteritis posse loqui, consolationem adferre, quia memoria eorum felici statu presentium conditur; undè David dicebat: *Latati sumus pro diebus quibus nos humiliasti, annis quibus vidimus mala.* Non tamen ita est de presentibus; quin imò dico ego multò plus; sicut enim qui extra tribulationes est libenter de iis loquitur, & alios loquentes auscultat, ut statum prosperum presentem magis æstimet; sic qui tribulationibus opprim-

Eccli. 43.

26.

Psal. 106.

24.

De presenti-  
bus ac præ-  
teritis loqui  
aque bonum

Psal. 89. 15



mitur, nihil aliud eloqui, vel audire potest, quàm de suis miseriis, & calamitatibus. Nonne clarè videtis dum infirmum variis languoribus oppressum visitatis, vos de nullo alio sermonem instituere, quàm de ejus doloribus? nunc de occasione infirmitatis, nunc de remediis adhibendis, nunc de similibus morbis sermo fit. Si tamen de tribulatione presenti loqui dolorem adferri, cur infirmum de hac alloquimini? cur afflictionem afflicto additis? Quinimò dicetis, ita consolationem adferimus; si enim coram eo de rebus lætis ageremus, de festis, & nuptiis, accresceret dolor; ostenderemus quippè nos non compati ejus doloribus, & cum representatione gaudiorum quibus privatur, dolor augetur. Id ipsum Sapiens sentiebat, idcirco scriptum reliquit; *Musica in luctu importuna narratio*; est res molesta, & odiosa, exhibere lætitiā ei, qui variis calamitatibus affligitur. Ita ut de tribulatione presenti loqui consolationem adferat ei, qui patitur.

*De futura tribulatione loqui utile est.*

26. Quid verò de tribulatione futura dicemus? Hoc, inquires, odiosum, & molestum erit; parit enim dolorem ante tempus, omnemque lætitiā presentem conturbat: si hoc verum est, cur tantā curiositate ab Astrologis inquiritis quid vobis futurum erit? cur libenter

auditis aliquem vobis futura prædicentem? fortè dicetis, vos libenter audire felicia prosperitates & dignitates præordinatas; non autem mala, infirmitates, tribulationes; oportet ergò Astrologo insinuare dum natiuitatem vestram describit, ut felicia, & bona nuntiet, mala omittat: placeretne vobis talis Astrologus? Certè non; quare? quia scire volumus, quid nobis accidet, quidquid illud sit, malum & bonum; parum quippè nobis prodesset, si Astrologus mala non prædiceret, & postea evenirent: quin imò, gaudemus illa scire, ut nos ab iis defendere, aut saltem præcavere, vel melius tolerare possemus. Ecce qualiter confiteamur, nos libenter audire mala futura. Si ergò mercedem tribuis illi, qui tibi prædicit futura licet incerta, & fallacia, ideoque meritò prohibita; quomodò non males potius audire unum tibi sine ulla præensione mercedis, futura certa prædicentem omniaque sua auctoritatibus sacræ scripturæ confirmantem? imò quod plus est, modum tibi quò effugere, aut remedia adhibere debes, ut sine damno patiaris ostendentem?

*Futura libenter cognoscimus licet mala.*

27. Hoc autem verum esse Spiritus S. inde colligere potes, quod propriè consolar. Spiritui Sancto si consolari; Paracletus quippè aliud non est quàm consolator; unde

C de

de sancta Ecclesia canit :

*Veni Pater pauperum, veni dator  
munerum, veni lumen cor-  
dium.*

*Consolator optime, dulcis hospes  
anima, dulce refrigerium;*

*In labore requies, in aestu tempe-  
ries, in fletu solatium.*

Nō ampliùs dicere poterat. Sed  
quomodo credis consolabatur  
S. Paulum qui plus omnibus  
laboravit; qui undique pericu-  
lis circumdatus fuit; Nocte & die,  
inquit, in profundo maris fui, peri-  
culis fluminum, periculis latronum;  
periculis in falsis fratribus; qui ul-  
trà proprias tribulationes, alio-  
rum quoque sentiebat; dicens:

2. Corint.  
11. 26.

Ibid. 29.

*Quis infirmatur, & ego non infir-  
mor? quis scandalizatur & ego non  
uror? fortè nullà consolatione  
indigebat? Qualiter ergò cre-  
ditis Spiritum S. illum fuisse  
consolatum? audite quid dicat:*

Act. Apost.  
20. 23.

*Spiritus S. per omnes civitates mihi  
protestatur dicens, quòd tribulatio-  
nes, & vincula Ierosolymis me ma-  
nent. Spiritus S. magnus ille  
consolator, hospes adeò beni-  
gnus, qui totusest dulcedo, to-  
tus amor, mihi semper prædi-  
cit, & protestatur, quòd maxi-  
mæ tribulationes me expectent  
Ierosolymis. Hoc autem adeò  
frequens est, ut in omnibus civi-  
tatibus quòd advenio, dum exi-  
tinere defessus, optimâ refe-  
ctione, & consolatione indi-  
geo; tunc Spiritus S. hoc piete-  
tis officium exequitur. Hæcci-*

ne erat consolatio? Ita, maxima  
erat; scire quippè mala immi-  
nentia, summoperè desiderabi-  
le; ac etiam consolationem ad-  
ferebat rectè disposito ut S.  
Paulus erat.

28. Loqui ergò de tribula-  
tione presenti, præteritâ, & fu-  
tura, semper oblectat. Ulteriùs  
quoque progrediendo dicere  
audeo quòd summoperè dele-  
ctet de tribulatione loqui eo  
modo, quò nos intendimus; ni-  
mirum in abstracto, non deter-  
minando tempus, nec locum;  
nec personas. Hoc verum esse,  
experientiâ patet in represen-  
tatione comoediarum; qualiter  
homines ad illas accurrunt,  
quali attentione percipiunt; sed  
inter has quæ magis æstimator?  
sine dubio tragoedia; hæc de  
quo agit? de tribulatione, de  
traditione, occisione, rebusque  
mœstis lacrymas excitantibus,  
quæ autem majorem conciliat  
tristitiam, pulchrior dicitur;  
magis oblectat, majusque pre-  
tium solvit, ut illa videri pos-  
sit. Quid hoc sibi vult? nisi quòd  
audire tristitia quæ planctum  
movent, nō parvâ delectatione  
pariat? nullus ergò dicere po-  
terit, hanc materiam quam præ  
manibus habeo, non esse dele-  
ctabilem. Diceret rursus aliquis;  
sit delectabilis prout vult; ad-  
minus negari non potest, quòd  
frequenter eandem audire ma-  
teriam nauseam pariat; sicuti  
cibus

De tribula-  
tione in ge-  
nere loqui  
delectat.

Tribu-  
tionem  
per  
dij

Cibi  
nugæ  
alii a  
ita  
vari  
sua.



*Tribulatio-* *nem diverso* *modo perci-* *pere non ta-* *diosum.*  
 cibus licet optimus frequenter  
 comestus, nauseat. Hoc rectè  
 dicerēs, si tibi tribulationem  
 eodem semper modo adfer-  
 rem, sed tot diversæ erunt ma-  
 teriæ, & condimenta hujus tri-  
 bulationis, ut semper alium ci-  
 bum te gustare æstimes. Eodem  
 modò quò expers coquus ex  
 eodem animali plurimas diver-  
 sas dapes accommodare novit;  
 modò coquendo & variis rebus  
 condiendo, modò assando,  
 nunc hoc, nunc alio modo præ-  
 parando.

29. Insignis Romanorum  
 exercitus Dux, Titus Quintius  
 Flaminius, videns milites suos  
 timore percussos, quia adversa-  
 riorum exercitus multitudine  
 gentium, & diversitate armo-  
 rum præcellebat; ut ab animis  
 eorum hunc vanum timorem  
 propelleret dixit: A paucis tem-  
 pore ab amico invitatus ad cæ-  
 nam, cum mensæ assedissem, vi-  
 di eam omnis generis ciborum  
 refertam; miratus unde illo  
 tempore, terrâ undique nive

*Cibi diversi-* *modè cotti,* *alii apparēt,* *ita tribulatio* *varie propo-* *sita.*  
 coopertâ, tantam ciborum di-  
 versitatem reperire potuisset;  
 respondit, non esse carniū di-  
 versitatem, sed omnes ex eo-  
 dem animali procedere, in mo-  
 do tamen præparandi, & con-  
 diendi varietatem apparere.  
 Pariter vobis dico milites, licet  
 audiat is tot esse militum diver-  
 sitates, omnes tamen sunt unius  
 generis homines à vobis nullo

modo timendi. Quo exemplo  
 ego quoque utendo, vobis de-  
 monstrabo, quòd licet semper  
 de tribulatione agemus, tot ta-  
 men diversis modis de ea dis-  
 curremus, & tantis condimen-  
 tis eam præparabimus, ut vi-  
 deantur semper novi cibi. Nec  
 solum diversitas ciborum vobis  
 gustabit, verum etiam curiosa  
 de ea tam diversimodè ratio-  
 cinatio, & diversis vicibus re-  
 præsentatio. Habet insuper tan-  
 tam tribulatio cum diversis ma-  
 teriis connexionem, ut sine du-  
 bio aliquam semper secum at-  
 trahat.

30. Quid ultrà in hac mate- *De tribula-*  
 ria desiderari potest? fortè il- *tione loqui*  
 lam gloriosam & honoratam *gloriosum, &*  
 esse; ut habeat tres conditiones *honorificum.*  
 boni, utilis, delectabilis, & ho-  
 nesti. Et talis reverà est, ita ut  
 qui de alia materia, quàm de  
 tribulatione discurrit, ipsi quasi  
 injuriam facit. Etenim si equiti,  
 aut nobili cuidam ætate maturo  
 in donum aliquot afferres nu-  
 ces, aut poculum lactis; nonne  
 meritò se derisum reputaret?  
 certissimè ita: quia pueriliter  
 cum ipso ageres his donis pue-  
 rilibus. Plurimum tamen se ho-  
 norari putaret, si ipsi gladium,  
 lanceam, aut equum offerres. his  
 enim militaribus donis, osten-  
 deres illum esse generosum, qui  
 similibus honorificè uti novis-  
 set. Pari modo qui vobis dulcia  
 & læta profert, quid aliud fa-

cit, quàm lac offerre more infantum? Qui autem de tribulatione sermonem instituit, vobis arma ministrat ad inimicum debellandum, & instar nobilis honorat. Non mea hæc adinventio sed S. Pauli, qui Corinthiis de rebus dulcibus locutus; postea sic scribit; *Tamquam parvulus in Christo lac vobis potum dedi, non escam*; quasi diceret, ignorem mihi, ô Corinthi, si ut infantibus vobis locutus fuero, dando vobis lac, quia vestra culpa fuit, unde dicit; *Non potui vobis loqui quasi spiritualibus, sed quasi carnalibus, adhuc enim carnaliter estis*. Perfectis autem, qualem doctrinam ministrabat? de tribulatione, passione, & cruce; *Sapientiam*, inquit, *loquimur inter perfectos*. Qualis autem hæc Sapientia est; & in quo consistit? in cruce, in passione; *Dei Sapientiam, in mysterio, quæ abscondita est*. Illa est, quæ abscondita est in mysterio redemptionis, in cruce, & passione Salvatoris.

1. Corint.  
2. 6.

31. Ex historiis prophanis probationem adducere poterimus; in vita Alexandri Magni refertur, dum ipso adhuc infante, legati Regis Persarum in aula patris ejus advenissent; loquendo illis, non puerilia, aut lusus tractavit, sed generosa, de bello, & gubernatione Regni: unde animum ejus ad sublimia aspirantem subito agnoverunt; eaque indicia esse insignium

victoriarum postea adeptarum augurati sunt. Non tantum ergo conveniens, utile, ac delectabile, verum etiam honorificum, & gloriosum est de tribulatione sermonem instituerè. Quid tam libenter sibi vult quod communiter involuntariè hunc sermonem audiamus? Cur de lætitiis, honoribus, & festivis gaudiis libenter sermones auscultamus? Hanc divelsitatis rationem nulli potius tribuere possem, quàm illusioni dæmonis; qui materiam adedò utilem, & necessariam ex memoria & ore nostro penitus aufert, ut vanitatibus dediti, in illis tempus nostrum consumamus. Nonne meministis, quòd Salvatori nostro ut illum ad peccandum displiceret; *Ostendit omnia regna mundi, & gloriam eorum*; Non ipsi tribulationes, sed gloriam, & excellentiam mundi exhibebat; dum autè Moyse & Eliæ Christus in monte apparebat, loquebantur ei de cruce, & tribulatione; dæmones quoque à Christo fugati, laudes ejus prædicabant.

32. Deceptio ergo hæc diabolica est; ideoque rectè dicebat Propheta Isaïas; *Popule meus qui te beatum dicunt, te seducunt*; perdere te volunt, & in ultimam adducere ruinam. Intelligitne hoc divites, & potentes? multos habetis adulatorem, qui vos beatificant, & magnificant divitias vestras, & potentiam dicunt

*Cur illibenter de tribulatione audiamus?*

*Matt. 4. 8.*

*Diabolus impedit me de tribulatione audiamus. Isaïa 3. 12.*



dicunt non debere vos agnoscere aliquem superiorem; *te seducunt, te seducunt.* Intelligisne ô mulier, qui tibi applaudunt, & blandiuntur, & verbis, ac vanis versibus ad cælum usque efferrunt, quasi non esis mortalis? *te seducunt, te seducunt.* Intelligisne ô juvenis, qui divitias, & pulchritudinem tuam prædicant, & omnes actiones, ac verba tua mirificè extollunt? *te seducunt, te seducunt.* Intelligisne tu qui profiteris vitâ spiritualē, qui te dicunt bonum, & sanctum, nec indigere poenitentia, sed potius te alios docere debere? *te seducunt, te seducunt.* Intelligisne ô ambitiose, qui te suprâ omnes extollunt, omniq̃e honore dignum æstimant, qui te laudibus suis inflant? *te seducunt, te seducunt.*

*Laudes huiusmodi. Sunt esca dulcis hæc verba, mane multos seducunt.* Sub qua deceptionis hamus absconditus; esca, quæ semper prædam capit. Ubi ponitur viscus

in ramis, & distenduntur retia, ordinariè fit præda; non quòd infallibiliter sequatur, quandoque enim in vanum extenduntur; Isaias autem non dicit te volunt decipere; sed te decipiunt; hæc quippè esca admodum dulcis, & delectabilis, ut nullus sit quantumvis magnus qui non se decipi permittat. Si ergo *qui te beatum dicunt, te seducunt;* qui te miserum indicabit, qui discooperiet tribulationes & calamitates tuas, verum dicet; oculosque tuos aperiet, & te ab illusione immunem reddet. Hoc itaque discursu, cognoscere potuistis deceptionem diabolicam esse illibenter audire discursus de tribulatione; à qua vos absolutos demonstrabit, si libenter sequentes discursus vobis exhibitos perlegere & audire non gravemini.

## DISCURSUS SECUNDUS

*Si tribulatio sit vera, & realis, vel imaginaria? & quomodo ad caelestem patriam tribulatione carentem anbelare debeamus.*

## SUMMARIUM DISCURSUS.

**V**erbo Domini melius quam Amphionis musicâ omnia fabricata esse, ostendit num. 1. 2. Subjectum hujus operis vera, & realis tribulatio est, quam Stoicorum tamen argumentis refellere nititur. à num. 3. usque ad 8. Nullam sensibilem tribulationem in homine esse probare conatur, à

num. 9. usque ad 20. Veram tamen tribulationem esse ostendit. num. 21. 22. 23. 24. 25. Stoicorum argumenta refellit à num. 26. usque ad 31. Nos caelestia tribulatione carentia concupiscere debere docet num. 32. 33. 34.

*Pulchrum i. esset nos instar Amphionis fabricare posse.*

**A**rs insignis ac nobilissima, sine dubio, benigne Lector, esset, de qua verificari posset, quod de excellenti quodam musico, Amphione dicto, olim fabulata est cæca gentilitas; illum nimirum muros civitatis magnæ Thebarum, sine cæmento, sine malleo, absque eo quod manus calce fæderet, aut humeros gravi lapidum pondere supponendo læderet, vel ad eosdem deferendos, & aptandos loco se moveret: non aliis utens cordis, quam musici instrumenti, non alio labore, quam cantu & sono, quibus post se lapides grandes trahe-  
ret, destinatos muros aptè com-

posuisse. Quasi lapides tanto intellectu, & spiritu abundarent, ut sonum musicæ percipientes, hoc efficerent motibus, quod velox saltator pedibus perficere solet; sicque Amphionis voci obediens, si cuperet ut sub terra ad fundamenta descenderent, voce dimissa hoc ipsis insinuando, obtemperabant; si in alto collocare vellet, vocem attollendo id efficiebant; si inter se compositos vellet, vocem cantui accommodans, ipsi se mutuò complectebantur. O qualis musicæ virtus, ô qualis lapidum obedientia!

2. Sic ergo fabulata est gentilitas, occasione fortè desumpta ex libro Josue, ubi legitur  
muros

*Insignis musica virtus.*

*Vnde gentiles hoc fingere potuerunt?*

Virtus  
candi  
Deo a  
benda.

Jerem  
9.



muros Jeréchuntinos ad sonitum tubarum sacerdotalium subito corruisse; ideoque argumentati sunt, non debere incredibile apparere, si sonitu musicæ iterum reedificati fuissent. Vel fortè per lapides homines rudes intelligebant; per musicam fermocinationem prudentem, & dulcem; per murorum fabricationem, eosdem homines sub communibus legibus, & civitate, reductos. Quomodo cumque hoc sit, multò meliùs nos dicere possumus, virtutem altissima ædificia extruendi, concedi debere suavissimæ musicæ divinæ vocis; non solùm

*Virtus fabricandi soli Deo adscribenda.* quia hæc ex nihilo fabricavit Deus vastissimam mundi molem; sed quia hæc verba in ore ministrorum suorum posita, virtutem habent fabricandi & destruendi mirabilia, & altissima ædificia. Hoc in Jeremia

Jeremiæ 1.  
9.

Propheta clarissimè patet; Ecce dedi verba mea in ore tuo, dicit Deus Jeremiæ; ad quem finem? ut sis fabricator; ut evellas, & destruas, & disperdas, & disipes, & ædifices & plantes. Ut hanc male erectam fabricam destruas, & aliam de novo ædifices; ubi Domine sunt instrumenta, lapides, cementum, aliaque necessaria? Ecce dedi verba mea in ore tuo, non aliud queras quàm verba mea, illa quippe tibi omnia suppedirabunt.

3. In hoc ergo omnes prædi-

catores conveniunt, quòd sint fabricatores, licet singuli non eidem fabricæ intendant, sed diversæ, secundùm diversitatem virtutum, quas in anima audientium fabricare intendunt. Alii templa ad devotionem erigunt; alii ampla charitatis palatia; alii propugnacula spectant; alii cavernas subterraneas ob humilitatem; alii loca longè prospiciendi. Sed ego quid facere intendo? fortissimam, & altissimam turrim patientiæ. Primum ergo quod fabricator intendere debet; si velit ædificium fortiter subsistere, maxime dum turrim erigere, ejusque firma constituere fundamenta cupit, ut illa supra solidam petram firmet, ne illi ædificio accidat, quod stulto fabricatori in Evangelio accidisse S. Mattheus refert; quod ædificavit domum suam super arenam; & descendit pluvia, & venerunt flumina, & flaverunt venti; & irruerunt in domum illam; & cecidit illius magna. Qualis modò erit petra firma & solida, supra quam ædificium nostrum erigemus? S. Paulus inquit, fundamentum ædificiû spiritualis esse debere Christum; fundamentum aliud nemo potest ponere præter id quod positum est, quod est Christus Iesus; & optimè dicit loquendo de petra fundamentali, quæ in fundamento ponenda: nos verò non de illa loquimur, sed de loco seu solo.

*Concionatores sunt diversi fabricatores.*

*Fundamenta firma faciendâ.*  
Matt. 7. 25.

I. Corint. 3.  
11.

solo in quo fundari debet; quod secundum Philosophos vocatur subjectum, idque verum, reale, & solidum esse debet, ne

*Fundamentum verum & reale esse debet.*

fictè loqui videamur. Peripateticorum princeps Aristoteles docet primum quæsitum in omni materia esse debere de existentia subjecti; si enim hoc non apertè existeret vana esset ulterior inquisitio. Quod ergo subjectum nostrum supra quod hæc fabrica erigenda? tribulatio, antè omnia ergò inquirendum, & benè considerandum, si

*An tribulatio quid sit, etiam, aut reale?*

illa quid solidū & reale in mūdo sit; aut certè quid imaginarium & mente apprehensum, quod hoc discursu inquirere statuimus, examinando rationes utriusque partis, ut veritatem reperiamus.

4. Sed quid, dicet aliquis? ergone dubium esse potest, tribulationem in mundo esse? & si nullum sit dubium, quid inquisitione opus? De oratore quodam legitur; dum pulcherriam orationem in laudem Herculis composuisset, Lacædæmonius quidam subridendo dixit, quis est qui illum vituperet? Inferre volens superfluum esse laudare eum, quem nemo laude indignum iudicasset. Pariter dicere possemus, quid probatione opus, si nullus adeo ignavus aut felix, qui tribulationem neget? si sit clarius sole, sensibilius igne, certius omni re quæ manu

tangitur, nec minùs certum illis, quæ per fidem habemus? Si tamen fuisset aliquis, qui illam negaret, prout plurimi Sapientes illam non admiserunt, quid diceret? Non extra rationem fore illam probare. Sic modò rectè dicendum, quia integra præcipuorum Philosophorum Schola, Stoici dicti, inter quos viri aliàs non indocti, illam negarunt.

5. Princeps horum, & caput, fuit magnus ille Zeno, tanti ab Atheniensibus propter Sapientiam, & vitæ integritatem æstimatus, ut ipsi licet extraneos, claves civitatis committerent; & publico decreto ordinarent, ut expensis communibus ipsi statua erigeretur. Inter hos Christippus, à Cicerone tanto in honore habitus, ut ad ipsum, in Græciam usque filium Philosophiā imbuendum mitteret. Inter hos Cato Uticensis, de quo latinæ eloquentiæ princeps assererebat, non potuisse esse meliorem, nec fortiozem, nec temperantiozem, nec iustiozem ipso. Inter hos Seneca moralium Philosophorum primicerus, qui propter doctrinæ excellentiam, à S. Jeronymo inter scriptores ecclesiasticos annumeratus. Inter hos Epictetus, qui parvo suo libello adeo salutaria dedit præcepta, ut S. Carolus Borromæus maximi illum faceret, ac in primis juventutis annis, semper

*Stoici tribulationem negarunt.*

*Tribulatio nil reale, sed imaginaria.*

*Seneca cap. 104.*

*Sapientia in omnibus beatus.*

*vi.*



eum manibus terens, non modicum inde perciperet fructum. Licet quoque conditionis esset servilis, tanto tamen in honore habitus, ut quispiam lucernam ejus tanto auri pondo emerit, quantum ponderabat. Fuit denique hæc schola Philosophorum insignibus viris decorata, qui omnes tribulationem in mundo esse negabant.

*Tribulatio  
nil reale, sed  
imaginariū.*

6. Dicebant enim aliud non esse bonum, quàm virtutem, nec aliud esse malum, quàm vitium: paupertatem autem, infirmitatem, injuriam, dedecus, mortem ipsam, ~~et~~ nomine tribulationis comprehensa res indifferentes afferebant, nullo modo timendas, nec fugiendas, solummodo ignavis, ac ignorantibus timorem incutientes; cùm tantum videantur esse larvæ in somnis apparentes. Ad hoc probandum adducit Seneca versum illum Virgilii, quem summo perè laudat; *Terribiles visu formæ, latumq; labosq;* notat quoque ipsum non dixisse, esse *terribiles*, sed *visu*; videri, nempè, non esse. Quin imò ulterius procedentes dicebant, hominem sapientem, qui res singulas indicat prout sunt, & non prout apparent, semper felicem esse, ac omnibus bonis abundare; licet enim videatur deformis, esse tamen pulcherrimum; licet nulla possideat, esse ditissimum; licet sit servus, regem tamen esse;

*Seneca  
cap. 104.*

*Sapiens in  
omnibus  
beatus.*

licet denique præscindatur ferro, comburatur igne, laceretur à bestiis, beatissimum esse.

7. Sed quid adducere poterat hos viros alioquin sapientes *Stoicorum circa hæc motiva.*

ad hæc extraordinaria eloquenda? Primò, futuræ vitæ ignorantio, in qua præmia bonis, & supplicia malis sunt destinata. Cùm enim ex una parte ipsis irrationabile videretur heroicæ virtutes bonorum, suo præmio, ac scelera iniquorum poenâ debitâ privata manere; nescientes hæc futuro judicio reservari; modum excogitabant, quò in hac vita hæc ipsis retribui possent. Ex altera verò parte videntes bonos in hac vita pessimè quandoq; excipi, contemptos, & afflictos esse; malos vice versâ, ducere vitam delitiis plenam, à mundo favoribus & honoribus decorari; in eam devenère sententiam, ut nec hos, nec illos, bonos vel malos esse dicerent; quin imò malos in medio deliciarum, voluptatum, & dignitatum, infelices; bonos verò in omni fortuna prospera, sive adversa, felices esse. Adjungit insuper Seneca, ut veritas hujus rei innotescat (nulla videlicet bona esse, quæ vulgus æstimat, nec mala quæ timet) voluisse Deum ut bonis mala, & malis hæc bona contingerent: *Hoc est propositum, inquit, Deo, quod Sapienti viro, ostendere hæc, quæ vulgus appetit, quæ re-*

*Nulla vera  
bona in  
mundo sunt.*

*Seneca libro cur bonis viris mala accidunt.*

D for

formidat, nec bona esse, nec mala. Apparebunt autem bona esse, si illa non nisi bonis viris tribuerit, & mala esse, si malis tantum erogaverit. Detestabilis erit cecitas, si nemo oculos perdiderit, nisi cui eruendi sunt.

Hesiodus  
in Theo-  
ganice.

Ejusdem opinionis Hesiodum fuisse credo, dum Iovem in vase quodam omnia bona conclusa habuisse finxit; quod cum Pandoræ servandum tradidisset, illa curiositate victa vas aperiens, cuncta ad caelos evolarunt, nullo alio, nisi solâ spe, in vasis extremitate hærente. In quo se credere ostendit nullum verum bonum in mundo esse, & consequenter nullum malum; cum (ut Philosophi ajunt) contrariorum eadem sit ratio. Ex uno contrario licet alterum inferre; & multò magis ex habitu privationem. Fictionis hujus occasionem fortè, ex sacra scriptura accepit, in qua de primâ nostra matre Eva dicitur quod curiositate victa, ex pomo vetito comedens, mundum possessis bonis, & justitiâ originali privavit.

Secundum  
Stoicos cor-  
pus vestis  
est hominis.

8. Arbitrabantur ulterius hi Philosophi corpus nostrum, non esse partem hominis, sed tantum vestimentum, aut habitationem ejus, & totum esse hominis in animo consistere; prout Plato quoque sentiebat. Cum ergo nihil istorum, quæ tribulatio vocantur, offendant animum, nisi sola culpa, vel pec-

catum, idque non ab alio quam à nobis dependeat; concludebant, hominem non de aliquo conqueri debere, nec aliquem illi posse injuriam inferre. Huic opinioni S. Joannes Chrysostomus subscribere videtur, dum in præclara homilia; quod nemo laditur nisi à seipso, inter cetera dicit; Cum ergo ea qua extrinsecus sunt, damnum, aut amissio, aut afflictio ulla supervenit, non laditur homo; quia omne bonum ejus in animi virtute consistit. Hæc ergo fuerunt Stoicorum fundamenta; in quorum favore, ut veritas melius elucescat, particulares quasdam rationes adiungemus.

9. Quid ergo dicitis vos omnes, quibus Stoicorum opinio extranea videtur? varias esse tribulationes in mundo? Si ita esset, vel hæ pertinerent ad sensus, vel ad intellectum; vel ad corpus, vel ad animam; aut ad illam partem, quæ nobis bestiis quæ communis; vel ad illam, quæ Angelis similes reddimur. Si primæ parti, ergo tribulatio erit nobis bestiis quæ communis. Sed quis umquam audivit, animalia irrationabilia tribulationem pati? possunt quidem dici laissa, & infirma, sed tribulatione afflicta numquam. Quinimo in Evangelio pro exemplo vitæ commodissimæ proponuntur; respicite volatilia celi, inquit Salvator, quoniam non serunt, neque metunt,

Nemo ad-  
itur nisi à  
seipso.  
S. Chry-  
stom. s.  
homil. 9.

Nulla tribu-  
latio in ho-  
mine esse  
potest.

Matt. 6. 26.

Non est in  
sensu

Ecclesiast.  
7. 5.

Tribulatio  
damnum  
corporis, lu-  
crum animæ



Non est in  
sensibus.

metunt; ut illorum exemplo non turbemur pro victu conqui-  
rendo. Amplius dico, pone sen-  
sus in homine, & aufer ipsi dis-  
cursum, seu ratiocinationem,  
& nesciet quid sit tribulatio.  
Quando indicare vis duos esse  
semper simul, dicis ubi unus est,  
ibi pariter alter erit; sic stolidi-  
tas quæ auferit rationem, & re-  
linquit sensus; & lætitia quæ  
excludit tribulationem, ita si-  
mul unitæ sunt, ut ubi una sit,  
ibi pariter altera erit. Vis scire  
Ecclesiastæ ubi stolidus? ubi lætitia, cor stul-  
torum ubi: scitis ubi risus,  
& gaudium? ubi stulti; risus a-  
bundat in ore stultorum. Tribula-  
tio ergo ad sensus non pertinet.

Tribulatio  
damnum  
corporis, lu-  
crum animæ

10. Adjungamus insuper,  
quod licet ad sensus pertineret,  
non tamen dicendum, ad ho-  
minem pertinere; non solum  
quia illam non pateretur ut  
homo, sed ut animal; verum et-  
iam quia plus esset lucrum  
quàm damnum. Dum aliquis  
bono pretio possessionem suam  
vendit, non dicit se illam perdi-  
disse; quia licet illa privetur, æ-  
quivalentem tamen, aut potio-  
rem solutionem acquisiuit. Sed  
quis nescit majoris pretii esse  
bona animæ quàm corporis?  
qui ergo perdendo bona cor-  
poris, animæ bona acquirit,  
non debet conqueri, nec dicere  
quod perdiderit, & quod affli-  
gatur, sed quod acquisiuerit.  
Quid tribulatio efficit? Aufert

aliqua bona corporis, sed auget  
bona animæ; fortitudinem à  
corpore ablatam, animæ tri-  
buit, dicente Apostolo gen-  
tium; Cum infirmor, tunc potens 2. Corint.  
sum; iuventutem & sanitatem 12. 10.  
quam corpori aufert, animæ  
largitur; quia licet is qui foris est  
noster homo corrumpatur, dicebat  
S. Paulus; tamen is qui intus est re- 2. Corint.  
novatur de die in diem; Consola- 4. 16.  
tiones quas corpori aufert, ani-  
mæ donat; Quoniam sicut abun- 2. Corint.  
dant passionibus Christi in nobis; ita 1. 5.  
& per Christum abundat consola-  
tio nostra. Et dices hæc esse per-  
dita? esse tribulationes? Non,  
non; sunt lucra, sunt prosperita-  
tes, sunt gaudia.

11. Dices fortasse tribulatio- Virum tri-  
nes non pertinere ad corpus; bulatio ad  
sed ad animam, ad partem ra- animam  
tionalem, & intellectivam, ad pertineat  
illam quæ bona à malis discer-  
nere novit; sed dicere omitto,  
quod cum nos in hac parte assi-  
mulemur Angelis, sequeretur  
illos quoque tribulationibus  
suppositos, quod falsum est. In  
anima nostra duæ sunt poten-  
tiæ, intellectiva, & volitiva; ad  
quam dicetis tribulationem  
pertinere? fortè ad intellectum?  
sed tunc esset scientia, vel igno-  
rantia, quia harum tantummo-  
do intellectus est capax; sed i-  
gnorantia esse non potest, cum,  
ut antè diximus, lætitiā adfe-  
rat: multò minus scientia esse  
potest, quia res desiderata jam

*Virum in intellectu vel voluntate?*

obtenta lætitiā adfert. Sed quid magis ab hominibus desiderandum, quā scientiā; omnes homines scire desiderant; dicit Aristoteles. Ubi ergo erit hæc tribulatio? in voluntate? sed in hac minùs quā in alia, cum ad hanc pertineant actus virtutum, & vitiorum, volendi & nolendi. Tribulatio ergo erit in actibus virtutum; minimè, hi si quidem hominem beatum reddunt; an in actibus vitiorum? nec in his erit, sequimur quippe vitia propter delectationem quam adferunt. Voluntas denique est domina suorum actuum, & talis ut nullam possit pati violentiam; aget ergo semper quod volet, & per consequens tribulatio ad illam non pertinebit.

*Tribulatio sentiri debet.*

12. Dico insuper, quis nescit conditionem hanc tribulationi necessariā, ut sentiatur? percute lapidem quantum velis, & omnem injuriā exhibe; non dicetur afflictus, quia non sentit. Tyrannus crudelissimus Tiberius, dum multos occideret, non sufficiebat illos occidere, sed volebat ut sentirent se mori, ideoque dicebat; *sentiāt se mori*. Diogenem morti proximum interrogabant amici ubi sepeliri vellet, at ille inquit; ponite me in medio campi; cui amici; corvite comedent; volo, inquit, baculum habere vicinum, ut illos abigere possim; deliras sub-

junxerunt Diogenes, mortuus eris, quomodo te defendes? non senties morsus; si non sentiam, inquit, quid refert si me devorent? sensus ergo tribulationi necessariū. Hoc benè intellexit *Christus* Isaias, qui ut acerbiter tor- *maximè* mentorum Salvatoris nostri *passionem* exponeret, dixit: *sentiebat.* Desideravimus *Isaie 53.2.* eum virum dolorum, & scientem infirmitatem; non sufficiebat dicere virum dolorum, sed adjungere volebat, illum scire infirmitatem; non stupidum videlicet, aut insensibilem, sed qui optimè noverat dolorem, quod pati-ebatur, & consequenter per illos summè affligebatur. Si ergo probavero tribulationes non sentiri, certissimè vincam. Attendite.

13. Philosophi dicunt, quod *Vi elementa* elementa in propria sphaera non *in propria* gravent, idque experientiā pati- *sphaera non* tere probant. Qui in mari sub *gravant, sic* aquis natant, montes aquarum corpori impositos non sentiunt; quid hoc sibi vult? aqua illa in loco naturali est, ideoque non gravat. Clarius adhuc exemplum est in hauriente aquā de puteo, quamdiu hydria sub aquis est, nihil ponderis sentis in elevando; licet enim sit plena aquis, quia tamen in loco naturali est, non ponderat: subito autem, ac ex aquis elevatur, pondus illius sentis, quia extra centrum elevatur. Suppositā ergo veritate hujus opinionis, sequetur



Cor homi-  
nis, centrum  
tribulationis

Quomodo  
lapis de  
monte præ-  
cisus.  
Danielis 2.  
34.

sequetur tribulationem quoque nullum adferre pondus, nec afflictionem in proprio loco, quem pro centro agnoscit. Sed quis ejus proprius locus? non alius quàm cor hominis; unde enim cognoscitur aliquid centrum alicujus esse? Quando eò concurrit absque aliquo impulsu, aut incitatione, bene argumentamur illud esse centrum illius, & locum naturalem in quo requiescit: sic ex seipso lapis inferius descendit, & ignis in altum elevatur. Ut ergò homo afflicto, ut congeries calamitatum efficiatur, quid opus erit? An vires extrinsecè impellentes? absque eo quòd ullus vim inferat, aut manum admoveat, spontè ad eum tribulationes concurrunt. Propheta Daniel vidit, quòd dividebatur lapis de monte; sed quorsùm se præcipirabat? ad locum naturalem, quis fuit iste? pedes statuæ illius magnæ; vocatur autem, lapis sine manibus; an fortè alii lapides manus habent? credo dicere voluisse, non fuisse manu divisum, nec motum, nec deorsùm præcipitatum, sed gravitate naturali deorsùm ad actum. Ut significaret quòd ad delendam summam Nabuchonodoforis, & sequentium Imperatorum, potentiam, non magnâ fortitudine, aut labore opus esset, sed quod instar lapidum ad proprium centrum, sic tribulatio-

nes & ruinæ eò tendebant.

14. Clariorem adhuc vobis experientiam exhibeo, quis cognoscere cupiens an in loco quodam aqua sit, fossam effodit, quam aqua, si ibi sit (cùm semper deorsùm tendat) subitò implet. Pariter homini accidit, ad quem vix nato, confestim miseriæ confluunt, ut impleant. Audi Prophetam Job hoc egregiè docentem; *Homo natus de muliere brevi vivens tempore, repletur multis miseriis*; Sed quis illas adducit? *Repletur*, inquit Job, à quibus? non externo opus est adjutorio, tribulationes quippè & miseriæ, ex seipsis eò confluunt, ut ad locum naturalem, ut illum repleant. Nec sine mysterio fortè dictum, *repletur*, & non *impletur*; quasi diceret, non unâ solâ vice, sed multis vicibus repletur; & licet exhaurias, est tamen ut puteus aquarum viventium; unde quantò plus haurias, tantò plus reinfuit. Valles dum pluit, aquâ replentur, eò siquidem ut ad locum naturalem aqua decurrit, cùm humiles sint, & infimæ. Cor humanum quid esse existimas? vallis est, quòd naturaliter omnes aquæ tribulationum accurrunt, sic David inquit, *Ascensiones in corde suo disposuit*, sed quid cor est? vallis quòd aqua lacrymarum naturaliter decurrit, in valle lacrymarum. Philosophus quidam interrogatus quid essent civitates?

Sicut aqua  
ad fossam, ita  
tribulatio ad  
hominem  
confluit.

Nón aggravan-  
t homi-  
nem.  
Psal. 83. 6.

prudenter respondit, domicilia tribulationū; quot domos vides, tot habitationes tribulationum te videre existima. Non sunt iste peregrinæ, sed incolæ, & cives, in domo propria sunt ut in loco naturali, & centro; ergo dici non potest ibi gravare.

*Imaginatio  
maximam  
vim habet.*

15. Si ita est, quid sibi vult homines adeo conqueri, se esse afflictos? Ad hoc melius respondere non possum, quam hoc ex propria imaginatione fieri. Maximam vim habet imaginatio, de hac Galenus, & Avicenna mirabilia referunt. Fuit qui se imaginabatur esse vas vitreum, ideoque fugiebat quæque obvia, ne rumpere-  
tur. Alius semper inclinatus incedebat, fingens se portare cælum ut alter Atlas. Fuit denique qui imaginabatur se granum milii esse, & ne à gallinis comederetur, illas plus quam Leonem fugiebat. Ne autem hæc incredibilia appareant, exemplum in sacris litteris habemus de Nabuchodonosore, qui in feram silvestrem commutatus videbatur, ut Prophetia Danielis refert; non tamen fuit vera, & realis mutatio, sed imaginaria; imaginando quippè se bestiam, ut talis vivebat, sicque necesse fuit, ab hominum confortio ejici, & cum bestiis conversari. Hæc imaginatio hodiè plus quam unquam in hominibus dominatur, tot enim se con-

*Tribulatio  
imaginatio  
quædam.*

queruntur afflictos, qui revera non sunt, sed sibi videntur, nec aliud patiuntur, quam imaginationem falsam.

16. Quandoque evenit, quempiam sanum, ac benè dispositum, sine ulla infirmitate, imaginari se infirmum esse; qui statim in lectum se recipiens, de febris conqueritur, videtur ingenti calore aduri, inclamat medicum, accurrunt servi, se jam jam moriturum exclamat; adveniente tandem medico, infirmum intuen-  
te ac pulsus contingente, neq. adeo ~~illud~~ lem reperiente, subridendo quit; non aliud in te malum reperio, nisi imaginationem turbatam. Pariter is accidit, qui se afflictos conqueruntur, videntur præ nimia tristitia morti proximos; aliud tamen non subest, quam imaginatio turbata. *Imaginatio multos decipit.* Dices fortassis, stultos hoc errore decipi; & dicere auderem, etiam sapientissimos: David numquid vir sapiens? & tamen dicit hoc sibi accidisse; *Concaluit* Psal. 38. 4. *cor meum intra me*, inquit; ingentem sentio calorem, timeo ne febris incipiat, quia *in meditatione mea exardescet ignis*: videbatur totaliter exuri; quid fecisti David? recurri subito ad medicum, ad Deum meum; quid illi dixisti? ut mihi horam mortis indicaret; *Locutus sum in lingua mea, notum fac mihi Domine finem meum*: Domine pessimè me sentio, indica,



Ibid. 6. dica, quæso, si mori debeam: *Eccē mensurabiles posuisti dies meos, & substantia mea tamquam nihilum ante te: Vix aliquid vitæ meæ restat, ad extrema redactus videor. Oh quantum malum, sed quid fuisse credis? non aliud quàm imaginationem, ut ipse-*

Ibid. 7. *met confuetur; verumtamen in imagine pertransit homo, sed & frustra conturbatur. Video, inquit, non aliud quàm imaginationem fuisse quæ me conturbabat, & hoc commune omnibus; ideo non dicit, pertransivi, sed conturbatus est homo. Omnis homo imaginationem patitur, illud quippè in imagine pertransit, ut gravissimi auctores exponunt, aliud non significat, quàm imaginariam vitam ducit, iudicat cuncta juxta imaginationem suam.*

*Præclarum dictum Seleuci.*

17. De Seleuco rege potentissimo, ab omnibus felicissimo æstimato memoriæ proditum est; dum coronam regalem suspiceret, ingemuisse, ac dixisse, si omnes cognoscerent quantæ tribulationes sub hac corona latent, nullus eam à terra levare vellet; ipse se miserrimum, sed omnes alii eum felicissimum reputabant. Cui tamen credendum multis potius quàm uni, in propria siquidem causa unus quisque errare potest. Pauperes, divites felices æstimant, & hi se ipsos infelices, & pauperes magis contentos; milites, mer-

*Singuli alterum beatiorē æstimant.*

catores felices reputant, & rustici milites meliores opinantur: sicq; de omnibus; singuli quippè alios status beatiore æstimant. Sed quid sibi vult illos non convenire? quia omnes secundum imaginationem procedunt, & non secundum veritatem, ita ut tribulatio aliud non sit, quàm malum imaginatum, aut sensuum deceptio.

18. Nōne deciperetur, qui <sup>*Tribulatio umbra est.*</sup> umbram quid reale, aut verum putaret? Ita certè, aliud quippè non est, nisi privatio lucis, & non ens; quamvis lux vicina, illam aliquid esse, apparere faciat: & qui de illa ut de re vera, & reali, aliquid speraret lucris, aut illum timeret; (ut de Cane Esopi refertur, qui propter umbram carnis in aqua apparentem veram partem carnis amisit quam ore tenebat) deciperetur; credens se quid solidi manu tenere, cum nil nisi ventum manu stringeret. Sapiens <sup>*Umbra sæpe fallunt.*</sup> æquali bilance umbram, & ventum ponderare videtur; <sup>*Eccli. 34.2*</sup> Quasi qui apprehendit umbram, & persequitur ventum; sic & qui attendit ad visa mendacia. In libris Iudicum legimus, quòd cum Abimelech cum numerofo exercitu de monte descenderet, & timeret adversarium Gaal, quem ad eum descendere videbat, dixit ei Zebul; <sup>*Judic. 9.*</sup> *Umbra montium vides quasi capita hominum; & hoc errore decipèris. Sed quod nos tribula-*

# 32 DISCURSUS SECUNDUS

bulationem vocamus, quid aliud est quam umbra? Dum scriptura sacra maximam afflictionem indicare cupit, nomine umbræ illam exprimit; Sic David <sup>Pfal. 43. 29</sup> vid inquit, cooperuit nos umbra <sup>Pfal. 22. 4.</sup> mortis, &c, si ambulavero in medio <sup>Isaia 9. 2.</sup> umbræ mortis: Sic Isaias: Ambulantibus in regione umbrae mortis; <sup>Lucæ 1. 79</sup> Sic Zacharias, Illuminare his qui in tenebris, & in umbra mortis sedens. Et aliis diversis locis. Quin imò Sapienti nimium videbatur calamitates vitæ præsentis umbras vocare, idcirco illas <sup>Sapient. 2. 5</sup> transitum umbræ dixit: Umbra enim transitus est tempus nostrum. Qui ergo tribulationem timet, fugit, aut æstimat; timet, fugit, & æstimat umbram: de quibus <sup>Pfal. 13. 5.</sup> inquit David; Trepidaverunt timore, ubi non erat timor: & <sup>Job 15. 21.</sup> Propheta Job, cum pax sit, semper insidias suspicatur. De Ægyptiis inquit Sapient, Desicientes faciebant <sup>Sapient. 17. 18.</sup> illos præ timore: ab imaginatione ergo, aut deceptione omnis timor procedit, quam homines de tribulatione conceperunt.

<sup>Plurimi se</sup> 19. Nimium hoc exaggeravi; <sup>afflictos fingunt.</sup> quia major pars non se afflictos reputant, sed fingunt; non decipiuntur, sed alios decipere volunt. Si quis conquereretur se siti mori cum haberet limpidissimum fontem vicinum, & non biberet, quid diceretis? absque dubio illum non sitire, sed fingere: Tribulatio quid est? sitis. De hac siti conquerebatur David; <sup>Pfal. 62. 2.</sup> Sitivit in te anima mea, quam multipliciter tibi caro mea. Anima mea sitiivit te o Deus meus; nec anima solum, verum etiam multis modis caro mea; sed quomodo caro potest Deum sitire? Deus numquid totus Spiritus est? Sitis carnis, nonne corporalis est? quomodo ergo re spirituali satiari potest? si satiari non potest, quomodo ergo sitit? Respondet S. Augustinus, per hanc <sup>S. August. super Psal.</sup> sitim intelligi necessitates, & miseras corporales; Quam multipliciter, inquit, laborat tam multipliciter sitit. Sed quis fontem sitim nostram extinguere potest? Non alius quam Deus ipse; <sup>Pfal. 35. 10.</sup> Apud te est fons vitæ: si quis sitit, veniat ad me & bibat. Deus <sup>Joannis 7. 37.</sup> quoque nos invitat dicens: Veni te ad me omnes qui laboratis, & <sup>Matt. 11. 28.</sup> onerati estis, & ego reficiam vos: unde S. Paulus vocat eum, Deus totius consolationis. Sed tu qui te <sup>2. Corint. 1. 3.</sup> dicis adeo sitire, quid facis? cur non recurris ad fontem istum? cur non accedis ad latus Salvatoris? cur longius discedis? cur refugis aquam bibere gratis oblatam? signum est te non sitire, si autem conquereris, fingis, & vis videri quod non es.

20. Amplius dico, non tantum non es afflictus, sed adeo commodè dispositus, ut videaris melius esse non posse. Qui locum mutare non vult, bene se esse fatetur, nec meliorem desiderare. Tales sunt illi qui se afflictos



fictos lamentantur ; accipias  
miserrimum hominem totius  
mundi, interrogas ipsum si ve-  
lit conditionem mutare ; si ab  
his miseriis liberari & mori cu-  
piat ; dicet , aliud mihi reme-  
dium adfer ; sed quare ? nonne  
mors tribulationum, & calami-  
raturum finis ? cur ergo volunta-  
rie eam non amplecteris ? San-  
ctus Paulus dum de tribulatio-  
nibus suis loqui incipit , num-  
quam finit ; Dic ergo S. Paule,  
vis mori, & liberari ab his ? quid

2. Corint. 5.  
4. *dicis ? Nolumus expoliari, sed super-*

*vestiri.* Si placet mihi hanc vi-  
tam relinquere, & carnem de-  
ponere, signum ergo est, te ibi  
bene esse. Hanc igitur assertio-  
nem concludamus, cum majori  
probatione, quam adducere  
possumus, quæ est auctoritas

*Nemo ab ea  
liberari de-  
siderat.*

nostri Salvatoris. Quis enim i-  
gnorat, si tribulatio in mundo  
sit, erit in paupertate, in plan-  
ctu, in persecutionibus ; sed quid  
de his Salvator loquitur ? tan-  
tum abest ut illam tribulatio-  
nem nominet, ut etiam beatitu-  
dinem vocet, audi eum dicen-  
tem ; *Beati pauperes spiritu, beati  
qui lugent, beati qui persecutionem  
patiuntur.* Quis ergo illa tribula-  
tionem dicet ? Ecce si rationes  
desunt, & auctoritates, ut dica-  
mus non esse tribulationes in  
mundo ? Quid nos igitur modò  
dicemus ?

*Tribulatio-  
nem in  
mundo esse  
certissimum  
est.*

21. Si à meo voto hæc veri-  
tas dependeret, forsitan me de-

cipi permitterem, ut quasi men-  
tiendo, negarem tribulationem  
in mundo esse : Sive autem ego  
dicam vel non dicam, nihil mu-  
tabitur in re. Dicamus ergo  
quod verum est ; est tribulatio,  
est tribulatio, nimia certe est  
tribulatio in mundo : an hoc  
probari desideras ? si experientia  
vobis non sufficit, audite : Nulla  
est scientia, quæ suo testimonio  
hoc non approbet, & confir-  
met, ad Grammaticam usque ;  
hæc enim singulis nomen im-  
ponens, ex nomine naturam  
quandoque colligit : quin imò  
in sacra scriptura sæpè nomen  
pro re ipsa usurpatur, ut in psal-  
mo : *Nomen eorum delesti in ater-* Psal. 9. 6.  
*num ;* nomen solum ô David ?  
hoc parum erit, de nomine meo  
faciant quod illis placeat, dum  
personam non tangant. Sed no-  
men pro substantia & persona  
ipsa ponitur : sic Isaïas ; *Eccè no-* Isaïa 30.  
*men Domini venit de longinquo ;* 27.  
Nomina ergo incedere pos-  
sunt ? Sed idem est ac dicere,  
Dominus venit de longinquo.  
Hoc modo loquendi scriptura  
sacra utitur, propter magnam  
cognitionem, quæ est inter no-  
men, & nominatum, ita ut si no-  
men alicujus rei non reperiatur,  
nec res ipsa reperiri dicitur. v.g.  
Latinè & ciceronianè loquen-  
do non reperies nomen bon-  
bardæ aut sclopeti, signum ergo  
est illo tempore non fuisse illa  
instrumenta. Sicque de aliis  
E multis,

multis. Si tribulationis ergo nomen non reperiretur, possemus dicere nec ipsam inveniri. Sed de ipsa in Grammatica plura nomina reperiuntur; v. g. *Angustia, adversitas, tribulatio, dolor, ærumna, afflictio, infortunium, pœna*. Quid sibi vult tot nomina, de una res sola? quia ad eam multiplex est, ut non sufficiat unum solum nomen, & homines illam semper in ore habentes, invenerunt diversa vocabula, ne unum semper nominando, tædium, afferret.

*Singula sciē-  
tia tribula-  
tionē docent.* 22. Rhetorica idem docet, ejus siquidem officium est persuadere, & dissuadere: ad quem finem utitur tribus bonis, honesto, utili, & delectabili; & tribus malis, damno, injuriâ, & dedecore; quæ aliud non sunt quàm tribulatio. Logica docet hominem in predicamento substantiæ esse, & qualitarum contrariarum susceptivum; si ergo diversis, & contrariis subest, his inter se pugnantibus, non potest in pace quiescere, sicque tribulationibus appetitur. Docet pariter, *contrariorum eandem esse disciplinam*, qui enim unum cognoscit, alterum quoque cognoscere debet; scit autem hominem esse capacem gaudii & voluptatis, ergo & contrariorum; tribulationis, afflictionis, &c. Detegit quoque Logica deceptiones, sophismata, æquivocationes, quæ sine tribulatione

non audiuntur, aut probantur. Physica demonstrat hominem ex elementis contrariis compositum, & per consequens corruptioni obnoxium, variisque passionibus subditum, inter quas est privatio, quæ est tribulatio.

23. Scientia animæ, docet objecta sensitiva excedentia virtutem potentiarum, graviter lædere sensus, quod aliud non est quàm tribulatio. Metaphysica integrum predicamentum esse dicit, quod vocatur Passio, quasi diceret exercitum tribulationis. Moralis sciētia ostendit virtutes veritatis circa duos quasi polos, voluptatem & tribulationem; ideo Epictetus Philosophus hæc duo principia compendiosè dedit: *Sustine, & abstine*: Sustine videlicet tribulationem, & abstine à voluptate. Scientia legalis diversis delictis pœnas constituit, quæ sunt tribulationes. Astrologia docet reperiri influxus malignos qui tribulationem causant. Musica in cantu suo admittit suspirationes, & notas mæsti soni, ut se conformet personis afflictis. Theologia in Deo cognoscit justitiam, quod puniat malefactores, tribulationibus & pœnis. Sacra denique Scriptura, in omni ferè discursu tribulationem immiscet: *Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei: & qui pie volunt vivere in Christo persecutionem patientur.* aliisque

*Sacra Scriptura tribulationem ubique indicat.*

*Act. 14.*

*21.*

*2. Ad Ti-*

*mot. 3. 12.*



aliisque locis. Sed quid tot probationes adducere? Cùm Diogenes Philosophum quempiam audiret multis rationibus probantem non esse motum, non aliis rationibus eum confutavit, quàm continuò se vertendo: in vanum reputans verba facere ubi facta probarent. Sed quid clarius in mundo refulget, quàm tribulationem esse? Qui hoc negat, carceres, & hospitalia visitet; audiat quid homines in plateis aliisque locis loquantur, & aliud ~~per~~ percipiet, quàm tribulationem. Non solum ergò tribulationes in mundo sunt, sed non videtur aliud esse.

*Insignis con-  
jectura Phi-  
losophi.*

24. Philosophus antiquus Stesicorus dictus, dū civitatem quandam intraret peregrinus, respiciens undique, vidit plurima diversoria; unde cum multitudine civium discurrens, iactabat se plus in civitate versatum quàm illi; quibus hoc extraneum apparens, & incredibile, probaturum, se respondit, hoc modo; quis vestrū vult sibi permitti velari oculos & duci per civitatem, ut interrogatus dicere noverit, in quo loco, & antequam domum sit? cumque nullus hoc facturum præsumeret; se hoc facturum spondit: velatis igitur oculis ad varia civitatis loca perductus, rogatus tandem ubinam esset, respondit, è regione diversorii; quia in

civitate illa tot erant diversoria, quòd vix umquàm decipi poterat. Quod ipse in una civitate *Tribulatio-* fecit, auferem ego in toto mun- *nes ubique in* do facere, nam velatis oculis in *mundo sunt.* quamcumque mundi partem adductus, scire possem sine ullo errore ubi fuisset; & quid dicerem? sum in loco tribulationis, & inter homines afflictos. Si in mari fuisset, benè dicerem in loco tribulationis me esse, quia, *Qui navigant mare, enarrant peri-* Eccli. 43. *cula ejus.* Si in terra, in loco tri- 26. *bulationis essem, de hac quippè dictum; Spinas & tribulos germi-* Genes. 3. *nabit tibi.* Si inter homines, in 18. *loco tribulationis, quia inimici* Matt. 10. *hominis domestici ejus: per omnia* 36. *denique loca securè tribulationes reperirem. Quod evidenter probat Salomon, qui ante me totum mundum perlustravit, & in omnibus reperit tribulationem. Investigavi, inquit, primò* Ecclesiastæ *delicias, & voluptates, undè in* 2. *voce tubæ, & sonitu tympani tribulatio expulsa est, sed quid ibi invenisti? vanitatem, & affli-* *Probatur* *tionem spiritus, verti me post-* *hoc à Salo-* *mone.* *ea ad bona stabilia, ad divitias, argentum, & aurum, quid ibi fuit? vanitas, & afflictio. Constitui me inter cantores, & cantatrices, suspicatus nullam ibi tribulationem posse reperiri, & tamen eò usque me persecuta est. Dedi me studiis & Sapientiæ rerum naturalium, sed nec ibi tribulationem effugere*

E 2 potui;

Ecclesiaste  
2.12.

potui; *vidi denique in omnibus  
vanitatem, & afflictionem animi.*  
Quasi diceret, in omnibus repe-  
ri falsa bona, & vera mala, *affli-*  
*ctionem ecce verum malum; va-*  
*nitatem, ecce falsum bonum.*

Tribulatio  
in omni re  
invenienda.

25. Eja ergò auditores disca-  
mus unâ vice aliorum exemplo,  
quia Salomon ipsemet proba-  
vit, & aliud in omnibus mundi  
bonis non invenit, quàm vani-  
tatem, & tribulationem. Creda-  
mus ipsi, quia nec tu majorem  
ipso habere poteris commodi-  
tatem, cum Rex fuerit poten-  
tissimus; nec accuratius aut in-  
geniosius investigare, cum fue-  
rit Sapientissimus. Addiscamus,  
inquâ, non quærere felicitatem  
hujus mundi; non credas te fo-  
rè beatum, aut avarum, si accu-  
mules ingentes thesauros; ma-  
jores quippè fuerunt Salomo-  
nis, & tamen in iis nil nisi tribu-  
lationem reperit. Non credas te  
forè felicem, aut ambitiosum, si  
illam dignitatem obtineas; ma-  
jor siquidem fuit dignitas Salo-  
monis, & in illa nil præter affli-  
ctionem reperit. Non concipias  
ô homo sensualis, te fore in Pa-  
radiso, si ad intentum finem  
perveneris, quia majores com-  
moditates, & voluptates habuit  
Salomon. & aliud non reperit,  
nisi afflictionem. Depone de-  
nique, ô mundane, fallaciam  
vultus tui, quia aliud non est  
mundus, quàm tribulatio; &  
discas audire pauperes dum la-

mentantur, & eleëmofinas po-  
scunt.

## SECUNDA PARS.

26. **V**T Victoriâ contra *Rationibus*  
inimicum obtinea- *contrariis*  
mus, non sufficit illum lædere, *respondendū.*  
sed oportet se defendere ab il-  
lius invasione: non aliter in dis-  
putationibus accidit, quæ sunt  
aggressionibus pacificæ, & con-  
certationibus ingenii; non sufficit  
adversarium rationibus con-  
vincere, sed necesse est ab illius  
argumentis se defendere, ipsi  
respondendo. Non sufficit ergò  
conclusionem nostram, quod  
tribulatio in mundo sit, effica-  
cibus rationibus, & testimoniis  
probasse, sed oportet rationes  
contrarias solvere. Quid ergò  
dicitis, qui negatis tribulatio-  
nem in mundo esse? multos  
Philosophos sic credidisse? sed  
quid hoc mirabile, cum nihil  
reperiatur adeò impossibile, &  
irrationale, quod ab aliquo Phi-  
losopho dictum non fuerit, teste  
Marco Tullio; Anaxagoras di-  
xit nivem esse nigram; Prota-  
goras, quod cuncta quæ homo  
imaginabatur essent vera; Aca-  
demici, quod nihil esset cer-  
tum; Alii ignem esse humidum,  
aliaque multa.

27. Quid dicitis? Philoso- *Stoici pluri-*  
phos hoc asserentes, Stoicos *ma falsa as-*  
fuisse, viros doctissimos *seruerunt.*  
Sed aliis multis erroribus inno-  
dati

Sunt tri-  
lationes  
corpus &  
nimiam  
tinentes.



dati fuerunt : dixerunt enim omnia peccata esse paria, teste Marco Tullio, ita ut occidere gallum sine necessitate, tantum erat ac occidere hominem; omnia quoque fato, & necessitati supposita, etiam Deus ipse, licitum esse, imò laudabile occidere seipsum; mundum nunc mori, nunc reviviscere : Nemini compatiendum, nemini ignoscendum : Non esse Sapienti licitum irasci, amare, timere, opinionem mutare, & mille alios errores. Omitto illos lumine fidei fuisse privatos, unde non mirum quòd in multos errores inciderint; & quòd non tantum negaverint tribulationem, quantum dixerint, non esse vera mala, nec timenda, in quo à veritate non longè recesserunt. S. Chrysostomus aliud dicere non intendit, quàm tribulationes non ledere hominem in virtutibus, quæ vera sũt ejus bona, reliqua autè parvi sunt facièda.

*Sunt tribulationes ad corpus & animam pertinentes.*

28. Quid dicitis? rationibus probari posse tribulationes non esse, cùm nec ad partem hominis sensitivam, nec ad rationalem pertinere possint, alioquin animalia, & Angeli iis, essent subjecti. Respondeo esse tribulationes ad sensus pertinentes, quales sunt infirmitates, dolores, fames, sitis, &c. Esse insuper tribulationes ad partem intellectivam sive rationalem pertinentes, quales sunt internæ mo-

lestiæ, cogitationes, rancores, scrupuli, mutationes conceptuum, & desideriorum. Animalia tamen non rectè dicuntur tribulata, licet enim patiantur infirmitates, & dolores, non hîc tamè considerandũ esse cõtra illorũ voluntatẽ, ut in hominibus, quæ est conditio necessariò requisita ad tribulationẽ, ut infra dicemus. Angeli verò non possunt dici tribulati, cùm sint perpetuò felices & beati, nec aliquid eis molestiæ accadat.

Quid dicitis? tribulationem non posse pertinere ad intellectum, quia ignorantia aufert dolorem, & sapientia est desiderabilis? Quin imò dico ego una, & altera illi tribulationem adfert.

*Scientia, & ignorantia tribulationem adferunt.*

Ignorantia, quia privatum propriâ perfectione; scientia, quia cognoscere facit tristitia, & molesta : unde dicebat Sapiens : *Qui addit scientiam, addit & laborem.*

*Ecclesiastæ 1.18.*

Quid dicitis? non posse pertinere ad voluntatem? Quin imò dicam ego, ad hanc plus quàm ad alias potentias, cùm enim plurima desideret quæ obtinere non potest, dolore afficitur, & afflicta remanet: licet quoque aliud non fuisset, quàm quòd propriè amor ipsi conveniat, qui ut mors amarus est, & sèper tribulationes, & angustias adfert, hoc ei sufficeret.

29. Quid dicitis? tribulationes in homine ut in centro esse, ac proinde nullam adferre

*Elementa in proprio centro non gravant.*

E 3. mole-

Aristotel.  
lib. 4. de  
caelo; &  
sect. 25.  
probl. 13.

molestiam, aut gravamen? Respondeo falsum esse elementa in loco naturali non gravare; sic docet Aristoteles, sic experientia demonstrat; sic ratio approbat. Aristoteles quippè docet utres aëre plenos magis ponderare in aëre, quam vacuos utres: aër ergo in propria sphaera gravat. Nos quoque dum terram calcamus numquid est in proprio centro? & tamen à nostro pondere premitur, & aggravatur: si quoque in vase fictili aquam portamus, nonne hæc est in proprio centro, cum sit supra terram, & sub aëre? Quomodo ergò pondus illius sentimus? Naves quoque in mari nonne sunt in proprio elemento aque? Aquâ ergo in naves influente ponderare non deberet, neque per consequens illas submergere. Nec mihi respondeas dum navem intrat, extrâ centrum exire, nullum siquidem elementum ex seipso proprium relinquit centrum, ut aliò eat, nisi esset ad impediendum vacuum; & tamen ultrò in navem influit. Si deniq; elementa alias qualitates non perdunt in proprio loco, & aqua refrigerat, & inhumidat magis in loco naturali quàm alibi, cur non æquè ponderabit? Si ergò gravare non videtur, est quia sustinetur ab aliis partibus aquæ, quæ suæ divisioni resistunt, sicque pondus non senti-

tur. Sed has disputationes scholasticis relinquendo; respondeo verum non esse omnes tribulationes homini naturales non esse, cum omnes ex sua natura non proveniant, & si peccatis subjectus non esset, nullâ tribulatione premeretur. Quantum verò ad illas quæ naturales dici possunt, ut sunt infirmitates & mors; respondeo, illas quoque tribulationes adferre; dicuntur enim naturales, non quia nascuntur cum homine, aut sunt à natura ejus desideratæ, sed quia habet naturalem capacitatem, & aptitudinem ad illas; nec hoc tam ex perfectione ejus, quàm ex imperfectione procedit. Adjungamus insuper, quod licet essent qualitates naturales, dum perfectionibus naturalibus & multum desideratis privant, quales sunt sanitas, & vita, meritò nomen tribulationis recipiunt. Quod etiam aliquando naturale, & conforme est uni parti corporis obest alteri; v.g. calor prodest stomacho, sed capiti obest; & quod sensum delectat, displicet rationi, sicque homo paritur, & tribulatur.

30. Quid dicitis? Tribulationes omnes imaginationes esse? *Tribulationes omnes ex causa sed has imaginationes pati, & reales, sunt reales.* *reales.* Dum insuper causæ sunt reales, effectus reales esse debent: Sed causæ nostrarum tribulationum, sæpissimæ sunt reales, quia

Imbra  
tione corp  
noctua,  
tribulatio

Cantic. 2.  
3.  
Cur afflicti  
non confu-  
giant ad  
Deum?



quā ignis qui ardet, & torquet; ferrum quod præscindit, calor qui febrim causat, realis est, ergo dolor inde ortus realis esse debet. Licet quoque scriptura sacra quandoque imaginationes vocat idè est, quia sepius tales sunt; & præcipuè in comparatione ad æterna bona, vel æterna mala futuræ vitæ, meritò tales appellantur. Quid dicitis? tribulationes non esse aliud quàm umbras? Sed nescitis quòd licet umbra in se nihil sit, ratione corporis tamen, salutifera, aut nociva est. Taxus extra Italiam lignum adeò est venenosum, ut etiam umbrâ occidat, qui in illa requiescit: E contra tam salutifera est umbra fraxini, ut Serpentes ad illam accedere non valeant, undè dormientes in ea, à serpentibus securi sunt. Multum ergo refert, si umbra ab hoc vel illo corpore proveniat. Sed quorum umbras credetis tribulationes esse? Maximè pestiferæ arboris totius mundi, peccati nempe, & mortis: ideoque vocata *umbra mortis*. Cur ergò hæc umbra non rimenda, & fugienda? Nullus hoc negare poterit, nisi pariter neget utilem esse ac salutiferam umbram Salvatoris nostri & arboris vitæ, de qua sponsa dicebat: *Sub umbra illius quam desideraveram sedi.*

31. Quid dicitis? quòd non recurramus, ad Deum fontem

vivum, qui omnem sitim extinguere posset? verum est, sed hæc deceptio diabolica, qua sperant (licet falsò) commodiora media in mundi officina reperire. Quid dicitis quòd fugiamus calamitates & mortem præsentem? verum est, sed quia timemus pejora post mortem, aut mors ipsa displicet, quæ est maxima tribulatio omnium. Quid denique dicitis, Christum vocare beatitudines, quas nos tribulationes vocamus? Respondet S. Augustinus illas esse beatitudines in spe, non in re; qui enim hîc fuerit pauper spiritu, erit beatus in cælo. Dicamus quoque in hac vita beatitudines esse, sed gratiâ Dei, quæ tales servis suis tribuit: non quia in se non sint tribulationes, cum tales appareant illis, qui effectus mirabiles gratiæ divinæ non recipiunt. Concludamus ergò nimis verum esse, & nimis clarum, tribulationes in mundo esse. *Verissima sunt tribulationes in mundo.* Locus igitur in quo fundamentum turris nostræ jacere volumus firmus & stabilis est, ita ut securè, & alacriter ædificium erigere possimus.

32. Quod ergo documentum hinc haurire possumus? Primò, quòd procuremus civitatem aliquam ingredi, ubi tribulationes non sint. Sed ubi hæc erit, cum totus mundus sit plenus? extra mundum fortè? Ita extra mun-

*Umbra ratione corporis nociva, sic tribulatio,*

Cantic. 2.  
3.  
*Cur afflicti, non confundantur ad Deum?*

*Ad cœlum à tribulatione liberū suspirandum.*

Matth. 11.  
12.

Actor. 14.  
21.]

Apoc. 21.  
4.

mundum in cœlis, illa Ierusalem celestis quæ est patria nostra, libera ab omni afflictione, & calamitate, quod tribulatio nulla intrat, ad illam charissimi suspiramus. Pulcherrimus in quibusdam civitatibus mos est, ubi principes cupiunt quietè, sine strepitu vivere, non permittere extraneis ut arma in civitatem deferant, sed illa in portis relinquant. Talem dicamus hanc patriam esse cœlestem, arma nostra sunt tribulationes, regnum quippe cœlorum vi occupatur; *Regnum cœlorum vim patitur*: arma verò quibus hoc oppugnatur, sunt mortificationes & tribulationes; ideoque *Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei*. Sed his armis paradisum intrabimus? minimè, omnia siquidem in portis relinquenda; nulla in hanc feliciem civitatem intrat tribulatio, nulla paupertas, nulla infirmitas, non dolor, non lachrymæ; Deus ipse arma recipit, & ad portas civitatis appendit teste S. Ioanne; *Absterget Deus omnem lacrymam ab oculis sanctorum, & mors ultra non erit, neq. luctus, neq. clamor, neq. dolor erit ultra; quæ prima abierunt*. Sed quid Deus de sanctorum lacrymis efficiet? portis felcis civitatis pro ornamento appendet; non meministis vos legere, *porta nitent margaritis*. Sed quales margaritæ sunt istæ? ex mari fortè desum-

ptæ minimè, sed sunt lacrymæ sanctorum ad æternam memoriam & gloriam ibi conservatæ.

33. In figura fabricæ templi hoc præfiguratum fuit, de quo dicitur; *malleus, & omne ferramentum non sunt audita in domo cum edificaretur*. Quia extra templum accommodabant lapides sine strepitu, & intrà templum illos accommodabant. Nec alio modo lapides cœlestis Ierusalem, quæ dici potest templum Dei, recipiunt ictus mallei; tribulationes namque & afflictiones dantur in hac vita, ut in futura vita fruamur pace, & felicitate perpetuâ. De igne referunt rerum naturalium Scriptores, quod separet res dissimiles; ponantur ad ignem in vase diversa metalla gravius ad fundum tendet, leviori supra natante, sicque separantur; pariter eveniet in extremo iudicio, adveniet iudex igne cinctus, *ignis in conspectu ejus exardescet*; Quid autem efficiet hic ignis? mirabilem separationem. In hoc mundo sunt confusa mala & bona, tribulationes, & consolationes; Ignis ille, separabit omnia, & bonos omnes, ac consolationes ad cœlum remitter; mali verò, ac tribulationes, & In inferno poenas ad infernū descendent. *Non est civitas pacis infernus*, non relinquuntur arma in portis, sed à condemnatis conferuntur, dicente Ezechiele: *descenderunt*.

3. Reg. 6.

7.

*Hic sunt tribulationes, in alia vita quies.*

Psal. 92.3.

*In inferno continuat tribulatio.*

Ezech. 32.  
27.



derunt ad infernum cum armis suis: acquirunt infernum peccatis suis, & ab istis eousque comitabuntur; commiserunt scelera multa, & pœnæ; ac tribulationes eorum numquam derelinquent eos. Quis ergo in hac vita non veller pati, ut effugiat miseras futuras, ac vitâ æternâ feliciter perfruatur? Si tantum faciamus, & sufferamus, ut prolongemus ad aliquot dies hujus vitæ miseras, quanto plus face-re deberemus, pro æterna & beata vita? Si tanta cura inest hominibus, inquit S. Augustinus, ut tardius moriantur; quantâ curâ agendum est ut numquam moriantur? quotidie queruntur in isto seculo dies boni, ubi non reperiuntur, & nemo vult sic vivere, ut illuc perveniat, ubi inveniuntur. Ad illam ergo beatam patriam, in qua boni, & beati dies reperiuntur, suspiremus, & aspiremus, illamque totis viribus assequi procuremus.

34. Interim tamen quò illuc adveniamus, recurramus ad Spiritum sanctum, qui verus est fons & consolator afflictorum, qui solus sitim nostram extinguere potest: de eo nempe dicit

Joan. 7. 38.

Qualis diversitas a-  
quarum mi-  
neralium &  
simplicium.

Aquæ quæ bibuntur duplices sūt, aliæ elemētares, & simplices, & hæ palatū nostrū decipiunt, nec sitim extinguunt; subito quippè ac epotæ fuerint, in alios humo-

res mutantur. Aliæ minerales & mirabilis virtutis medicinales, quæ non solum sitim extinguunt, verum etiam salutem tribuunt, & fortitudinem; retinentes suum vigorem, prout intraverunt corpus ita exeunt. Talis mihi videtur esse differentia inter consolationes terrenas, & cælestes; istæ sunt aquæ simplices, insipidæ, virrute tantum sitis delectationem afferentes, & potatæ perdunt vigorem, & subito transeunt; quin imò in humores melancholicos propter poenitentiam; aut in sanguineos, propter indignationem; aut in flegmaticos propter dissolutionem mutantur. Consolationes autem Spiritus Sancti, numquam perdunt vigorem, semper consolantur, semper delectant. Nec tantum sitim extinguunt, verum etiam infirmitates auferunt, ac aliis communicari possunt: teste Apostolo;

Benedictus Deus qui consolatur nos in omni tribulatione nostra, ut

posimus & ipsi consolari eos, qui in omni pressura sunt. Quod mihi videtur esse illud quod Salvator dicebat, flumina de ventre ejus

fluent aqua viva. Videlicet non corrumpetur hæc aqua sicut altera in ventre ejus qui bibit illam, sed manebit eadem; & talis exhibet, qualis intravit, etiam de ventre suo ad consolationem aliorum. Procuremus ergo abundantiam hujus aquæ, quia

F tali

Talis consolationum  
hujus vitæ, & æternæ.

2. Corint.  
1. 4.

Joan. 7. 38.

tali modo in hac vita, & futura quod Deus nobis concedat, consolationibus abundabimus, Amen.

## DISCURSVS TERTIVS.

*Si homo in mundo reperiatur qui tribulationi non subja-  
ceat? multa que adferuntur documenta, & remedia  
afflictos consolandi.*

### SVMMARIUM DISCVRSVS.

**V**niuersa in homine ut in mun-  
do esse ostendit num. 1.

2. 3.

Posse dari hominem omni tribula-  
tione carentem, multis argumen-  
tia probare conatur. à num. 4.  
usque ad 12.

Nec bonus, nec malus, nec dives, nec  
pauper à tribulatione exemptus.  
à num. 13. usque ad 27.

Melius iuste, quàm iniuste, & pra-  
Deo potius, quàm pro diabolo, aut

mundo patiendum. num. 28. 29.  
30.

Neminem hic esse felicem, argumen-  
tis contrariis respondendo pro-  
batur. à num. 31. usque ad 36.

Ex communi tribulatione maxi-  
mam provenire consolationem  
exhibet. num. 37. 38. 39. 40.

Nemini invidendum, quia cunctis  
sua tribulatio adest. num. 41.  
42.

*Homo par-  
vus est  
mundus.*

I.



Ntiqua non  
minùs quàm  
vulgaris, &  
communis sē-  
tentia est, ho-  
minem tantis mirabilibus ple-  
num, ut meritò vocari possit  
parvus mundus. Etenim ut ve-  
rum dicam, quid in hac grandi  
machina quam mundum ap-  
pellamus reperiri potest, quod  
proportionaliter loquendo, in  
homine non invenitur? Cælum  
& terra duæ principaliores par-

tes mundi sunt; in principio crea- Genes. 1. 10  
vit Deus cælum & terram; & duæ  
sunt in homine partes princi-  
pales; anima ut cælum, & cor-  
pus quasi terra; de quibus S.  
Paulus loquens inquit: Primus 1. Corint.  
homo, corpus nempè, de terra ter- 15. 47.  
renus; secundus homo, anima vide-  
licet quæ post creata fuit, de calo-  
caelestis. Si enim incorruptibile  
est cælum, & anima immortalis  
est; si figurâ sphaericâ cælum  
præditum, anima per actus suos  
in seipsam se reflectit; si cælum  
cir-

*Anima cæ-  
lum huius  
mundi.*



circulariter movetur, & anima à causa ad effectum, & ab effectu ad causam circulariter discurrit: Concludit omnia cælum, & anima cognitione propria, universa in se recludit: Cælum ab intelligentia, seu Angelo dirigitur, & movetur, & anima ab Angelo custode dirigitur, & custoditur: Sol, Luna, & Stellæ sunt in cælo; & Sol intellectus, Luna voluntatis, & Stellæ specierum intelligibilium, & idearum in memoria, sunt in anima.

*Corpus est  
globus terrestris.*

2. Terræ quoque rectè dicitur corpus, non solum quia quantum ad substantiam de terra est; sed propter alias proportionales. A duris marmoribus ut tantis columnis sustinetur terra; & ecce ossa non minus corpus sustinent quàm marmora. Currunt per terram flumina, & mare illam circumdat; & varii humores per corpus diffuunt, & sanguis in magna copia, quasi mare illud circumdat. Ex herbis vestitur, & ornatur terra; & capillis vestitur & ornatur corpus. Diversæ animalium species sunt in terra; sic varietas sensuum, & appetituum in corpore. Terra varia producit, & germinat; & anima in corpore varia producit. O quàm admirabilis proportio! Illud quoque mirandum, quòd sicut post creationem cæli, & terræ, formata est lux, quæ amoroso nexu

simul illa conjungeret, sic vita in homine simul animam, & corpus necit: ideoque meritò lux vocatur; *Quare misero data est lux? id est vita, nam homo mortuus luce privatus dicitur.* An-tequàm lux formata esset dicitur; *Terra erat inanis, & vacua, & tenebræ erant super faciem abyssi: quis nescit corpus sine vita esse privatū sēsi bus, obscurū, & deforme? in mundo aër suaviter spirat, quæ res omnes reficit, & recreat; sic hominem flatus, respirando reficit, & in vita tenet.*

*Vita hominis  
ut lux in  
mundo.  
Job 3. 20.*

*Genesis 1.  
2.*

3. Ignis in mundo continuò nutrimentò indiget; & calor naturalis hominis continuò nutrimentò foveri debet. In mundo est qui illum regit, & gubernat; in homine ratio cuncta disponit. Diversæ civitates habitatoribus plenæ in mundo reperiuntur; & diversæ potentia ac habitus vitiorum & virtutum sunt in homine: sicut etiam nox & dies sunt in mundo; sic somnus, & vigilia sunt in homine. Pluviz mundanæ, sunt defluxus, sic lacrymæ in homine: Nix in mundo, canities in homine: terræ motus in mundo, tussis in homine; nubes in mundo, ignorantia in homine: fulgura, & tempestates in mundo, sunt indignationes, minæ, & vindictæ in homine. Per quatuor stationes transiens mundus, florescit in vere, flagrat in æstate, fructificat in autumnò,

*Cuncta in  
homine sicut  
in mundo.*

gelat in hieme; sic per quatuor ætates homo transiens, ludit in pueritia, servit in inventute, fructificat in ætate matura, inganescit in senectute. Boni & mali inter se pugnantes sunt in mundo, & appetitus boni, & mali inter se repugnantes sunt in homine. In mundo denique est homo imago Dei, in homine est Deus, cujus homo imago. Si mundus quoque propter hominem factus, & homo propter Deum creatus. Mundo huic dominatur homo, & homini dominatur Deus. O quam mundus, & homo mirabilis! Cum ergo viderimus mundum hunc tribulationibus non carere, videamus utrum id ipsum de mundo parvo dicendum sit; ita ut non reperiatur in eo homo qui tribulationibus careat: vel ex toto felicitate præditus, cum revera tam pro una quam pro altera parte rationes non paucas, ac urgentes adducere possumus.

*Ve mundus  
viciissitudini  
subjectus, sic  
homo tribu-  
lationi.*

*Videtur posse  
dari homo  
ex omni par-  
te beatus.*

4. Ut probemus ergo hominem dari posse omni tribulatione carentem; prima ratio esse poterit, quod sicut plurimi omni gustu & delectatione privati imò contra propriam inclinationem vivere reperiuntur; ita omni delectatione affluentem dare necesse est. Insignis est differentia inter homines, & Deum auctorem naturæ. Illi si inimicos habeant, frequenter ab eis

opprimuntur; sæpè audimus talis occisus est; & si rationem quæras, respondetur, quia solus erat, inimici aggressi sunt, nec potuit se defendere. Deus autem non vult in natura dominari inimicitias, aut favores; sed ut pugnetur æqualiter; utque virtus cujusque manifesta fiat. Hoc clarè probat Sapiens. Sic in Eccli. 33. *tuere in omnia opera altissimi; duo 15. contra duo, & unum contra unum: quasi diceret noli credere Deum in regno naturæ permissurum, ut favoribus procedatur; non, quia cuncta benè sunt ordinata, & ponderata; contra duos oppugnatores, adducuntur duo, defensores; & contra unum, unus solus. Ex hac doctrina collegerunt Philosophi hanc propositionem: si datur unum contra- Si datur unum rium in rerum natura, debet dari & contrarium, alterum: si calidum reperiatur, alterum dari oportet, necessariò frigidum debet esse; si humidum, etiam siccum; si æstas, etiam hiems; si altum, etiam humile. Ex hoc principio nos quoque argumentari possemus, debere esse homines felices & beatos, ac infelices & afflictos: quandoquidem unum contrarium reperiatur, nempe infelices.*

5. Aliam quoque differentiam inter Deum & mundum suggerit ad adjungamus: mundus præmia proponit, mandata exhibet, sed non dat media consequendi, nec vires implendi. Saül ingen-  
tia

Phil.

3. Co  
10. IPotest  
homo  
ralite  
m.



tia promittebat præmia & dona ei qui occidisset Goliath; sed vires non suppedibat. Nabuchodonosor vult exponi somnium suum, sed non dat scientiam, nec somnium enarrat. Mundus suadet tibi vindictam sumere, sed non assignat vires, aut modum faciendi. Si verò Deum nostrum consideremus, siue ut auctorem naturæ, siue ut datorem gratiæ; si aliqua proponat præmia consequenda, media suggerit; si aliquid præcipiat, vires adiungit; si cælum consequendum proponit, media subministrat, gratiam nimium; unde David dicit: *Gratiam & gloriam dabit Dominus.* Vult nos diabolus superare, & devincere, sed vires suppeditat ut victoriam obtinere possimus; juxta dictum Apostolicum, *Non patietur vos tentari, supra id quod potestis; sed faciet cum tentatione proventum, ut possitis sustinere.* Ad propositum igitur nostrum, Deus ut auctor naturæ proposuit hominibus beatitudinem naturalem, & cordibus nostris ardentissimum beatitudinis desiderium impressit; providit ergò media, & vires consequendi; unde poterit homo esse beatus, beatitudine naturali; sed qui dicit beatitudinem, excludit omnem tribulationem, ergò poterit esse homo sine tribulatione in mundo.

6. Amplius dico maiorem

partem hominum talem esse; quis enim ignorat plures esse bonos, quàm malos in mundo: illos autem sine tribulatione esse, extra omne dubium est, teste Jeremiâ Prophetâ: *Quare Ieremiæ via impiorum prosperatur; & ne* <sup>12. 1.</sup> *putemus illum de paucis loqui, subdit; bene est omnibus qui inique agunt; & ante illum David idē dixerat; Mei autem pane moti* <sup>Psal. 72. 2.</sup> *sunt pedes, pacem peccatorum videns: per pacem autem in sacra scriptura omnia bona intelliguntur. Nec hoc mirandum, à quibus enim essent afflicti, à Deo non quia illos dereliquit; Dimisi eos secundum desideria cordis eorum; Imò videtur illos adjuvare, ut compleant desideria sua; Tradidit eos in desideria cordis* <sup>Ad Rom. 1. 24.</sup> *eorum. A mundo forrè? Non, quia illis abblanditur; dicente Christo Apostolis suis; Si de mundo essetis, mundus quod suum erat diligeret; A diabolò illē eos quantum potest, consolari nititur. Aucupes ave captā quæ illis in captione aliarum inservire potest, illam quidem aviario includunt, ne fugiat; sed procurant ne quid ipsi desit, ut abundet potu, ac cibo, fruatur suo tempore puriore aëre, ne nimium patiatur calorem, vel frigus, vel alia incommoda. Pariter diaboli qui aucupes à Jeremiâ vocantur; *Insidiantes quasi* <sup>Jerem. 5.</sup> *aucupes, laqueos ponentes & pedicas* <sup>26.</sup> *ad capiendos viros: peccatores ex-**

Psal. 83. 12

1. Coriat.  
10. 13.

Potest dari  
homo natu-  
raliter bea-  
tus.

Mali ex  
omni parte  
videntur  
beati.

Proverb. 7. <sup>23.</sup> cipiunt, qui aves vocantur; Vel  
ut si avis festinat ad laqueum;

Quid his faciunt diaboli? In a-  
viario ponunt; In domibus carce-  
rum absconditi sunt: procurant ut  
commode, & bene ibi sint; La-  
tantur cum male fecerint, & exul-  
tant in rebus pessimis; quare? ut a-  
lios decipiant. Sic hoc testatur

Propheta David, qui illorum  
felicitatem describens ait; In la-  
bore hominum non sunt, & cum ho-  
minibus non flagellabuntur: non la-  
borant, nec patiuntur ut alii

homines; & quid sequitur? Ideo  
populus meus convertetur illuc, &  
dies pleni invenientur in illis. Po-  
pulus meus illos adeo hilares  
considerans, accurret ad illos,

Et dies pleni invenientur in eis. Par-  
ticula &, pro conjunctione  
causali ut ponitur; & sensus est,  
ut ipsi quoque fruantur plenis  
diebus, id est, ut consolationi-  
bus, & gaudiis abundant. Ideo  
dicebat David parum abfuisse,

quin ipse quoque eo curreret;  
mei autem pane moti sunt pedes, pa-  
ne effusi sunt gressus mei.

7. Dices, in morte luent, de-  
ciperis, quia mors, illorum non  
infelicior vita; Cæsar Dictator  
dicebat mortem subitanam  
meliolem, magisque desidera-  
bilem, cum non esset tantis in-  
firmitatibus, & calamitatibus  
obnoxia, & timor mortis mi-  
nor esset. Talis solet esse mors

malorum teste S. Job, Ducunt in  
bonis dies suos, & in puncto ad infer-

na descendunt: quasi diceret, feli-  
cissime navigarunt, & subito  
portum apprehenderunt; sine  
infirmirate, sine dolore ex hac  
vita discedunt. Idem quoque  
asserbat Propheta David; Non  
est respectus morti eorum; non aspi-  
ciunt videlicet à longè mor-  
tem, appropinquat antequam  
opinentur. Fruuntur denique  
paradiso in hac vita, ut insinua-  
re videbatur Abraham diviti  
Epuloni, opponendo bona, qui-  
bus in hac vita fructus fuerat,  
bonis quibus Lazarus modo  
fruebatur. Fili recordare quia rece-  
pisti bona in vita tua, Lazarus si-  
militer mala; nunc autem hic conso-  
latur, tu verò cruciaris.

8. Sed licet non omnes mali Divites ab  
in hac vita essent beati, & sine  
tribulatione, ad minus diviti-  
bus hoc concedendum. Ut ali-  
quis vulneretur, non sufficit  
quod sagitta sit contra illum e-  
missa, sed debet penetrare car-  
nem ejus; & si impediatur scu-  
tò oppositò aut murò, ne ip-  
sum tangat, est quasi non fuisset  
emissa. Divites ab omni casu  
fortunæ sunt liberi, quia mu-  
rum fortissimum sibi habent  
oppositum, qui illos ab omni  
læsione defendet. Scitis, qualis  
sit murus? divitiarum, teste Sapien-  
te; Substantia divitis, urbs fortitudi-  
nis ejus, quibus circumdatus, ni-  
hil timet. Ingens exoritur fa-  
mes, sed quos affligit? pauperes,  
divites quippe opibus suis de-  
fen-

Mors malorum  
felicissima  
videtur.

Proverb.  
10, 15.

Divites  
arma  
sunt.

Eccle  
19.

Eccle.

Reges  
principes  
dantur  
scores.

1. Reg  
20.



Divitia sunt arma divitiarum.

fenduntur, abundant pecuniâ ut faciant sibi ministrari necessaria, licet ex India advehenda forent. Intentatur ipsis lis, pecuniæ sufficiunt, ut subvertant iudices, & falsos testes concitent; inimici assultant, pecuniis defensores asciscunt qui vitam pro illis statuunt. Nec divitiæ solum ab omni malo eos liberant, sed omnibus bonis replent: *pecunia*, inquit Sapiens, *obediunt omnia*. Qui ergo divitiis suis uti noverit, omnia feliciter consequetur; unde benè ait Sapient: *Beatus dives qui post aurum non abiit*; qui non se facit servum, sed Dominum auri, ut sciat uti in tempore suo.

Reges & principes videntur feliciores.

9. Si divites dici possunt felices, quid dicemus de principibus & regibus, qui dominantur divitibus? Lac est liquor adeo delicatus, & dulcis, quia ex hominis nutrimento, optimum, & magis excellens, convertitur in sanguinem; & purior ac melior sanguis convertitur in lac. Sic de principibus dici potest, quod sint flos lactis suavissimi; quia divites exsugunt sanguinem pauperum, & optima quæque ab iis eripere conantur; de optimis verò rebus divitum, offerantur regibus & principibus munera, Sauli in regem Israël electo dicebat Samuël; *Cujus erunt optima quæq; Israël nonne tibi & omni domui patris tui?* non solum dixit, habebis me-

lora, sed inter meliora, optima, cum sis Rex Israël. Ut optimum denique bonum, est regnum desiderandum, & quasi æstimatum fuit, pro eo justitiam conculcandam fore, dicente Euripide; *Si violandum est jus, regnandi causâ violandum est, in cæteris pietatem colas*. Placeat divitiarum majestati, ut dictum illud à multis hodie non usurpetur, sub falso prætextu rationis status.

10. Si Divites & principes in hoc mundo videntur beati, quid dicemus de bonis? Nonne felix æstimandus, qui in potestate sua teneret sigillum principis, ut subscriberet omni supplicationi, & memoriali cui vellet hic certè ut regni Dominus haberi posset. Sed si tantum est bonum in potestate habere sigillum principis terreni, quid erit tenere sigillum Regis cælorum? Hoc habet justus, quin imò cartam albam habet manu principis subsignatam, ut scribat in ea quod placuerit. Ita testatur Isaias, qui ut legatus Regis cælestis illam dedit: *Dicite iusto quoniam bene*; sed quæ bona illi tribuuntur? An delitiæ, gaudia, divitiæ, honores, virtutes? Est subscriptio generalis, ut accipiat omnia quæ ipsi placent, & obveniunt; scire cupis quid ipsi eveniet in vita? bonum, quid in negotiis? bonum, quid in litibus? bonum: dicite iusto quoniam bene; dicite.

*Si mali videntur felices, quid de bonis dicemus?*

*Isaiæ 3. 10.*

*Iusto omnia bona eveniunt.*

*I. Reg. 9. 20.*

cite liberè iusto, quoniam omnia ipsi benè evenient. Si ergò semper illi benè eveniet, numquam potest illi mali quidpiam accidere. Beatus ergò erit sine ulla tribulatione, & quod magis est, nullus ista bona impedire potest.

11. Flumen aut torrens ex humili scaturiens origine, facilliter impediri potest, nullo impetu inundat, facillimè dirigitur; sed si ex altis rupibus inferius descendat, non est qui ei possit resistere, & cursum reprimere. Mundi delectationes, & gustus quid sunt? torrentes ex terra scaturientes, aggeribus facillimè comprimuntur, favor principis torrès ingens, sed magna lingua, aut suspicio falsa, est agger sufficiens ut illum reprimat. Divitiæ torrens inundans, sed origo humilis, pauca deficiunt, ut impediantur, aut planè destruantur: fidejussio malè facta, lis malè instituta, aut perditæ, cessio cuiusdam debitoris, & mille alii casus sufficiunt ut cursum earum impediant. Sanitas torrens copiosus, inordinatus tamen appetitus, aut parva indispositio illam auferit. Consolationes autem iustorum, quid sunt? torrentes & flumina ex montibus cælorum descendentes, ideoque nec impediri, nec retineri possunt: Ita agebat David; *Inebriabuntur ab ubertate domus tuæ, & torrente vo-*

*Iustorum bona perpetua sunt.*  
Psalm. 35. 99.

*luptatis tuæ potabis eos.* Torrens ex domo Dei & cælesti paradiso descendens, cogita si impediri possit? *Gaudium vestrum nemo tollet à vobis*, dicebat Salvator discipulis. Iusti ergò nullà tribulatione premuntur, aut si premantur, ita consolationibus mixti sunt, ut non debeant estimari; sunt ergò omninò dicendi beati.

12. Quis denique melius scire poterit illis, qui se afflictos dicunt? videte ergò si verum non sit, multos esse felices, & sine tribulatione; quantumcumque enim homines sint ad conquerendum promptissimi, & occultare velint commoditates suas; multi tamen veritate urgente coacti sunt felicitatem suam cōfiteri. Sic Scilla Dictator nomini proprio, adjecit nomen felicitis, & Cæsar Augustus Deos precabatur, ut filio suo tribuerent fortitudinem Scipionis, benevolentiam Pompei, & felicitatem propriam. Valerius Maximus de aliquibus refert, lib. 2. cap. 6, illos voluisse mori, ne fortuna anticipando, illos felicitate & commoditate privaret, sicque tribulationis amaritudinem experiri cogerentur. Stoici quoque se felices reputabant, dum sapientiam possidere poterant. Si autem his qui se beatos existimabant, fidem adhibere nolumus; nec iis quoque fides adhibenda, qui se miseros & afflictos

*Plurimi hic videntur beati,*

Nu  
trib  
exer

Ch  
hor  
ad



Psal. 143.  
15.

Quidam  
tribulatio-  
nem invenire  
non potue-  
runt.

Et os credunt. Quod si alicui ter-  
tio credere velimus, invenie-  
mus populum integrum bea-  
tum vocatum: quia, *Beatum dixe-  
runt populum cui hæc sunt*: abun-  
dantia videlicet bonorum tēpo-  
ralium, ut dicebat David. Quid  
amplius? fuit qui tribulatio-  
nem appeteret, & undique con-  
quireret, nec invenire poterat.  
Policrates tyrānus Samii, unus  
ex illis fuit; qui ut probaret quid  
esset afflictio, gemmam pre-  
tiosissimam sibi que charissi-  
mam, projecit in mare; sed ante-  
quam dolor perditionis illi per-  
fectè accideret, piscatores qui-  
dam eam in ore piscis reperien-  
tes illi denuò obtulerunt. Som-  
nia quoque ipsi felicitatem au-  
gurare videbantur; somniabat  
quippe se à diis servitum esse,  
& Iovem illum lavare, ac Apol-  
linem ungere.

Nullus à  
tribulatione  
exemptus.

13. Fortissima sunt hæc argu-  
menta, illisne tamen ut devicti  
cedere debemus? Minimè, con-  
solemur invicem. ò tribulati,  
cùm solatium sit miseris, socios ha-  
bere poenarum; non fuit, non est,  
non erit quisquam à tributo  
tribulationis exemptus; Omnino

Chrysost.  
homil. 67.  
ad pag.

nullus, inquit S. Joann. Chry-  
sost. Inveniri potest, à tristitia, &  
mærore liber, sicut enim immortalis  
homo non potest inveniri, ita neque  
absq; tristitia. Qui sub maligno  
fidere natus est, inquiunt Astro-  
logi, impossibile est ut non par-  
ticipet maligni influxus. Pecca-

ta quales stellæ? malignæ, quia  
apparentiam alicujus boni, uti-  
lis, aut delectabilis habent; sed *Peccata sunt*  
malignæ sunt, cùm mille dam-  
na, ac mala adferant. Una ex il-  
lis stellis, inquit S. Iohannes, ceci-  
dit Absynthium vocata. Mira-  
bile certè nomen; an comedun-  
tur stellæ, vel crescunt in terra,  
sicut herba Absinthium vocata?  
voluitne significare fuisse stel-  
lam solo nomine, sed effectū  
non aliud quàm amaritudi-  
nem? vel peccatum esse stellam  
malignam propter culpam, &  
Absinthium amarum propter  
poenam; unde dicebat Jere-  
mias; *vide quia malum propter*  
*culpam, & amarum est propter*  
*poenam, dereliquisse te Dominum* 19.  
*Deum tuum.* Vel quia in se con-  
tinet malum cæli & terræ; ut  
stella est durabilis in perpe-  
tuum; ut herba semper crescit,  
& multiplicatur. Stella denique  
maligna, & amari influxus est  
peccatum, sub quo ascendente  
nascitur omnis homo.

14. Astrologi punctum nati-  
vitatis considerant, non quia malignis  
punctus conceptionis minoris  
momenti est, sed quia occul-  
tior. Nos in nativitate & con-  
ceptione malignas habemus  
stellas; in conceptione; in iniqui-  
tatibus conceptus sum unusquisque  
cum Propheta David dicere  
potest. In nativitate, quia nemo  
mundus à sordibus, neque infans u-  
nius diei, inquit S. Job secundum  
lectio-

*Peccata sunt*  
*stellæ mali-*  
*gnæ.*

Apoc. 8. rr.

Jeremia 2.

Omnes sub  
malignis  
stellis nati.

Psal. 50. 7.

lectionem S. Ambrosii, & versionem Septuaginta interpretum: & S. Paulus, *Eramus naturâ filii iræ*. Constellationem illam maledictam S. Propheta Job considerans, inquit; *pereat dies in qua natus sum, & nox in qua dictum est, conceptus est homo*. Non dicit, in qua ego cōceptus sum, sed in qua conceptus est homo; ut ostendat hanc maledictionem non esse illi propriam, sed communem omnibus hominibus. Verum quidem est Adamum & Evam non sub hac maledictione formatos, imò sub felicissima gratiâ divinâ, sed pertransendo illam, contraxerunt mille maledictiones; quid ergò de nobis erit qui hanc malignam constellationem pro ascendente habemus? Sola beata Virgo ejusq; filius benedictus, huic non fuerunt subjecti, non tamen planè ab influxu maligno liberi, quantum ad pœnam & tribulationem, sic Deo disponente propter nostrum exemplum, & bonum universale.

15. Natura ipsa hoc se scire demonstrat, in ventre quippè matris infantem ita accommodat, ut cognoscere faciat illum flagellis, & tormentis destinatum. Antiquitus dum patroni servos ita excipere vellent, ut resistere non possent, sed ad verbera firmiter permanere; caput intrâ genua ponebant, manusque pedibus conjungebant:

Hac figurâ rectè infans in carcere ventris materni jacet: *Habet caput inter genua & manus ad pedes*, inquit Aristoteles, Hippocrates, ac Plinius; quasi diceret natura, ecce aptè dispositus ad verbera, & percussiones sustinendas, ad aliud quippè nihil mundum intrat. Quòd si mihi objicias naturam non respexisse ad illam consuetudinem, quæ ab hominibus introducta fuit; respondeo verum esse, sed interim quod homines non poterunt meliorem invenire modum, ad ligandum servos ut commodius percutere possent; signum est hominem ita nasci, aptè dispositum & destinatum flagris, juxta dictum Davidicum, *Quoniam ego in flagella paratus sum*. Aristotel. lib. 7. hist. animal. psal. 37. 18.

16. Ex parentibus quoque magna pars felicitatis filiorum dependet, & multò magis fortassis quàm ex constellationibus, quæ sæpius sunt Astrologorum fictiones; qui ex rustico nascitur, dici potest nasci ad laborem, ad terram arandam, cum ligone in manu. Nos omnes de nobilitate nostra gloriari debemus, sumus omnes filii agricolarum, nascimur cum ligone in manu, vel potius dicamus cum cruce in humeris, quia patri nostro dictum fuit; *In sudore vultus tui vesceris pane tuo*. Ex parentibus nostra felicitas dependet. Genes. 3. 19. Zacharias quoque id ipsum rectè intelligebat, licet enim esset Pro-

Ad Ephesios 2. 3.

Job 3. 3.

Natura i-  
dem indica-  
re videtur.

Zac  
5

Ar  
umic  
prop

Mat  
24



Propheta, se rusticum profitebatur, quia filius erat Adami; Zachar. 13. 5. quare sic inquit; *Homo Agricola ego sum, quoniam Adam exemplum meum ab adolescentia mea.* Et Septuaginta interpretes legunt; *Quoniam homo genitus sum ego.* Valet ergo consequentia, es homo? ergo agricola, destinatus ad laborem, hæc est propriè ars nostra.

*Ars patiendi  
unicuique  
propria.*

17. In aliis opificiis non potest se homo solus exercere, sine adiutorio aliorum. Vis esse doctor? bibliopolis & libris opus habes, & magistris qui te doceant, &c. Faber lignarius indiget agricolâ ut ligna adferat; fabro ferrario ut instrumenta conficiat, ad scindendum, & perficiendum opus. Sicque de aliis, unaquæque ars indiget aliâ in adiutorium. Solummodo ars patiendi, siue tribulationis, non indiget auxilio, nec instrumenta extra se quærere debet; unusquisque instrumenta necessaria domi suæ habet. Dum Salvator noster discipulos ad patiendum hortaretur, dixit: *Si quis vult venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me.* Tolle, inquit, crucem tuam, non debes illam quærere extra te, nec in domo alterius, aut petere mutuo, vel emere, quia habes in domo tua; non dicit fac illam humeris imponi ab aliquo, sed accipias tu illam; ita ut habeas crucem,

*Matt. 16,  
246*

eamque accipere possis; non ergo externo indiges auxilio, ut artem tribulationis exercere valeas.

18. Amplius dico, crucem <sup>Unusquisque propriam crucem habet.</sup> nobis esse adeo conjunctam, ut non solum unusquisque habeat suam, verum etiam non possit illam deponere, absque eo quod aliam accipiat, & quandoque graviorem. Juvenis quidam interrogabat Socratem Philosophum, si uxorem ducere deberet? at ille sapienter respondit; *utrumcumque feceris poenitebit.* Nō scirem nempè quid tibi in hoc suaderè, si enim acceperis, & si non acceperis poenitebit; ratio autem esse poterat, quam Cato allegabat; *Nec sine mulieribus vivere, nec cum illis jucundè vivere possumus.* Undè mulier ab altero Philosopho, vocabatur *malum necessarium.* Hoc certè Socrates <sup>In omni negotio tribulatio adest.</sup> in omni alteri interrogationi respondere poterat; & nos quoque omni homini idem respondere possemus; *quidquid feceris poenitebit*: fac quod velis, elige quamcumque vitam cupis, te poenitebit. Quam viam cogitas ingredi ô juvenis! vis miles, mercator, aut doctor fieri? *poenitebit*, cum necessariò te privare debeas multis commoditatibus, & jucunditatibus, ut attendas tuo officio; vis otiosus manere? *Poenitebit*, partim quia tædio afficeris, partim quia privaberis lucro, & honore, quæ per laborem

rem acquiruntur. Quid quæris? Si gubernationi civitatis attendere debeas; *pœnitebit*, quia expositus eris invidia, accusationi, & murmuratiōi; si solitariè degere cupis; *pœnitebit*, quia videbis alios tibi inferiores benè progredi in consortio: unusquisque ergò cum casta Susanna dicere sibi met poterit; *Angustia mihi sunt undiq;* & quid eligam ignoro: & cum Propheta regio; *Tribulatio, & angustia invenerunt me*, ita ut nesciam quo me vertam, undique enim video tribulationem, & miseriam.

Danielis  
13. 22.

Psal. 118.  
143.

*Qui minorem fugit  
tribulationem majorem  
re acquirat.*

19. Pauca dixi qui minorem fugit, majorem consequitur. Insigne quid Dionysio tyranno evenit; omnibus civibus odibilis & execrabilis erat, cuncti illi mala imprecabantur, & mortem: nescio quomodo die quadam vetulam quandam reperit, Deos pro salute sua obsecrantem; unde summo perè admiratus, causam sciscitabatur quæ illam moveret ad deprecandum pro illo, qui omnibus esset odibilis; putans autem illam laudem aut beneficium à se acceptum relaturam, respondit; dum infans essem dominabatur civitati huic princeps crudelis, ego autem continuo Deos precabar ut moreretur, tandem exaudita fui; sed illi pejor successit; precabar ergò ut moreretur etiam ille, sicque eveniebat; sed his, tu successisti, omnium

pejor, cujus mortem quoque desiderarem, nisi timerem pejorem subsequendum, atque ita Deos precor, ut te confervent.

20. Ante hanc mulierem simile quid populus Israël exco- *Exemplis & scripturis hoc probatur.*

gitavit; cum enim à Nabuchodonosore rege captivi in Babyloniam ducti essent; quid eos Deum rogasse putatis, ut liberarentur, vel ut moreretur Nabuchodonosor? quin imò ut diu feliciterque viveret. Hoc Baruch Propheta testatur, dum enim nomine Israëlitarum in Babylonia captivorum, scriberet iis qui Jerosolymis remanserant. Sic ait; *Orate pro vita Nabuchodonosoris regis Babylonis, & pro vita Balthasaris filii ejus, ut sint dies eorum, ut dies calii.* Vobis ergò filii Israël placet dominatio regis Nabuchodonosoris? Mansio Babylonica estne vobis grata? tam citò Jerusalem mente excidit? Quid responderent, non adeò ista nobis placent, sed quia pejora timemus; desideramus vitam ejus, non quia bona, sed ne pejus nobis accadat; ut diversis vicibus eidem populo accidit teste Ioële Propheta: *Residuum Erucæ comedit Locusta, & residuum Locustæ comedit Bruchus, & residuum Bruchi comedit rubigo.* Quid verò per ista animalia intelligit Propheta? diversas gentes quæ afflixerunt populum Israël; ita ut secunda fuerit pe-

Baruch 1.

Joel 1. 4.



ior, & crudelior primâ, & tertiâ  
pejor secundâ, & quarta pessi-  
ma: quod enim una reliquerat,  
altera devorabat. Ita hoc expo-  
nit idem Propheta, dicens: *Gens*  
*enim ascendit super terram meam,*  
*fortis & innumerabilis; &c.* Idem  
quoque ait Amos Propheta;  
*Quomodo si fugiat vir à facie Leonis,*  
*& occurrat ei ursus, & ingrediatur*  
*domum, & innitatur manu super*  
*parietem, & mordeat eum coluber.*  
Quis ergo se à tot inimicis de-  
fendere poterit, & à tantis tri-  
bulationibus expedire?

*Nali non  
sunt à tribu-  
latione libe-  
ri.*

21. Dicet fortè quispiam ma-  
los à tribulationibus liberos vi-  
deri? Benè dixisti videri; quia  
verè non sunt, cum illorum fe-  
licitas, non sit vera felicitas, &  
licet talis esset, non possunt illâ  
semper perfrui. Quid de illo di-  
ceres qui lautissimæ mensæ ci-  
borum diversitate repletæ assi-  
dens famelicus, non posset  
quidquam gustare, nisi quan-  
tum puncto subtilissimi acus  
adhæreretur: major esset profectò  
excruciatio quàm delectatio;  
quandoquidem sic ventrem  
implere non posset, nec satisfacere  
appetitui, quin potius lin-  
guam vel os quandoque pun-  
geret, & præsentia ciborum fa-  
mes aceresceret. Talem credo  
esse statum amatorum mundi,  
quod Propheta Job attestatur,  
dum gaudium malorum descri-  
bens ait; *Gaudium hypocrytæ ad*  
*instar puncti; peccator mundi ob-*

*Probatur  
exemplis  
scripturis.*  
Job 20.5

lectationibus frui desiderat, vi-  
det lautissimam præparatam  
mensam, quæ sunt omnia obje-  
cta sensibilia; sed quantum inde  
gaudium percipit? *Ad instar*  
*puncti*, ad mensuram puncti u-  
nius, qui subtilior est puncto a-  
cus; puncti, qui nec longitudi-  
nem, nec latitudinem habet, nec  
profunditatem; puncti de quo  
maxima est, inter Philosophos,  
differentia, utrum differat à ni-  
hilo; puncti qui terminus est li-  
neæ subtilior puncto acus; un-  
de dum voluptates quærit, fa-  
cillimè læditur, & conscientia  
remorsu affligitur. De hoc re-  
gius Propheta veraciter dice-  
bat; *Conversus sum in erumna* Psal. 31. 4.  
*mea, dum configitur spina; & Isaias*  
*benè inquit; Non est pax impiis: Isaiæ 48. 22*  
Deus non permittit, mundus  
non consentit, diabolus non at-  
tendit promissis.

22. Quid dicitis, ad minùs *Divites nul-*  
divites, & potentes, quibus non *lo modo sunt*  
solum homines, sed & elemen- *beati.*  
ta obediunt, esse beatos? vos ip-  
sos decipitis, miserissimi omnium  
sunt. Ut hoc benè intelligatis,  
advertendum est, ad duo præci-  
puè capita misérias, & tribula-  
tiones humanæ vitæ reduci pos-  
se; ad laborem, & dolorem; de  
quibus Psalmista ait; *Vides quo-* Psal. 9. 14.  
*niam tu laborem, & dolorem consi-*  
*deras, ratio est, quia omnis tribu-*  
*latio, & dolor nascitur à quodâ*  
contrario, & duobus modis  
unum contrarium alteri repu-

gnat; resistendo, ut humidum igni; aut oppugnando, & corumpendo, ut calor cum frigore pugnat, illudque destruit.

A resistentia nascitur labor, in operando; ab actione contrariâ sentitur dolor. Dum primis nostris parentibus prædiceret Deus afflictiones quas ipsi & nos pati deberemus, propter peccatum originale; omnia re-

Gen. 3. 19. duxit ad hæc duo capita; *In sudore vultus tui vesceris pane tuo;*

Gen. 3. 16. ecce labor; *In dolore paries filios tuos, ecce dolor.* Unde Sapien-

S. Bernard. tissimè S. Bernardus dixit: *Duo nobis in hereditatem reliquerat ille vetustus Adam, qui fugit à facie Dei, pœnolæ.*

*laborem videlicet, & dolorem; laborem in actione, dolorem in passione.*

23. Sed consideremus benè effectum providentiæ divinæ, quæ taliter hæc duo mala divisit, ut ubi sit multum laboris, ibi exiguum doloris, & ubi multum doloris, ibi parum laboris. Agricola ille quantum laborat, totâ die cum ligone in manu, sed quantum doloris patitur? vix aliquid, non laborat stomacho, nec podagrâ, totâ nocte securè dormit. E contrâ nobilis ille delicatus, qui tantum abhorret laborem, vix umquam domo egreditur, quin feratur, aut rheda vehatur, qui in omni occasione servis utitur; quem sentit dolorem? semper lamentatur, nunc illi stomachus, nunc ca-

put languet, nunc dormire nequit, nunc podagrâ vexatur: quid hoc sibi vult? parum laboris, multum doloris. De his duabus rebus, quam putatis facilius sufferendam, aut magis appetendam? sine dubio minus malum; tolerantior, & nobilior est labor dolore; labor comita-

24. Vtteriùs, labor homini proprius est, ideò Deus Adamo dixit; *In sudore vultus tui vesceris pane tuo*; Videmus quoque na-

turam tribuere homini fortitudinem, & membra robusta, & agilia, ut promptus sit labori, & diutiùs perdurare possit. E contrâ dolor proprius est mulieribus; ideò Evæ dixit; *In dolore paries filios*; à natura quoque membris delicatioribus, & tenerioribus provisa, aptiora tribulationi, quàm labori. Sed quis nescit virum nobiliorem esse mulierem, & mulieri utpotè primæ occasionis peccandi, majorem pœnam fuisse inflatam? eadem ergò ratione gravior, & ignobilior est dolor labore. Labor denique

*Labor & dolor in omnibus permixtus.*

*Laber dignior dolore.*

*Vtteriùs idem probatur.*

*Gen. 3. 16.*



*Divites pau-  
peribus pejo-  
res.*

nique à nobis ipsis assumitur, & dependet, sed dolor ab altero nobis infligitur, estque voluntati nostræ contrarius. Multò quoque amplius res voluntati nostræ contrariæ affligunt, quàm voluntati conformes: magis ergo affligit dolor, quàm labor. Divites autem & mundi potentes, ut fugiant pœnā ipsis à Deo inflictam, hanc divisionem admittere nolunt, ideoque omnibus viribus laborem effugere student; Deus verò ipsis dolorem immittens, peiori modo affligit. Noluerūt voluntarium, & leve sufferre pondus, ideo contra voluntatem illorū, gravissimum sustinere coguntur. Inferioris tamen conditionis homines, ut agricolæ, operarii, & artifices, voluntariè amplectentes laborem, dolorem longè effugiunt: meliori igitur parte fruuntur, melioris sunt conditionis, quàm divites mundi, & potentes.

*Delitiæ  
mundana  
sunt magna  
tormenta.*

25. Amplius dico illa ipsa quæ maximæ videntur delitiæ, convivia, nuptiæ, & alia, quæ majores videntur mundi delectationes, aliud non sunt quàm tormenta, & miseriæ. Cur creditis Christum primò incepisse manifestare gloriam suam in cōvivio? & primum miraculum fuisse aquam in vinum convertere? Mirabile quid certè videtur, si oculis corporalibus illud intueamur: Nōne Salvator

noster erat, qui venerat in mundum, ut afflicto consoleretur? ut subveniret miseris? ut medicus esset languentium? Sic enim inquit Isaias Propheta: *Vt mederer contritis corde misit me: Nōne Salomon à Spiritu Sancto edoctus, dixit vinum reservari debere afflicto & moesto? Date vinum his qui amaro sunt animo: Quomodo ergo verbum incarnatum primā vice ad nuptias vadit, iisque vinum miraculosum largitur? Nōne ipsemet inquit; Non est opus valentibus me dico, sed malè habentibus? Si ergo medicus est afflictorum, quid facit in cōviviis, & nuptiis cum gaudentibus? Cur non potius ad hospitalia, & carceres? Optimè ad hoc respondet S. Gaudentius, Salvatorem hoc facto voluisse primò miserabilioribus succurrere, quasi potius indigentibus consolatione, & dare vinum spiritualis letitiae; Quid ergo est (inquit ipse) quoddam Evangelii lectio festivitati nuptiarum interfuisse Dominum perhibet invitatum; nisi quod vinum, id est, virtus spiritualis letitiæ defecerat? Quod Seneca ex parte etiam agnovit; ideoque in epistola 60. scribit; Gaudia quæ vocamus, adeò non sunt gaudia, ut saepe initia futura tristitiæ. Si adjuvasset semper, rectè dixisset; unde Salomon ipso sapientior, absolute dixit; Risus dolore miscebitur, & extrema gaudii luctus occupat.*

26. Ad

Isaia 61. r.

Prov. 31. s.

Matth. 9. 12

*Cur Christi  
primum  
miraculum  
in convivio  
fecit?*

S. Gaudē.  
Tractatu  
8. in Joan.

Proverb.  
14. 13.

26. Ad minùs dices, si mali non sint in hac vita felices, boni saltem felices erunt, qui toties beati sunt dicti in Evangelio, in quo promittuntur illis æterna bona; & in antiquo testamento bona terrena promittebantur. Ad hoc respondeo, dicuntur beati, quia liberati sunt à majori miseria omnium, quæ est peccatum, sed tribulatione & afflictione abundant

*Iusti non sūt à tribulatione liberi.*

Psal. 33. 20. magis quàm alii; quia *multæ tribulationes iustorum* dicebat Propheta secundum cor Dei: Deus

quippe *flagellat omnem filium quem recipit*; & mundus illos persequitur. *Mundus vos odit, quia de*

Ioann. 15. 19. *mundo non estis*; diabolus illos pessimè tractat, caro eorum bonis desideriis semper resistit; ita ut

per omnes partes illis tribulatio adveniat. Proprium ergò paradisi privilegium est, sine tribulatione esse, & non huius mundi.

Beati in calō omni tribulatione carent.

27. Magna est differentia inter illos qui sub linea æquinoctiali habitant, & polos sub horizonte habent, suntque ut ita dicam in medio mundi, & nos qui sumus in una parte mundi, & polum plurimis gradibus supra horizontem nostrum elevatum habemus. Illi ultrà quod diem noctemque semper æqualem habeant, medio die sole directè supra capita illorum transcunte, taliter eos illuminat, ut nullà ex parte umbram efficiat.

Nos autem ultrà quod noctes diesque inæquales habemus, semper in medio die umbram efficiamus. Talis mihi videtur differentia esse inter nos & beatos; illi, juxta proverbium; *Medium tenuere beati*, ut in medio mundi positi, non tantum perfectissimà, & continuà fruuntur pace, in omnibus suis potentiis, cum singuli suò objecto contenti sint, nec aliò frui desiderant; verum etiam solem felicitatis supra capita illorum directè habent, unde ex omni parte illuminati, umbra tribulationis & doloris longè ab illis abest. Hujus rei fidem facit Isaias Propheta: *Lætitia sempiterna super capita eorum, gaudium & lætitiæ tenebunt, fugiet dolor, & gemitus*: quasi diceret, sol sempiternæ lætitiæ erit super illos, ideoque pleni erunt jubilo, & fugiet omnis umbra moestitiæ, & gemitus. Nos è contrà cum numquam solem felicitatis directè supra nos habeamus, sed continuo ab uno latere, umbra semper ab altero latere permanet. Si divitiis abundamus, salute caremus; si salutem habemus, filiis caremus; si filios habemus, nobis adversantur. In clarissima denique meridie nostrarum felicitatum, semper umbra quædam tribulationis restat; ideoque optimè idem Propheta dicit. *Pone quasi noctem umbram tuam in meridie*. Præsupponebat ergò

*Umbra tribulationis semper nobis adest.*

Isaiæ 16. 3.



ergo umbram esse in meridie; tantò magis hoc quoque verificatur, quòd nos non accipiamus consolationes de cælo; ubi Deus residet; sed ex creaturis quæ à latere nostro sunt, ideoque maior est umbra tribulationis, quæ causatur, quàm lætitiæ, quæ adfertur.

*Semper patiendum;*

Job 10, 15

28. Clarum ergò est tribulationes non posse vitari ut rectè agebat S. Job: *Si impius fuero vā mihi est, si iustus non levabo caput.* Continuo nempè depressus ero, & afflictus. Quid ergò faciendum? desperandum? nequaquam, sed quandoquidem unusquisq; sive bonus sive malus pati debeat; potiùs iustè patiendum, quàm iniustè: si enim peccatum nos ab omni miseria non liberet, quare ergò committere volumus? licet quoque felices essemus, non idèò culpa committenda; quantò magis denique, si infelices sumus sive uno modo sive altero? Miles dum securè vitam tueri non potest, ad minùs gloriosè occumbere desiderat, pugnando viriliter, non timidè, aut ignaviter moriendo. Sic nobis quoque faciendum, quandoquidem patiendum sit, toleremus ad minùs alacriter, ut boni, & iusti, non ut impii, & scelerati.

*Melius iustè quàm iniuste.*

29. Caper quidam (ut fabula narrat) advertens socios morte preemptos, & à pastoribus sacrificatos, fugere deliberavit,

sed vix ab ovili discedens in Lupos incidit, videns ergò se mortem effugere non posse, elegit potiùs gloriosè mori diis oblati, quàm ignominiosè à Lupis devoratus. Sic nobis considerandum, quandoquidem impossibile sit nullis tribulationibus subijci, minùs malum erit propter amorem Dei pati, quàm propter mundi amorem; melius me Deo meo sacrificio, quàm diabolo vel inferno. Sanctam hanc considerationem videtur habuisse Propheta David, dum crudeliter à Saule persecutus per desertà, & invia, per rupes & saxa effugere, ac morari in montibus ac speluncis coactus fuit, unde dixit quadam die; *Si Dominus incitat te adversum me, odoretur sacrificium;* quasi diceret, non mihi mors displicet, sed ut exul & sceleratus mori; si autem Deo me offerre cupis, ut illi meà morte complaceas, promptus sum milles pro illo vitam exponere.

30. Quis autem ille erit, qui potiùs victima diaboli, quàm sacrificium Dei sui, esse voluerit? Alacriter ergò tribulati? Odoretur Dominus sacrificium; infirmari? Deus voluit ut sanitatem tuam, in sacrificio illi offerres; mortuus est parens; filius, aut amicus? Odoretur Dominus sacrificium? Cogita ad imitationem Abrahami, te illum obtulisse in sacrificiū, eritq; ipsi gra-

H

*Potiùs pro Deo patiendum, quàm pro mundo.*

I. Reg. 26. 19.

*Omnis tribulatio Deo offerenda.*

tissi;

tiffimum; perdidisti bona, honorem, aut famam? *Odoretur Dominus sacrificium*, de bono corde Deo offeras in sacrificiū. Si homini cuiquam diceremus, offero tibi bona mea deperdita, aut sanitatem amissam, derisum se putaret. At Deus noster adeo est benevolus, ut etiam acceptet libenter quæ non habemus, eaque in libro computat: sicut enim vocat ea, quæ non sunt, tamquam ea quæ sunt: Sic acceptat ea quæ non sunt, tamquam ea quæ sunt, dum bono affectu illi offeruntur. Qui ergo divitiis abundat, partem pauperibus offerat, sufficiat illi aliquid pati pro honore Dei, eritque ipsi gratissimum.

Ad Rom.  
4. 17.

## SECUNDA PARS.

Omnes tribulationibus subjacent.

31. **V**idete quàm veraciter afferebam, tribulationis materiam omnibus inservire, cum nullus reperiatur quin affligatur aliquatenus, nec erit, cui hic discursus, & remedia tribulationis prodesse non possint. Recordor me legisse, Agésilæum Spartarum regem in congregatione multarum gentium, ex diversis Græciæ civitatibus, ad virtutem gentis sue indicandam dixisse; quod licet ex aliis civitatibus frequentiores advenissent, Spartani tamen bello aptiores essent, quia nullis negotiis addicti; per tubicinem

ergo proclamare fecit; ut omnes vascularii se in pedibus erigerent, & ingens multitudo aliarum civitatum surgebat, exceptis Spartanis; subjunxit tibicen; surgant omnes fabri ferrarii, & plurimi alii se erigebant, exceptis Spartanis; tertio proclamabat, erigant se omnes architecti, & fabricatores, & maximus numerus surgebat, deemptis Spartanis: sicque per omnes artes discurrendo, singuli in suo ordine surgebant, Spartanis semper remanentibus suis locis. Sic credo eventurū, si modo proclamarem, erigant se omnes divites, surgerent multi; surgant pauperes, multo plures se erigerent; sed dum omnes se in pedibus erigere vellem, nullō potiori mediō utendum foret, quàm dicere erigant se omnes mœsti, & afflicti, quique tribulationibus suis non sunt contenti: tunc nullum fore credo, qui surgere non deberet. Stabilita, ergo & radicata hac veritate; superest modò aliquibus argumentis oppositis respondere, cum aliis satisfactum sit.

32. Quid ergo objiciebatur, si felix reperiatur & in mundo est unum contrarium, debere quoque esse aliud, & si miseri, & afflicti reperiantur; felices quoque & beati reperiendi. Respondeo argumentum hoc in favorem meum cedere; cum enim nullus sit in mundo

Si felix reperiatur & in mundo est unum contrarium, debere quoque esse aliud, & si miseri, & afflicti reperiantur; felices quoque & beati reperiendi.

Nullus undique beatus



mundo adeò miser, & afflictus, quin saltem aliquà consolatione reficiatur, sanitate, commoditate, vel amicis, & si nulla in re, saltem in spe: ac contrariorum eadem sit ratio, nullus pariter adeò felix aut contentus (reperietur, cui non aliquid desit, & non habeat unde doleat.

33. Quid obieciatur, cùm Deus proposuerit homini beatitudinem, etiam ordinasse media ad illam consequendam, & per consequens plurimos illam consequi? Respondeo, vel sermo est de beatitudine cælesti, vel de terrena; si de illa, verum est Deum constituisse media sufficientia ad illam consequendam, inter quæ excellentissimum est tribulatio, ita ut necessariò hîc crucem accipere debeamus, si in alia vita velimus congaudere: si verò de hac, respondeo hîc nullam esse perfectam, nec veram beatitudinem. Hoc magna ex parte cognovit Aristoteles, agendo quippè de beatitudine, dicebat se de humana agere, de imperfecta videlicet, nec ex omni parte à tribulationibus libera. Desideriū ergò naturale hominis de beatitudine, erit vanum, & otiosū? Respondeo desideriū naturale tunc esse vanum, quando ex nulla parte impletur, sed non tunc quando non planè consequitur totum quod

desiderat. Oculus naturaliter desiderat videre omnia, sed consequiturne effectum? minime, saturaturne visu? certè non, quia *Non satiatur oculus visu*; vanum ergò est ejus desiderium? non, quia in multis objectis adimpletur, & hoc sufficit. Pariter voluntas humana omnia desiderat, & hæc est ejus beatitudo; *Aggregatio omnium bonorum*; non tamen cuncta obtinere potest, vanum ergò est ejus desiderium? non, sufficit enim ut aliqua consequatur, modò hoc, modò illud.

34. Quid obieciatur, principes, & potentes frui mari dulcedinis, & lactis, absque ullâ amaritudine? Quin imò dico ego, magis affliguntur quàm ulli alii; mancipium, & servum esse, solet magna æstimari miseria; sed quid creditis esse principes? majores servos inter homines: alii siquidem uni soli obediunt; sed illi tot obedire tenentur, quot habent subditos; alii agnoscunt pro Domino personam quandam principalem, sed principes sunt servi servorum, quorum obligantur audire rationes & querelas, & justa judicare. Hoc verum esse, ex sacra scriptura probare possemus; ubi titulus servus servorum semel reperitur datus, dicente Domino de Chanaan; *Servus* Gen. 9. 25. *servorum erit fratribus*: Sed quomodo hoc impletum fuit? in

Nullus hic  
undique  
beatus.

persona propria? minimè, quia nec illud legimus, nec possibile videtur; cum omnes homines eo tempore essent propinqui, & amici; nec credibile est talem servitutem inter illos fuisse. Hæ ergo Prophetiæ juxta communem expositionem, intelliguntur de illorum consanguineis; sed quales fuerunt posterii Chanaan? quid fecerunt? S. Epiphanius in suo Ancorato inquit, quod filii Noë dividentes inter se mundum, Provincia Palestinae cessit Sem primo genito Noë; cujus posterii in ea pacificè habitarent, donec posterii Chanaan illos violenter inde expulerint.

S. Epiph.  
in Ancorato  
prope finem,

Quomodo  
hoc possit esse  
verum.

35. Amplius dico, Nemrod filius Chanaan ut scriptura sacra refert, primus fuit, qui sibi imponeret coronam regiam, & vocaretur Rex: qui à prophanis auctoribus vocatur Bel. Si ergo posterii Chanaan adeo potentes fuerunt, & contra filii Sem ab illis expulsi, & subacti; quomodo dictum fuit, illos debere esse servos horum? S. Joannes Chrysostomus mirabiliter hoc dubium resolvit; ait enim Nemrod propter tyrannidem suam, in majorem servitutem se redidisse; Hic iterum, inquit de Nemrod proavum suum imitatus, & ab usus natura privilegium, alium servitutis modum adinvenit, & princeps atque Rex fieri attentavit. Regnare ergo servire est? imò

S. Chrysol.  
hom. 29. in  
Genesim,

inquit Chrysostomus, subjungens; Licet ista magis videatur esse libertas, servitus gravissima est. Servi ergo sunt principes aureis ligati catenis; ut rectè de posteris Chanaan dixit Sophonias; Contuit omnis populus Chanaan; disperierunt omnes involuti argento. Idem quoque Antigonus filio suo dicebat; An ignoras regnum esse splendidam servitutem? nec solam splendidam, sed miserrimam, cum nullus ab ea liberari possit.

Regnare servire est.

Sophon. 1.  
11.

36. Quid amplius objiciebatur, multos felices nuncupatos, ut Scillam, & Augustum? Respondeo, hoc vanam gloriam elatos dixisse, non quia veraciter credebant; dixerunt quoque respectu aliorum, qui videbantur miseres. Quomodo siquidem Scilla felix esse poterat, qui continuis bellis civilibus opprimebatur? qui invidebat gloriæ Marii & Pompei? qui denique se abjectum, & despectum vidit, & mortuus miserrime, à vermibus ex corpore scaturientibus corrosus? Quomodo felix Augustus, qui sæpius in vitæ periculo versatus? & qui à propriis filiis tot sustinuit injurias, ut poenituerit, eum fuisse patrem? Quomodo felices illi de quibus Valerius Maximus refert, quod se ipsos occiderint, si à presenti felicitate adeo erant afflicti, ut minus malum reputarent, mortem eligere? Quid de Poli-

Felices dicti, miseriis plenius fuerunt.



Polierate referam? parvo tempore videbatur felix, sed reliquum miserabilis, ab inimicis liquidem victus captusque, regno spoliatus, & ut latro infamis in paribulo suspensus, & corvis in prædam relictus. Hoc facto, suo damno, & maximo dedecore, verificatum fuit somnium ipsius, quod à Iove lavabatur, & à Phœbo ungebatur; fuit enim pluvîa cælesti irrigatus, & à sole unctus, dum pinguedinem corporis, suis radiis liquefieri fecit. De his aliisque similibus dici potest, quod S. Augustinus refert Ciceronem dixisse de quodam, qui eò quòd facilitatem haberet peccandi,

S. August.  
lib. 5. de  
civitat. Dei  
cap. 24.  
*Tribulatio  
communis  
est consolatio.*

felix dicebatur: de quo S. Augustinus sic ait: *O miserum cui peccare licebat.*

37. Ex hac igitur veritate, omnes homines afflictos esse, quid nobis colligendum? primò maximam consolationem in tribulatione, quia soli non sumus, ut commune proverbium refert; *Solacium est miseris socios habere pauperum*: & aliquibus solitum est dicere; tribulatio communis, est medium gaudium. Nec Sanctus Hieronymus solummodo hoc asserit, verum etiam rationem reddit; quia ponderosum aliquid facilius portatur à multis, quàm ab uno solo; sic eadem tribulatio à multis tolerata, levior videtur, cum unusquisque

partem suam recipiat: *Mærentiū*. S. Ieron. in Epitaphio Paulæ.

ut enim in onere, si quis ponderis partem susceperit sibi, ferenti sarcinam levabit, sic & in omnibus aliis.

Unde creditis oriri iniquos tam sæpe murmurare, & dicere mala de bonis, attribuendo ipsis propria peccata? nisi quia vellent multos habere socios in malo, æstimantes se deberi adjuvati in portatione gravissimi ponderis culpæ, sicque consolationem quandam recipere?

Notat hoc S. Hieronymus in vita S. Paulæ quam dicebat fugere consortia monachorum, licet sanctorum: *Ne locum daret lingua maledica, qua sanctos carperet solita est, in salarium delinquendi.* S. Ieron. in vita S. Paulæ.

Theodoretus autem ampliùs dicit; homines libidinosos querere maculam similis culpæ Angelis imponere, ut à consortio illorum excusarentur: *Putantes*, Theodor.

inquit, *sua forsitan intemperantia in patracinium habituros, si Angelos ejusdem criminis reos tenerent.* in Jerem. cap. 6.

Si ergò insupportabile pondus peccati videtur allevari, & minus sentiri, dum in multis reperitur; quomodo illa tribulatio, quæ in omnibus reperitur, non reddetur tolerabilior? Adjungamus quoque universalitatem illam afflictis occasionem invidiæ tollere, quod maximum sollet esse tormentum, quando quidem nemo ex omni parte beatus

*Tribulatio  
communis  
invidiam  
tollit.*

tus sit, non est quod cuiquam invidet; ubi aliàs magna esset afflictio proprium considerare malum, & alterius bonum, itaque à proprio tantum malo affligitur. Quin imò vix pro malo agnoscitur, unum siquidem contrarium per alterum cognoscitur: ubi ergò nullus omninò felix, quomodo cognoscetur infelix? ubi nullus est beatus, quomodo cognoscetur miser? Auferit denique alicui omnem indignandi occasionem, cum videat sibi non fieri injuriam, nec sibi malum infligi, quod aliis commune non sit: sic inquit S. Chrysostomus, itaque ne indignemur, neque nos in arumnis solos esse putemus,

*Communi-  
ter tribula-  
tio ferenda.*

38. Hoc modo consolabatur Solon amicum suum afflictum, conducens siquidem illum in eminentiori parte civitatis Atheniensis, ubi tota conspici poterat; tot, inquit, domos quot vides, tribulationis habitacula sunt, & credis te fore exemptum? stolidum est hoc cogitare, propter quod resoluendum, & ferendum alacriter. Pariter Seneca consolabatur Polibium dicens: Quis tam superba impotentisq; arrogantia est, ut in hac natura necessitate omnia ad eundem finem revocantis, se unum ac solum poni velit? Ruinaque ipsi mundo imminenti, aliquam domum subtrahat? maximum ergò solatium est cogitare id sibi accidisse, quod ante se passi

Seneca in  
epist. ad  
Polibium  
cap. 21.

sunt omnes, omnesq; passuri, & ideo mihi videtur rerum natura, quod gravissimum fuerit, commune fecisse, ut crudelitatem fati consolaretur aequalitas. Quod rectè inquit Seneca, nimis siquidem arrogantia esset sine tribulatione vivere velle. Principes, servi, mali, boni, magni, parvi, omnes sunt tribulati, & afflicti, & tu sine tribulatione esse cuperes? Solus hoc privilegio gaudens? quin imò si posses, non deberes velle. De Diogene legitur, quòd dum Corinthi in vase quodam degeret, advenisse nuntia, Philippum Macedoniæ regem ingentem præparare exercitum, ut civitatem interciperet, quod illis innotescens, singuli ad defensionem se accingebant, hic munitiones reficiebat, ille arma parabat, alter vi&ualia ad ob&ditionem sustinendam congerebat, & unusquisque particulari occupatione detinebatur. Hoc

*Pudor est  
tribulatione  
carere velle.*

advertis Diogenes, coepit vertere, & invertere vas suum; interrogatus autem quid faceret, respondit, verecundor otiosus manere, inter tot laborantes, & quia aliud efficere nescio; volvo quoque dolium, ne solus cessator esse videar. In scriptura facra simile quoddam exemplum, imò pulchrius reperimus.

39. Insignis ille licet infelix Urias, vocatus ex bello à rege Davide, & invitatus ad quiescen-



2. Reg. II.  
II.

scendum & fruendum domesti-  
cis gaudiis, cuncta respuebat di-  
cens: *Arca Dei & Israel habitant*  
*in papilionibus, & Dominus meus*  
*Joab, & serui Domini mei super fa-*  
*ciem terra manent, & ego ingrediar*  
*in domum meam ut comedam, &*  
*bibam.* Sed si Joab super terram

dormit, numquid Dav. d. dulci-  
ter requiescit, in suo lecto? Si  
multi ex populo sub papilioni-  
bus manent, nonne & alii in  
domibus requiescunt? Cur po-  
tius te accommodare velles tri-  
bulatis, quam gaudentibus: qua-  
rè potius absentibus, quam præ-  
sentibus? Times fortassis tibi  
defuturum tempus, & occasio-  
nem patiendi: non dubites,  
nam plus tibi adveniet quam  
desideres. Melius igitur erit si  
modò dum potes fruaris volu-  
ptatibus, & gaudiis, quia tribu-  
latio numquam deest. O cor  
generosum Uriæ, nō sufficiebat  
præceptum regis, non blandi-  
menta mulieris, non exemplum  
aliorum præsentium, ut se po-  
tius accommodaret gaudenti-  
bus, quam tribulatis: Qualis er-  
gò nostra erit verecundia, si  
consideremus cunctos pati, &  
tribulari, ac sub gravi afflictio-  
nis pondere gemere, nosque so-  
los quiete perfrui, ac sine ulla  
molestia vitam ducere?

40. Alexander Magnus cum  
toto exercitu, maxima afflicta-  
batur siti; cumque casu parum  
aquæ repertum esset, ipsi alla-

tum fuit, ut arentia siti labra re-  
focillaret. Sed invictus animus  
solus inter tot sitientes se refice-  
re dedecus æstimans; potius  
cum aliis se siti excruciendo  
pati volebat, quam solus biben-  
do aliis majorem asciscere si-  
tim; sicque generosè aquam e-  
vertens, sitibundum exercitum  
facto suo plus animare, quam  
appetitui satisfacere voluit.  
Quid nobis igitur inter tot af-  
flictos faciendum: generosè po-  
tius cum Alexandro, tribulatio-  
nem immixtam patiendo, quam  
aliis omnibus patientibus igna-  
viter effugere, aut declinare  
velle.

41. Aliud quoque documentū *Nemini ob*  
nobis inde colligendum, ut ne- *felicitem*  
mini invidemus. Plurimos *inviden-*  
quandoque potentes divites, &  
a mundo favoribus decoratos  
videmus, sed his bonis indignos  
judicamus, unde suboritur in-  
vidia; prædictis tamen conside-  
ratis, hi maligni affectus cessare  
eogentur. Etenim si in aliis re-  
bus sunt miseri aut infeliciores  
aliis, cur illis tantillam felicita-  
tem, invidemus? An aliquis  
flori, feni, aut herbæ viridi invi-  
det? Nequaquam, licet enim vi-  
deantur insignes, infirmam ta-  
men radicem habent; hoc quip-  
pè manè florentes, vesperi ex-  
siccantur, aut præscinduntur.  
Quandò etiam sunt pulchrio-  
res, tantò magis temporum, ho-  
minumque injuriis exponun-  
tur.

Hoc proba-  
tur exem-  
plis.

tur. Nemini ergo quantumvis glorioso, aut felici invidendū, aliud siquidem non est, quam flos fœni. Optimè illud intelligens Propheta regius Spiritu Sancto dictante dicebat: Noli

Psal. 36. 1.

*emulari in malignatibus. Sed quare? Quoniam tamquam fœnum velociter arescent, & quemadmodum olera herbarum citò decident. Quid fœnum floridum suprà aliud possidet? An propterea falcem præscindentem effugiet? vel à sole non siccabitur? Quin imò facilius, & citius alio. Nos omnes fœnum sumus: Omnis caro fœnum: feliciores autē apparentes sunt fœnum floridum: Et omnis gloria ejus quasi flos fœni. Sed nōne aliqui à tribulationis fervore exempti? nōne crudeli mortis, aut morborū telo minùs expositi? Quin imò plus aliis; David quippè non tantum fœni, ex seipso nascentis, verum etiam herbarum in hortis edueatarum mentionem facit; ut nobis exhiberet nec bonorum naturæ, nec à fortuna provenientium ullam esse concipiendam invidiam: Quid enim est nobilitas, pulchritudo, fortitudo, aut industria? quid honores, divitiæ, dignitas, & scientia? sunt flos fœni fragilis, & caduci, qui hodie extollitur, cras non invenitur.*

*Unicuique  
sua tribula-  
tio major  
apparet.*

42. Nec mihi quis obficiat verum est nos omnes esse affli-

ctos, sed magna datur diversitas, alii siquidē alios feliciores, & deteriores æstimant, unicuique suum malum videtur maximum, teste S. Joanne Chryso-  
stomo: Si verò tantum non habent  
tristitia, quantū nos occasionem, ita  
quisq; putat, proprium enim eum  
plusquam alienum afficit. Infirmus  
morbum suum majorem tribu-  
lationem æstimat; inquit enim,  
omnibus viribus spoliatus hic  
jaceo, sanus se adjuvare potest,  
& malum extra se habet. Pau-  
per neminem se infeliciorem  
autumat, cum ab omnibus se  
contemptum, & derelictum vi-  
deat. Quem inimicus persequi-  
tur, se omnibus deteriorem pu-  
tat cum semper pavidus & ma-  
lè sit exceptus. Singuli denique  
malum suum quantū possunt,  
exaggerant, cum suum, non a-  
lienum experiantur. Sufficiat i-  
gitur nobis status à Deo con-  
cessus, ne nobis eveniat ut alio-  
rum tribulationes supervenien-  
tes, graviores, & molestiores  
appareant. Cumque nec soli,  
nec magis sumus afflicti quam  
alii; ultra alios quoq; nō contri-  
stemur aut affligamur; quin po-  
tius patientiā nostrā, & lætitiā  
bonum præbeamus exemplum;  
aliosque ad tribulationes ala-  
criter sufferendas, invitemus.  
Quod Deus cunctis concedat.  
A M E N.

Chryso-  
st. hom. 67.



## DISCVRSVS QVARTVS.

*Si dies aliqua in humana vita, à tribulatione sit libera? ac  
notabile remedium ad easdem faciliter suf-  
ferendas suggeritur.*

## SVM MARIUM DISCVRSVS.

**C**ontinuum in hoc mundo mu-  
tationem, & instabilitatem  
esse ostendit. num. 1. 2. 3.  
Posse hominem diu in hoc mundo  
feliciter vivere probare nititur; à  
num. 4. usque ad 9.  
Nullam tamen diem vel horam suà  
tribulatione carere docet à num.  
10. usque ad 16.  
Vitam nostram continuum mortem  
esse declarat; à num. 17. usque

ad 20.  
Quomodo intelligendum continuum  
in mundo tribulationem esse? à  
num. 21. usque ad 31.  
Quomodo consolationes tribulatio-  
nibus praevalere à num. 32. us-  
que ad 35.  
Qualiter tribulationes pauperibus  
sint leviores, & faciliter ac utili-  
ter ferri possint? à num. 36. us-  
que ad finem.

Continua  
varietas in  
rebus terre-  
nis.

**P**ulcherrima varietas, & continua in  
rebus terrenis vi-  
cissitudo exurgēs,  
occasionem praebeat Salomoni  
dicendi; Omnia tempus habent, &  
suis spatiis transeunt universa sub  
sole. Optimè dixit transeunt; sic-  
ut enim occasione nuptiarum;  
aut festorum quandoque in  
aula pulchrè ornata domicel-  
lae, ac Domini, choreis, ac tri-  
pudiis detinentur occupati, quæ  
aliud non sunt, quàm ordinati  
motus, transitus, & mutationes,  
instrumentorum sono conformes;  
juxta magistri directio-

nem. Pari modo mundum uni-  
versum aliud non esse quàm  
aulam pulcherrimè ornata  
dicere possemus; in qua omnes  
creaturæ, juxta sonitum multi-  
cæ, & directionem magistri,  
qui Deus est, saltant, & trans-  
eunt; & hoc tam accuratò mo-  
dò; ut nemo sit qui exactè so-  
num non observet. Hoc inge-  
niosè notans Sapiens ait: In se e- Sap 19. 17.  
nim, elementa dum convertantur, Tripudium  
sicut in organo qualitatibus sonus im- cuncta insti-  
mutatur, & omnia suum sonum cu- tuere viden-  
stodiunt. Quàm benè dicit, in se  
elementa dum convertuntur; ecce  
mutationes, & transitus; sicut in  
I organo

organo qualitat<sup>is</sup> sonus immutatur, ecce sonus juxta quem tripudium ordinatum: & omnia suum sonum custodiunt: ecce quomodo cuncta sequuntur ordinatè hunc sonum.

2. Primò transcunt orbes cælestes licet incorruptibiles, quia sunt in continuo velocissimo motu; & secundum varias eorum partes, nunc in Oriente, nunc in Occidente, nunc stellis minutissimis cooperti, nunc fulgentibus solis radiis splendescunt; nunc nigro tenebrarum pallio adumbrati procedunt: Tripudium quoque (licet symbolum sit stabilitatis) sol peragit, & ut sponsus hic se præsentat; Ipse tamquam Sponsus procedens de thalamo suo; salit autem ut gigas; Exultavit ut gigas ad currendam viam: modò siquidem in alto cælorum, modò in inferiori apparet; nunc ad ortum, nunc ad occasum, nunc supra terram, nunc sub ea; nunc obductus nubibus; nunc clarè resplendens: Quid de Luna referam, quæ Sponsæ instar albicante argenteâ veste, mutationis symbolum; ad hæc festa procedere gaudet? Modò plena, modò diminuta, nunc pilæ instar rotunda, nunc instar arcus curvata, nunc obscurata, & eclipsata, nunc clara, nunc soli opposita, nunc illi conjuncta, nunc in hac, nunc in illa cæli parte apparet. Elementis quo-

que vicissitudines inesse conspiciuntur. Ignis modò in materia densa, modò in rara invenitur; modò vincit omnia, consumit, ac devorat; modò à parva quantitate aquæ extincta in favillam redigitur. Aër modò à ventis commotus, modò sine ventis quietus; modò nubibus repletus, modò clarus; modò in aëribus scatet, modò serenus est; modò calidus, modò frigidus; modò humidus, modò siccus. Aqua nunc torrentis instar in flumine rapidissimè decurrit, nunc in stagnum redacta, placidissimè quiescit; modò in mari undis agitata, modò ventis elata; modò plana, modò remis fracta; modò à scopulis percussa, modò à littore terminata. Terra quoque varietatem admittit, modò nive, & glaciè cooperta, modò herbis viridibus tecta; modò in pulverem redacta, modò aquis immixta, modò à bestiis conculcata, modò ligone & aratro ab hominibus perforata.

3. Majores tamen quàm cetera, homo vicissitudines & varietates admittit, qui modò infans, modò senex, modò vigilat, modò dormit, modò amat, modò odit, modò sanus, modò infirmus, modò operatur, modò quiescit, modò honoratus, modò vilis; rectè denique de eo dixit Job; Nunquam in eo  
den.

Psal. 18. 6.

Sol & Luna  
idem obser-  
vanti.

Elementa  
pari muta-  
tioni subja-  
cta.

Homo aliis  
mutabilior.

Job 14. 2.



dem statu permanet; & melius  
 Psal. 38. 6. Propheta regius; *Universa vanitas* omnis homo vivens: omnis videlicet vanitas, & instabilitas est homo; quia in se solo omnes mutationes aliarum creaturarum continet. Ut cælum suo motu, sic cogitationibus suis semper movetur, & circumfertur; ut Sol, modò dignitate & honore in altum elatus, modò per humilitatem despectus, & vilis. Ut Luna, nunc crescit in bono, & fit illustrior, nunc diminuitur malè agendo, & fit obscurior; ut ignis, nunc inimicum superat, nunc ab illo superatur. Ut aër, nunc per amorem serenus, nunc per iram turbatus. Ut aqua nunc fluctuatur dubius, nunc verò resolutus placidè quiescit. Ut terra, modò pulvere terrenarum vanitatum aspergitur, modò aqua voluptatis in lutum redactus, à feris mundanorum appetituum calcatur, modò vomere divine gratiæ sulcatur. O quæ vicissitudines, quæ mutationes! In uno sole dubitare possemus, quòd semper videatur immobilis & constans in afflictionibus, & consolationibus. An igitur in tribulatione vel consolatione persistere possit, præserti discursu resolvere conabimur; discutientes rationes pro una & altera parte, ut justè sententiam definitivam ferre possimus.

4. Multorum opinio est ho-

*Cunctas  
 mutationes  
 continet.*

minem posse multis diebus feliciter absque ulla tribulatione permanere, pro quâ parte efficacissimæ sunt rationes; in primis regula Philosophorum est, *Nullum violentum durabile*: non potest natura multo tempore sufferre violentiam. Hoc clarissimè patet in aëre quo nihil subtilius; si enim violenter sub terra detineatur, quid non efficit ut egredi possit? Terram concutit, montes tremore exagitat, fortia quæque ædificia evertit, nec ullis quietem tribuit, donec ad proprium locum pervenerit. Pugnat ergò unumquodque ne patiatur violentiam, & pugnando vincit, sicque violentia parum durat, aut vincitur, & destruitur, sicque cum eo violentia desinit; ita ut res violenta absque alieno auxilio, per se ipsam destruat. Philosophus quidem interrogatus quid rarius aut mirabilius in mundo vidisset, respondit tyrannum senem; cum enim tyrannus violenter gubernet, non potest diu permanere. Ante Philosophos hoc S. Propheta Job cognovit, scribens enim de aliquibus violentiis inferre gaudentibus, dixit tales non posse diu vivere, sed absque ulla impugnatione per se ipsos casuros. *Auferent, inquit, violentum*, Sed quomodo? *absque manu*. Violentus ille ex mundo auferetur, sed quomodo, *absque manu*.

*An homo  
 possit diu  
 absque tri-  
 bulatione  
 vivere.*

*Job 34. 26.*

manu: quomodo hoc fieri poterit? Non hoc mirum quia violentus est, durare non potest, ex seipso cadet; nullum quippe violentum durabile. Tribulatio quid est? violentia naturæ, aut voluntati illata, alias non esset tribulatio. Cum Rex Ezechias vellet Domino dicere se esse afflictum, dixit: Domine vim patior, sed à quo? An homines armati te oppugnant? An aliquis gladium gutturi admovent, ut te jugulet? Certè non, quinimo omnes te reverentur, & honorant; præsidarios tenes milites, quomodo ergo diciste pati violentiam? Nullus illi vim inferebat, nisi morbus, & febris, quæ prævalebat naturæ. Si infirmitates ergo quæ magis hominibus videntur naturales, violentiam naturæ inferunt: multò magis de aliis hominis inimicis id dicendum; de his David ait, vim faciebant, qui quærebant animam meam.

Tribulatio homini violenta videtur.

Psal. 37. 13.

Job 5. 7.

Non semper homo tribulatur.

5. Dicit fortè quispiam nonne dixit S. Propheta Job; Homo nascitur ad laborem, & avis ad volatum? Sicut ergo volatus non est avi violentus, sed naturalis, & delectabilis; sic labor & tribulatio, si non sit homini delectabilis, ad minus erit naturalis. Possem dicere volatum esse contra naturam avis, si non in quantum animata, ad minus in quantum ex elementis composita, cum sit corpus grave, sicq;

allaborare debeat, ut in altum elevetur. Melius tamen dicamus sententiam hanc sacrę scripturæ, in favorem nostrum cedere; si enim tribulatio est volatus, cum ille in avibus non sit perpetuus, sed quandoque requiescere debeant, ut vires resumant; pariter homo continuo tribulari & affligi non potest, sed quandoque à tribulatione cessandum, ne penitus pereat, sed vires resumat. Hoc rectè intellexisse videtur Propheta David dum diceret; volabo, & requiescam; volabo quidem, non tamen semper, sed quandoque requiescam; non semper igitur homo tribulabitur, sed quandoque consolabitur.

Psal. 54. 7.

6. Amplius dico, non solummodo esse consolationes in mundo, sed non cedere, nec numero nec pondere tribulationibus. Magna est differentia inter monetam quæ per manus multorum transit, & illam quæ de novo cusa est; prima quasi semper minoris ponderis, quia multoties expendendo consumitur, & quandoque arroditur; secunda est justiponderis, nec quidquam ipsi deest. Hinc sequitur duobus modis commutari pecuniam, in numero, & pondere; moneta nova, & integra, commutatur cum alia simili, in numero, v.g. decem partes sex assium pro parte trium florenorum; si verò commutes

Moneta nova & antiqua qualiter expenditur.



commutes monetam tritam, aut diminutam, cum integra, & bona, non respicies numerum; sed pondus; v. g. quanti ponderis monetæ tritæ, tanti recipies monetæ novæ & talis est praxis monetarum. Deus autem noster aded benignus, & liberalis est, ut libenter commutet pecuniam monetæ suæ, cum nostra, non pondere, sed numero. Quæ sunt pecuniæ monetæ divinæ? Opera pietatis, & consolationes; ideoque vocatur pater misericordiarum & consolationum; & divitiæ ejus in misericordia consistunt,

*Deus tribulationes in consolationes mutat.*

Ad Ephes. 2. 4. *Dives in misericordiâ, inquit Apostolus. Qualis est moneda nostra?*

Cant. 5. 5. *Tribulatio; & afflictio, per omnium manus transiens; in Canticis inquit sponsa, Digiti mei pleni myrrhâ probatissimâ; quod Septuaginta interpretes vertunt; stillaverunt myrrham transeuntem; myrrha per manus omnium transiens, tribulatio videlicet omnibus communis. Vbi cula est hæc pecunia? In corde nostro, malleo obstinationis; quod S. Paulus optimè restatur, dicens; Secundum duritiam tuam, & impænitens cor, thesaurizas tibi iram; secundum duritiam, ecce malleus; & impænitens cor, ecce impressio; thesaurizas tibi iram, ecce pecunia, quam omnes minuere & consumere cupiunt; quia cuncti minus pati desiderant. Hæc er-*

Ad Rom. 2. 5.

gò moneda cum divina mutari potest; pondere, & numero, licet ratio exigeret ut pondere solum commutaretur; Deus tamen aded est liberalis, ut etiam numero commutare velit. Audi Davidem hoc dicentem; secundum multitudinem dolorum *Psalm. 93. 19* meorum in corde meo, consolationes tuæ latifica verunt animam meam.

Vis monetam humanam? dolorum meorum, cupis impressio- *Consolationes abundantiores quam tribulationes.* nem? In corde meo; vis monetam divinam? consolationes tuæ, commutationem desideras? Latificaverunt animam meam; quo modo? Secundum multitudinem, juxta numerum. O quale lucrum, propter unam lachrymulam, consolatio angelica, propter injuriam cum patientia toleratam, divinus amplexus. Sed hæc commutatio ubi fit? In altera vita fortè? Non in illa solum, verum etiam in hac vita; latificaverunt, inquit David in præterito, non latificabunt in futuro. Ditiore ergò sumus consolationibus, quam tribulationibus; licet enim pro mille tribulationibus habeamus mille consolationes, unica tamen consolatio prævalet mille tribulationibus.

7. Optimus erat modus antiquus apud plurimas nationes, maximè Germanos, & Scythas, numerandi dies per lapillos; hæc tamen differentiâ, ut dum diem feliciter transegisse videbantur, illam albo signa-

*Mos veterum numerandi per lapillos.*

bant lapillo, unde ortum proverbium, *dies albo signanda lapillo*. Hoc fortè respexit S. Ioannes dicens: *Dabo ei calculum candidum; dies infelices nigro lapillo indicabant, eosque omnes vasi imponebant; mortuo ergò aliquo, amici vas illud evertabant, & si plures albos reperissent, talem felicem prædicabant; si plures nigros, infelicem. Sed verè dicendo, non benè faciebant, poterat siquidem dies aliqua felicissima fuisse, quæ omnes alios infeliciores superasset, Supra hunc agendi modum ingeniosus quidam emblemata conficiens, depinxit vas plenum lapillis nigris, in cuius medio lapidem album satis magnum constituens, hoc dictum supponebat; *æquat has nigras, candida sola dies*. Inferre volens, unum diem felicem sufficere, ut omnes infelices superaret. Quod etiã Prophetæ David*

Apoc. 2. 17.

Psal. 83. 11.

*ante illum edocuit, dicens. Melior est dies una in atriis tuis super millia; dies una, ecce lapis albus, super millia: ecce lapilli nigri, quia dies extra atrium Dei transacti, non possunt esse felices, sed infasti; at dies una in atriis Domini prævalet omnibus aliis. In pondere ergò & valore tribulationes à consolationibus superantur; sed quid erit si vobis monstravero, in numero quoque superari?*

8. Quis nescit effectus pietatis,

& miserationis divinæ, numero excedere effectus indignationis ejus? *Miserationes ejus super omnia opera ejus*. Tribulatio quid est? effectus indignationis divinæ; quid verò felicitas, effectus suæ bonæ voluntatis: David in Psalmis non me falsum dicere permittet; *Quoniam ira, inquit, in indignatione ejus, & vita in voluntate ejus*. Effectus videlicet iræ, qui est tribulatio; unde Septuaginta interpretes legunt, *calamitas*, quæ effectus est indignationis; quamdiu verò hæc durat? quamdiu indignatio adest. Et *vita in voluntate ejus*: quid per vitam intelligitur? Felicitas, sic alibi, *Quis est homo qui vult vitam* qui videlicet felicitate frui desiderat; & Salvator noster inquit, *vis ad vitam ingredi?* pervenire, nempe, ad felicitatem cupis? Hæc ergò vita, hæc felicitas unde derivatur? Ex voluntate Dei, qui ex natura sua ad gratiam, & felicitatem tribuendam inclinatur, nisi ab extrinseco impediatur; semper favores, & prosperitates largitur, castigationes verò tantum, dum indignatur. Si quæras autem quantum hæc indignatio duret, respondeo uno momẽto; sic enim ex Hebræo vertit Pagninus; *Momentum in indignatione ejus, cui Isaias correspondet; in momento indignationis abscondi faciem meam parumper à te*: S. Paulus

Psal. 144. 9.

*Tribulatio respectu consolationis momentanea*

Psal. 29. 6.

*ejus, & vita in voluntate ejus*

Ibid.

Matth. 19. 18.

*Probat Scripturis. Isaiæ 54. 8.*



lus autem tribulationem non  
solum momentaneam asserit,  
2. Cor. 4. sed etiam valde levem; *Momen-*  
17. *taneam & leve tribulationis nostræ.*

Consolationes autem in vita  
mensuratur, *Et vita in voluntate*  
Psal. 119. 6. *ejus*: ita ut proportio illa unius  
momenti ad vitam longissimam,

sit etiam in tribulatione  
respectu consolationis: quin  
imò hoc momentum difficul-

ter in vita plurimorum reperie-  
tur. In convivio videmur om-  
nium afflictionum, & curarum

oblivisci, gustus ciborum, dul-  
cis amicorum conversatio, facit  
omnes curas seponere; unde  
Proverb. 31. 6. *Sapiens inquit, Date siceram mæ-*  
*ventibus, & vinum his qui amaro*  
*sunt animo, bibant, & obliviscan-*  
*tur.* Quidam diem noctemque

in conviviis consumeant, quia  
videbatur illis, tunc nihil desi-  
derandum. Sed quid creditis  
esse securam, & tranquillam  
conscientiam? non aliud quam  
continuum convivium, *Secura*  
Proverb. 15. 15. *mens quasi jube convivium,* iusti  
ergo qui purâ fruuntur con-  
scientiâ, quasi in continuo ver-  
santur convivio, nec sciunt  
quid sit tribulatio.

9. Si Deus ergo tam bonus  
iustis; impiis, nonne unum  
diem consolationis & felicitatis  
concedet? Quis non confitebi-  
tur diem felicissimum fuisse  
Philippo Macedonum Regi, in  
quo trium victoriarum nuntia,  
& nativatem filii sui Alexan-

dri Magni percepit? Quomo-  
do non diem felicem reputa-  
bunt Athenienses illum in quo  
victoriam contra Persas obti-  
nuerant? Qualiter Siculi non fe-  
stivis gaudiis diem illum annue  
colebant, quo liberati à jugo  
Atheniensium? Quomodo non  
dies felicissimus erat Imperato-  
ribus illis quo civitatem Ro-  
manam intrabant triumphan-  
tes? Quomodo non dies felix  
civitati Jerusalem, de quo Sal-  
vator aiebat; *Si cognovisses & tu,* Luc. 19. 42.  
*& quidem in hac die tua, qua ad*  
*pacem tibi:* In die videlicet, quæ  
tibi pacem asseret, & sine affli-  
ctione constituet; nomine  
quippe pacis in sacra Scriptura  
universa bona intelliguntur.  
Quomodo non singuli die ali-  
quo felici fruuntur, cum nulla  
sit civitas, nec persona, quin  
habeat unum diem conviviis  
aut festis destinatum? Nonne  
denique, inquit Sapiens, esse  
Tempus ridendi, & tempus flendi? *Non semper*  
Si ergo est tempus ridendi, erit *tribulationes*  
Eccles. 3. 4. *durant.*  
quoque tempus à tribulationi-  
bus liberum. Videtur igitur  
concludendum, quod licet sint  
afflictiones, & tribulationes in  
mundo, erit quoque aliquis  
dies felix & liber ab istis.

10. Sed modestè, non tam ci-  
tò properate ferre sententiam, *Vita brevis*  
Propheta Job primò audiri cu- *& miseriam*  
pit, & vulgatam illam, nec sa- *cuplens.*  
tis umquam laudatam proferre  
auctoritatem; *Homo natus de mu-* Job. 14. 5.  
*liere.*

liere, brevi vivens tempore, repletur multis miseriis, quasi diceret, in vita humana nullus locus vel tempus felicitati, vel lætitiæ. Qui abundat repositoriis, & capsulis, multa, variaque reponere potest; sed si quidpiam in parva reponatur capsula, aliud non capitur; & si diversa unius generis, certum est alia poni non posse, quia locus nimis exiguus. Quid est vita nostra? parva capsula, *Brevi vivens tempore*, & Sapiens inquit; Sic & nos nati, continuò desivimus esse; quid in ea reponitur? Magna miseriarum quantitas; Repletur multis miseriis; sicut S. Gregorius in cap. 14. inquit; *Angustatur ad vitam, & dilatur ad miseriam*, omni ergò miseriâ plena hæc nostra vita, & in ea constituere vis gaudium, & lætitiâ? deciperis, nullus ibi pro iis locus.

II. Etenim si gaudium vel lætitiâ foret, in quo statu vitæ consisteret? In pueritia? ô miserrime, tunc parvulus strictus fasciis angustò clauditur carcere, nescit aliud efficere, quàm lamentari, & lachrymari. In adolescentia fortè? ô infelix, tunc semper virgis regitur; & auctoritate magistri, vel tutoris compescitur; continuò defudare oportet, ut addiscat artem aliquam, vel doctrinam; & quantumvis magnus sit princeps, ut servus tenetur; *Quanto tempore hæres parvulus est, nihil dif-*

Ad Galat.  
4. I.

*fert à servo.* In juventute fortitan? tunc maximè ventis passionum agitur, nunc Austro concupiscentiæ in infamem Charybdis gurgitem dejectus, nunc Aquilone iræ; in durissimum Scillæ scopulum coniectus. In ætate fortè virili? ô infortunate, tunc grave jugum negotiorum; & matrimonii portandum, ac mille spinis cogitationum honoris, ac dignitatis circumseptus, familiæ gubernandæ attendere cogitur, ubi ergò hic dies felix reperietur? An in senectute? Sed quid aliud hæc est, quàm miseriarum cumulus? vires deficiunt, desideria crescunt, calor naturalis refrigeratur; omnesque sensus quasi obtusi, membra infirmitatibus referta, impatiens ira, intellectus suspiciosus, memoria labilis, imaginatio semper dolores representans; paulatim denique consumitur, donec ultimum malorū adveniat mors. Nulla ergò dies in vita hominis à tribulationibus & miseriis exempta, quin imò unaquæque tantis abundat calamitatibus, ut indiscretio magna foret, illi quidpiam adjungere.

12. Princeps dum proficiscitur, plurimam secum defert supellectilem, diversis curribus impositam; si autem alicui soli totum onus imponere vellet, diceret ille cui cura incumbit, quid facitis, vultis hoc animal occide-

In nullo statu videtur ponenda.

Imagines  
dies  
bulati  
abundant

2. C.

Mat  
34.  
Suffi  
mali

Ibid

Ibid



*Vnaquaque  
dies sua tri-  
bulatione  
abundat.*

2. Cor. 5. 6.

occidere, non videtis illum habere iustum pondus? Unicuique suum onus relinquit. Nos omnes in hac vita proficiscimur; Quoniam dum sumus in corpore peregrinamur à Domino; ingens onus portandum est, Ingemiscimus gravati. Quid effecit providentia divina? per omnes dies vitæ nostræ cuncta distribuit, hodie tribulatio, cras infirmitas, perendie lis, & processus, postea dedecus, & ignominiosa injuria. An aliquis est dies onere suo exemptus? non, inò unusquisque ita abundat, ut magna foret indiscretio, amplius adungere, ut alium diem exoneraremus.

Matth. 6.

34.

*Sufficit diei  
malitia,*

Ibid.

Isaia 40. 2.

13. Hoc pulchrè testatur Salvator noster dicens, Nolite solliciti esse in crastinum, crastinus enim dies sollicitus erit sibi ipsi; quasi diceret, nolite onus diei crastinæ, huic diei imponere; quare? quia forrè nescio si cras vivam? verum quidem est, non hoc tamen ait Salvator; at quia sufficit diei malitia sua; quasi diceret, cur huic diei onus crastini imponis? Nónne partem tribulationis, & oneris sibi assignatam habet? non videtis illum sufficiens habere, relinquit ergò illi partem suam; quia malitia, hinc aliud non significat, quàm tribulationem & poenam, ut in Isaia legitur; Quoniam completa est malitia ejus, dimissa est iniquitas illius; adeò siquidem stricta est

conjunctio inter malitiam, & poenam, inter culpam, & tribulationem; ut sæpè in sacra Scriptura una pro alia accipitur. Si igitur hæc ratio Salvatoris bona est, ut certissimè est; dicendum certè est, nullum diem à tribulatione exèptum, alioquin licitum esset de crastino cogitare; contra ipsius consilium. Clarius idem in S. Luca videtur, ubi Salvator noster legem publicans se sequentibus, dixit: Si quis vult post me venire, abneget semetipsum, & tollat crucem suam quotidie, & sequatur me. <sup>Lucæ 9. 23.</sup> Non sufficit una vice portare, vult nos omni die illam in humeros accipere, nec dicit fabricandam esse, aut quærendam, <sup>Vnicuique sua Crux portanda quotidie.</sup> vel ab alio accipiendam; sed nostram accipiendam, præsupponendo nos omni die illam habere, tribulationem videlicet, & calamitatem.

14. Hanc Crucem omni die ferendam latius probat. Innocentius Papa primus, in libro de contemptu mundi, ubi ad particularia descendendo rationem reddit, dicens: Quis umquam diem totum duxit in sua delectatione jucundum? quem in aliqua parte diei, reatus conscientie, aut impetus ira, vel motus concupiscentie non turbaverit? quem livor invidia, vel ardor avaritie, vel tumor superbie non vexaverit? quem aliqua jactura, offensa, vel passio non commoverit? Parum dixi, non diem tan-

K

rùm

Nulla hora  
à tribulatione  
libera,

tum à tribulatione liberum, sed nequidem horam, aut momentum. Nec hoc sanè mirandum; videreturne vobis extraneum. si dicerem in mari ne unam quidem guttulam esse non amaram? certè non, qui enim dicit mare, dicit amaritudinem, in hac autem nulla dulcedo esse potest. Quid creditis esse vitam humanam? non aliud quàm mare amarum, cujus lictus mors, cujus portus vita æterna, cujus scopuli sunt tentationes; dies, guttæ majores; momenta, guttæ minores; quid mirum ergo si omnes sint amaræ? Non mea hæc inventio, sed Sapientis dicentis: *Numerus dierum hominum, ut multum centum anni, quasi gutta aque maris, deputati sunt: quantumvis longa sit vita nostra, licet centum annis duraret, non tamen alium diem, vel aliud momentum haberet, quàm instar aquæ marinæ salsum, & amarum: ut de Antiocho rege dicebatur; per singula momenta doloribus augmenta capientibus.*

Eccli.  
18. 8.

2. Mach.  
9. 11.

Timor &  
dolor conti-  
nuò vexant  
hominem.

S. August.  
serm. 42.

15. Licet quoque omnis alia afflictio in homine cessaret, non tamen ab omni timore, & dolore liber esse posset: ab illo si prosperè agas, ab hoc si infeliciter. *Duo sunt tortores animæ, inquit S. August. non simul torquentes, sed cruciatus alternantes, timor & dolor; quando tibi bene est, times, quando malè, doles. Igi-*

tur juxta S. Augustinum nemo ab his duobus malis non affligi potest, quæ instar sagacis veltri persequuntur; & dilacerant corda nostra. Ulteriùs tamen procedere auderem, & dicere quod sæpius, (& si dicerem semper non mentirer,) hi duo maliei percutiunt cor nostrum. Hoc de seipso regius Propheta testatur dicens; *circumdederunt me dolores mortis, & pericula inferni invenerunt me; timor & tremor venerunt super me.* *Salvator quoque, qui nostras venerat suscipere infirmitates, in horto Gethsemani; cepit pavere & mæsus esse; ita ordinariè evenire solet, ut doleamus de præsentis, & timeamus futura; vel doleamus de bono absenti; & timeamus perdere præsens. Nec idcirco malè dixit S. Augustinus, quia vel dixit non continuò hominem affligi ab his duobus malis, vel hoc non esse respectu ejusdem objecti; de quo si quidem dolemus præsentis, non timemus, ut absens expectandum: sed respectu diversorum non credo ipsum negaturum. Si unum ergo ex his malis sufficienter affligit cor humanum, quid faciemusambo simul?*

Ps. 17. 5.

Probatur  
Scripturis.

Marci 14.  
33.

16. Numquam observastis, *Homo undique modo mulieres post lotio- que con-*  
*nem linteaminum ut rota aqua stringitur.*  
*defluat, & exsicceatur, illa stringant? Una ex una, & altera ex altera parte ita stringit, & involvit,*

Timor  
dolor  
gunt  
mini

Vita  
cont

Sene  
24.

S. H  
in ep  
Hel



voluit, ut aqua necessario defluat non remanente unâ guttula. Tali modo (quidam ingeniosus dicebat) advocati procedunt; licet quippè, unus ex una parte, & alius ex alia stringat, unus defendat, & alter accuset, in eo tamen conveniunt, ut clientem suum ita exhauriant, ne ullam pecuniam in bursa retineat. Melius tamen dicamus, ita cum corde procedere hos duos tortores, ut illos S. Augustinus nominat, dolor, nempe & timor; ille versus malum præsens, hic versus malum absens torquens; ille versus bonum absens, hic versus bonum præsens: ita ut cor humanum taliter remaneat constrictum, ut nulla in eo aquæ dulcis guttula cōsolationis, inquam, scintilla remaneat: Sed totum amaritudine repleatur.

*Timor & dolor stringunt cor hominis.*

*Vita mors continua.*

Seneca c. 24.

S. Hieron. in epist. ad Heliodor.

17. Clarius idem probemus, putare sine diem aut horam mortis, esse cōsolationis & gaudii: minimè, quia omnium terribilium, terribilissimum mors; non vides quoque te omni die ac momento mori? Quotidie morimur, inquit Seneca, & tunc quidem cum crescimus, vita decrescit, infantiam amisimus, deinde pueritiam, deinde adolescentiam, & quidquid transit temporis, perit, & tunc ipsum diem quem agimus, cum morte dividimus. Et subtilius S. Jeronymus, Quotidie morimur, quotidie commutamur, & tamen

æternos nos esse credimus. Hoc ipsum quod dicto, quod scribitur, de mea vita tollitur, quot puncta notavi, tot meorum sunt damna temporum: unde S. Augustinus confitebatur se nescire, si vita aut mors dicendum foret hoc tempus, quo in mundo versamur; & si vita mortalis, aut mors vitalis, S. Gregorius potius mortem quam vitam vocandum inquit; homil. 37. Quid enim aliud est vita præsens, quam quadam prolixitas mortis? Nōne recordaris primæ sententiæ datæ contrā primum parentem nostrum Adamum; In quacumque die comederis, morte morieris? Non dixit morieris post multum temporis, aut eris mortalis, sed ipso die morieris; quia illo die mori incipies. Nolite bene dixisse, morte morieris; sed quid? An sine morte quis mori posset? Aut accidere potest mors, absque eo quod moriatur? vel hoc loquendi modo indicare voluit, quod vivendo mori possimus, dum ad ultimum vitæ terminum semper tendentes, simul vivimus, & morimur? vel ut velocitas mortis indicetur, uti dicitur; venientes autem venient; valdè nempe velociter venient? vel horribilitatem ejus indicare volens, uti Salvator maximum suum desiderium exprimere cupiens, dixit, Desiderio desideravi hoc Pascha manducare vobiscum, vel magis 15. proposito nostro congruens,

S. August. tract. 22. in Joan. & 1. Cōfess.

S. Gregor. homil. 37.

Gen. 2. 17.

Quid sibi vult morte morieris?

Psalm. 125. 6

Lucæ 22.

*morte morieris*, in singulari dicitur; videlicet illo die unâ morte morieris, & die sequenti aliam expectabis, & quot dies vitæ habueris, tot mortibus morieris; computando siquidem per dies vitam nostram, uno die finito, tantum vitæ perit. Vel etiam *morte morieris*, non metaphoricè, aut per imaginationem, sed realiter, & indubitatè; cum mors semper sit præsens, & ipsa sit futura carnifex, quæ sententiam exequetur.

*Quotidie  
morimur.*

18. Dices verum esse quotidie nos mori, sed non sentimus ictum mortis, nisi dum ad terminum vitæ appropinquamus; sicuti dum quis ex alto ruit, licet semper cadat, non tamen sentit ictum aut percussionem quâ moritur, nisi dum terram tangit. Quin imò dico ego contrarium evenit, major siquidem sentitur dolor, in principio, & medio, quàm in fine mortis. Dum quis condemnatus est, ut secetur medius, quis nescit majus illum sentire tormentum in principio secationis, quàm dum ferra ad partes vitales deventæ, illi vitam tolleret? In principio quippè caro magis sensitiva, & spiritibus vitalibus abundans, ideoque magis percipit dolorem præsentem; animus quoque ab expectatione ulteriori magis affligitur; in fine verò caro mortificata, sensus obtusi, animus

debilis & languens est, ita ut parum amplius sentire possit. Taliter nobis evenire dicendum est, vix nati mors secare incipit, quot habes ætatis annos, tot vitæ tuæ mors secavit.

*Diu vivere  
continuum  
supplicium.*

19. Non ergo credendum dolorem in ultimo solum senti-ri, tunc siquidem minor est, quàm præcedens; unde bene dixit S. Augustinus diu vivere nil aliud esse, quàm tormentum prolongatum: *Quid est diu vivere, nisi diu torqueri?* & Seneca; *Altiùs veritatem intuentibus, omnis vita supplicium est.* Veluti dum quis te interrogat, si umquam gustasti fructum extraneum, ut demonstres te longè ab illo abfuisse, dicere soles, ne quidem te vidisse aut nomine percepisse. Sic dies vitæ nostræ tam longè à fruitione boni absunt, ut ne quidem viderint illud; ita testatur S. Job dicens; *Dies mei velociores fuerunt cursore, fugerunt, & non viderunt bona.* Unde merito dixit Seneca, si prævideret homo hujus vitæ miseras, non vellet nasci; *Nihil est, inquit, tam fallax, quàm vita humana, nihil tam insidiosum; non me Hercule quisquam accepisset, nisi daretur inscius.* Unde Infantes se in mundum prodisse conspicientes, statim lacryinari incipiunt; dolentes suum infortunium. Ut aliqua ergo illis consolatio adferatur, promittitur eos citò morituros.

S. August.,  
serm. 27.  
de verbis  
Domini.  
Seneca in  
consolat.  
ad Polic.  
cap. 28.

Job 9. 25.

Seneca in  
consolat.  
ad Mar-  
ciam c. 22.

*Nascimur  
ad miseras.*



morituros: Ad hunc finem mos ille antiquus fuit, infantes primò natos, in terram collocare; ut verba Salomonis indicant:

Sapient. 7. *Ergo natus accepi communem aë-*  
3. *rem; & in similitudinem factam decidi*

*terram:* quasi dicerent, consolare infans ex materno ventre in hoc exilium præsentis vitæ exiens, non diu moraberis, sed citò mors adueniens, te terræ reddet, atque efficiet ut melius in ventre terræ, quæ communis mater est, quàm in particulari ventre requiescas. Ad eundem finem notat Tertullianus infantem vix natum lineis cingi pannis, sicut dum sepulturæ traditur; *Ingredditur*, inquit, *infans pannis, velut sepultura involu-*

*cris initiatus.* Ingredditur mundum, & subitò pannis sepulturæ involvitur; & consecratur mortalis. Quibus verbis pulcherrimâ metaphorâ declarat Tertullianus; velut si quis vestes sacras ponit, ostendit se Deo consecratum, seque disponere ut ad altare vadat; sic infantē pannis lineis involvendo, demonstratur morti destinatus, & citò ut ad securum templum; intrâ sepulturam se recipere debere.

*Hæc misera*  
*vita non ita*  
*amanda.*  
20. Si adeò ergo misera hæc nostra vita, quare illam non despiciamus? quare illam ita amamus, ut sæpius propter illam Deum offendamus? qualiter nos excusabimus, dum ne per-

damus momentaneas falsasque lætities, æternis paradisi bonis nos privamus? Meretrix est, inquit Chrysostomus, hæc nostra vita, quæ vanâ deceptione, fictisque ornamentis, universos in sui amorem allicere quærit. Meretrix tamen est foeditissima, & sordidissima; ejus facies deformis, horridus aspectus, amara, & crudelis; ideòque veniâ indigni, qui se ab illa decipi permittunt, *Sine venia*, Chrysost. inquit, *habendi sunt, quos decipit*, homil. 9. *quod cum tam turpis sit vultus ejus, & foedus; & tam barbarus ac truculentus, multi tamen ab ea capiuntur.* Discamus ergò nil æstimare ejus amorem, ne ejus fallaciis nos decipi permittamus, & super omnia, non perdere æternam vitam, pro hac miserabili & momentanea vita.

## SECUNDA PARS.

21. **M**axima reperitur differentia, inter oratorem, & Philosophum, inter advocatum & judicem; Orator discursus suos quantum potest amplificat, & subjectum propositum quantum potest extollens, omni diligentia partem adversam suppressit. Philosophus verò veritatem respiciens, non proprium interesse quærit; nec unam partem nimis suppressit, nec aliam nimium extollit. Pariter advocatus ad

*Differentia*  
*inter Orato-*  
*rem Philo-*  
*sophum, li-*  
*dicem, &*  
*Advocatum.*

aliud non respicit, quàm ut li-  
tem vincat, omne quod clienti  
suo prodesse possit adducens, &  
adversarii causam maximè de-  
primēs. Iudex verò se medium  
constituens sententiā profert,  
juxtā meritum vel demeritum  
cuiusque partis; cavens ne se  
partialem constituat. In his er-  
gò discursibus quos vobis ex-  
hibeo, nollem credatis, me pa-  
trocinium tribulationi exhibi-  
turum, ut dicatis me omnia sive  
justè, sive iniustè, in favorem  
eius allaturum, sive vera sint,  
sive falsa; sed cupio iudicis per-  
sonam sustinere, & quantum  
possibile erit, justè judicare;  
contra quemcūque procedam,  
non ut Orator, sed ut Philo-  
sophus discurrā, ac dubia  
proposita solvam. Quid ergo in  
hoc discursu de continua tribu-  
latione dicendum? ut advoca-  
tus dicerem totam humanam  
vitam in tribulatione esse, nec  
dari vllum consolationis mo-  
mentum. &c.

*Alia est tri-  
bulatio ha-  
bitualis, alia  
actualis.*

22. Ut verò personā iudicis  
juxta promissā sustineam, pla-  
cet distinguere, & dicere tri-  
bulationem duobus modis con-  
siderari posse, in habitu, & in  
actu; tribulatio habitualis dici-  
tur, quæ jam domestica est, &  
solita sustineri, vnde non tan-  
tum adfert fastidium; tribulatio  
actualis est quæ jam advenit,  
v. g. eras dives, advenit tibi in-  
fortunium, perdis litem, incen-

dio consumitur quantum pos-  
sidebas; hæc tribulatio actualis  
transfigit cor; modò verò mul-  
tos annos in paupertate trans-  
egisti hæc est habitualis. Mori-  
tur matri amantissimus filius  
ex toto corde dilectus, hæc est  
tribulatio actualis; prætereunt  
multi anni, & semper eodem  
filio privatam se sentit; hæc est  
tribulatio habitualis; cum hac  
distinctione resolutionem pro-  
positæ disputationis facillimè  
judicabo.

23. Si de tribulatione habi-  
tuali loquamur, nulla est dies,  
nec momentum vitæ humanæ,  
ab illa exemptum; nullus siqui-  
dem homo inveniri potest, cui  
aliquid nō desit, vel obsit, quem  
aliqua afflictio non cruciat, vel  
aliquod desiderium non exagi-  
tat. Si de tribulatione actuali  
loquamur, non erit impossibile  
aliquem diem sine illā transire,  
licet illud difficillimum sit; cum  
in tot rebus quæ homini acci-  
dunt, in una die, quis non occa-  
sionem contristandi reperiet?  
*Licet persecutio non adsit,* inquit, S. Chry-  
S. Chrysostomus, *adsunt alie tri-* soft. hom.  
*bulationes per singulos dies nobis* 67. ad po-  
*irruentes.* Hac distinctione con-  
ciliari possent opiniones dis-  
crepantes suprā relatæ, nec foret  
necessarium argumenta solve-  
re; cum tamen tribulationi fa-  
veamus, & argumenta contra  
eam plus probare videantur,  
quàm nos decidimus, con-  
gruum



gruum erit illis respondere.

*Quomodo  
homo nasci-  
tur ad labo-  
rem?  
Iob 5. 7.*

24. Quid ergo contra eam obijciebatur? tribulationē continuū naturæ violentiam inferre, & nullum violētum esse perpetuum? bene quidem, ideoque videmus vitam nostram adeo esse brevem, cū violentijs à tribulatione, & miseriā allatis, resistere non possit. Quid dicebatur, hominem non posse continuū operari, nec avem continuū volare; cū S. Job dicat: *Homo nascitur ad laborem, & avis ad volatum?* Non videtis quantum hæc auctoritas faveat tribulationi, cū in primis dicat hominem nasci ad laborem, quasi ad nil aliud attendere deberet? An cætera exercitia, & opera defunt, circa quæ se impendere deberet? nōne comedit, nōne dormit, nōne loquitur, nōne discurret, nōne ridet, nōne progreditur, nōne delectatur in mille aliis rebus, nōne aliis pluribus se occupat, cū sit Dominus omnium rerum corporearum? Quomodo ergo non dicitur eum natum esse ad aliquid ex istis, sed solummodò ad laborem? fortè ut discamus tantum esse laborem ejus, ut iste in una bilance positus, & alia omnia in alia bilance, non solum præponderabit omnibus alijs, sed tantū excedet, ut cætera nihil sint æstimanda, sed absolutè dicendū, ipsū ad laborem & tribulationē natum esse.

25. Vel etiam dicendum ipsum ad operandum natum esse, ut intelligamus proprium ejus exercitium esse operari; reliqua verò omnia, accidentaria esse & adiuncta, ut opera supererogationis. Eo modo quo dicitur adolescentem ad universitatem tendere ut studeat, & doctor evadat; sed numquid etiam ut dormiat, comedat, ambulet & cætera necessaria peragat? verum quidem est, sed hæc exercitia non sunt illi propria, nec propter illa ad universitatem vadit, sed accidentalia sunt, & minus necessaria. Vel dicamus hominem nasci ad laborem, & tribulationem; quia licet se cui libet alii rei applicet, non desinit tamen laborare, nihil enim est sine labore aut tribulatione, nam tribulatio est quasi ens transcendens, quod reperitur in omnibus rebus, quasi diceret hominem nasci ad omnia quæ ipsi offerri possent, sic dicere sufficiebat hominem nasci ad laborem, & tribulationem.

26. Vel dicere possumus, quòd sicut qui ex Italia discit, ut vadat Jerosolymam, licet multas pertrāseat civitates, non tamen ad alium locū ire dicitur quàm Jerosolymam, quia cuncta alia loca sunt media, & viæ eò perveniēdi; pariter cū aliæ res omnes sint media & viæ ad tribulationem & laborem, & hic sit finis omnium, non dicitur ad

*Proprium  
hominis  
exercitium  
labor est.*

*Cætera omnia  
ad laborem  
ordinata.*

ad aliud nasci, quam ad laborem. Velè contrà dicamus tribulationem & laborem esse medium, & viam ad alia omnia, nec ad aliquid sine labore pervenire nos posse. Licet ergo homo se applicet multis rebus, meritò dicitur natus ad laborem, quia primò laborem suscipere debet ut alia adipiscatur: sicuti si quis alicui pecuniam tribuat, dicitur illum providere de omnibus, & subvenire eius necessitati; pecuniâ quippè cuncta obtinere potest.

*Homo in  
continuo la-  
bore est.*

27. Ad aliam quoque partem in eadem sententia, ubi labor comparatur volatui avis, respondeo; verbum hebraicum hoc loco esse *Reseph*; quod à multis interpretatur ignis, aut filii ignis, unde Sâtes Pagninus, Vatablus, & Biblia regia, traduxerunt; *Et filii ignis ad volandum*. Sed quânam sunt filii ignis? Respondent auctores graves, per filios ignis intelligi scintillas de igne prodeuntes; sed hæc quomodo volât? Eo modo quò pater earum ignis; quomodo volat ignis? non instar avis quæ modò volat, modò quiescit, modò in altum se elevat, modò ad ima propriâ gravitate defertur, ideoque sine labore, sed volat sine requie; semper directè in altum tendens, sine temperie alterius motus; si autè volare desinit, pariter desinit esse. Labor ergo hominis huic vola-

tui assimilabitur, numquam interruptus; numquam aliquâ consolatione admixtus; nec priùs laborare desinet, quam vivere.

28. Sed non discedendo à *Hic nulla* textu vulgari, similis est labor *homini* hominis volatui avis, benè qui- *quies*. dem; ergo requiem habere debet; verum est, sed scis quando hæc futura sit? an interim dum vivit? non, sed post mortem; nò supra terram, sed sub ea. Sic S. Joanni de cælis revelatum; *Beati mortui qui in Domino moriuntur*, quare? *à modò jam dicit* 13. *spiritus, ut requiescant à laboribus suis*. Dum ergo in hac vita sumus, in continuo versamur labore & volatu. Clariùs Sapiens, eadem vtens similitudine avis volantis, vitamque hominis ei approprians inquit: *Transferunt* Sapiens? *illa, tamquam avis quæ transvolat* 5. 11. *in aère*; vita ergo hominis non voluerit, sed volatui ejus assimilatur; ideoque quântò est impossibile ut avis volando firma maneat, tantò est impossibile ut homo dum vivit quiescat, & sit absque tribulatione & labore.

29. Quid objiciebatur, Deum *Consolatio-* multas servis suis tribuere con- *nes tribula-* solationes? verum est, sed scitis *tione com-* quomodo Deus hoc præstet? *mixta sunt*. ut bonus pater familias; qui bonum tribuit vinum filiis suis, sed ne illis noceat, aquâ miscet; sic quoque Deus; optimâ consolationis vinum suis donat, sed aquâ tribulationis



bulationis mixtum. Præstantissimum illud vinum S. Paulus bibens, illum ad tertium vsque cælum elevavit; ne tamen capiti noceret, aquâ tentationis mixtum fuit: *Ne magnitudo revelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ Angelus satanæ: ideoque Sapiens rectè ait: Risus dolore miscbitur; risus ecce vinum, dolore, ecce aqua, quæ miscetur.*

2. Corint.  
12. 7.

Proverb.  
14. 13.

*An melius sit vinum vel aquam scypho imponere?*

30. Ad hoc propositum, notate, quæso, medicorum subtilitatem, qui non contenti docere vinum aquâ miscendum; quærunt insuper quid sit melius, primò aquam scypho imponere, postea vinum, vel primò vinum, postea aquam; & variæ hac de re inter illos sūt opiniones, non necesse hîc examinande. Mea autem opinio circa hæc est; nullam inter hæc esse differentiam; nisi qui aquam primò ponit, certus est non se bibere purum vinum; qui primò vinum postea aquam, scit se non bibiturum aquam puram, licet enim verteretur mēsa, aut vasa rumperentur, vinum jam est in vitro mixtum, & aliud nil desideratur, quàm ori apponere. Deus

*Deus primò tribulationem, postea consolationem tribuit.*

Psal. 146. 1. & locis observari potest; Ad

vesperam demorabitur fletus, dicebat David; ecce aqua tribulationis; Et ad matutinum latitia; ecce vinum consolationis desuper infusum. Dominus mortificat; ecce aqua, & vivificat; ecce vinum: pauperem facit; ecce aqua, & ditat, ecce vinum: Dominus Iob 5. 18. vulnerat, ecce aquam, & medetur, ecce vinum. Clariùs eadem metaphorâ nobis exhibet S. Tobias, dicens: post lacrymationem; ecce aquam, exultationem infundis; ecce vinum desuper infusum.

31. Quid amplius ad hanc probationem desiderari potest; primò tenebrâ principio creationis mundi id observatum fuit; Moyses siquidem mundi creationem enarrans licet naturalis rerum cursus exigeret, ut matutinū tempus vespertinum præcederet; priùs tamen mentio fit vespertini, quàm matutini; sic enim dicit: factum est vespere, & mane dies unus: & primò tenebras quàm lucem describit; tenebra erant super faciem abyssi, postea verò dixit Deus: fiat lux: ut sciremus non solum diem vllum in hoc mundo adeò clarum reperiri, quin tenebris aliquo modo permixtus sit, sed tenebras quoque ante lucem esse, tenebras nempe tribulationis, ante lucē consolationis. Si dicas mūdum primò vinum porrigere, respondeo postmodum tantum aquæ plus infundere: juxta dictum

Genes. 1. 5.

Ibid.

L

Jlaix:

Isaia 1. 21. *Isaia: vinum tuum mixtum est aqua.*

*Dies una futura visa melior, quam omnes huius vite.* 32. Quid objiciebatur, consolationem unius diei æquari tribulationi multorum dierum? Verum est, sed de die illo festivo intelligendum, quem in felici & æterna patria celebrabimus, quem respiciendo David

Psal. 83. 11. *Melior est dies una in atrijs tuis super millia;* nō in hoc mundo sed in futuro, in domo Dei, quando nobis dabit calculum candidum, de quo S. Joannes

Apoc. 2. 17. ait: *Dabo ei calculum candidum,* vel dicamus verum esse parvam consolationem prævalere multis tribulationibus; scis autem quare? quia rariora gratiora sunt, magisque in pretio habenda, & consolationum maxima est penuria, tribulationum verò maxima abundantia: quid igitur mirum si minima consolatio præferatur summæ tribulationi? In cælo è contra maxima tribuitur quantitas gloriæ pro minima tribulatione; affirmante S. Paulo: *Momentaneum & leve tribulationis nostra, æternum gloria pondus operatur in nobis;* cum in superna patria abundantissima sit gloria, & maxima tribulationis penuria, ita ut nullo pretio comparanda sit. vel dicamus hoc privilegium temporis esse quoddam res ultimò adveniens, licet exigua, quia præsens est; præpoderet, quantumvis maximo sui contrarii, jam

præteriti. Etenim si una dies consolationis debeat multos tribulationis, dicam unam tribulationis horam expungere multos cōsolationis dies: hoc egre-  
giè testatur Sapiens: *Malitia hominis, oblivionem facit luxuria magna.* Eccl. 11. 29.

33. Quid objiciebatur, Deum in pietate & misericordia abundantiorē? sed maximæ pietatis effectus est tribulatio, dicente Davide: *Deus tu propitius fuisti eis, vlciscens in omnes adinventiones eorum.* Psal. 98. 8. *Pietatis effectus tribulatio.* Qualiter eis fuit propitius? castigando illorum defectus, & culpas. Quid objiciebatur, securam mentem esse jube convivium? sed ubi hæc securam mens reperienda? totalis securitas in hac vita quasi impossibilis, ideoque nec perfectè convivio frui potest.

34. Quid objiciebatur multos gloriatos fuisse se habuisse dies felices? verum est, non quia verè felices fuerunt, sed quia in hac vita tot miserijs & calamitatibus oppressi sumus, ut dies à tribulationibus magnis exempti, videantur felices; uti febri laboranti illi dies dicuntur boni, in quibus non adeò aggravatur; non quia sanus omninò sit, sed quia meliùs se habet quàm alijs diebus. Sic illud rectè intellexit S. Bernardus dum ait: *S. Bernard. Fatendum est omne quod præsentis vite est, occupare miseriam, nisi quod in tribulationibus continuis graviorum, leviores utiq; sunt qualescumq; consolatio.* lib. de gravitate & libero arbitrio.



consolationes; & dum fortè pro tempore ac rerum eventibus, vicissim sibi gravia leuior succedunt, minorum experientia, aliqua videtur miseria interpolatio, & si aliquando post experta plura gravissima, in minus fortè molesta evaditur, felicitas putetur.

Non hic sed  
in futuro  
tempus ri-  
denda.

35. Quid denique objiciebatur, juxta Sapientis sententiam, esse tempus ridendi, & tempus flendi? verum est, sed quòdnam crederis esse tempus ridendi, Bacchanalium fortè? vos ipsos decipitis; quale ergo? dicat ipsemet Sapiens, qui matronam prudentem describens, illi tempus ridendi assignat dicens: *Ridebit in die novissimo*; ultimo die vitæ suæ ridebit, in hora mortis; quomodo possibile erit ut inter mortis angustias, inter extremos dolores, inter molestas cogitationes, ratione se reddere debere vitæ transactæ, ridere possit? longissimè sanè à risu abesse censetur punctus ille. Tempus tamen vitæ adeò plangendū, ut in comparatione mortis dicatur tempus ridendi: licet quippè aliud non secum adferret bonum, quàm liberationem à tantis miseriis, & hujus vitæ calamitatibus, sufficientissimum esset, & hoc præponderat omnibus malis, quæ mors adferre posset: propter hoc, tempus illud, tempus ridendi dici posset: qui autem ridet alio tempore rationem de eo reddere tenebitur. Sara au-

diens bonum nuntium, se prolem parituram risit, sed à Deo reprehensa fuit; qui verò tempore vitæ suæ plangit, in hora mortis merito ridere poterit, ut multis sanctis evenit. Stabiliscā ergo nostrā cōclusionē, nullum esse diem à tribulatione habituali liberum, & vix sine actuali: ex hac documenta aliqua nobis utilia juxta consuetudinem sunt eruenda.

36. Primum ergo documentum ad consolationem pauperum est, ut bono animo sint, illorum statum minoribus tribulationibus, & miseriis expositū, quàm divitum. Quàm difficilis hæc doctrina non videtur ex præcedentibus elici posse. Sed ecce vobis illam clarissimè exhibebo. Diximus duas esse tribulationes, actualem unam, habitualement alteram; quas providentia divina adeò bene disposuit, ut qui unā abundet, alterā non ita affligatur. v. g. Pauper ille tribulatione habituali affligitur, paupertate nempe; sed quid? assuefactus est, non illi tædium parit panis niger, & durus; non lectus incommodus aut malè adornatus; de parvo honore, aut despectione non indignatur, jam enim in consuetudinem duxit. Diviti è contrā omnibus commoditatibus, & delitijs assueto, non deerunt cordis afflictiones, & tribulationes actuales: si cibi gustui suo

Genesis  
18. 10.

Pauperes  
paucioribus  
tribulationibus  
quàm  
divites ex-  
positi.

non accommodentur, se excruciat; si quispiam illi non debitum deferat honorem, præsuperbia se corrodit; si non assequatur quod prætendit, crepare se sentit.

*Actualis  
tribulatio  
habituali  
molestior.*

*Seneca lib.  
de conso-  
lat. ad ma-  
trem cap. 2.*

37. De duabus autem his tribulationibus, quæ magis affligit? actualis certè, habitualis quippè cùm longo usu sit quasi domestica reddita, placidè toleratur: unde rectè Seneca in libro de Consolatione ad matrem: *Fleant diutius & gemant, quorum delicatas mentes enervavit longa felicitas, & ad levissimarum injuriarum motus colliduntur. At quorum omnes anni per calamitatem transferunt, gravissima quæq; forti, & immobili constantiâ perseverant: unum habet infelicitas boni, quoddam quos sæpè vexat, novissimè induret. Miserabilior ergo est status divitum & magnatum, qui parum tribulationis habitualis habentes & multum actualis; propter minimam tribulationem se excruciant, & contristantur; quàm pauperum, qui multum tribulationis habitualis habent, parum verò actualis. Si mihi in hoc nõ credatis, edoceat vos Propheta David, qui unum & alterum statum expertus, de illis rectè sentiens dicebat; Pauper sum ego, & in laboribus à juventute mea; exaltatus autem humiliatus sum, & conturbatus; expertus sū, inquit, utrumque statum, sed quomodo te*

*Probat  
exemplo  
Davidis.*

*Psal. 87. 16.*

habebas in paupertate? in laboribus à juventute mea, oportebat me toto die laborare ne horā quidem requiei habebam; ecce tribulatio habitualis; dum verò dives esset, quomodo se gerebat? *exaltatus autem humiliatus sum, & conturbatus*; quando ad statum altioreni deveni, reverā afflictus fui, quod indicat *humiliatus*; nec solum afflictus, verum etiā conturbatus; ita ut dum pauper esset afflictione corporali laborabat, dives verò afflictione animi; pauper alacriter suo labore vitam agebat, dives in tribulatione omnino se conturbabat, quia hæc erat tribulatio actualis.

38. Secundum documētum *Tribulationes habituales, ad actuales reducenda.* ad consolandum afflictos in tribulatione est; ut quantum fieri possit, tribulationes actuales ad habituales reducātur, v.g. moritur alicui filius; o quantum excitat dolorē: si efficere possis ut imaginationē illam ex animo tuo tollas, & consideres te illum diu perdidisse, aut nunquam habuisse, vix vllum senties dolorē. Habebas viginti millia florenorum, perdis mille, sentis inde magnam afflictionem, reputa te solum novemdecim millia habuisse, & non senties tantum dolorē. Hoc remedio Aristippus uti nouerat, qui cū dives esset, & tres villas possideret, accidit illi unam perdere, cumque alius qui nullam perdidit,

H  
pl  
pi  
ba

1. P  
12

Iob  
do  
labat

Job



*Hoc exem-  
plis & Scri-  
pturis pro-  
batur.*

derat, sed unam tantum habebat, illum consolaretur; admirando dixit: ego potius te consolari deberem, cum duas alias habeam, & tu tantum unam, si ergo cum duabus vix me sustinere possim, quanto pejus tu cum una, ideoque te potius consolari, quam tu me deberes.

39. In Scriptura sacra hoc quoque remedium reperire possemus: S. Petrus primis Ecclesiae fidelibus tribulatis & afflictis scribens, hanc eis doctrinam dat; *Charissimi nolite peregrinari in fervore, quasi novi aliquid vobis conringat; nolite esse peregrini in fervore videlicet tribulationis, quasi novi quidpiam vobis accideret. Quasi diceret, non recipiatis illam ut actualem, sed ut habitualem; non ut extraneam, sed ut domesticam; hoc quippe optimum erit remedium patienter sufferendi.*

*Iob hoc modo se consolabatur.*

40. Hæc documenta tribulationes facilius tolerandas, ad praxim reduxit patientissimus Job; qui arte & fraude diabolicâ omnibus divitiis & bonis spoliatus, & ex potentissimo principe ad extremam necessitatem reductus, se consolabatur dicens: *Nudus egressus sum de utero matris meae, & nudus reuertar illuc; quibus verbis non videtis illum considerare paupertatem suam ut habituale, & diu toleratam, non autem ut actualem & jam acquisitam? Quid verò mirum*

nudum illum natum fuisse, & nudum sepeliendū? nudus sum, inquit, & talis, qualis me genuit mater, de quo dolere possum. Tali modo ergo unusquisque se cōsolari poterit, qui diuitias, filios aut alia amittit bona. Hoc quidem remedium in amissione bonorum applicari poterit, sed in infirmitate, cœcitate, persecutione, aliisque similibus, quæ in nativitate non recepimus, hoc remedio qualiter uti poterimus? cogitando nos radicem horum malorum ex ventre matris contulisse: verum est te infirmum non fuisse natum, sed infirmitati subiectum; sicque cum homo fieres universis quæ homini accidere possent subiectum fuisse. Ita Seneca in afflictione se consolabatur: *Homo sum, nihil humani à me alienum puto*: quasi diceret: homo sum magnes omnium miseriarum; cur ergo aliquam à me alienam putabo, & non omnes potius ut domesticas recipiā? Quod idem S. Job se consolando dicebat; *Homo natus de muliere brevi vivens tempore, repletur multis miseriis*: & S. Paulus: *Nemo moveatur in tribulationibus istis, ipsi enim scitis, quod in hoc positi sumus*; quasi diceret, nolite admirari, nolite indignari, aut conturbari propter tribulationes; ad hunc quippe finem in mundum venimus.

41. Alio modo tribulatis & afflictis animum addere possumus; *Majoribus tribulationibus expectanda*

*ut affue-  
mus.*

mus; eo nimirum quò Cæsar milites suos excitare solebat. Generosus hic dux, non more plurimorum vires inimicorum parvipendere, sed magis extollere solebat; quadam ergo vice intelligens adventum Regis Juba animis militum terrorem incutere, convocatis omnibus, dixit se certò scire Regem Juba ad illos venire cum centū milibus equitum, trecētis elephantis, & maximo peditum numero; atque ita solebat animos militum accendere, ut majora expectarent pericula, ne inopinatè à tali exercitu adorsi, deficerēt, & postmodum minorem reperientes numerum, illum despicerent. Pari modo se miles Christi armare deberet, nō parvipendendo tribulationes, sed potiùs extollendo, ut hac virtute animus accresceret, ad majora sufferenda. Nōne recordamini S. Sixtum ita S. Laurentium allocutum; Nos quasi senes levioris pugna cursum recipimus, te autem quasi juvenem manet gloriosior de tyranno triumphus expectata, videlicet, graviora pati tormenta, quàm me pati vides, ideoque præpara animam tuam ad pugnam, & triumphum.

*Tribulatio  
prævisa mi-  
nus nocet.*  
Lucæ 21.  
16.  
42. Nōne videtis eodem modo Salvatorem suis animum addere? nōne auditis quot persecutiones illis prædicit? Tradimini autem à parentibus, & amicis, & eritis odio omnibus hominibus

propter nomen meum: & alibi; Ecce Matth. 10. mitto vos sicut oves in medio lupo- 16.

rum. Quod totum prædixit, quia sciebat multū prodesse patientiæ, ante se disponere ad majora patiendum; si enim talia sunt, qualia prævidisti, non inexpectatè supervenient; si minora, jam animus qui majora timebat, minora videns facillimè illa superat; si autem majora quàm expectaverat superveniant, jam animus debiliior vix illis resistere posset. Sic rectè hoc Seneca in consolatione ad matrem explicat: Illis gravis ipsa fortuna est, Seneca in quibus est repentina, facile eam sustinere potest, qui semper expectat: ad matrem nam & hostium adventus eos procap. 5. sternit, quos inopinatè occupavit; at qui futuro se bello, ante bellum paraverunt, compositi, & aptati, primum, qui tumultuosissimus est, ictum facile excipiunt. Ad hunc igitur finem, dicā ego quoque, Auditores. Credite certò, vitam humanam aliud non esse quàm tribulationem continuam, nullum esse diem, nullam horam, nullum momētum quietis, continuo pugnandum; expectate igitur tribulationes gravissimas, & erectis animis eas alacriter sufferre nitimini, sicque fiet ut eas minimè sentiatis.

4. Optimum tamen documentum tribulationem patienter ferenti erit, ut cum nulla dies, nec hora à tribulatione sit exempta, recurramus continuo ad

*Continuus  
ad Deum  
recursus op-  
timum tri-  
bulatis,*



Iob 1. 5. ad divinam maiestatem, quæ sola nos liberare potest, ab omnibus his malis. Sic de S. Propheta Job dicitur, non tantum semel in anno, aut in mense, sed omni die sacrificasse; sic faciebat Iob cunctis diebus, sciebat enim se omni die ope divinâ indigere; nec solum omni die, verum etiam omni momento; sic docet Salvator semper orandum,

Lucæ 18. 1. oportet semper orare, quia, continuo ejus auxiliô opus habemus. Cur, quæso, creditis Deum voluisse nos continuis tribulationibus opprimi, nisi ut continuo ad eum recurramus?

Tribulatio ad Deum nos incitat. 44. Proverbium Italicum est, & nobis quandoque notum, qui solvit ante finem operis non bene recipit opus factum, quia ordinariè operarii pro mercede inserviunt, quâ obtentâ nil amplius curant. Tales nos omnes sumus, teste S. Job: Sicut mercenarii dies ejus. Mercenarii

sumus, & pro mercede quotidie laboramus; si ergo Deus unicâ vice ab omnibus malis nos liberaret, non amplius ejus recordaremur; non amplius ejus servitio intenderemus; scit quippe malam & inveteratam nostram consuetudinem; relinquit nos ejus ope indigere, ut nunquam tribulatio, & afflictio desit, & continuo ad eum recurrere facit. Nunquam ergo deficiat dies, quô ad illum ex toto corde non recurramus: à somno excitati, prima nostra cogitatio ad eum dirigatur, hac per diem sæpius occupemur, non prius quieti corpus cedamus, nec aliquod opus incipiamus, quin ejus opem imploremus. Particulariter, autem dum tribulatione quadâ pungimur, sciamus hoc incitamentum esse ad eum recurrendi, à quo omne bonum in hac & futura vita nobis expectandum. Amen.

## DISCVRSVS QVINTVS

*In quo præsens vita statui animarum in purgatorio  
existentium comparatur ; ad quarum sub-  
sidium cuncti fideles excitantur.*

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

**A**N, & quomodo mors vitâ  
melior ; inquit 4. primis  
numeris.

*Animas purgatorii peccare non posse  
contra Lutherû probat. nu. 5. 6. 7.*

*Primum animarum privilegium nec  
gratiam perdere, nec hujus vita  
periculis subjici posse prout nos;  
declarat. à num. 8. vsque ad 13.*

*Secundum animarum privilegium,  
se certas esse de gratia diuina, de  
qua nos incerti. à num. 14. vsque  
ad 22.*

*Tertium animarum privilegium, il-  
las semper gratia recipienda bene*

*esse dispositas, nos verd non ita. à  
num. 23. vsque ad 28.*

*Primum earum incommodum eas  
extra statum merendi esse, nos ve-  
rò in statu merendi. à num. 29.  
vsque ad 32.*

*Secundum illarum damnum est, illas  
in pœnis perpetuis esse ; nos verd  
liberos. num. 33. 34. 35. 36.*

*Tertium illarum damnum est, non  
posse se adjuvare uti nos possumus.  
num. 37.*

*Duo documenta, quomodo nobis ip-  
sis, & animabus prodesse possumus,  
adfert. à num. 38. vsque ad finem.*

*An vita vel  
mors magis  
estimanda.*



**A**NTIQVA con-  
tentio nec vñ-  
quam sufficien-  
ter determinata,  
est inter vitâ &  
mortem ; inquirens quæ earum  
dignior. aut potiùs ab homini-  
bus desideranda ; vel ut meliùs  
dicamus, quæ minori miseriâ  
aut tribulatione abundet, &  
consequenter minùs abhorren-  
da, & fugienda? Quam conten-  
tionem, & litem cum de mise-

riis, & calamitatibus hujus vitæ  
sermonem instituamus, modò  
magis quàm vñquam renouan-  
dam, & ardentè relumerdam  
arbitror. Ante sapiētissimos igitur  
judices videntur se hodie ex-  
hibere hæ duæ potētissimæ Re-  
ginæ, vita nempè & mors, ut  
unaquæque pertinaciter cau-  
sam suam defendat. Per fulgen-  
tem igitur Orientis portam vi-  
ta intrans; ex aduerso de obscu-  
ra Occidentis janua mors pro-  
gredie-



*Qualiter  
utraq;  
processit.*

grediebatur illa sumptuosissimè vestita, vivida & alacris; hæc non tantum vestibus, sed pelle & carnibus nudata, nisi aliquibus in partibus vermibus cooperta; illa floribus ornata, iuvenibus vasa plena dulcissimis liquoribus portantibus comitata, & à pulcherrimis filiabus illā circumdantibus sustentata, & servata, ab innumerisque gentibus associata venit. Hæc verò acutâ falce in dextra, & catenâ ferreâ in sinistra, quâ nobiles, plebeos, servos, & dominos, magnos & parvos vi protrahabat, sola procedebat: nec quisquam illam voluntariè sequi videbatur; nisi fortè mendicus, infirmus, vel à fortunæ rotâ totaliter confractus.

*Vita se morte dignior  
rem probat.*

2. Ingressæ ergo hæc duæ præpotentes dominæ, seque ante tribunal iudicum, sistentes; vita quæ potior videbatur, hoc modo rationes suas proponere incœpit. Numquam credidissem, potentissimi iudices, ad tantam me devenire posse miseriam, ut quispiam in dubium vocaret, si ego melior; aut peior morte fuisssem: nec vinqvâ credidisssem mortem tantâ prævaluisse audaciâ, ut ante iustissimum vestrum tribunal, mecum contendere, & palmam præteredere ausa fuisset. Quis enim me hercule, non obstupescet, dum omnia bona, omnes divitiæ, omnes honores, & dignitates, omnes de-

nique voluptates, & humanæ vitæ oblectamenta mihi primum cedunt locum; mors sola ne in minimo quidē uni ex his comparanda, mecum cōtendere audeat? illa, quâ nihil pejus; mecum, quâ nihil melius in mūdo? illa, quæ solo nomine omnes perterret, mecum cujus solum nomen omnes recreat, & vivificat; illa, quam ut omnes effugere possent, tribuerent universa quæ habent; mecum, quam ne perdant, omnia potius exponūt bona? illa, quæ omnium miseriarum epilogus, mecum, quæ fundamentum sum & compendium totius felicitatis? ô audacia, ô admiranda, & inaudita præsumptio. Quod si illa se non cognoscat, ex occasione saltem, & effectibus quibus nihil miserabilius, & infelicius, addiscere deberet, qualis esset. Prima mortis occasio est peccatum, quô nihil foedius, nihil horribilius, *per peccatum mors*; secunda, diabolus, quô nullum monstrum terribilius, *invidia diabolus mors introivit in orbem terrarum*; & tertia, mulier, quâ nihil crudelius, *per mulierem omnes morimur*. Recordor me legisse de Domitio patre Neronis, quod cum accepisset lætum nuntium felicitis nativitas filii, respondisse; à me, & Agrippa uxore mea, quid boni nasci potest? multò melius hîc dicam, ex narratione infelicitum occasionum, quis effectus bonus

*Mors pessima ex effectibus probatur.*

*Ad Rom. 5. 12.*

*Sap. 2. 24.*

M

prodire

prodire posset? non alius certè quàm mors ipsa, deformis ut peccatum, horribilis ut diabolus, & non minùs ipsà muliere crudelis. Hæc tamen mecū contendere audent? veritatem confiteor, ô judices, non tam me consolari favorem vestram sententiam; de qua obtinenda adeò secura sum, sicut sum certa, non vobis placere ad mortem condemnari; quantum me affligit, quod dici possit, mortem mecum contendere ausam fuisse. Hisque dictis, vita dicendi finem fecit.

*Mors rationes suas contra vitam adfert.*

3. Ad quam ferâ, & horribili formâ mors cōversa, sic respondit: cum qua credis te sermonem habere ô vita? cum pavidis fortè juvenibus, quos allicis, & decipis, falsis tuis delitijs? Aut cum simplicibus infatulis, quos deformi imagine, quam de me finxerunt adversarii, deterres? si cum his tibi agendum esset, jam omninò causæ cedendum foret: nam falsâ apparentiâ tuarum exornatarum rationum, devicti remanerent. Sed ante sapientissimos hos judices qui non iuxta externam apparentiâ, aut vulgi opinionem, sed iuxta veritatem ipsam sententiam ferunt, tuæ rationes, & deceptiones non prævalebunt. Et certè quis nescit, sapientissimi Domini, quàm fallax, & vana sit hæc vita? Quis nescit illam (cū plena sit miserijs, & calamitatibus) se nihilo-

minùs dulcissimam & suavissimam effingere? si ego quid mali habeam, apertè demonstro, nec quemquam in eo decipio: unde ex ijs qui me experti sunt, nullus reperitur qui doluit. Sed illam quis nescit ut Sirenem esse, quæ suavi voce & dulci cantu, incautos transeuntes decipiens miserimo naufragio perire cogit? ut labyrinthus est, qui floridus, ac *Vita fallax & vana.* omotus hortus illam extrinsecè intuentibus apparens, intrinsecè mille ambagibus, & hominibus horribili fere in cibum condemnatis plenus. Ut pratū primo vere floridum, omnibus herbarum florumque speciebus ornatum, sub ijs tamen venenosis serpentes absconditi. Sed quid, inquis, ex mea occasione, posse arguere infelicitatem, meam? quasi nescires, mortem ex natura sua, nō à principio, sed fine speciem sumere. Originem meam & principium fateor mala fuisse, sed finis melior esse potest. Originē ex diabolo sumpsi, cōcedamus; sed finē recepi in ipso Deo in cruce mortuo. Principium ex peccato duxi, contrā hoc tamen nullum efficacius remedium, quàm memoria mea; mulier nativitati meæ cooperata est, sed finem cunctis miserijs humanis impono. Quid amplius *Memoria mortis utilissima.* dicendum? Si ego & memoria mea deficeret, quid aliud vita humana esset, quàm omnium flagitiorum sentina; miseriorum epilogus,



epilogus; & infernus supra terram? Non solum ergo iustitiam, sed gratitudinem quoque illa offendit, dum mihi in hac contentione palmam cedere renuit.

*Mors alia  
bona, alia  
mala.*

4. His dictis tacuit mors, & iudicium sententiam præstolabatur; sed quid illi dixerunt? non uno solo decreto respondendum, sed distinguendum fore censuerunt: Varia nimirum esse mortis genera, & de unoquoque particularem esse sententiã ferendam. Primò dixerunt mortem quãdam esse ad coelos conducentem, & hæc absque dubio melior est omni vitã mortali; aliã verò homines in infernum præcipitare, & hæc omni vitã miserabilior; aliam denique animas ad purgatorium deducere, & hæc qualitatem à termino recipiens, partim melior, partim peior vitã dici potest. Cum ergo prima, & secunda sententia certissima sit, & clara; firmemus nos in tertia; & consideremus prærogativas & privilegia, quæ status animarum in purgatorio, ultra statum vitæ, & quæ status vitæ nostræ, ultra statum animarum in purgatorio habeat.

*Qua privi-  
legia ani-  
marum in  
purgatorio?*

5. Incipientes igitur à privilegiis animarum in purgatorio purgantium; Primum ac præcipuum est privilegium, quod ubi nos quotidie mille peccandi periculis expositi sumus, & de facto peccamus: illæ felices & benedictæ animæ nec peccant, nec

umquam peccare possunt. Hæc conclusio in fide nostra, aded certa est, ut sine nota perfidiæ negari non possit: qualem meritus est Lutherus, qui serpentinam suam linguam contra has animas quoque vibrans dixit illas continuò peccare: simul Dei stoliditatem carpens, qui tale lavacrum instituisse, in quò, pro-

*Primò quòd  
peccare non  
possint.*

eo quod culpæ mundarentur, semper novæ contrahebantur; Postmodum verò errorem suum cognoscens, ut illum corrigeret, in graviolem incidit, purgatorium esse negans. Relinquendo tamen secundum errorem, quis non videt quàm stolidè in primum prolapsus fuerit? numquid Sapiens de homine sub metaphora arboris loquens dicit: Si ceciderit lignum, sive ad Austrum, sive ad Aquilonem, ubicumq; ceciderit ibi erit? In quamcumque videlicet partem hæc rationalis arbor ceciderit, ibi manebit, nec inde umquam movebitur: si ad Austrum divinæ gratiæ, illa semper fruetur, si ad Aquilonem diabolicæ obstinationis, ex illa num-

*Ecclesiæ  
stæ II. 13.*

*Resellitur  
Lutheri  
error.*

quam resurget. Illas verò animas felices & benedictas in purgatorio; quis nescit annumerari debere inter felices ad Austrum cadentes, dum ex hac vita in gratia Dei commigrantes, nunquam eam perdere poterunt; ac consequenter nullum peccatum committere, hoc enim posito impossibile est gratiam

divinam permanere?

6. Adjungamus quoque has animas mereri nō posse, ut postea dicemus, ergo nec peccare; quandoquidem iuxta philosophorum doctrinam, subjectum quod unum contrariorum recipere non potest, nec aliud recipere valet. Quid dicam de multis absurdis, & inconvenientijs, quæ inde sequi possent? Posset persona in gratia mortua, ad infernum descendere, propter peccata in purgatorio commissa; potest quis semper in purgantibus morari flammis, propter peccata quotidie commissa, quæ expiatione indigerent; unde nulla esset differentia inter purgatoriū, & infernum. Esset peccatum hoc exemptum ab accusatione ante æternum judicem vivorum & mortuorum; cum iuxta doctrinam S. Pauli solummodò ratio reddenda sit in illo tribunali, operum in corpore factorum: *ut referat unusquisque prout in corpore gessit, sive bonum sive malum*; peccata autem animarum in purgatorio, certum est extra corpus committi; ergo non adferenda ante tribunal Dei. Ante quod ergo tribunal exhibenda essent? ante fabulosum Rhadamanthi, & Minois? vel remanerent sine iudice? sed si non judicarentur, nec punirentur, aut premiarentur, scimus tamen certissimè divinam providentiam non permittere, ut opera

*Absurda  
qua ex pec-  
catis ani-  
marum se-  
querentur.*

2. Corint.  
5. 10.

# QVINTUS

bona sive mala debitā mercede, aut punitione priventur.

7. Concludamus ergo animas *Purgatoriū* purgatorii peccare non posse, *purgat pec-* locus si quidē ille culpis abluē- *cata.* dis, non contrahendis destitutus est; ad curandum vulnera ab inimicis nostris inflicta, non ad denuò pugnandum, & nova recipienda. Area est ubi granum purgatur, non ager ubi seminatur; fornax in quo aurum splendidius redditur, non fodina unde exhauritur. Dum quis v. g. Gubernator alicujus civitatis constituitur; interim dum tempus gubernationis durat, omnia immutare, & constituere potest, premiare, castigare, donare prout lubet, nec est qui contradicere audeat; expirato verò tempore, auctoritas eius deficit, & rationem gestorum reddere tenetur; non eorum quæ post gubernationem egit, sed quæ tempore gubernationis, & donec accusationibus satisfecerit, ad alias dignitates non promoveatur. Sic Anima in gubernatione sensuum, & appetituum hominis constituta est; *Sub te erit appetitus tuus, & tu dominaberis illius*; dum hîc commoratur, agit quæ cupit, complacet sensibus, mortificat appetitum, favet alijs, &c. Sed corpore exuta gubernatio desijt, nullâ pollet amplius auctoritate, de nullo disponere potest, quin imò exposita, & obnoxia rationi reddendæ, ut recipiat pro

*Anima in corpore gubernat, extra non.*  
Genes. 4. 7.



pro meritis præmium vel punitionem, juxta quod in corpore gessit.

8. Hoc ergo privilegio nos superant animæ in purgatorio, quod peccare non possint, neque gratiam divinam jam acquisitam amittere. An magnum hoc privilegium est tantum, ut vix explicari queat. Philosophus quidam Stefcorus nomine, interrogatus quæ navis esset securior in mari, triremis vel alia? acurè respondit, illa quæ jam ad terram reducta est; dicere volens navem in mari navigantem mille periculis expositam esse, semper timendum ne à fluctibus absorbeatur; sed cōtinuò in balance salutis; vel interitus suspēdi, & duobus rātūm digitis à morte dividi. Quod si hoc veraciter de omni navi, quæ mare sulcat, dici potest, multò certius de iis qui mare navigant, pro latrocinij, ut piratæ infames, affirmabitur; cum nō solum ab elementis, & cœlo, verum etiam ab hominibus pericula metuant; & quantò magis illis mare pacificum redditur, tantò plus bella & insidias navigantium timent: ita ut mors continuò illis ob oculos versetur. Talis & multò periculiosior, est status vitæ nostræ; vastissimo mari scopulis & monstris pleno expositus; illic scilla & charybdis, aliaque infamia monstra, de quibus dictum;

Ps. 103. 25. Hoc mare magnū, & spaciosum ma-

nibus, illic reptilia quorum non est numerus: à crudelissimis insuper inimicis agitamus; unde S. Job dixit: Militia est vita hominis Job. 7. 1. super terram: continua pugna est vita hominis; Ut sciremus quoque hoc bellum non cum hominibus, sed cū dæmonibus agendum; septuaginta Interpretes exposuerunt: tentatio est vita hominis; Græcā autem versio piraterium habet, ut tamquam à crudelissimis inimicis, & piratis, nobis cavendū esse sciremus; Quomodo ergo in hoc misero statu non continuò timendum? Quomodo non videbimur continuò ab inimicis affigi, ut nos in captivitatem redigant, undis absorbeant, scopulis allidant, vel à monstris marinis devorari curent. Quomodo non felices has animas reputabimus, quæ ab omnibus his periculis se liberas conspicientes, securè ad portum æternæ salutis quantocius perveniunt?

9. Navigantes à Turcis adorsi magni æstimant, ad terram pervenire posse; navibus quippe exeuntes, securi sunt; licet quoque navis in prædam inimicis cedat; dum personæ salvantur, parum refert. Sic animæ illæ à diabolo in hac vita afflictæ, magni æstimant, se licet mortis attrigisse, & de navis corporis exeuntes in portum securum se recepisse. Licet quoque hoc in prædam cedat ini-

M 3 micis,

Primum  
purgatorii  
privilegium  
in gratia  
esse & à pe-  
riculis exi-  
mi.

Vita nostra  
plurimis  
periculis ex-  
posita.

*Animabus  
de corpori-  
bus exeun-  
tibus bonum  
est virtutes  
deferre.*

Matth. 10.  
28.

micis, dum à vermibus corro-  
ditur, nihil refert, quia dictum  
illud Salvatoris cōsiderant; No-  
lite timere eos qui occidunt corpus,  
animam autem non possunt occidere.

Verum quidem est, aliquos de  
navi exeuntes ut piratas effu-  
giāt, & propter festinationem  
nihil secum portantes, nec pecu-  
niam quandoque habentes, ne-  
cessario multa pati pericula, &  
damna; ut etiam mendicare co-  
gantur. Alii verò astutiores, aut  
ditiores, secum meliora defe-  
runt, aut à servis deferri curant:  
undē in terram exeuntes, non  
solum à maris periculis sunt li-  
beri, sed nec damna itineris  
terrestreis sentiunt. Non aliter  
animæ de navi corporis exeun-  
tes, aliquæ divites sunt virtuti-  
bus, & meritis, & hæc secum de-  
ferentes, vitā beatā fruuntur, de

Apoc. 14.  
13.

*Plurima  
damna sine  
virtutibus  
patiuntur.*

Iob 19. 21.

quibus dictum; *Beati mortui qui  
in Domino moriuntur, opera enim  
illarum sequuntur illos.* Sicut una-  
quæque cum Stiliphone philo-  
sopho dicere possit; *Omnia mea  
mecum porto.* Aliæ pauperes sunt,  
utque in patriam redeant, plu-  
rima incommoda perpeti de-  
bent; & à vivis suffragia men-  
dicare, dicentes: *Miseremini mei,  
miseremini mei, saltem vos amici  
mei.* Propter hoc tamen in vi-  
tam redire nollent; sed potius  
famem, sitim, frigus, & calorem  
pati, quàm in pericula æternæ  
damnationis versari, omnem  
pœnam, & tormentum nihil

reputantes, pro securitate æter-  
næ salutis.

10. Nulli dubium est, com-  
modius esse in civitate, & pro-  
priis domibus cōmorari, quàm  
in aperto campo, sub papilionibus,  
& tentorijs; nihilominus  
cū terræ motus exagitat, &  
concutit terram, libenter civi-  
tates, ac domus propriæ relin-  
quuntur, & in aperto campo ha-  
bitationes figuntur. Sic Traja-  
nus Imperator Antiochiæ de-  
gens, cū terræ motus non so-  
lum terram concuteret, sed &  
domus everteret; festinanter  
civitatem deserens in apertum

secessit campum. Non aliter *Bona est  
animæ nostræ habitatio com-  
moda apparet hæc magna mun-  
di machina; & in domo proprii  
corporis, ubi tot commodita-  
tes, & voluptates à sensibus sub-*

ministrantur commemorari; sed  
malum hoc imminet, quod ma-  
gnis terræ motibus expolita; *Per  
tria movetur terra, inquit Sapiens;*

*Erunt terra motus magni, ait Sal-  
vator; & movebuntur omnia fun-  
damenta terra, dicit Propheta re-*

*gius. Per hæc domus corporis  
facillimè cadit, & cadendo op-  
primit animam in ea commo-*

*rantem: quia corpus quod corrumpi-  
tur, aggravat animam, & terrena*

*inhabitatio deprimit sensum multa  
cogitantem. Animæ autem purga-*

*torii, hos terræ motus non me-  
tuunt, quia extra domos corpo-  
rum sunt, in aperto campo alte-*

rius

Sap  
10.

An  
gat  
per  
lib

Iob

*Bona est  
animæ cor-  
poris habi-  
tatio, sed pe-  
ricula sub-  
sunt.*

*Per Proverb.  
10. 21.*

*Lucæ 21.*

*11.*

*Psal. 81. 5.*

*Sapiens;  
9. 15.*

An  
cor  
in



Sapient. 3.  
10.

Anima pur-  
gatorii à  
periculis  
libera.

Iob 3. 13.

rius vitæ commorantur, licet cum aliquo damno, & dolore, securæ tamen sunt: *Iustorum anima*, inquit Sapiens, *in manu Dei sunt, & non tanget illos tormentum mortis, à Deo, cōservatæ, à morte, & terræ motibus securæ sunt; Visi sunt oculis insipientium mori, illi autem sunt in pace.* De his terræ motibus S. Job metuebat, ideoque optabat se ab hac ruinosa domo corporis liberari, rationem autem reddens dicebat: *Nunc enim dormiens fileram, cum regibus, & consilibus terræ, qui ædificant sibi solitudines.* Sed quid? in vita nunquam dormiebat? nūquam tacebat? vel dormiendo loquebatur? Somnus, & silentium, symbolum sunt pacis, & quietis; & utrumque Job conjungēs, altissimam quietem, & pacem ab omni rumore alienam indicare volebat. Adjungit insuper, *cum regibus & principibus terræ, qui ædificant sibi solitudines:* in quo alludit ad morem veterem regum, qui extra civitates in locis solitarijs solebant sibi ædificare sepulchra; demonstrando quasi, se à communi hominum habitatione secessisse, ideoque terræ motus non timere.

Anima à  
corporibus  
inquinatur.

II. Dices non omnes viventes cadere, nec sub gravi pōdere corporis opprimi, & hos non excedent animæ purgatorii. Respondēo si non omnes sint oppressi, ad minūs sunt infecti, si

non cadant, ad minūs maculantur; & tanta conservatione digna est animæ pulchritudo, & puritas, ut propter illam ne maculetur, tota vitā bene impensa, & mors sustinenda videatur. De Mustela Alpina animali puro & candido, ac puritatis amatore dicitur, quod dum venatores illud capere volunt, viā per quam fugere posset, sordibus ac luto implent; ne autem candorem suum maculet, aut perdat, potius se capi, & mori cupit, quā immundè vivere; magisque abhorret maculas, quā mortem ipsam; unde quidam emblema conficientes, hoc animal luto circumdatum posuerunt, hoc supposito dicto; *malo mori, Animā iustī quā sedari.* Non aliter animā pulchrā, sed iustī pulchrā & decora est quā luto cincta. Deus ipse admirando laudat; *Tota pulchrā es amica mea, & macula non est in te.* Sed quid? omni ex parte luto circumdata, unde impossibile est illam in hac vitā uno passu moveri, quin subito se maculet. De hoc clarissimum exstat testimonium in libro Job: Iob 4. 18. *Eccē qui servant ei non sunt stabiles, & in Angelis suis reperit pravitatem, quāto magis hi qui habitant domos luteas, qui terrenum habent fundamentum, consumuntur velut à tineas.* Quid autē intelligitur per domos luteas? Olimpiodorus, dicitur totum mundum intelligi, sed communis expositio habet, hoc nostrum corpus ex terra compositum

Cant. 4. 7.

Iob 4. 18.

positū debere intelligi; sic quod misera anima undique luto circumdata, ne pedem quidem efferre possit, quin se maculet. Quod verò pejus est, commune lutum non inficit nisi contactum, hoc autem lutum, etiam visu, auditu, odoratu alijsque omnibus sensibus inficit, & maculat.

*Anima undique inficitur maculis.*

12. Amplius dico non solum animam se movendo inficere, verum etiam stando; quia ut sequitur in textu: *Terrenum habet fundamentum*: non terram siccam sed madidā, lutosā videlicet pro fundamento habet: hoc enim proprium est significatum vocis hebraicæ. Sive ergo progrediatur, sive firma consistat, sive innitatur, sive tantum terram contingat, sæpe se maculat, semper immunda remanet, licet quoque ab externis nullam contraheret maculam, hæc tamen ab intus velut tinea nasceretur. Ideoque in textu sequitur: *Consumuntur velut à tinea*; ita ut anima puritatis amatrix dicat: *Malo mori, quam fœdari*. Mille videntur anni ut ex hac vita discedam, ut pariter è luto egrediar. Dulcis mihi mors est, cum pulchritudinem meam securā reddat; & vivere amarum est, cum sine maculis esse non possim.

13. Tale animal candidum per puritatem potius conscientiæ, quam per venerandam canitiem fuit sanctus ille Senex

Eleazarus, qui exhortatus ad Eleazarus comedendū saltem occultè carnes porcinas contra legem, ut illo modo è manibus inimicorum elaberetur; potius quam candorem suum inficeret, mori voluit; At ille, inquit sacer <sup>2. Machab. 6.23.</sup> *tus, cogitare cepit ætatis, & senectutis suæ eminentiam dignam, & ingenua nobilitatis canitiem, respondit citò, dicens, præmitti se velle in infernum*. Non sufficebat sacræ Scripturæ dicere illum se resolvisse mori potius, sed dixit illum subito hoc dixisse; Respondit citò: tam citò ut præscinderet cogitationes suas, quia *cogitare cepit*: incoepit solummodo cogitare, & illi adeò fœdum videbatur maculari, ut nullum tempus intermitteret, quin subito responderet: non hærebat dubius, sed rem claram, & indubitatam cōspiciens subito respondit. Non opus erat intellectum illi vanas proponere rationes, & voluntatem movere ut melius eligeret: quia primò conspectu videbatur illi immaculata pulchritudo adeò excellens, ut subito voluntas vitam respueret, ne illam perderet. Tali modo ergo animæ purgatorii, videntes se securas, nec amplius pulchritudinem suam maculādam, voluntariè cunctas recipiunt pœnas; imo libera voluntate ardentes intrant flammās, ut minimas quoque maculas acquisitas deleant.

14. Maxi-



*Nihil pro-  
desse non  
peccare, nisi  
in gratia  
essemus.*

14. Maximū sine dubio pri-  
vilegium est illud primum, nisi  
tamen à secundo fulcitum esset,  
quòd nimirū sint certē se esse in  
gratia Dei, parum illis prodes-  
set. Quid enim me iuaret non  
amplius posse peccare si de fa-  
cto in peccato essem? Quid con-  
solationis mihi adferre posset,  
securum me esse nō amissurum  
gratiam divinam, si dubitarem  
an illam haberem? Nos quoque  
in hac vitā scimus prædestina-  
tionem esse infallibilem, & si  
prædestinati simus, securē in  
aeternum nos divinā præsentia  
fruituros: cū autem incerti si-  
mus de prædestinatione nostra,  
in timore & tremore vivimus,  
quasi prædestinatio non foret  
infallibilis. Si ergo animæ pur-  
gatorii non essent certæ se in  
gratia divina esse, parum illis  
consolationis adferret, se scire  
gratiam divinam habitam, non  
posse amittere.

*Secundum  
privilegium  
certitudo  
gratia.*

15. Ex prædictis ergo secun-  
dum privilegium quòd nos  
excedunt colligitur, nam sicut  
nos semper de divina gratia, in-  
certi sumus & de propria salute  
timidī: ita animæ illæ felices, in-  
fallibilem habent certitudinem  
se amare Deum, & ab ipso a-  
mari. O quantus favor, quā  
singulare privilegium? Mulier  
quæ aliud non intendit, quā  
ut omnibus pulchra, ornata. &  
compta appareat, non vellet ca-  
rere speculo, pro omni auro to-

tius mundi; Quare? à speculo  
fortē pulchritudinem, aut orna-  
mentum recipit? non, sed in eo  
de pulchritudine, & ornamentis  
bene compositis certior reddi-  
tur, illique sententiam ut iudex  
suorum operum profert. Sine eo  
quoque semper suspicaretur; si  
erines rectē accommodati essēt, si  
caput optimē floribus & gēmis  
ornatum, si facies bene lota, si  
frons perfectē polita, si superci-  
lia decenter composita, si genæ  
coloribus rectē fucatae. Animæ *Mulier van-*  
iustorum non aliud quærunt, *na mundo,*  
quā pulchræ Deo apparere, *anima iusta*  
ut ab ipso amentur, non aliud pro- *Deo placere*  
curant, quā à se omnem au- *student.*  
ferre maculam, quæ oculos pu-  
rissimos offendere posset, utque  
aliquod ornamentum adjunge-  
re valerent, quòd ipsi placerent.  
Sanctus Episcopus Nonnus,  
cū mulierem variē, & pul-  
chertimē ornata conspiceret,  
plurimū lacrymari cœpit, quòd  
tantam non adhibuisset dili-  
gentiam, ut oculis divinis pla-  
ceret, quantam illa, ut oculos  
humanos alliceret. Sed quia  
nullum in hac vita speculum  
habent quod clarē sententiam  
pulchritudinis ferat, & maculas  
conscientiæ iudicet, semper in  
timore, & suspitione vivunt;  
*Etiā si simplex fuero, hoc ipsum igno-* Job 9. 21.  
*rabit anima mea: Et tadebit me vi-*  
*ta mea:* inquitbat S. Job, paulo-  
quē post dicebat; *Verēbar omnia* Ibid. 28.  
*opera mea.* Licet quoque pulcher-

Ibid. 30. mus esset, dubitabat tamē, an in conspectu divino talis haberetur: *Si lotus fuero quasi aquis nivis, & fulserint velut mundissima manus mea, tamen sordibus intinges me, & abominabuntur me vestimenta mea.*

*Anima pia  
semper de  
peccatis do-  
let.*

16. Hinc oritur quod non videatur animabus propriæ salutis zelosis se umquam sufficienter lotas esse; idēd semper poenitentiam, poenitentiæ adju- gentes, semper novas inventiones Deo placendi reperiūt. Pro- pheta David numquam cessa- bat veniam peccatorum depo- scere, & precari Deum, ut illum mundaret, & ornaret: nunc di- cebat; *Miserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam; sed*

*Psal. 50. 1.*

Ibid.

*timens ne una misericordia li- cēt magna, sufficeret multitudi- ni iniquitatum, subjunxit; & se- cundum multitudinē miserationum tuarum, dele iniquitatem meam.* Juxta nimirum multitudinem effectuum misericordiæ, dele iniquitatem meam. Nec hoc contentus, dum illi videbatur quidpiam remansisse iniquitatis præteritæ, dicebat; *Amplius lava me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me.* Timens verò ne vel sic sufficeret, adjugebat; *Asperges me hyssopo, & mundabor, lavabis me, & super nivem dealba- bor.* Sed ne in hoc quidem con- fidens se mundum omninò es- se, precabatur Deum ut cor no- vum tribueret; *Cor mundum crea in me Deus; aliàs siquidem non*

videbatur sufficiēter purgatum quod tot maculis foedatum fuerat.

17. Talis ergo est miser sta- tus præsentis vitæ; animæ verò purgatorii cum lucidissimum inspexerint speculum, & in eo judicatæ sint pulcherrimæ, non est amplius quod timeāt. Quale autem dices hoc speculum es- se? nō aliud quàm Deus, de quo dictum; *Est speculum sine macula, Sapiens, 7. & candor bonitatis illius;* ab eo sen- tētia pulchritudinis nostræ de- pendet, unde dicebat S. Paulus; *Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc justificatus sum;* videlicet non mihi videtur aliquam habere conscientie maculam; non ta- men securus sum me justum es- se; quia *qui judicat me Dominus est;* donec illud speculum inspi- ciam, numquam securus ero; sed animæ purgatorii vidētne clare Deum? certissimè non, sic enim essent beatæ; quomodo er- go in hoc speculo se cognoscūt? Respondeo, subito ac anima à corpore separata, ante divinum tribunal sistitur, de ea particu- lare judicium fit, de quo dixit Sapiens: *Facile est coram Deo in fine obitus retribuere unicuique se- cundum opera sua;* inde clarè co- gnoscat qualis sit. Cum ergo animæ purgantes se in hoc spe- culo clarè viderint, sunt securæ se esse in gratia divina, & pla- cere oculis eius; Quia insuper cognoscunt in illis remansisse quasdam

*Anima pur-  
gatorii de  
propria sa-  
lute certa.*

*26.*

*1. Cor. 4.4.*

*Eccli. 11.  
se- 28.*



quasdam peccatorum maculas, in flammis expiatrix volūtariè morantur, & simul fruuntur mirabili pace & tranquillitate, ac tali conscientia securitate, qualis adipisci non potest.

*Nullus in hac vita securus, sed in futura.*

18. Dum mercator res suas securas habet, dum navis peregrinis onusta mercibus in portum advenit; tunc securè dormire potest; dum verò in periculo est omnes perdendi, divitias & labores suos ventis exponendi, non videtur posse quiescere, aut securè dormire. Iusti in hac vita quieti dormire non possunt, cognoscentes pericula in quibus versantur, non possunt pacifico frui somno, imò

*Marci 14. 38.* semper vigilare convenit juxta consilium Salvatoris; *Vigilate & orate ne intretis in tentationem.* Sed animæ purgatorii, cum navim pretiosis mercibus plenam, ad portū perduxerint, quietè somno pacis dormiunt. Non hæc mea excogitatio, sed S. Ecclesiæ, quæ in Canone Missæ sic pro illis orat; *Memento Domine famulorum famularumq; tuarum, qui nos precesserunt; & dormiunt in somno pacis.* Dices ibi loquitur de Sanctis: dico id verum non esse, pro Sanctis quippè non rogamus Deum: sed pro animabus purgatorii; de his ergo loquitur Ecclesia; Sed hæc nūquid igne cruciantur? numquid gravissimos perferūt dolores? quomodo ergo dicitur; *Dormiunt in*

*somno pacis?* quis umquam in lecto flammarum, aut carbonum ardentium dormire potuit? *Quomodo anima purgatorii securus dormiit.*

quoque dormiunt, ergo dolorem non sentiunt, nec consequenter patiuntur, & satisfaciunt divinæ justitiæ pro culpis commissis. Optimè tamen S. Ecclesia, inquit; *Dormiunt in somno pacis*; non enim de somno materiali loquitur; qui simul cum doloribus esse non potest, sed de somno mentali, de quiete conscientia, & pace interna. Vult igitur dicere, securitatem illam quam animæ sanctæ habent, quod sint in gratia, inde oriri, quia nūquam illam amittere possunt; imò quando Deo placuerit, eius visione perfectè fruuntur; illa, inquam securitas flammæ rosas; tormenta convivium; horridum locum mollem lectum; & poenam dulcem somnum apparere facit. Idcirco de illis Sapiens affirmat, quod, *visi sunt oculis insipientium morti, illi autem sunt in pace*, & paulò post, 2. *spes illorum immortalitate plena est.*

19. Spes animarum purgatorii, non ut spes mundanorum inanitis, & vacua prout spes antiquus depingebatur sedens super vas vacuum, cum corvo in manu, quia illa semper cantat *cras, cras*; Meritò vasi vacuo infidebat; quia in vanitate fundatur, non solido fundamento stabilitur; omniq; bono semper privata. Spes autem illarū animarum, *Spes mundi inanis, spes animarum solida.*

marum, plena est, & solida, quia securæ sunt obtinēdi quod sperant; spes mūdi res temporales, imò diurnales; diem crastinum respicit; illa autem animarum purgatorii, res immortales & bona æterna respicit; ideoque *immortalitate plena est*. Illa sicca & vana, primò deficit, quàm fruatur objecto amato; *hæc immortalitate plena est*, quia nūquam moritur, numquam exsiccatur, aut languescit; donec obtinuerit quod sperat, & tunc non moritur, sed mutatur & transformatur, in gaudium & lætitiā. O quale privilegium!

*Magna intellectus curiositas.* 20. Intellectus noster adeò est curiosus, ut incertitudo rei quam scire cupit, licet ad eius bonum nō pertineat, illum continuo excruciat. Homerus quia enigma solvere non valuerat, præ dolore cessit à vita; Aristoteles ex desperatione se projecit in mare; quia fluxus, & refluxus occasionem invenire non poterat. Eudoxius dicebat, se libenter culicis instar à solis radiis comburendum fore, dummodò illum ex vicino contemplari potuisset. De philosopho Canio Junio vocatò refert Seneca de tranquillitate cap. 14.

*Magna miseria propria salutis incertum esse.* fuisse, ut animæ immortalitatem agnosceret, & adverteret, si in puncto separationis à corpore, illam sentire potuisset. Quid ergo erit de re adeò incerta, & necessaria, qualis est salus æter-

na & quòd scire non possumus; an odiò aut amore digni sumus? Tantò tempore dubiū hærere: quot annis vivimus, & expectare sententiā vel immensæ felicitatis, vel perpetuæ, & extreme miseræ? O qualis hæc pœna est animabus propriæ salutis cupidis, & amoris divini zelo succensis? Quandoque hæ animæ lamentando suspiriosis vocibus dicunt; nescio certè an amore, vel odiò Deus me prosequatur: omnibus ergo diebus vitæ meæ dubia salutis hærebo? Quid esset si vltima hora vitæ meæ, me veste nuptiali privatam reperiret? si fortè semper conspectu divinæ maiestatis privata, spiritibus infernalibus associari deberem?

21. B. Ludovicus Beltrami vir sanctissimæ vitæ; quandoque à se ipso suo spiritali; reperitus fuit totus in lacrymas refo-  
*Pro salutis certitudine quavis pœna ferenda.* lutus, ob dolorem ingentem, & afflictionem cordis, interrogatus autem cur ita fletet, respondit; quomodo non plangerem, si meæ salutis incertus sum, & nesciam quid animæ meæ erit? Adeò magna hæc pœna est, & hoc dubium tantum momenti, ut nullus sit iustus, qui pro certitudine salutis, non vellet flammis purgatorii vsque ad diem iudicii voluntariè se committere. Quis ergo non asseret has animas parum à felicitate abesse, quæ extra hoc dubium constitutæ, certiores



tiore factæ vicinæ felicitatis? dici quasi potest, illas incipere frui delitiis paradisi. Hoc inde clarè probatur, quòd scire se esse à Deo derelictum, est similitudo inferni ijs, quibus integrum est benè sentire. Unde David dicebat; *Ne auertas faciem tuā à me, & similis ero descendentibus in lacum*: Certum ergo esse de gratia divina non amittenda, est species paradisi?

Psal. 26. 9.

Maximum  
gaudium  
sponsi in  
nuptiis.

22. Amātissimus sponsus qui multis annis laboravit, ut ad pulchritudinem desideratā perveniret; quondō jam pervenit, ut annulū digito imponat, quis nescit quantum exultet, & quali lætitiā perfundatur? non quia fruitur objecto amato, sed quia certior redditur de possessione ejusdem. Pariter cum his animabus benedictis agitur, qui à periculis hujus vitæ liberatæ, receperunt annulum, & sponsæ regis cælorum declaratæ sunt. Non mentior si illas beatas dixerim, hoc quippè nomine vocantur ab Angelo in Apocalypsi; *Beati qui ad cœnum nuptiarum agni vocati sunt*. Non vocat beatos illos qui mensæ nuptiarum assident, quales sunt sancti paradisi, sed qui invitati sunt; qui commensales regis cælorum declarati sunt: qui de bonis cælestibus jam securi, quòd rectè animabus purgatorii competit. Etenim si spes æternorum bonorum, licet incerta, justos in

Apoc. 19. 9.  
Majus gaudium animarum in purgatorio.

hac vita maximò gaudiò perfundit, ut dicebat Apostolus; *Spe gaudentes*, quid spes certa & infallibilis, bonorum jam melius cognitorum, & propius vicinorum efficiet? Hoc ergo secundum privilegium animarum purgatorii quòd nos excedunt: cui majoris perfectionis gratiâ tertium adjungamus.

23. Tertium ergo privilegium, quòd nos animæ purgatorii præcellunt est; quòd ubi nos sæpissimè impedimus bona acquirenda; nec aptè dispositi sumus gratiæ recipiendæ, quam largâ manu divina bonitas super nos effundit. Illæ animæ maximè sunt dispositæ divinis favoribus recipiendis; nec umquam illis obicem ponunt, aut impediunt, quòd minùs gratiæ divinæ, aut indulgentiæ, liberationi earum ab ardētibus flammis inserviant. Hinc Christus monstrare cupiens, quàm difficile peccatum in Spiritum sanctum remittatur; dixit: *Qui dixerit verbum contra Spiritum sanctum; non remittetur ei neque in hoc sæculo, neque in futuro*: quibus verbis datur intelligi, faciliùs remitti peccatum in futuro sæculo, quàm in præsentī; aliàs enim cum negasset in hoc sæculo remitti, non opus fuisset adjungere, non posse remitti in futuro. Sicuti quia difficilius est resistere multis, quàm uni, nullus dicet, talis non potuit uni resistere,

Ad Rom. 12. 12.

Tertium privilegium est bona dispositio ad gratiam.

Matth. 12. 32.

resistere, ergo nec multis, clarum siquidem est, si uni resistere nequivit, nec multis resistere potuisse; ideoque superfluum est illud adjungere: bene tamen dicetur, talis non potuit multis resistere, nec uni quidem. Præsupponit ergo Salvator noster difficilius esse culpam remittere in hac vita, quam in futura. Sed qualiter hoc? Nónne hoc tempus culpis remittendis destinatum? nónne Isaiás in persona Salvatoris prophetavit; *Spiritus Domini super me, eo quòd unxerit Dominus me, ad annuntiandũ manusuetis misit me, ut mederer contritis corde, ut predicarem captivis indulgentiam, & clausis apertionem, ut predicarem annum placabilem Domino.* Nónne Salvator noster hanc prophetiam sibi applicavit, dum in Synagoga aperiret librum, legeretque hunc textum, clariùs interpretando: *Predicare captivis remissionem?* nónne S. Paulus dicebat: *Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis?* si ergo hoc tempus remissioni destinatum, in quo regnat divina misericordia; & in altera vita justitiæ divinæ sit tempus, quomodo non faciliùs remittetur peccatum in hac vita, quam in futura? nescirem meliùs respondere, quam ratione temporis; facilius certè esse hîc peccatum remittere, quam in futuro; respectu quoque Dei qui hîc ut patrè se habet, in futuro autem

sæculo reget ut Judex. Propter alium tamen respectum, difficilior est remissio in hac vita, quam in futura, propter impedimenta quæ ponimus; quoties enim Deus nos vocat, & remissionem peccatorum promittit, & surdi nolamus audire? Quantæ indulgentiæ negliguntur, quantis Sacramentis abutimur, quantas satisfactiones omittimus: unde ergo poterimus acquirere remissionem peccatorum, aut poenarum illis debitaram? Animæ verò purgatorii, numquam obicem ponunt aliquibus indulgentiis, numquam suffragia rejiciunt, numquam ex doloroso carcere exire recusant, dum à Deo invitantur. Propter hanc ergo rationem & bonam illorum dispositionem, dicere possumus, faciliùs quodammodo esse remittere peccatum, poenam videlicet temporalem, in altera vita debitam, quam remittere peccatum in hac vita.

24. Inter animas ergo purgatorii, & animas hujus vitæ illa videtur mihi esse differentia, quæ in mundo est, inter reum in carcere constitutum, & reum ad triremes damnatum: carcer est purgatorium, de quo multi intelligunt locum illum Epistolæ S. Petri; in quo & illi qui in carcere erant spiritibus veniens predicavit. Triremis est peccatum, in quâ venditur homo peccando, licet etiam sit princeps: unde de Achab

Isai. 61. 3.

Lucæ 4. 19.

2. Cor. 6. 2.

An peccatum meliùs in hac vita quam in futura remittitur?

Qualis differentia inter animas purgatorii, & hujus vitæ animas?

1. Pet. 3. 19.



3. Reg. 21. Achab dictum fuit *venundatus*  
20. *est ut faceret malum.* Quænam ve-

rò differentia est inter incarce-  
ratos, & mancipia triremium?  
plurima, inter reliquas hæc est,  
quòd in carcere nullus debeat  
laborare, solummodò ibi custo-  
ditur, aut patitur; in triremibus  
autem mancipia baculis etiam  
adiguntur, & constringuntur ad  
laborandum; non aliter animæ  
in purgatorio sunt ut patiantur,  
tempus quippe bene vel malè  
operandi, pro illis transactum  
est. In hac vita nullus otiosus  
esse potest, qui enim non labor-  
rat, ut benè operetur, sustinere  
debet mala opera, ideoque in  
citato Scripturæ loco non dici-  
tur; *venundatus est ut pateretur, sed*  
*ut faceret malum.* Si nobilis insu-  
per est incarceratus, visitatur à  
parentibus & amicis, non desunt  
illi commoditates, & delicati  
cibi qui eò quoque deferuntur;  
sed mancipia triremium, ab om-  
nibus deferuntur, & dum ad has  
aut illas partes cum triremi ex-  
currunt, etiam si amici velint, non  
tamen succurrere possunt. Sic  
animæ purgatorii sæpius visi-  
tantur ab Angelis, amicis, & pa-  
rentibus hujus sæculi, qui illis  
applicant indulgentias; & suf-  
fragia non sine maximo adju-  
torio. Sed infelix anima in pec-  
cato mortali constituta, non est  
capax beneficiorum; & licet illi  
sacrificia aut alia opera bona  
applicentur; non illi ad satisfac-

tionem reputantur: quia nimi-  
rum à fidelibus alienata, & ut  
membrum mortuum est, respec-  
tu corporis totius Ecclesiæ.

25. Amplius prædicta pro- *Anima vi-*  
bantur; mancipia triremium, non *uentes ad*  
tantum patiuntur, & laborant, *triemes*  
sed quotidie versantur in peri- *condemnata.*  
culo submergendi, si enim tri-  
remis periclitetur, minus aliis se  
adjuvare possunt, cum ferreâ ca-  
tenâ alligentur; dum quoque  
inimici occurrunt, inter pugnan-  
dum in summo periculo sunt, ne  
ab illis occidantur. Qui autem  
in carcere est positus, securior  
est, quàm si liber esset, cum sit  
sub custodia principis, & in loco  
seculo conclusus, ubi inimici il-  
lum aggredi non possunt. Non  
aliter peccatores in continuo  
versantur periculo submersio-  
nis in profundum barathrum, &  
vitam perpetuò perdèdi, si mo-  
riantur in illo statu; animæ ve-  
rò purgatorii securissimæ sunt,  
ut diximus, de sua salute, & ab  
infestatione aut offensione ini-  
micorum liberæ.

26. Quod denique proposi-  
to meo congruit est, nullam esse  
difficultatē liberationis à carce-  
re, dū Judex, aut princeps illi fa-  
vorabile decretum tribuit; nec  
aliquis reperitur, cui si exitus li-  
berè pateat, pro gustu suo ma-  
nerè cupiat, in triremibus au- *A carcere*  
tem, licet tempus servitutis fini- *facile qui-*  
tum sit, aut decretū liberationis *vis libera-*  
ad sit; difficile adhuc est catenis *tur, non à*  
*triemibus,*  
vinctum

*Anima pur-*  
*gatorii in-*  
*carcerata*  
*sunt.*

vinculum dissolvere, & liberum dimittere. Quâdoque enim trimis in partes longinquas excurrents, nullum eò nuntiū pervenire nec de liberatione intimari potest; quandoque necessitas remigandi exigit ut remaneat; quandoque nova debita contraſta exire non permittūt; quandoque etiam ipſemet tali vivendi modo affuetus, diſcedere non cupit. Eadem quoque differentia inter animas purgatorii, & peccatores viventes reperitur; illæ ſubito ac tempus ſatisfactionis expiravit, aut per ſuffragia viventium liberatio à flammis impetrata fuerit, non demorantur unicò momento, nullà vi retineri poſſunt, nullus executionē gratiæ obtentæ impedire potest; adeò quippe ſunt cupidæ uniendi ſe cum Deo; ut auditò felici liberationis nuntiò, ſubito gaudentes ad cælum evolent. Hæ verò infelices animæ, quæ propriis paſſionum catenis devinctæ, mancipia peccatorum ſunt, quàm difficulter liberari poſſunt, licet enim Deus illas vocet, & remiſſionem offerat, ac manum porrigat ut inde eripiat, ipſæ tamen aut non attendunt, aut non curant, aut oblatam liberationem reſpuūt. Licet quoque acceptare vellēt, tantis ſe ſentiunt oppreſſi peccatorum debitis, ut videatur ipſis liberari non poſſe. Quandoque etiam dū liberari poſſent,

*Anima purgatorii fa-  
cillimè liberantur, non  
ita peccatores à peccatis.*

adeò miſeram illam ſervitutem diligunt, ut illos etiam contemnant, & vilipendāt, qui gratiōſe eos adjuvare vellent.

27. Hanc ingrati tudinē David <sup>Ingratitudo peccatorum erga Deum.</sup> in multis notans Dei bonitatem exalta, quæ non ſe permittit ab illorum malitia vinci, unde ait: *Qui educit vinc-tos in fortitudinē, ſi- P ſal. 67. 7. militer eos qui exasperant, qui habitant in ſepulchris;* litteraliter de Hebræis loquebatur, in ſervitute Ægyptiaca commorantibus, dicitque Deum eos liberaſſe à vinculis: *in fortitudine*, qui videlicet mancipiorum inſtar catenis conſtricti, & coadunati, erant: ipſos inſuper divinæ manui eos eripere volenti reſtituiſſe; *Qui exasperant*: qui videlicet illum continud offendebant, qui ad indignationem concitabant, & ejus adiutorium reſpuebant, ut variè habent verſiones. Symmachus traduxit, *contumaces*, in malo videlicet obſtinati, Aquila, traduxit *rebelles*, qui præ alijs pejores ſunt, de propria ſalute deſperantes, & difficiles, ad ſubjugandum. *Qui habitant in ſepulchris*, mortuorum inſtar erant, & tam difficile illis videbatur liberatio, quàm mortuorum reſuſcitatio. Quod in peccatore omninò verificatur, hic miſerrimus peccatorū ſtatus, hæc miſerabilis conditio; ligati ſunt fortiter peccatis, paſſionibus, malis deſideriis, & conſuetudinibus, alijsq; mille humanis reſpecti-

*Miſe-  
catop-  
ſtatu*

*Poenite  
difficile  
quàm  
centia.*



Miser pec-  
catorum  
status.

respectibus. O qualis fortitudo requiritur, ut hæ catenæ solvantur; Et quod pejus est, pro eo quod divinam misericordiam invocare deberet, ut eos ex hoc carcere liberaret, continuò eum exacerbant, offendunt, irritant, & ad castigandum potius quàm ad succurrendum incitant; contumaces duri, obstinati, proprii cerebri amatores; nolentes divinam admittere inspirationem, nec illum ut Dominum agnoscere. Habitantes in foetidis peccatorum sepulchris, in locis ad Dei offensionem destinatis, in consortio mortuorum, & cada-  
verum, tales quippe sunt focii peccatorum in sceleribus: in sepulchris sunt ubi nullus divinæ gratiæ radius resplendet, quia in tenebris sibi complacent, & divinum lumen abhorrent. Sic-  
ut quoque in tenebris commorari assueti, lux odiosa est, & illibenter loca clariora adit; sic peccator in tenebrosis sepulchris conversari solitus nec aëre sereno frui, nec clarâ divinæ gratiæ luce perfundi cupit. Preterea quàm difficile est peccatorem se resolvere ad poenitendum.

Poenitentia  
difficilior;  
quàm inno-  
centia.

28. Difficillimum est innocentem reperire, inter tot siquidem occasiones, & incentiva malorum; *Quis gloriabitur castum se habere cor?* Multò tamen difficilius est teste S. Ambrosio, verum invenire poenitentem. Faci-

lius, inquit, *inveni, qui innocentiam servaverint, quàm qui congruè poenitentiam egerint.* Maximum ergo hoc privilegium est animarum purgatorii, semper dispositas, aptasque esse beneficiis, & divinæ gratiæ recipiendæ; ubi nos ita resistimus. Quandoquidem ergo ita sint dispositæ, non desistamus illas adjuvare, suffragijs, & eleemosinis, numquam enim vanè expendentur, & procuremus divinæ gratiæ non resistere.

## SECUNDA PARS.

29. **H**is omnibus antè dictis *Virum sta-* consideratis, posset lo- *tus anima-*  
cus purgatorii felix reputari: *rum felicio-*  
cùm videamus animas securas *quàm status*  
esse in gratia Dei, certasque se *vita?*  
numquam illam perdituras, & citò æternis bonis perfruituras. Quis non illis invideret? Illæ tamen maximum pondus sentiunt, & tam grave ut dubitari possit, si melior sit status illorum, quàm noster. Prima ratio dubitandi est, quod nos maximam habeamus facilitatem novos gloriæ gradus promerendi, siquidem non solummodo opera bona, sed etiam minima cogitatio bona in gratia habita æternâ mercede compellabitur. Animæ purgatorii amplius promereri non possunt, & quantumvis patiantur, in Dei voluntate sint resignatæ, & in amore ferventes,  
O nullum

nullum tamen gloriæ augmentum promerebuntur. Hæc conclusio nō solum omnibus Theologis communis; verum etiam in fide nostra certissima. Sed quid sibi hoc vult? nōne animæ illæ libertatem volēdi habent? nōne sunt in gratia? nōne opera bona patientiæ & amoris Dei, exercent? verum quidē est; quare ergo non merētur? quia tempus illarum expiravit, non amplius sunt in via, sed in termino; dies transit, nox advenit, de qua Salvator dicebat, *venit nox quando nemo potest operari.*

Ioan. 4. 9.

*Anima purgatorii extra statum merendi sunt.*

30. Quādo curritur pro præmio, qui velocius currit, & citius pervenit ad terminum lucratur præmium; si verò post terminum velocius ac diutius quis currat, nihil amplius lucratur; quid sibi vult, quia præmium datur velociter ab uno termino ad alium currentibus, quo præterito nihil amplius lucratur. Ita nos in hac vita, omnes ad pallium æternæ felicitatis currimus; unus terminus est hominis natiuitas, alter est mors eius, qui inter hos duos terminos velociter currit, acquirit præmium, sed termino mortis operato, curras quantum velis, nihil iuvat; Audi non me, sed Apostolum Paulum dicentem; *Omnes qui in stadio currunt, omnes quidem currunt, sed unus accipit præmium; sic currite, ut comprehendatis; quasi diceret, advertite bene, non sufficit currere,*

1. Corint.  
9. 24.

sed oportet tali modo currere, ut præmium consequaris, extra viam ergo, aut extra terminum, aut præmiō datō currere nihil iuvat; ideoque de seipso dicebat; *Ego autem sic curro non quasi in incertum; non curro fortuito, aut extra terminū, aut sine fructu. Sed ubi hoc præmium constitutum? in puncto mortis; Facile est, inquit Sapiens, coram Deo 28. in die obitus, retribuere unicuique secundum opera sua. Morte peractā, Deus constituit præmium aut poenam operum tuorum; te præmiat iuxta velocitatem cursus; nec ulterius ad aliam mercedem te aspirare licet.*

31. O quale hoc nostrū privilegium, si bene hoc uti novissemus; unō die thesauros meritorum acquirere possemus; multosque gloriæ gradus accumulare. Sed quid uno die, unā horā, unō momentō, unicō suspiriō, unō ferventi amoris actu versus Deum, æternis bonis nos dicere possumus. His in partibus, aurum maximi pretii est, pluris fit parya pars auri, quā magna quantitas non dico ferri, plumbi, aut æris, verum etia argenti. Sed in India ubi maximæ sunt auri fodinæ, nihili fit, & pro vilissimo pretio acquiritur. Aurum optimum sunt opera bona, & maximè charitas, de qua in Apocalypsi dicitur; *Suadeo tibi emere aurum ignitum ut locuples fias. In hac vita dicere non possumus*

*Maximum nostrum privilegium in statu merendi esse,*

Apoc. 3. 18.



Eccli. 26. *quia omnis ponderatio non est digna*  
20. *cōtinentis animæ; & si dederit homo*  
Cant. 8. 7. *omnem substantiam domus suæ, quasi*  
*nihil despiciet eam. Nec hoc mi-*

Matt. 24. *ma penuria: Quoniam abundavit*  
12. *iniquitas, refrigescet charitas mul-*

Apoc. 21. *auro fabricata; ipsa civitas aurum*  
18. *mundum. Per vias & loca civita-*  
*tis calcatur aurum; unde nullus*  
*illud expēdit, quia singuli illud*  
*magnā abundantia possident: &*  
*suō unusquisque contentus est.*

Dum ergo sumus in hac vita,  
ad negotia attendendum; &  
aurum nostrum bene expen-  
dendum, quia Deus illud opti-  
mè remunerat. Hinc responderi  
posset dubio, quod circa au-  
thoritatem Apocalypsis citatam,  
fieri posset, quid enim diceba-  
tur; *Suadeo tibi emere à me aurum*  
*ignitum ut locuples fias.*

Emendo au-  
rum divi-  
tes reddi-  
mur.  
32. Sed quis umquam vidit  
quod emptio alicujus rei, aliquē  
divitem reddat: venditio potiùs  
divitem efficiet; emptio verò  
pauperiorem, aut saltem non  
ditiorem reddet, emēdo quippe  
iusto pretio, diversā rem habet,  
quam primò habebat, sed in  
valore idem habet. Quomodo  
ergo dicitur: *Suadeo tibi emere à*  
*me aurum ignitum ut locuples fias?*

Respondeo qui in his partibus  
aurum emit; non se ditiorem  
reddet; sed qui in India hoc  
emit, illic siquidem vili pretio  
emittitur; nam magna auri quan-  
titas pro parvo speculo, cultro,  
aut similibus rebus datur; quod  
in his partibus venditur, summo  
pretio, sicque possessorem divi-  
tem reddit. Eodem modo dum  
cum Deo agis; cum persona al-  
terius mundi, in auro ditissimo  
negotiaris; qui promptus est  
concedere tibi magnam auri  
quantitatem parvò pretiò pro  
quadrante quem in eleemosyna  
expendis; pro schyphio aquæ,  
pro verbo; amore ipsius dicto;  
aut malo derelicto; tibi non  
parvam gratiæ quantitatem &  
amoris donat, & hoc modo te  
divitem reddit. Hanc negotia-  
tionem animæ purgatorii exer-  
cere non possunt; & hoc pri-  
mum earum damnum.

33. Secundum illarum dam-  
num, sunt poenæ acerbissimæ,  
quæ non solum omnes poenas  
huius mundi quas nos pati pos-  
semus superant: verum etiam  
quas in hac vita cogitare posse-  
mus. Prima poena est maximum  
desiderium videndi Deum, quæ  
à Theologis vocatur poena  
damni; fames corporalis maius  
tormentum inferre solet, quàm  
vulnera ferrò inflicta: sic testa-  
tur Jeremias dicens: *Mollius fuit*  
*occisis gladio, quàm interfectis fame.*

Quantò autem nobilior anima  
O 2 corpore,  
Secundum  
damnum in  
acerbissimis  
poenis ma-  
nere.  
Threnor.  
4. 9.

Maxima  
fames ani-  
marum.

Proverb.  
13. 12.

Spes ani-  
marum  
summa.

corpore, tãtò pariter magis torquet fames spiritualis, quàm corporalis. Primò, quia anima multò magis sènsitiva quàm corpus, cùm ab ipsa virtutem sentiendi recipiat: appetitus insuper animæ vehementiores sunt quàm corporis, & iuxta illorum proportionem afflictio major est. Fames quoque corporalis crescit ad certum vsque terminum, postea verò viribus deficientibus, etiam illa deficit; fames verò animæ ut quæ ex immortalis fonte oritur, nunquam extinguitur; sed semper crescit donec obtinuerit quod intendit; huius generis est fames animarum; & quidem maxima. Maximum desiderium non adimpletum in hac vita multum torquet, unde dixit Sapiens, *Spes quæ differtur, affligit animam*, sed hæc cum afflictione animarum æquari non potest.

34. Spem animarum summam esse probatur primò, quia in hac vita sunt desideria per varia objecta dispersa; desiderantur honores, dignitates, voluptates, divitiæ, pro nobis & amicis; unde sicut fluvijs per varios canales divisus, non potest magnam adferre ruinam, sic spes divisa non potest animam multum affligere. In purgatorio verò animæ illæ omnem spem suam in Deum repositam habent, omnes appetitus in visionem beatificam feruntur; un-

de quasi flumen inundans omnes transgrediens terminos; omnes transcendens aggeres. Persona quoque famelica, aut desiderosa, multis rebus se occupare potest; & desideria, ac famem divertere, ne ita torqueant. De illa cont. nro. cruciantur. gentibus Lydiæ me legisse meminì, quòd tempore maximæ penuriæ, disposuerant, ut populus in duas partes divisus, unò die una pars, alterò, altera comederet; die verò quò iejunabant, licitum illis esset; se ludis & jocis exercere, ut vel sic famem minùs sentirent, eùm animus diversis rebus esset intentus. Animæ verò purgatorii non ludos aut objecta sensibilia habent, famem diverterentia; non curiosos discursus illas oblectantes, non somnum illam interrumpentem, sed continuò in objectum amatum cogitatione tendentes, maximò hoc desiderio cruciantur, & affliguntur.

35. Quid de ardèntibus flammis in quibus continuò morantur referam? non possemus mediò horæ quadrante in flamma candelæ digitum tenere; quid erit diè noctuque, imò mensibus & annis in flammis versari? O si hoc cogitaremus, non tam facilè diceremus, si ad purgatorium post mortem ivero contentus erò! Etenim dic mihi, qui sic loqueris, scis quid dicis, scis quid sit purgatorium? Si quispiam diceret, sufficit mihi dum

Flammis  
continuò  
excuruntur.



*Qualia sint  
tormenta  
purgatorii?*

dum vitam salvem, si condemner ad triremes non curo; dicere illi possemus, scis quid sit in trireribus manere? an expertus es tormenta, & suspiria miserorum mancipiorum? scis cibum illorum esse durum panem, & potum, aquam corruptam? plura recipere verbera, quam cibos ad comedendum? scis catenis devinctos, ut canes dormire, scis quid dicere velit totâ die remigare, & cum undis furentibus configere? O si scires, non diceret certe, te non curare triremes. Dicentibus igitur se peccata venialia non curare, non enim aliam promerentur poenâ, quam purgatorii, quæ non est curanda. Pari modo respondere possemus, scitisne quid sit purgatorium? Num experti estis, qualiter ille ignis ardeat? quomodo illa flamma & sitis cruciet? quàm malè illæ animæ in flammis quiescant, scitis quàm carè solvitur. illo in loco omnis illicitus appetitus, de quo in hac vita non poenituimus? quàm fervera & terribilis divina iustitia: O si vel minimum rectè scires, non tam parvi faceres purgatorium. Ita S. Augustinus quibusdam dicentibus se purgatorium non curare, respōdit, *Nemo*

*S. August. serm. 41. de sanctis.*

*hoc dicat fratres charissimi, quia purgatorius ignis durior erit, quàm quidquid potest in hoc seculo poenarum videri, cogitari, aut sentiri: ita ut universa tormenta à tyrānis,*

& ab ipsis inferni diabolis excogitata, omnes infirmitates, quas corpus humanum pati posset, nulla sint in comparatione poenarum purgatorii. Nec hæc sufficiunt, verum etiâ quotquot cogitatio humana fingere potest, quæ termino carent, non adæquantur acerbitati poenarum purgatorii; Quid denique erit si diuturnitatem consideres?

36. Poenarū purgatorii diuturnitatem & acerbitatem hoc modo probemus. Si quispiam in hoc mundo maximum patiatur dolorem, scit illum diu durare non posse, subito quippe illum perimit: si verò diu duret, signum est non esse vehementem, quia ut dicit, Seneca; *Nemo potest valde dolere & diu.* Maximum dolorem causat ignis, sed nemo mediâ horâ in illo moratur, quin subito moriatur; febris quandoque plurimis annis durat, non tamen multum cruciat: Poenæ verò purgatorii acerbissimæ sunt & diuturnæ, quandoque enim ad decem, viginti, & centum perveniunt annos. Si autem aded infirmum affligit una nox quâ non dormit, ita ut una hora ipsi videatur dies, desideratam expectans auroram; qualis erit afflictio & tormentum animarum purgatorii, quibus per annum integrum differatur summum & diu cōcupitum bonum; interim verò oportet

*Tormenta  
hac sunt  
perpetua.*

*Diuturnitas  
pœnarum  
maximè  
cruciat.*

illas in acerbissimis tormentis permanere? una hora certissimè videbitur integer annus; quantus igitur videbitur integer annus? Notum est exemplum infirmi illius, qui ne multis annis gravissimas infirmitates pateretur, elegit potius uno die in purgatorio manere; dum verò illic ingressus fuisset, non pervenit ad spatium unius horæ, quin summoperè conquereretur, illi promissa non servari, iam tantis diebus in purgatorio mansisse; Postea autem intellexit se illud tempus suo desiderio, non verà mensurâ dimensum fuisse; quodque multis aliis horis satisfaciendum esset; quare Deum rogavit ut in vitam redire posset; & ibi reliquum pœnarum persolvere. Si nos id cogitaremus, quàm patienter tribulationes impositas sustineremus; imò quales Deo gratias ageremus, quòd in hac vita nos pati permetteret, in qua tormenta multò minora, & cum augmento meritorum patimur, quàm in purgatorio eas nobis reservaret.

*Tertium  
damnum  
animarum  
non posse  
frui auxi-  
liis.*

37. Tertium damnum animarum purgatorii est, illas non posse frui medicinis, & auxiliis nobis in maxima abundantia propòsitis. Duo genera malorum habent animæ nostræ, culpæ, & pœnæ; omnia Sacramenta, & maximè Sacramentum pœnitentiæ medicina sunt culpa-

rum; Indulgentiæ autem pœnarum, ò quale hoc nostrum privilegium! mille commisisti peccata? Ad confessorum accedendo, eique plagas tuas aperiendo, paucis verbis dicendo te sanitati restituit. Remanet tamen aliqua pœna in purgatorio persolvenda, ob quam ad Ecclesiam accedens ubi indulgentiæ plenaria est, ecce omnis pœna tibi remissa, si indulgentiam lucraris; ita ut directè ad paradisum tenderes, si tunc morereris. In alia verò vita hæc medicinæ non reperiuntur, qui in peccato mortali moritur, in illo semper remanet: nulla siquidem ibi medicina est, ut plaga illa sanetur. Qui multis oppressus peccatorum debitis, licet minimis, ex hac vita discedit, persolvere ea in purgatorio debet, unde non liberabitur: *Donec reddat novissimū* Matt. 5. 26. *quadrantem*: Salvatore id affirmante. Nec hoc sanè mirandum, natura quippe ubi mala nascuntur, etiam remedia producit; si venenum abundet, antidotum, adest. Vulnere animarum in hac vita infliguntur, ubi pariter remedia sunt: si enim animæ illæ *Summo desiderio liber- tatis cruciantur, sed nequeunt adipisci.* indulgentias lucrari possent, uti nos, quàm sollicitè & diligenter ad illas attenderent? nunc cognoscunt pretiū illarum, quando illis uti non possunt, & fortassis in hac vita illas parum æstimant; nunc verò acerbissimas pœnas persolvere coguntur.

Quan-

Salvi  
lib. 9  
prov  
ria,

S. Be  
de o  
Hum

Primu  
cumen  
frui pr  
legis n

Ecclesia  
9. 10.



Salvianus  
lib. 5. de  
providen-  
tia.

Quādoquidem Salviano dicen-  
te; *Vnā re ad duas diversissimas co-  
arctantur, summa vis exigit, ut aspi-  
rare ad libertatem velint; sed eadem  
posse non finit, quae velle compellit:*  
summō flagrāt desiderio ex hoc  
carcere exeundi, & in nullo se  
adjuvare possunt: ut S. Bernar-  
dus, inquit, *quod hūc negleximus,*  
Humberti. *illic centupliciter reddemus.* Ex his-  
ce jam dictis duo utilia docu-  
mēta colligere possumus; unum  
pro animabus nostris, aliud pro  
animabus miserrimis in purga-  
torio existentibus.

Primum do-  
cumentum,  
frui privi-  
legiis nostris.

38. Primum nostrum docu-  
mētum erit, ut sciamus frui pri-  
vilegiis nobis concessis; scitis  
enim quod qui datā occasione  
privilegijs non utitur, illa paula-  
tim perdit. Non adeo simus sto-  
lidi ut velimus privilegia nostra  
perdere; gaudes privilegio o  
Christiane; maximos tibi ac-  
quirendi thesauros in caelis, par-  
vō pretiō, fruaris illo; quia licet  
opera tua in se non sint tanti  
valoris, privilegium tamen tibi  
Deus concedit, ut unicō suspi-  
riō, paucis lacrymis, parvoque  
dolore, aeterna bona acquirere  
possis. Noli ergo perdere tuum  
privilegium, attēde dum pos-  
sis thesauris & divitiis in regno  
calōrum accumulandis. Sic Sa-  
lomon te admōnet dicens; *Quod-*  
cumque facere potest manus tua, in-  
stanter operare, quia nec opus, nec ra-  
tio, nec sapientia, nec scientia erunt  
apud inferos quod tu properas. Non

Ecclesiast.  
9. 10.

prætermittas opera bona quae  
facere posses. Occurrit tibi pau-  
per? fac eleemosynam; audis  
quemquam detrahentem pro-  
ximo? corripe eum, vides Missae  
sacrificium inchoari; audi illud;  
te remordet conscientia? vade  
subito confiteri peccata: scis in  
aliqua Ecclesia esse indulgen-  
tiam? vade lucrari illam; *Quod-*  
cumque facere potest manus tua in-  
stanter operare; modō quippe  
tempus est seminandi, ut in al-  
tera vita centuplum recipere  
possis.

39. Secundum documentum *Secundum*  
valde utile pro animabus illis af- *documentum*  
flictis est, ut ad cōmiserationem *ut adiuve-*  
moti propter acerbissimas poe- *mus animas,*  
nas, adiuvemus illas, indulgen- *purgatorij.*  
tiis, eleemosynis, jejunijs, oratio-  
nibus, alijsque bonis operibus,  
ut quantocius à poenis illis mi-  
ferrimis eximi queant. *Quale*  
autē cor adeo durū reperietur,  
quod non dicam parentes aut  
amicos, sed quemcumque ex-  
traneum; vel etiam inimicum  
in ignem incidisse videns, & la-  
mentabiles eius voces auxilium  
postulantes percipiens; non sta-  
tim accurret & auxilium feret?  
Oculis ergo fidei, animas in ar-  
dentibus purgatorii flāmis au-  
xilium miserrimè implorantes  
vides; quarum multi sunt amici  
aut cogniti, audis fidei auribus  
altā voce clamantes: *Miseremini* *Iob 19. 21.*  
*mei, miseremini mei, saltem vos ami-*  
*ci mei.* Quomodo ergo adeo eris  
cru-

crudelis, ut non succurras? An parva illarum sunt tormenta? imò audisti illa superare omnia quæ in hac vita pati, aut imaginari possumus. Fortè hoc beneficium personis ingratiss, aut indignis præstabis? Quin imò personis dignissimis, amicis Dei, in gratia eius constitutis, ad æterna bona destinatis; gratissimis quoque quia in cælis pro suffragiis tuis, tantis orationibus potētissimis satisfaciēt. An te posse dubitas? Imò facillimè potes, omnis siquidem oratio, eleemosyna, aut aliud opus bonū, illas maximè juvat, supra omnia autem indulgentia & sanctiss. Missæ sacrificium. Poëtæ Gentiles referunt quòd infernum transiente Orpheo cum cithara sua, Cerberus latrare desijt, & furia infernales sævire, reliqua quoque tormenta reos suos torquere desierunt. Nos verò sincerā fide tenemus, quod personante orationis, citharā in purgatorio, poenæ afflictorum allevientur, & oratione perdurante, plenariè tandem liberantur. An hoc tuo periculo experiri cupis; ut apud nos sæpè accidit, dum quempiam ex igne, aut mari liberare volumus, sæpè ipsimet remanemus cōbusti, aut submersi? Quin imò non parvo tuo merito, & lucro, apud Deum tantum promereberis. Unde laudabilis apud multos religiosus est consuetudo, nullam sibi indulgentiam

Faciliter  
eas adju-  
vare possi-  
mus.

pro satisfactione operum, sed omnes quantum possunt, fidelibus defunctis applicare: quem modum vellem vos quoque imitari.

40. Dices fortè charitas be- *Animabus*  
nè ordinata à seipsa incipit, non *purgatorii*  
debeo ergo me relinquere ut *bona opera*  
alijs applicem indulgentiā: quin *applicando*  
imò dico ego vera charitas: Non *nil perdi-*  
*mus.*  
*Corint. 13.*  
querit quæ sua sunt. Quando au-  
tem à te incipere cupis, hoc in-  
telligendum de bono honesto,  
non de bono vtili; de exercitio  
virtutū, non de fuga poenarum.  
Applicando quoque satisfactio-  
nem animabus purgatorii, reti-  
nes pro te bonum honestū, quia  
virtutem exerces, & donas illis  
bonum utile quod est solutio il-  
larum poenarum. Hæc regula  
quoque admitti potest, dum ne-  
cessitas est æqualis, sed nō vides  
ibi magnam esse differentiam?  
Tua quippe necessitas est futu-  
ra, & incerta, cū necdum sis in  
purgatorio, nec scias, utrum il-  
lud intrabis, illarum autem ne-  
cessitas certa est, & præsens; quia  
modò ab igne cruciantur, ita  
quòd rationabilius sit illis suc-  
currere, quàm tuæ futuræ ne-  
cessitati providere. Quin imò  
non vides hoc modo te quoque  
providere tibi ipsi? Cū enim  
opus tantæ charitatis exerces,  
aequiris meritum apud Deum,  
obligas etiam illas animas ut pro  
te orent; Deus insuper non per-  
mittet, ut quando tu indigneris  
nullus

Exemplum  
idem p  
tur,



nullus sit, qui pro te satisfaciatur, cum tu pro alijs satisfeceris. Potest quoque esse ut propter charitatem tuam, Deus pro te reservet duplicatam hanc satisfactionem, quam tu alteri applicaveras.

*Exemplo  
idem probatur.*

41. Ad hoc declarandum pulcherrimum occurrit exemplum in SS. Patribus, dum quidam ex SS. Patribus confessionem aliqujus moribundi exceperat, qui multa & gravia ei peccata confessus fuerat, videretque illum multum timere, & quasi desperare, ut animum illi adjungeret dixit; si illam egisses poenitentiam tot annis quam ego peregi, numquid confideres? Jmo certe respondet infirmus: alacris igitur esto, inquit S. Pater, ego tibi liberè concedo, & dono omnia mea merita, omnium poenitentiarum, quò donò ab infirmo accepto hilariter mortuus est. Cum verò bonus senex in cellam suam redisset, cogitaretque qualiter se privasset fructu tantorum laborum, & poenitentiarum, interim dum sic mœstus hæret; apparuit illi anima illa cui hoc donum obtulisset, summas gratias agens, de tanto dono, ratione cujus jam cælum conscenderet, de quo li-

cet senex consolatus maneret, pro se tamen sollicitus erat. Interrogavit ergo animam illam, quid de se futurum esset, qui jam tot divitijs spiritualibus se privaverat; respondit illa non te privasti istis meritis, sed illa duplicasti, propter excellentem charitatis actum quem erga me elicuisti.

42. Attēdamus ergo alacriter auxilio animarum; cum Deo siquidem, cui hoc opus gratissimum, numquam perdemus. *Animabus purgatorii assistendum, quia te juvabunt.* *Lucæ 16.9* *Favete vobis amicos de mamona iniquitatis, ut cum defeceritis recipiant vos in æterna tabernacula.* Pauperes hujus mundi, non omnes cælum intrabunt, ideoque esse potest ut tu des eleemosynam alicui qui te non recipiet in æterna tabernacula; nec idcirco eleemosyna erit tibi inutilis. Benefaciendo tamen pauperibus alterius mundi, qui sunt animæ purgatorii; securus es quòd illæ tandem gaudebunt æternis bonis, ideoque gratæ tibi morienti occurrent, & in consortium suum recipient; à malignis spiritibus te defendent, & in æterna tabernacula te conducent, ubi sine fine gaudebis, quod Deus benignitate suâ nobis concedere dignetur. Amen.

## DISCVRSVS SEXTVS

Definitio & essentia Tribulationis inquiritur, & assignatur: & ars mirabilis illam à se coercendi exhibetur.

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

**C**orpus humanum mirabiliter compositum exhibens, differentiam inter voluntatem & intellectum assignat. num. 1. 2. 3.

Que natura, & definitio tribulationis; varias ejus figuras, & similitudines proponendo, inquit à num. 4. vsque ad 22.

Veram denique naturam, & definitionem tribulationis exhibet à

num. 23. vsque ad 27.

In potestate nostra esse nullam tribulationem pari probat. num. 28. 29. 30.

Quomodo ab omni tribulatione liberi, perfectâ pace fruemur. à num. 31. vsque ad 36.

Quam infelix qui divina voluntati resistit, demonstrat, numero 37.

Corpus hu-  
manum mi-  
rabiliter  
compositum.



Deò mirabiliter anima, & corpus humanum in uno composito conjuncta sunt; & tanta inter illa est proportio & contrarietas, tanta similitudo, & dissimilitudo; ut rectè affirmare non auderem, utrum major sit eorum amicitia, an inimicitia: majus sit damnum quod sibi invicem præstât, quàm utilitatem quam adferût: si caro ab anima malè excipi debeat, vel carnem suam protegere, meritorium sit? Caro siquidem taliter est domus animæ, ut etiam sit carcer; est vestis, sed nimis ponderosa; est

equus, sed recalcitrans; canis venaticus, sed qui prædam retinet, & devorat; est servus, sed inobediens; est socius, sed infidelis; est amicus, sed inæqualis; est sponsus, sed ingratus; est explorator, sed sæpius mendax; est ductor, sed errans; est pincerna, sed qui absynthium melli, & venenum vino immiscet; est porta, sed malis & bonis æquè aperta; est fenestra, sed per quâ mors intrat; est instrumentum, sed ineptum; est rheda, sed ab equis indomitis tracta; est lectus, sed angustus, & malè accommodatus. Talis denique est, ut nec cum illo; nec sine illo spiritus pacem habere posse videatur; ut

Corpus ma-  
lus anima  
socius.

de

Aristot. r.  
de gener.  
textu s. 9.  
S. Thoma  
ibid.



# DE TRIBVLATIONE.

115

de amico quodā dicebat Poëta.

*Difficilis, facilis, iucundus, acer-*  
*bus, es idem:*

*Nec tecum possum vivere, nec*  
*sine te.*

Martialis  
lib. 12. epi-  
gram. 47.

*Insignis dif-*  
*ferentia in-*  
*ter intelle-*  
*ctum & vo-*  
*luntatem.*

2. Si tamen subtiliùs animæ nostræ operationes indagare velimus, inter eas pulcherrimam reperiemus differentiam, in anima duæ sunt potentia, intellectus & volûtas; quibus aliæ duæ in corpore respondent, auditus & appetitus. Intellectus & auditus nullo modo inter se contrariantur, imò se mutuò mirabiliter iuvant; sed voluntas & appetitus corporis, de facto sùt contrarii, & inter se repugnant. Hinc sequitur vtilissima doctrina, ut nimirum actus voluntatis si secundum rationem dirigi velint, actibus appetitus sensitivi; opponendi sint si verò actus intellectus rectè gubernari velimus, debent è contrà, iudicio sensuum conformari. Si igitur de amando, & desiderando agis, caveas in hoc appetitum sensualem sequi, quia temporalia, & indigna desiderares, & amares. Si è contrà de philosophia, & discursu agis, de approbatione hujus, vel illius sententiæ, caveas à sensu discedere, si errare non velis; quia Aristoteles quem S. Thomas sequitur cum alijs philosophis, rectè dicebat; *Relinquere sensum propter rationem, est debilitas intellectus*; loquendo de rebus natu-

ralibus, quando rem sensibilem relinquimus judicare, propter rationem sophisticam, signum est parvi iudicii, aut intellectus.

3. Hujus autem diversitatis occasio esse potest, quòd una veritas numquam potest alteri veritati contraria esse; cum igitur hæc veritas per sèsus cognita, non possit esse contraria cui veritati intellectui repræsentata; si illa ab hac discrepet, certissimè errorem committet. E contra autem bonum quod ad voluntatem pertinet, omninò oppositum est bono quò sensus fruuntur; voluntas siquidem bonum honestum respicit, & sensus bonum delectabile, ideoque quantò magis illa ab hoc bono deficit, tantò magis illi bono appropinquit. Ratio autem huius diversitatis est; quia veritas rerum in se talis est, & non in ordine ad alterum; bonitas autem talis est cum relatione ad alterum; potest siquidem res aliqua mihi bona esse, & mala alteri. Veritas ergo quæ talis in se est, sive à sensu ab intellectu cognoscatur, semper est eadem veritas: bonitas autem sæpè mutatur, ea siquidem quæ sensibus convenit, potest voluntati rationali inconveniens esse; sicque una bonitas potest esse contraria alteri. Hæc diversitas mirabiliter in Scriptura patet; quantum enim ad voluntatem, exhortamur appetitus

*Qua diver-*  
*sitas occa-*  
*sio?*

*Veritas verè*  
*sive in se talis,*  
*bonitas ad*  
*alterum est.*

Aristot. 1.  
de gener.  
textu 5. 9.  
S. Thomas  
ibid.

Eccli. 18.  
30.

Ioan. 19. 35.

1. Ioan. 1.

2. Petri 16.

Cur hic discursus instituitur?

Quid sit tribulatio?

titus sensuum non esse sequendos; ita namque dicit Sapiens; *Post concupiscentias tuas non eas.* E contra verò ad veritatem confirmandam in testimonium alicuius rei adducuntur sensus. Sic S. Joannes; *Qui vidit, testimonium perhibuit, & verum est testimonium eius*; & in epistola sua scribit; *Quod vidimus, & audivimus, & manus nostræ contrectaverunt de verbo vita*; S. Petrus etiam ait: *Non doctas fabulas secuti, sed speculatores facti illius magnitudinis.*

Dices fortasse ad quem finem hic discursus? Ut dependentiam, & connexionem discursuum sequentium, cum præcedentibus vobis demonstrarem; & videatis quàm solidum sit fundamentum, supra quod turrim nostram ædificamus. (ut in secundo discursu diximus.) Vtique modò de rebus ad existentiam tribulationis pertinentibus disseruimus, si in omni homine reperitur, si omni die aliqua sit tribulatio; existentia autem rerum, per sensus cognoscitur. Ab existentia verò ad essentiã modò transibimus, & à sensibus ad intellectum, videbimusque quid sit tribulatio, naturam eius investigabimus, & definitionem assignabimus. Quid igitur est tribulatio quæ tantò nominatur, & adeò homines affligit? qualecumque malum quod patimur, dicet citò quispiam; cum Scriptura sacra illam quoque ma-

lum appellet: *Si erit malum in civitate quod Dominus non fecerit?* nulla, videlicet, est tribulatio à Deo non immixta: *Omnes dies pauperis mali*: id est tribulationibus pleni. Idem sentire videtur, commune hominum iudicium; idem quippe est dicere, malè me habeo, aut res meæ malè succedunt, quàm dicere, sum afflictus. Sed necdum veritatē cōsecutus es: peccatū liquidem estne tribulatio? non, alioquin non committeretur; & quandoque prosperitatem affert, dicente Ieremiã: *Quare via impiorum prosperatur?* Ierem. 12. 1 tribulatio insuper affligit, peccatum delectat, tribulatio est contra propriam voluntatem, peccatum est voluntariū. Sed numquid malum est? imò maius malum omnium; non ergo idem est malum, & tribulatio. Quare ergo vocatur malum? largo modo tribulatio mala dicitur, quia sensibus ita apparet, sed peccato comparata, non est talis.

5. Duo sunt genera malorum. *Tribulatio* unum propriè, & rigurose dictum, & hoc est peccatum; alterum *non est malum propriè dictum*, & hoc est tribulatio. Primum est malum culpæ, secundum est malum poenæ; videns Deus, quòd *Genesis 5: cogitatio cordis intenta esset ad malum*, de primo malo dictum est; *si reddidi retribuētibus mihi mala*, Psal. 7. 5. de secundo dicitur: *Nolite facere mala, & vos non apprehendēt*; de utroque dictum. Primum malum

Amos 3. 6.

Proverb.

15. 15.

Ierem. 12. 1

*Tribulatio non est malum propriè dictum.*

Genesis 5:

Psal. 7. 5.

Eccli. 7. 1.



lum hominem impium, & per-  
versum reddit, secundum quan-  
doque bonum efficit. Duobus  
modis cibi mali dici possunt;  
vel quia sunt amari ut absyn-  
thium, vel quia mortiferi ut ve-  
nenum, licet alioquin sint dul-  
ces. Peccatum quid est? cibus  
Osce 4. 8. est; *Peccata populi mei comedent: &*  
*cibus malus, non quia amarus,*  
Iob 20. 12. *cum de illo dicatur; Cum dulce*  
*fuerit in ore eius malum; sed quia*  
*mortiferus, quia, anima que pec-*  
Ezech. 18. 4. *caverit ipsa morietur. Cibus pari-*  
Psal. 79. 6. *ter est tribulatio. Cibabis nos pa-*  
*ne lachrymarum; sed cibus malus,*  
*non quia mortiferus, quin imò*  
Eccl. 10. 4. *medicina mirabilis; Curatio ces-*  
*sare facit peccata maxima. Sed quia*  
Ruth. 20. *amarus: Amaritudine me replevit*  
*omnipotens. Quandoque hæc duo*  
*mala simul reperiuntur, sicut in*  
Ierem. 2. 19. *illo cui dixit Ieremias; Vide quia*  
*malum & amarum est reliquisse te Do-*  
*minum Deum tuum; malum propter*  
*culpam, amarum propter pœ-*  
*nam, quæ hinc mala non dicitur,*  
*cum aliud maius malum adsit,*  
*nimirum culpa; sicut homo do-*  
*ctus in comparatione doctioris*  
*videtur ignorans.*

6. Natura ergo tribulationis  
non bene expressa, vocando il-  
lam quaecumque malum. Quid  
ergo erit tribulatio? fortè dicet  
alius, qualiscumque res quæ af-  
flictionem, aut dolorem affert?  
Nomen ipsum hoc indicare vi-  
detur, tribulatio quippe à no-  
mine *tribulus*, qui fructus spino-

sus est, & pungens, ut notat S.  
Thomas: quod ergo nos pungit S. Thom.  
& affligit erit tribulatio. Vel ut supra psal.  
alii volunt à nomine, *tribulum*, 3. col. 2.  
quod vehiculum significat, quo  
olim frumentum in area tere-  
bant; quasi tribulatio hominem  
contereret, & maximo dolore  
afficeret: sicuti grana dolorem  
sentirèt, si sensu prædita essent,  
dum conteruntur. Nec hæc ta-  
men opinio rectè quadrat: con-  
tritio quippe peccatorum, nòn-  
ne dolorem affert? nònne affli-  
git? nònne lacrymari efficit? si  
aliquis se flagellat, & sanguinem  
elicit, nònne dolorem sentit? sed  
hæc dicemusne tribulationem  
esse? certè non, quia dolor vo-  
luntariè apprehensus non est tri-  
bulatio: ab alia siquidem arbore  
quàm à voluntate nostra pro-  
dire deberet, ut tribulatio dice-  
retur.

7. Numquam advertistis ex  
parvis ramusculis quandoque  
pendere magnos fructus pepo-  
num, aut aliorum? sed quomodo  
parvus ramusculus tatum pon-  
dus sustinere potest? Forſitan  
quia fortissimus est? non, quia  
auferas fructum illum, & ap-  
pendas aliud pondus eiusdem  
valoris rumpetur ramus: imò si  
denuò fructum affigas, sustine-  
re non poterit. Quid sibi hoc  
vult? nònne idem est fructus  
qui primò? quomodo ergo an-  
tea eum sustinebat, jam verò  
non? pulcherrimum est naturæ

secretum: quod ut intelligatis, attendite: talis est amor patris & matris erga filios, ut omnes molestias pro ipsis toleratas, aut non sentiant, aut valde leves aestiment. Sic mater pro filio infirmo quid non patitur, quales non subit molestias? Et tamen nihil efficere videtur, in fine quoque libentiùs laborat, quàm in principio; ubi alia mediam partem laborum sustinere non posset. Propterea Moyses cum Deo conquestus, quòd illi tantum onus imposuisset, dicere solebat: Numquid ego concepi omnem hanc multitudinem, vel genui eam, ut dicas mihi porta eos in sinu tuo? quasi diceret, si ego hanc genuissem, non tanti ponderis mihi esset illam sufferre. Sed illam non genuisse & tamen sufferre debere, intolerabile pondus est. Deus autem è contrà, ut monstraret se numquam defatigari, dixit: Ego feci, ego feram. Hic affectus non solum in hominibus, verùm etiam in bestiis reperitur, & in omnibus rebus mundi suo modo. Videte qualiter leones, vaccæ, canes, gallinæ, aliæque animalia erga partus suos se gerant, quos labores infumant, quomodo etiam propriò cibò se privent, ut illis distribuant. Arbores quoque licet sensu carentes, similem propensionem versus fructus illarum gerunt, ut voluntariè proprium succum illis subministrent: Ele-

*Amor omnia suffert.*

Num. II. I.

Isaia 46. 4.

## SEXTUS

menta denique eandem solitudinem gerere videntur, iuxta quippe aliquorum opinionem aqua in mari non pòderat, quia est in proprio centro, & quasi patri conjunctus, ideoque nullam illi molestiam affert.

8. In hac verò similitudine, pulcherrima differentia notanda est, quantum videlicet ad durationem hujus affectus, qui in hominibus multò magis durat, quousque enim in illis est spiritus & vita, semper durat amor patris versus filios. In animalibus autem subitò desinit: transacto siquidem eò tempore quò filii indigēt auxilio matris, amor & providentia materna cessat, nec ampliùs filii à matre agnoscuntur. In arboribus quoque quæ imperfectiores sunt animalibus, minùs hæc naturalis propensio durat, quamdiu nempe fructus est arbori affixus. Hinc colligere poterimus, responsum ad dubium propositum, quamdiu fructus ex arbore dependet, est cognitus pro filio, ideoque minùs ponderat, & faciliùs portatur: dum verò unà vice recisus est, nō ampliùs pro filio cognoscitur; unde licet denuò appendatur, ut extraneus est, nec arbor se plus accommodat, ut illum sustineat. Proposito ergo nostro respondendo cur dolores, afflictiones, & mortificationes quas homo ex propria voluntate suscipit, non vocentur tribulationes;

*Diversitas amoris in homine, & bruto.*

*Cur afflictio voluntaria, non dicitur tribulatio?*



nes; dicendum, illas esse partem nostræ voluntatis, ideoque licet aliunde gravent; nullius sunt ponderis aut molestiæ; cum voluntariè illas suscipimus: non merentur ergo nomen tribulationis. E contrariò, omnis minima res ab alijs, contra voluntatem imposita, ô-quàm gravis est, quantum ponderat. Hinc vita religiosa adeò æstimatur molesta, & aspera, non quia multi seculares nō plus patiantur quàm religiosi; sed quia illi accipiūt onus quod ipsis placet, propriam exequuntur voluntatem, religiosis autem ab alijs imponitur. Non mirum quoque Deum parū æstimasse ieiunium filiorum Israel, dicebat enim:

Isai. 58. 3.

*Indie ieiunii vestri invenitur voluntas vestra. Ieiunatis ad libitum vestrum, & non propter amorem meum, ideoque non obligor mercedem reddere.*

*An tribulatio sit afflictio contra voluntatem?*

9. Dicit ergo alius definitioni adjugamus; tribulationem esse aliquid: quod nos affligit, contra voluntatem nostram, sicque veram esse definitionem reperiemus. Hoc etiam videtur indicare voluisse Salvator dum Petrum alloquens illique passionem prædicens inquit: *Cum esses junior cingebas te & ambulabas ubi volebas, cum autem senueris, alius cinget te, & ducet quod tu non vis.* Ecce tribulatio contra voluntatem. Sed ut mihi videtur, non plenè natura tribulationis de-

Ioan. 21. 18.

*junior cingebas te & ambulabas ubi volebas, cum autem senueris, alius cinget te, & ducet quod tu non vis.*

clarata manet: si enim ita fuisset, non possemus alicui persuadere, ut voluntariè tribulationem amplecteretur: eo ipso enim quo esset voluntati conformis, non ampliùs diceretur tribulatio. Tolleretur ergo summus patientiæ gradus; sicut enim infirmus patientiæ gradus est sustinere tribulationem involuntariè, quia nō possumus minùs facere, cum aliquali tamen resignatione; sic supremus patientiæ gradus, est lætari in tribulationibus, illasque desiderare; iuxta illud; *Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilii, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati.* Si autem propter hanc lætitiā tribulationes desinunt esse tales, etiam patientia non diceretur talis, nec possent illam sufferentes, patientes vocari. Difficilior ergo hæc questio est: quàm initio apparebat, nec parum efficiemus si illi respondere possimus.

Actor. 5. 41

10. Quid ergo erit tribulatio? fortè quia adeò obscura, nō aliud quàm nox & tenebræ? ita cū SS. Ambrosio, Augustino, Beda dicere possē; quia nomine tenebrarum in sacra Scriptura sæpè significatur; sic S. Iob. *Post Iob 17. 12. tenebras spero lucem: post tribulationem nempè consolationem, post adversitatē, prosperitatem.* S. Ieronymus quoque dicit dum in Scriptura sacra quidpiā mediā nocte factū dicitur; mysticè intelli-

*An tribulatio sit nox, & tenebra?*

intelligitur factum tempore magnæ tribulationis. Hæc præterea nox est S. Ioannis Climaci, in qua particulariter præcipit ut oremus; hæc est nox illa quæ iuxta Prophetam Davidem in lucem mutatur, quando (ut S. Gregor. 2. Mor. 9. Gregorius inquit) alacriter tribulationem sufferimus. Hæc est nox illa, in qua non extinguitur lucerna mulieris fortis, inquit Beda; in hac unus amicus alterum invitat, ut illi tres panes accõmodet; dicit Glossa. Tenebræ ergo & nox vocatur tribulatio; & meritò; quia tenebræ afflictionem, & mœstitiam causant, qui proprius videtur tribulationis effectus.

*Animalia in tenebris homines in luce ambulant,*

*Psal. 103. 20.*

*Ibid. 23.*

11. Adjungamus quoque pulcherrimam diversitatem in tenebris esse inter homines & bestias; quia hæ in tenebris è cavernis exire solent, & victum quærere: id attestante Prophetæ regio; *Posuisti tenebras, & facta est nox, in ipsa pertransibunt omnes bestia silvæ, catuli leonum rugientes ut rapiant, & quarant à Deo escã sibi.* Homines verò de die operantur, & in tenebris ad loca sua redeunt, sic idem attestatur Prophetæ; *exibit homo ad opus suum, & ad operationem suam vsque ad vesperam.* Et talis rectè diversitas est inter electos, & reprobos, qui ferarũ instar vitam ducunt; cum sunt afflicti, conqueruntur de hoc & illo, à seipsis exeunt, consolationes in rebus externis quæ-

runt. Electi verò qui ut homines rationales vivunt, in tribulatione intra seipsos se recipiunt, in seipsis rationes tribulationum quærunt; ita de filio prodigo fame afflictò dicitur; *in se reversus, rediit in seipsum prius, & postea in domum paternam.* S. Petrus quoque scribès fidelibus afflictis ait; *Nolite peregrinari in fervore; nolite iter facere tempore tribulationis, in nocte denique meliùs audiuntur voces, & musica, ros è cælo cadit, calor temperatur, fructus maturescunt, & stellæ & luna clariùs patent.* Pariter in tribulatione meliùs audiuntur divinæ inspirationes, anima disponitur cælesti gratiæ recipiendæ, concupiscentiæ fervor temperatur, bona proposita executioni mandantur, & maturescunt, & favor Sanctorum, præcipuè Beatæ Virginis, tunc clariùs pater. Ex alia verò parte dici potest, quòd tenebræ visum impediunt, & tribulatio illum acuat: unde dixit Jeremias; *Ego vir videns paupertatẽ meam in virga indignationis eius.* Non videntur ergo tribulatio tenebræ.

12. Dicemusne fortassis illam ignem esse, qui ardore cruciat, & luce illuminat? Hoc dici posset, quia in sacra Scriptura ita sæpius nominatur, sic David: *Probasti Domine cor meum & visitasti nocte, igne me examinasti: sed quando David ab igne combustus fuit? numquam ab igne materiali,*

*Diversitas tribulationis malorum & bonorum.*

*Lucæ 15. 17*

*1. Petri 4. 12.*

*Threnor. 3. 1.*

*An tribulatio sit ignis crucians, & illuminans.*

*Psal. 16. 3.*

*S. Hilari pra psal Ad Eph. 6. 16.*

*Tobias 13.*

*Lucæ 8.*

*Lucæ 22. 28.*

*Iob 23. 1.*



S. Hilarius. Sæpius, inquit S. Hilarius. S. Paulus quoque sagittas diaboli ignitas, vocat illas tribulationes, quæ

Ad Ephes. 6. 16.

tribulationibus conjunctæ sunt. Tribulatio est ignis ille quod purgantur peccata, & victima crematur. Ignis insignem habet proprietatē, quod similia vniat, dissimilia verò separet; ut si igni iniicias cōpositum diversorum, metallorum, liquefacta se ab invicem separabunt, & vniuntur sibi similibus. Tribulatio quoque veros amicos, & inimicos probat; ubi enim in prosperitate omnes tibi applaudebant, & ad te conveniebant; in adversitate longè à te fugient, & discedent qui tibi non bene volebāt, nec conformes tuæ voluntati erant; veri tamen amici magis tibi unientur, idèò verè dictum: *Amicus certus, in re incerta cernitur.* Nec solum hujus mundi amici, verum etiam amici Dei in igne tribulationis cognoscuntur; unde Tobia dictum; *Quia acceptus eras Deo, necesse fuit ut tentatio probaret te.* Ab hoc igne probantur falsi amici, de quibus Salvator

Tobia 12. 13.

Lucæ 8. 13. ait: *In tempore tentationis recedunt: & pro veris amicis Apostoli declarantur; Vos estis qui permansistis mecum in tentationibus meis;* ignis

Lucæ 22. 28.

Iob 23. 16.

emollit ferrum & vitrum, & lutum indurat; sic tribulatio nobiliores animas emollit, qualis erat anima Job qui dixit: *Deus molliuit cor meum; corda verò ter-*

rena, & sordibus inquinata indurat; ut Pharaoni accidit, de quo dictum, *induratum est cor Pharaonis.* Ignis purificat aurum, & scenum comburit; & tribulatio purificat animam, & corpus emundat: unde Propheta Isaias dixit: *Si abluerit Dominus filiam Sion, in spiritu judicii, & ardoris;* ignis omnium artium minister, unde sinxerunt antiqui Minervam in maritum sumpsisse Vulcanum: ingenium videlicet igni conjunctum fuisse: & tribulatio ut ignis nos mirabiliter perficit & laboriosos reddit, teste Davide: *Pauper sum ego & in laboribus à juventute mea.* Quid autem dicimus ignem esse, cum hic nullum fructum producere, nec fecunditatem rebus tribuere potest; quin imò comburere, & consumere solet: at tribulatio animas mirabiliter fecundat, juxta dictum Salvatoris bonis verbi Dei auditoribus: quod *fructum afferunt in patientia:* & alibi dicit patrem suum: *Palmitem ferventem fructum purgare, ut fructum plus afferat.*

Lucæ 8. 15. Ioan. 15. 1.

13. Fortè ergo dicemus, tribulationem non esse ignem, sed aquam? *An tribulatio sit aqua?* aquam, quā irrigatæ arbores, & herbæ, maiorem acquirunt fecunditatem, & abundantiorum fructum producunt? Sic cum S. Augustino dicere possemus, sub nomine quippe aquæ à Davide figurata fuit, dum dixit: *Salvum me fac Deus, quoniam intraverunt*

S. August. in psal. 67.

Psal. 68. 2.

Q. aqua

aqua usque ad animam meam. Tribulatio est aqua illa contradictionis, terminus terræ promissionis in parte Australi: quia etiā post victoriam inimicorum re-

S. Ieron. in Ezech. cap. 47.

peritur teste S. Jeronymo. Illa significata est in aquis, quæ in unum locum congregantur, ut terra fructum reddat: recedit nempe ab homine ut se in operibus bonis exercent. Illa figurata est in aquis diluvii, quæ animalia submergebant, & arcam à terra elevabant: quia non potest videlicet ab imperfectis sufferri, & clariores reddit perfectos. Illa præsignata, in aquis amoris, quæ per lignum dulces

S. Bernard. super Cant. 54  
S. Gregor. 12. Moral. cap. 12.  
S. Hilar. in Matt. c. 17.  
S. Ieron. in Isaiam c. 23  
S. Basil. in cap. 1. Proverb.

redditæ, quia ligno S. Crucis dulcis est reddita. Illa demonstrata in aqua, quæ in vinū conversa est, quia virtute Christi in lætitiā convertitur: ut dicunt SS. Bernardus, Gregorius Papa, Hilarius, Jeronymus, Basilus, & alii. Si quoque in aqua suffocatur, & perit, qui se nimium immergit: tribulatio doloris, & mortis sæpe occasio est. Dico insuper: si radices arborū aquā irrigantur, illas germinare facit,

Iob 14. 17. teste S. Job: Lignum habet spem, si præcisum fuit, rursum virebit, & ad odorem aqua germinabit. Sed si arbor præcisa irrigetur, potius putrescet, nō aliter animæ vivæ per gratiam, & bene in Christo radicatæ, tribulatione ad aquatæ, fecundiores redduntur operum bonorum: sed mortuæ &

sine radice virtutum deficiunt, & in prædam vitiorum cedunt. Ex alia parte aqua est caloris inimica, & cum igne pugnat: tribulatio è contra in amore Dei fervet, & pars eiusdem amoris est juxta dictum illud: Quos diligis, castigo: quomodo ergo erit tribulatio aqua?

14. Sed quid dicam tribulationem esse? An vinum quod calefacit, & symbolum amoris est? Sic dicere liceret, cum à Propheta regio hoc nomine sit expressa dum dixit: Potasti nos vino compunctionis, & vinum furoris Dei à Jeremia appellata. juxta Origenem. Nec immeritò, Origenes sicut enim vinum sanis gratum, in Ierem. infirmis nocet: sic tribulatio à hominis personis sani iudicii, volūtariè amplexatur, indeque fructum hauriunt, ab imperfectis verò vitatur. Sicut vinum bibentibus vires addit, sic tribulatio illam sufferentibus: Cum infirmatus sum 2. Corint. 12. 1. potens sum dixit S. Paulus. Sicut vinum inebriat debiliores cerebri, sic tribulatio mēte excedere cogit incautos, unde dixit Isaias: Isaias 51. 21. Ebria, & non à vino. E contra verò optimū tribulationi deest, dulcis nimirum gustus, & lætitia cordis, tribulatio nempe amara est & doloribus plena, & affligit animam: non ergo vinum est tribulatio.

15. Sed quid dicemus illam esse? Fortè grave pondus, quod opprimit, & cōterit, supra quem cadit?

An tribulatio ut grave pondus opprimit.

Isaias  
Nabu  
10. 1.

Ad G  
6. 2.

Ad G  
6. 6.

1. Petri  
10.



cadit? id dicere possemus, hoc quippe nomine in sacra Scriptura sæpius vocatur, quid enim aliud illæ Prophetiæ indicant:

Isaia 13. 1.  
Nahum.  
10. 1.

*Onus Babylonis, onus Ninive, onus Moab*: quàm tribulationes, & pœnas quæ supervenient illis.

Ad Galat.  
6. 2.

De hoc onere loquebatur S. Paulus juxta S. Augustinum, dū dicebat; *Alter alterius onera portate*: adjuvate nempe vos invicem in tribulatione. Sed si pondus est dices, ergo me in terram deijciet? nequaquam, sicut enim qui pondera distribuit, vires uniuscuiusque respicit; ita Deus noster tribulationes mittit juxta vires uniuscuiusque, dicente S.

Ad Galat.  
6. 6.

Paulo; *unusquisque onus suum portabit*. Sed quale onus? non alterius, hoc fortè nimis grave ipsi foret, sed proprium ipsi proportionatum. Si autem aliquis sub hoc onere cadat, inde est, quia jam propendeat ruinæ. Non notastis, si suprà columnam rectam erigatis aliud pondus, non solum non cadet, sed firmior manebit, magisque stabilietur quàm antea; pari modo hoc tribulationis pondus, si te inclinatum, aut ruinæ obnoxium reperiatur, rebusque terrenis inhærentem, facillimè ad terrā deijciet: si verò ad cælum erectum, firmiorem & stabiliorem reddet: ita fidelibus S. Petrus dicebat: *Modicum passos ipse perficiet, confirmabit, consolidabitque*. Non tamen negare possumus quòd pòdus non

1. Petri 5.  
10.

descendat, & ad terram trahat portantem, ubi tribulatio afflictum supra omnes res terrenas erigit, non ergo hoc nomen rectè explicata.

16. Quid dicemus tribulationem esse? An mare tèpestuosum, quod furentibus undis eximo gurgite ligna effert quæ sinu retinebat? sic dicere possemus, quia mare vocata fuit à Propheta regio: *Veni in altitudinem maris*. Hæc est mare illud, in quod mysticus Jonas præcipitatus, ut nos omnes liberaret, inquit S. Hilarius. Hoc mare exterreret antè, defendit à latere, securos reddit posterius, uti mare rubrum Hebræis præstabat. Antè dum timemus nos affligendos, à latere defendit dum affligimur; posterius tuetur, dum de peccatis præteritis dolemus. Hæc similitudo valde congrua est, si enim mare gustui amarum, & sensui tribulatio displicet: si in mari reperiuntur uniones, corallia, aliæque divitiæ, tribulatio divitiis spiritualibus plena: *Honestavit illum in laboribus*: dicitur de Patriarcha Jacob: vel ut alii legunt, *locupletavit illum*. Si ex mari sal producit, & de tribulatione sal sapiëntiæ prodit. Unde de Sapiëntia increata dicitur, quod *didicit ex his quæ passus est*. Si mare ratione amaritudinis, se defendit à corruptione, tribulatio à morte & peccatis liberat: *Curatio faciet cessare peccata maxima*.

An tribulatio mare tempestuosum?

Psal. 68. 3.

S. Hilarius in Matth.

Sap. 10. 10.

Ad Hebr. 5. 8.

Eccl. 10. 4.

*ma.* Si per mare velocius iter conficimus, quàm per terram & de longissimis terris, per tribulationem ad cælum brevi spatio pervenimus, medio quandoque die, ideoque bono, latroni dictum: *Hodie mecum eris in paradiso.* Hoc tamē deesse videtur, quòd homo non sit natus ut mare sulcer, cum sit animal terrestre; sed natus ad tribulationem, juxta dictum S. Job: *Homo nascitur ad laborem.*

17. Quid ergo erit tribulatio, an panis qui est communior hominis cibis; id affirmare possem cum Glossa, cum Richardo de S. Victore, S. Augustino & alijs, hoc enim nomine à Psal- mista vocata dum dixit: *Cibabis nos pane lacrymarum*, quis autem umquam audit, lacrymas loco panis inservire? lacrymæ aqua sunt, quæ nutrire non potest, nec aliquem in vita sustinere, si dixisset pro potu inservire, bene quidem, sed pro pane, quid sibi hoc vult? An ex lacrymis & farina panis conficitur? vel panis confectus lacrymari facit? Melius vocavit panem lacrymas & tribulationem, quia maximā conformitatem cum pane habent. Sine pane vivere nō possumus, nec absque tribulatione. Panis digestus, optimum est nutrimentum, nō digestus, pessimum est; tribulatio cum patientia tolerata, maximi est meriti, sed non tolerata pro amore Dei, est mul-

torum peccatorum occasio. Panis omnibus cibis saporem tribuit, & tribulatio efficit quòd majori consolatione fruamur. Sitis dulcem reddit potum, famem optimos efficit cibos, labor quietem gratiorem facit. Panis cibis omnibus communis, & ordinarius, qui numquā à mensa tollitur, tribulatio omnibus communis, pauperibus, divitibus, magnis, parvis, bonis, & malis, nec umquam deest: contrarium tamen est, quòd panis quæritur, eruitur, lucratur cum labore, & sudore; tribulatio vero ab omnibus vitatur, & longissimè tenetur ab unoquoque quantum fieri potest.

18. Quid dicemus tribulationem esse? An vulnus contra voluntatem inflictum? possem hoc asserere, quia Deus nos vulnerare dicitur, quando tribulationem immittit; juxta illam sententiam S. Job: *Ipse vulnerat, & medetur.* Nec immeritò, quia instar vulneris tribulatio dolorem affert; si vulnus carnē aperit, tribulatio mentem aperit, & hominem indicat, qualiter interiorius dispositus sit. Si vulnus illum terret, qui bello assuetus non est; tribulatio parum expertem terret; ideoque Salvator prædicebat discipulis suis, tribulationes futuras, ne advenientes timerent: *Hæc locutus sum vobis, ut cum venerit hora eorum reminiscamini; quia ego dixi vobis.* Est vulnus.

*An tribulatio panis est?*

Glossa in cap. 16. Deuteronom. Richard. de S. Victore de Arena mystica. 17. Psal. 59. 6.

Prove 27.

2. Cor. 12. 10.

An tribulatio vulnus inflic-  
tio vulnus  
dici?  
Origen  
in psal.  
Homi  
Isidoru  
Levit.  
quæst.  
Psal. 16.  
Iob 7.

2. Cor. 4. 17.

Ioan. 16. 4.



Proverb.  
27. 6.

2. Corint.  
12. 10.

An tribula-  
tio visitatio  
caelestis me-  
dici?  
Origenes  
in psal. 3.  
Homil. 2.  
Isidorus in  
Levit.  
quæst. 18.  
Psal. 16. 3.  
Iob. 7. 18.

2. Corint.  
4. 17.

vulnus inimica & crudeli manu  
infiectum, & ab amore illatum:  
unde fuit dictum; *Meliora sunt  
vulnera diligentis, quam fraudulenta  
oscula odieris*, & tribulationis mi-  
nister non semper odium, sed  
quandoque amor est: juxta di-  
ctum; *Quos diligo, castigo*. Magna  
tamen est differentia, quia vul-  
nus vires omnes aufert, tribula-  
tio adjungit; *cum infirmor tunc  
potens sum* dicebat Apostolus; il-  
lud hominem impedit ne ince-  
dat, hæc velociorem in cursu ad  
cælos reddit: illud hominem in-  
firmum efficit, hæc si infirmus  
sit illum sanat.

19. Quid ergo dicemus tri-  
bulationē esse? An visitationem  
caelestis medici? possem hoc di-  
cere, cum Origene, S. Isidoro, &  
S. Jeronymo: quia Scriptura sa-  
cra hoc nomine eam sapius ap-  
pellat. In psalmis David dicit:  
*Probasti Domine cor meum & visi-  
ficasti nocte*. Et S. Job inquit: *visi-  
tas enim diluculo & subito probas  
illum*. Visitatio breviter fieri so-  
let, si enim diu moraretur visi-  
tans, videretur tecum venisse  
habitationem: sic tribulatio huius  
mundi brevis est, dicite S. Pau-  
lo: *Momentaneum, & leve nostra  
tribulationis*. Si tribulatio est si-  
gnum amoris, & effectus amici-  
tiæ; Deus noster, quia nos amat,  
sepè tribulationes immittit. Ma-  
ximi favoris, & honoris solet  
esse visitatio; dum præcipuè à  
personis nobilioribus fit: non

parvū quoque honorem exhi-  
bet Deus amicis suis, dum illos  
pro amore suo, tribulatione di-  
gnos æstimat. *Vobis datum est*, di-  
cebat S. Paulus, *non solum ut cre-*  
*dati in eum, sed etiam ut pro nomine*  
*eius patiamini*. Ultra beneficium  
fidei illum recepistis favorem,  
ut possitis pro nomine eius pati.  
Si visitatio medici consolatur,  
& spem sanandi infirmo tribuit;  
& tribulatio nos spe vitæ æter-  
næ replet; quia, *Tribulatio patien-*  
*tiam operatur, patientia autem pro-*  
*bationem, probatio verò spem*.

20. Dum medicus non am-  
plius infirmum visitat, signum  
est infirmitatem incurabile esse  
& desperatā; Pariter cum Deus  
non immittit tribulationes, si-  
gnum est illum esse reprobum,  
& à Deo derelictum. Tales erāt  
isti, de quibus Propheta David  
dixit: *Dimisi eos secundum deside-*  
*ria cordis eorum, ibunt in adinven-*  
*tionibus suis*; Visitaciones denique  
præcipuorum principum, num-  
quam sine magno lucro esse so-  
lent, quia aliquos semper reci-  
piunt favores, gratias, aut privi-  
legia qui visitantur. Sic Deus  
noster qui licet officium exequa-  
tur medici, non propterea desi-  
nit magnus esse princeps, & rex  
regum; ideoque neminem per  
tribulationem visitat, quin ma-  
gnum illi favorem præstet; quia  
teste S. Paulo; *Faciet cum tenta-*  
*tione proventum*. Verum tamen  
est neminem visitari, qui non  
maneat.

maneat firmus, imò qui vagè discurret, sed is potius dicitur requisitus, aut persecutus, quàm visitatus, qui etiam se abscondit, ut non reperiatur; sed homines maximè tribulationem fugiunt, & ab illa se abscondunt, non ergo illis nomen visitationis omninò convenit.

*An tribulatio animarum venatio.* 21. Quid ergo dicemus tribulationē esse? An venatio animarum à Deo suo fugientium? Sic dicere possem, cū Propheta Jeremias idem affirmet:

*Ierem. 16. 16.* Mittam eis venatores, & venabuntur eos: Sicut venator canibus utitur ut feras accipiat, qui aliā intentionem à venatore habent, illi enim eas odiò persequuntur, ut lacerent, & dilanent; venator autem non odiò, sed amore, & æstimatione illas prosequitur, vultq; potius vivas, quàm mortuas: sic Deus in hac venatione ministris utitur, qui te malè volunt, & odio persequuntur ut te lædant. Sed talis non est Dei mentio, quia ille protestatur dicens: Numquid voluntati meae est mors impii, & non ut convertatur à viis suis & vivat? Quia verò nulum est animal quod minori tempore captum vivat, quàm piscis, cū ex aquis sublatus subito moriatur; idè sub metaphora piscatorū, Apostolos instituit ad homines convertendos dicens: Faciam vos fieri piscatores hominum. Vult quoque hos pisces subito in aquas mitti, in Ba-

ptismate nempe renovari, quia non vult mortem illorum, sed salutem & vitam desiderat. Nec solum in hac venatione feris ignoscit, sed multoties vitā tribuit, quam perdidierant. Sicut quoque in venatione temporali aliud non quærit venator, quàm propriam utilitatem, & delectationem; in hac venatione Deus utilitatem nostram quærit, nam Deus in bono nostro se delectat.

22. Quid ergo nobis in hac venatione agendū? non fugiendum ut animalia, sed amabilis hic venator expectandus, nosque capi permittere, imò vltro illi in prædam cedere. Felix certe esses, ô peccator, si hoc faceres! Fera es silvestris, crudelis, vaga, Deus ad utilitatē tuam te insequitur, inimici tui qui omnes actiones tuas observant ut calumnientur, quales esse credis: canes Dei sunt, ut advertas errores tuos, & in rete amoris eius vltro curras. Infirmitas illa, damnum bonorū temporalium, quid credis esse? sunt canes venatici Dei, quibus vellet amorem tuum allicere. Illa tempestas ô avare, quæ te amittere facit messem unde sperabas multos thesauros, quid credis esse? Canes venationis Dei, qui insequuntur cor tuum in bonis temporalibus perditum. Expecta ergo ô peccator hunc venatorem, expecta ô peccatrix; noli fugere,

*Ezechiel, 18. 23.*

*Marci 1. 17*

*In venatione Dei non fugiendum, sed ei occurrendum.*

*Ados in  
rum B  
rium;  
culum  
merem*

*Taliter  
tura nobi  
cum agi*



fugere, non enim tibi mortem inferre cupit, sed vitam. Non videtis quanta pro amore vestro pertulerit hic benignus venator? Qualiter se inter spinas & clavos abdiderit? quomodo sanguinem, & aquam sudaverit, te persequendo? Ad minus hunc amorem vos recognoscere monstrate.

## SECUNDA PARS.

*Mos insularum Balearum, tentaculum promerendi.* 23. **I**n signis fuit consuetudo populi insularum Balearum, qui iactabant se perfectissimos iaculatores, & sagittarios; ut filii eorum in arte illa præcellerent, non alium illis panem, dabant, quam iaculis suis perfossam. Ponebant v. g. in ligno vel columna aliqua panem & famelico juveni arcum & sagittam porrigentes, arcu extenso & sagittâ emissâ illam ad eò rectè dirigere, conabatur, ut panem attingeret, nisi enim illum sagittis deiceret, fame cruciabatur. Idem mihi natura mater intellectibus nostris effecisse videtur, quorum cibus veritas est & particulariter veritas essentiae rei; noluitque illum hoc cibo absque labore frui, sed instar arcus discursum dedit, ut sagittas speculationum toties emittat, donec illam attingat: eoque modo ut cibo, proprio labore acquisito, magis fruitur. Nos pariter multas emisimus sagittas,

*Taliter natura nobiscum agit.*

ut colliniaremus, & veritatem essentiae tribulationis attingeremus, usque modò tamen nihil efficientes, & intellectu nostro aequè manente famelico, credo nos proprios effectos, & hac ultimâ sagittâ emissâ, scopum veritatis attacturos.

24. Quid ergo tribulatio est? *Quid sit si nomen consideremus, quod tribulatio, ex non casu impositum, solet quandoque rei essetiam indicare, aut saltem viam aperire, quâ illam reperiatur.* Tribulatio ut dicunt aliqui, & nos suprà retulimus, sic dicta ab herba spinosa, *Tribulus* dicta; quia spinis armatis nos pungit, & transfigit, verum quidem est herbam hanc non esse foecundam, nec fructum aliquem dulcem, vel utilem producere, quod de tribulatione dici non potest. Alii dicunt derivari hoc nomen à vehiculo, vel instrumento, quò grana olim terebāt, & purgabant, quod *tribulum* vocabatur; sicut enim illud mundando, & terendo granum à palea separabat; sic tribulatio affligendo à culpa mundat, ac bonos à malis separat, & cor nostrum ab omnibus terrenis sordibus purgat; id simillimum est illi, quod S. Joannes Baptista dicebat: *Cujus ventilabrum in manu sua, & permundabit aream suam.* Accepit nimirum Deus ventilabrum in manu sua, ut grana suam emunder, & in horreum suum deferat, Quomodocumque hoc sit,

*Matt. 3. 12.*

fit, ex nomine habemus tribulationem aliquid esse quod affligit, & dolorem affert; illud autem non sufficit, quia flagellationes quas voluntariè excipimus dolorem afferunt, non tamen sunt tribulationes. Adjungamus ergo quod ex rebus nos affligentibus, aliquæ à nostra dependent voluntate, & hæ sunt poenitentia potius quam tribulationes; aliæ non dependent saltem immediatè à nostra voluntate, & hæ sunt tribulationes. Non dixi esse contra voluntatem nostram, quia aliquis potest illas voluntariè amplecti propter amorem Dei, imò desiderare, nec propterea desinent esse tribulationes; licet multum de earum vigore perdent.

*Tribulatio  
à voluntate  
nostra me-  
diatè de-  
pendet.*

25. Dixi quoque non immediatè saltem dependere à voluntate nostra, quia mediatè omnes quasi dependent. v. g. si talem, vel talem cibum comedas, scis quod caput aut stomachus dolebit; ab appetitu tamen vel gulâ victus, illum comedis, unde dolor advenit; an hic dolor tribulatio dicendus? Imò, licet enim à tua voluntate hoc fiat, quia voluisti cibum illum comedere, non tamen immediatè, quia non volebas, dolorem, sed quia volebas occasionem unde ortus est dolor. Similiter consiliarius ille scit, si apertè velit dicere quid sentiat, erit odiosus, & persecutus, nihilo-

minùs debet officium suū exequi; unde sequitur persecutio, an tribulatio ista? imò, sed nonne ex voluntate eius provenit? Non immediatè, quia libenter declinasset, sed mediatè, quia ratione illorum noluit virtutem deferere. Concurre autem voluntatem mediatè ad tribulationem adeò verum est, ut non auferat essentiā eius, & nulla quasi tribulatio invenitur, quæ hoc modo non nascatur. Hoc clariùs intelligemus per figuram S. Crucis; cum tribulatio rectè crux dicenda sit.

26. Nota si ne quomodo Tribulatio crux formetur? duo ligna simul *per crucem formatur.* junguntur; unde sanctus Augustinus dicit illam significatam in verbis viduæ Sareptanæ; 3. Reg. 17. *En colligo duo ligna.* Sed ex his 12. duobus lignis, unum debet esse rectum, alterum transversum. Ita ut ex illis crux formetur. Non aliter crux spiritualis, quæ est tribulatio, componitur: lignum rectum, est desiderium illud ad optatum finem perveniendi. Lignum transversum, est oppositio illa, & impedimentum quod reperis, nec te ad finem optatum pervenire sinis; ex illo autem recto ligno, & hoc transverso, formatur tribulatio. v. g. incepisti servire alicui principi, ac gratiam eius tibi conciliare videbaris, sperans te favorem aliquem & promotionem recepturum; hoc fuit rectum

*Sicut  
ex lig-  
tis, &  
ver-  
batur  
natura*



ctum lignum, sed in maximo hujus expectationis fervore, aliquis sinistrè de te principi locutus, mali quidpiam retulit, sic gratiam principis, & favorem speratum perdidisti; hoc fuit transversum lignum, & ex his duobus tua Crux formata est, sicque tribulatio perfecta. Alter in Scholis filium habebat præclaris ingenii dotibus præditum, sperabat inde promotionem bonam, unde domus & familiæ suæ decus esset futurum, hoc fuit rectum lignum, sed morte superveniente ablatum, omnis expectatio, & designatio pariter interit. Hoc fuit transversum lignum, sicque ex illo recto, & transverso ligno, crux & tribulatio gravis formata fuit.

27. Alius insignè bonorum suorum messem colligere statuerat; jamque pecuniam inde recipiendam, negotio utilissimo destinaverat, hoc fuit rectum lignum; sed ecce subita exorta tempestas omnia devastavit, & expectationem bonam ad nihilum redegit, & hoc fuit transversum lignum; unde ex illo recto, & hoc transverso ligno crux & tribulatio cõposita fuit. Sicque per omnes tribulationum species investigate, & reperietis omnes eodem modo compositas. Licet enim in aliquibus rectum lignum non adeò evidenter appareat, non tamen deest; ad minus siquidem est illud na-

turale desiderium beatitudinis, & fugiendi omnem amaritudinem, & dolorem, cui tribulatio adversatur. Licet quoque alicui voluntariè accipiant dolorem illum, appetitus tamen sensitivus reluctatur, sicque ex recto, & transverso ligno, resultat crux, & tribulatio. Clarum ergo est quid sit tribulatio, & qualiter componatur, & acquiratur.

28. Quis hinc autem non advertit exquisita documẽta, quæ hinc colliguntur? Primum, & utilissimum est, in manu nostra esse, nullam habere tribulationem; ô quàm lætum nuntium hoc esset, impatientibus, & afflictis; si crederent in manu illorum esse nullam habere tribulationem? Nullus certè erit, qui hoc crederet, sed diceret, si hoc secretum, omnem tribulationem fugiendi, me docere possis, toto vitæ tempore tibi astrictus ero, & donabo quidquid petieris. Attendite ergo & absque vlla obligatione aut donatione, vobis demonstrabo. Numquid diximus tribulationem ex recto & transverso ligno componi? Imò, sed rectum lignum quis constituit nisi tu? à te ergo fabrica tuæ tribulationis incipit; tu primus manum admove, desine rectum lignum ponere, & nullus transversum ponet, sicque sine tribulatione eris. Exempli gratiâ, si honorem, aut dignitatem ambis, alter tibi se

R

opponet,

*Sicut crux  
ex ligno re-  
cto, & trans-  
verso, sic tri-  
bulatio ex  
adversis,*

*In manu  
nostra est,  
nullam ha-  
bere tribu-  
lationem.*

opponet, unde tribulatio orietur, aufer tu illud rectū lignum, ambitionem nempe, aut desiderium honoris; licet alter velit illud transversum ponere, interrim dum ex parte tua non erit hoc rectum lignum, nullam crucem formare poterit. Si de tempestate quā meissis tua minatur, si de perditione bonorum, de fraude mercatorum, non cupis affligi? noli ponere rectum lignum, noli affectum in illā dirigere; noli illa destinare in usū antequā habeas, noli spem tuam circa illa erigere; cū enim hoc rectum lignum deficiet, crucem nemo formare poterit. Hoc est, quod magnus ille Philosophus Seneca, per regulas suas edocere cupiebat, ut hominem hūc beatum redderet; *Qui desideria sua clausit, cum Iove de felicitate contendit*: deficiente quippe desiderio deficit rectum lignum; & deficiente recto, nullum transversum haberi poterit, nec consequenter crux; atque adedō ab omni tribulatione liber erit: felix ergo & beatus dicetur.

*Idem veteres probabant.*

29. Nec philosophi solū hanc veritatem intellexerunt, verū etiam Poetæ, quorum unus dixit: *qui non potest quod vult, velit quod potest*. Si non possis obtinere quod desideras, considera obtinere quod possibile erit, & sufficet tibi. Melius hoc declaravit solitā suā eloquentiā S. Joannes Chrysostomus, qui hac

regulā probabat hominī iusto non posse quidquā molesti accidere; quia ab omnibus rebus terrenis abstractus, via per quam incedit, non potest illi esse impedita, quia nullus illi virtutem, nec cælum adimere potest. Sic verba eius pulcherrimè hoc referunt. *Quid enim quispiam facere possit, quō generosum virum cogat contristari auferre pecunias? sed habet in calis divitias: patria ei iacet: sed in caelestem civitatem mittet; vincula injiciet: sed habet conscientiam solutam & exteriorem non sentiet catenam; interficiet corpus: at iterū resurget; & sicut umbra pugnans, & aërem verberans, percutere poterit neminem. Sic & cum iusto pugnans, cum umbra tantū pugnans, & vires suas dissolvit, nullam illi plagam poterit infligere.*

30. Ante S. Chrysostomum S. Petrus fidelibus idē scribebat; *idem docuit.*

*Quis est qui vobis noceat, si boni amulatores fueritis? quis vobis nocere poterit, si zelosi fueritis pro honore & lege Dei? Quid facies, an defunt persecutores, & infideles qui quærunt vitam auferre, & falsi fratres qui te tradent, iniqui te persequent, latrones qui bona auferent, superbi qui te conculcabunt, iracundi qui injuriam inferent, dæmones qui mille modis te offendent: quomodo ergo S. Petrus, inquit, *Quis est qui vobis noceat?* si dixisset si mansueti, pacifici, benigni fueritis, nullus vobis nocebit, de hoc.*

Homil. 5.  
ad populum Antio.

I. Petri 3.  
13.

Volunt  
sua d  
confor  
da.



*Quomodo  
doctrina S.  
Petri intel-  
ligenda?*

hoc nō admirarer, quia illæ vir-  
tutes hominem amabilem red-  
dunt, etiam inimicis; sed dicere.  
*Si boni æmulatores fueritis*, hoc val-  
de miror, cū inter virtutes  
nulla sit, quæ majori odio ha-  
beatur, & à malis affligatur,  
quàm zelus, & æmulatio Dei;  
quia hæc non relinquit homi-  
nem in pace vivere, illum agi-  
tat, & minatur, unde Prophetæ  
zelosi, maximam semper susti-  
nuere persecutionem, non ergo  
videtur hæc bona monitio S.  
Petri: Imò opposita videtur il-  
li, quod promittit. Optimè ta-  
men dixit, non quia zelosos ne-  
mo persequatur, sed quia licet à  
cunctis afflicti fuerint, non  
tamen possunt offendi; quādo-  
quidem teste S. Chrysostomo  
multi quærunt lædere justos, illi  
tamen non læduntur, cū res  
terrenas in quibus mali domi-  
nantur, nihil æstiment, quæ au-  
tem æstimant, illorum injuriæ  
non sunt supposita.

*Voluntas no-  
stra divina  
conforman-  
da.*

31. Secundum documētum,  
quō ab omni tribulatione nos  
liberare possumus, est; ut semper  
procuremus voluntatē nostram  
divinæ conformare: imò adeo  
volūtati divinæ nostram unire,  
ut aliam habere non videamur.  
Hoc quippe modo non solū  
sine tribulatione erimus, verū  
etiam majori quàm dici possit  
felicitate perfruemur. Nulla pro  
nobis tribulatio erit, quis enim  
nescit neminem voluntati divi-

næ resistere posse? *Voluntati ejus* Ad Rom.  
*quis resistit?* Si nostra ergo eadem 9. 19.  
erit cum divina, nullus volunta-  
ti nostræ resistere poterit, nullus  
reperiet transversum lignum, &  
per consequens, nulla crux pro  
nobis erit. Numquid insuper  
magna esset felicitas, eandem  
habere potentiam, sapientiam,  
& dominium Dei? sine dubio,  
quia haberemus bonum infini-  
tum; cur ergo non erit eadem  
felicitas istius, qui habuerit ean-  
dem voluntatem Dei? An mi-  
noris perfectionis voluntas Dei,  
quàm intellectus, aut aliud at-  
tributum? certè non, sicut enim  
Spiritus sanctus à volūtate pro-  
cedens, non minor est filio, ab  
intellectu divino generatus, sic  
nec voluntas, est imperfectior  
intellectu.

32. Perfectissimā insuper a-  
micitiā cum Deo unietur, cū perfectā  
vera amicitia aliud non sit, quàm *metur ipsum*  
*idem velle, & nolle;* amicis quoque *amicitiā.*  
omnia sunt communia, juxta  
vulgare dictum: *Amicorum omnia*  
*sunt communia*; nihil ergo erit  
quod suum non erit; sicut nihil  
est, quod Dei non est; omnium  
ergo erit Dominus, & quasi  
Deus in terra. Amplius dico,  
adeo benignus, noster Deus est,  
ut non se permittet benevolen-  
tiā vinci, & animabus quæ illi  
voluntatem donant, ipse suam  
eis voluntatem tribuit: ubi quo-  
que ipsi cupiunt divinam vo-  
luntatem in omnibus exequi,

Deus è contrà voluntatem illorum perficere gaudet; non expectans donec illi suam aperiant, aut aliquid petant, sed advertendo, quid corde desiderant. Hoc est quòd David di-

*Pf. 144. 19. Gant. 6. 2.* *cebat: Voluntatem timentium se faciet: & sponsa in Canticis: Ego dilecto meo; &, Dilectus meus mihi,*

*& ego illi: ego videlicet solum cogito quomodo possim placere illi, obedire, & satisfacere; ipse verò cogitat quomodo mihi satisfacere possit; ita ut vix vlla sit differentia inter talem animam, & Deum. Cor unius dici potest esse cor alterius; jmd Deum esse cor animæ justæ, & animam sanctam cor Dei esse.*

*33. Hinc sponsa in Canticis dicebat; Ego dormio, & cor meum vigilat, dilectus videlicet, & Deus meus qui cor meum est; sic hoc intelligunt Hebræorum Rabbini, Rabbi Salomni, & Rabbi Mose. Meritò quoque hoc ita intelligendum, cum enim cor nostrum carneum sit, non potest vigilare dum reliqua membra dormiunt. Justum autem cor Dei esse, colligitur ex Genesi, ubi dicitur, quòd postquam Noë gratissimum sacrificium Deo obtulerat: Deus ipsi loquebatur di-*

*Gen. 8. 21. cens: Nequaquam maledicam terræ propter hominem. Advertendum autem est in textu Hebræo legi, & ait ad cor suū, videlicet Deus, ad Noë; licet quoque aliquilegant in corde suo, non tamen au-*

ferunt vim conceptui nostro; cum enim Deus voluerit his verbis cōsolari Noë, oportebat eum hoc intelligere; si autem Deus dixerit in corde suo, & Noë intellexit, debebat necessariò esse in corde Dei, aut idem cum corde Dei. Dum Deus ultimis verbis spiritū suum æterno Patri cōmendasset; quid creditis illum intendisse? S. Athanasius, & S. Anselmus, dicunt illum cōmendasse suos discipulos, & illos quos proprio sanguine redemisset; hi enim sunt anima, spiritus & cor Dei. Quo modo ergò non erunt ab omni malo liberi, & quod bonum ipsis deesse poterit?

*34. Filius in ventre matris nihil metuere, nec desiderare debet, quia mater omnem curam in se suscipit; proprii cibi illum participem reddit, & cum sui ipsius curam habeat, pariter curam filii habere debet. Anima quæ se Dei voluntati resignavit, quasi infans est in ventre matris. Idem habere cor infantem & matrem dicunt Anatomistæ; hinc enim sequitur appetitus maternos in corpore filiorum quandoque apparere. Idem cor cum Deo justus habet, juxta dictum regii Prophetæ; Defecit cor meum, & caro mea, Deus cordis mei & pars mea Deus in æternum. Defecit cor meum, inquit David, & diminuta est caro mea; sed hic defectus bonus fuit pro me, quia Deus.*

*S. Athanasius oratione de humana natura.*

*S. Anselm. in Dialogo de passionibus.*

*Anima voluntati Dei resignata, ut infans regitur.*

*Prov.*

*Sicut in utero matris fertur fetus.*

*Isaia 15.*

*Iob 3*



Deus in locum illorum succēsit : Deus officium cordis mei exequitur, & ipse totum bonum meum. Infans in ventre matris per vmbilicum cibatur, & non per os, unde sine defatigatione, aut ministerio dentium se nutrit. Non aliter iusto se Dei voluntati resignāti evenit, sic enim per Salomonem promisit dicēs:

Prov. 3. 5. *Habe fiduciam in Domino ex toto corde tuo, & ne innitaris prudentia tua, sanitas quippe erit vmbilico tuo. Quasi diceret, age cum illo ut infans, & sanitas sequetur vmbilico tuo. Quare potius vmbilico, quā alijs partibus? quia cibabit te ut infans in ventre matris, per vmbilicum.*

*Sicut infans in utero matris sic fertur iustus.*  
Isaia 46. 3.

Isaia 49. 15. *Infans per omnes partes à matre portatur, absque labore, aut defatigatione; pariter iusti à Deo portantur, ipsomet dicente: Audite domus Iacob qui portamini à meo utero, qui gestamini à mea vulva. Mater infantis sui uterini oblivisci non potest, multò minùs Deus nostri obliviscetur; clarè id testatur Deus per Iſaiam Prophetam; Num-*

*quid oblivisci potest mulier infantē suum? ut non misereatur filio uteri sui? & si illa oblita fuerit, ego tamen nō obliviscar tui. O quā amabilia verba! Quis ergo non multū æstimabit, esse in ventre felicissimo Dei? Quis verò per culpam suā inde eiectus, non planget cum beato Job: Pereat dies in qua natus sum. Quis non arbi-*

trabitur hoc præmiō bene remuneratum tantillum laborem, quem in negatione propriæ voluntatis sentiemus? o quā insipienter proprium sequitur cerebrum, & nobis ipsis fabricamus gravissimam crucem.

36. Propheta Iſaias idem *Plurima gaudium magis extollens; dicebat: Dum non facis vias tuas, & non invenitur voluntas tua, ut loquaris sermonem, tunc delectaberis super Domino, & sustollam te super altitudines terræ, & cibabo te hereditate Iacob Patris tui. Vide quanta bona promittuntur ijs, qui non se mancipium propriæ voluntatis constituunt: Delectaberis super Domino, hoc primum præmium; timebas sine delectatione manere negando propriam voluntatē? perfectissimo frueris gaudio, & bibeſ ex vinō cellarii divini. Sustollam te super altitudines terræ; metuebas hoc modo deprimi, & inhonorari? nulla erit in mundo celsitudo, quæ dignitatem tuam adæquabit: Et cibabo te hereditate Iacob. Quæ poterit major reperiri felicitas?*

37. E contrā verò, quis explicare poterit infelicitatem eorum, qui voluntati divinæ adversari nituntur. Primò quantum in ipsis est; Deum crucifigunt; Rursus crucifigentes Filium Dei in semetipsis: agebat S. Paulus. Etenim nōne diximus, crucem formari ex recto, & transverso ligno? Dum igitur divinæ vo-

luntati adversaris, crucem formas, & quātum in te est, Deum iterum crucifigis. Recta voluntas Dei erat, quōd tu compatereris proximo tuo, cadētem sustineres, in necessitatibus subvenires, nec miseras suas, ei improperares: quid verō egisti? Adversatus es voluntati divinæ, pro eo quōd sublevare, & compati illi deberes; eū depressisti, conculcasti, ruinā minitatem destruxisti, injurijs affectum despexisti, & crucifixisti Deum tuum. Vidisti aliās amicū tuum divinitus inspiratum velle malam conversationē derelinquere, à mundo se abstrahere, & animæ saluti attendere; tu verō adversatus es Dei ordinationi, proposuisti diversa impedimenta; ab incepto bono eū revocasti, & animā illam Deo defraudasti, ac iterum quasi crucifixi-

*Quānam malum sit ali-  
quem à via  
salutis avo-  
care?*

sti. Et lamentaris Deum factis tuis non attendere, & tribulationes tibi immittere? Miror Deum non aperire terram, & vivum te in infernum dimittere. Sed attende bene pœnam dilatam non auferri; & in fine sive velis sive nolis voluntati Dei obedire cogeris, nec poteris, vilis vermicule, potentiæ divinæ amplius resistere. Resolvamus ergo amore illud efficere, quod nihilominus vis facere cogemur; resignemus nos divinæ voluntatis beneplacito; voluntariè recipiamus, quod nobis immittit. Conformemus denique volūtam nostram ejus voluntati, quæ semper bono nostro intenta, & directā est in hac, & altera vira, quod Deus per infinitam bonitatem suam nobis concedere dignetur. Amen.



## DISCVRSVS SEPTIMVS

*Quæ inter omnes humanæ vitæ tribulationes, sit  
maxima, qualique modo vitanda.*

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

**P**hilosophi antiqui cælestia inda-  
gantes, humana miseria obli-  
viscebantur. num. 1. 2. 3.

Quomodo maiorem vitæ nostræ tri-  
bulationem cognoscemus? num.  
4. 5. 6.

An mors major sit tribulatio? num.  
7. 8. 9. 10.

An dedecus, & infamia major sit  
tribulatio? num. 11. vsque ad 15.

An paupertas major tribulatio? num.  
16. 17. 18.

An morbus, & dolor major tribula-  
tio? num. 19. 20. 21. 22.

An invidia major tribulatio? num.  
23. 24. 25.

An cumulus miseriorum major tri-  
bulatio? num. 26. 27.

Nulla major tribulatio, quàm cru-  
ciatus mala conscientie. à num.  
28. vsque ad 32.

Bona conscientia quanti faciendæ  
num. 33. 34.

Vniuersa mala, cum mala conscien-  
tia non sunt æstimanda. num. 35.  
36. 37.

Pro nulla re mundi bona conscientia  
perdenda. num. 38.

Conscientia bene disposita, cuncta  
bona erunt; malè autem disposita  
cuncta mala evenient. num. 39.  
40. 41.

**O**CTA Græcia  
tot olim præclaris-  
simis, ac sapientis-  
simis viris excel-  
luit, ut inter illos, septem toti  
mundo celebres, quasi oracula  
haberentur, inter quos propter  
præclara sapientiæ suæ dicta, &  
facta, facilè principem locum

obtinuit Thales Milesius. Casus  
tamen illum stolidum & incau-  
tum parere fecit, dignūque qui  
à vecula ludibrio haberetur.

*Thales Mi-  
lesius calum  
contemplādo  
in foveam  
incidit.*

Nocte siquidem serenā, fronte  
elevatā, mente oculisque mundi  
fastigium, vagas errantium fide-  
rum figuras, cælestium ignium  
dispositiones & fulgentem stel-  
larum exercitum contemplans;  
admirabili illorum fulgore, mo-  
tuumque diversitate quasi extra  
se raptus; non advertit ante pe-  
des suos foveam luto sordibus-  
que repletam; unde incauta mo-  
uens vestigia, in illam incidit;  
dumque se inter sidera versari  
crederet,

crederet, intra terræ sordibus abscondi se reperit. Vetula autem hoc conspiciens, illum deridendo dixit; O stolide, & insipiens, quomodo te secreta cælestia penetrare credis; si terræ foveam ante pedes tuos cognoscere nequiveris?

*Antiqui philosophi cælestia indagantes terrenorum obliti fuerunt.*

2. Sed verè dicamus, hunc errorem nō Thaleti Milesio solum, verum etiā cunctis veteribus philosophis, & astrologis adscribendum; cælestis quippe beatitudo, & summum hominis bonum, quod extra cælum reperiri non potest, splendidissimum cælum verificari posset, cū universa bona in se contineat; quia, *Est status omnium bonorum aggregatione perfectus*. Instar quoque profundæ foveæ, summa hujus mundi miseria, & extremum malum apparet. Sed quid egerunt antiqui sapientes? singuli hominum beatitudini adeo fuere intenti, ut vix vllus fuerit, qui extremam eorū miseriam contemplaretur. Considerabant longissimè à se distita; & ob oculos posita, non intruebantur. Summā diligentia bonum numquam ab eis assequendum investigabāt; & oculos ab eo malo avertēbant, in quod certissimè casuri erant, vel jam ceciderāt. Nulla siquidem quæstio frequētius agitata, nec famosius divulgata, quā de hominis beatitudine. De hac agit Aristoteles in suis morali-

bus, de hac Marcus Tullius in libris *de finibus*; de hac Seneca particulari libro *de beata vita*; de eadem quoque fusè scripsit M. Varro, alijsque plurimi ut S. Augustinus refert, miseriæ autem humanæ, aut majoris tribulationis, videbantur penitus obliti, nec de illa cogitare, sed tacitū præterire censebantur.

3. Quid verò hoc sibi volebat? An sermonem ejus uti de re *humana* mœsta abhorrebant? vel arbi-  
*trabantur* felicitate cognita, pariter contrarium ejus, quæ est summa miseria, cognosci debere? vel illam ut per se evidentem præsupponebant? vel putabant hominem ad beatitudinē, non ad miseriam creatū posse, ideoque de beatitudine solum, ut de fine ejus naturali, & non de miseria, quæ extra intentionem erat, discurrere voluerūt? Quomodocumque hoc evenerit, nos qui de tribulatione sermonem instituimus, hanc quæstionem jure meritò indagare possumus. Quandoquidem autem hucusque inquisierimus quid tribulatio sit, meritò ab essentia ad quantitatem transgredi poterimus, magnitudinem ejus considerando, & declarando, quæ major possit esse tribulatio, quam homo in hac vita sufferre posset.

4. Dicit verò quispiā, qualiter hanc comparisonem instituere, & justam ferre sententiam

*Quomodo majorem tribulationem mundi cognoscimus?*



tiam poterimus? Qui multa simul equiparare cupit, oportet illum singulorum habere cognitionem; qui verò unam rem solam cognoscit, illā solam, non autē alias dijudicare potest. Ideoq; S. Iob dicebat: *Nōne auris verba dijudicat? & fauces comedentis saporem?* Quasi diceret, unaquæque potentia suum objectū iudicat, & non alterius; Auris saporem dijudicare nequit, neque lingua sonum, nec oculus odorem: ideoque Philosophi internam potentiam, unum objectum ab alio discernentem, & comparisonem diversarum rerum à sensibus perceptarum instituentem, sensum communem appellabant; bene intelligentes, quòd si ipsa ut Iudex non audiret unam sicut aliam partem, non æquē dijudicare posset, sed cæcò modo progrediretur. Ut ergo iudicemus qualis inter tribulationes, sit maxima, oporteret omnes expertas fuisse: nullus tamen de hoc se jactare posset, nec ad eò longa, & durabilis est vita nostra, ut omnium tribulationum capax esse possit. Solus Christus Salvator noster, ut nostræ infirmitati compateretur, omnes in se suscipere voluit; teste S. Paulo; *Non habemus Pontificem qui non possit compati infirmitatibus nostris, tentatum per omnia, &c.* Non alius ergo illò exceptò, rectam hujus quæsitæ sententiā ferre poterit.

Ad Hæ-

bræos 4. 15.

5. Natura nobis certam speciem perspicilliorum in amore proprio indidit, quæ ab invidia formata videntur, ut bona alterius & tribulationes propriæ, majora appareant, quàm sint. *Bona alterius & tribulationes propria majora nobis videntur.* Quantum ad bona; Ecce David à puellis laudatur, & cū laus sit in se vana, maximē ab ore puellarum procedens, quæ sæpius absque cōsideratione quid proferunt, ideoque tantò minor æstimanda, idque potissimū in rebus bellicis, de quibus puellæ nullam praxim, vel scientiam habent; nihilominus tanta res apparebat Sauli, cū esset in persona alterius, ut invidiā succensus diceret: *Quid ei superest nisi solum regnum?* 1. Reg. 18. Sed quid? An David divitiis regalibus abundabat? An exercitus paratos habebat? An procerum regni favorem assecutus erat? Nihil eorum, sed simplex erat applausus virginum, & puellarum; quem perspicilia invidiæ Sauli magni quid apparere fecerant. Clariùs in libro 3. Regum; Adonias filius David per Bethsabeam matrem Salomonis, sibi Abisag Sunamitidem iuenculam, in sponsam dari postulat; *Invidiam versam in multa majora efficit.* Quomodo id exposuit? *Petitionem unam parvulam ego deprecor à te.* Salomoni verò 3. Reg. 2. 20. qualis hæc petitio apparebat? adeò magna, ut zelotypiā status sui conciperet, diceretque matri; *Postula ei & regnum.* Qualis est hæc consequētia? An regnum

Israel dos erat hujus juvenculæ? certè non. An ex stirpe regia orta? ne quidem; quid ergo regno cum his sponsalibus: perspicilia hæc erant ambitionis, & invidiæ, quæ rem parvam, adeò magnam apparere faciebant.

6. Pharisei vident Christum comitatum pauperibus piscatoribus, & quid dicunt? *Ecce mundus totus post eum abiit*: duodecim piscatores pauperes sunt totus mundus? ô admiranda perspicilia! Non aliter aulicus, videns principem secretò aliquem alloqui, subito intra se dicit, hic omnem gratiam principis possidet. Si mulier quampiam melius ornatam, aut à marito dilectam videat; illam beatam prædicat, asserens maritum illi omnia præstare quæ desiderat. Quid sibi hoc vult? sunt perspicilia quæ minimam prosperitatem, magnam apparere faciunt. In malis

*Mala alterius minora, autem contrarium accidit; alterius quippe minora videntur, nostra verò majora. Lamech ignoratèr occidit Cainum, postmodum errorem advertens, dicit domesticis; Septuplum ultio dabitur de Cain, de Lamech verò septuagies septies. Hic locus difficillimus apparet, & verè sic est; quia nec peccatum Lamech majus fuit peccato Caini, ut majorem mereretur castigationem; nec apparet quomodo hoc dictum verificatum fuerit, cum nesciamus Lamech particulari*

*Gen. 4. 24. dicit domesticis; Septuplum ultio dabitur de Cain, de Lamech verò septuagies septies. Hic locus difficillimus apparet, & verè sic est; quia nec peccatum Lamech majus fuit peccato Caini, ut majorem mereretur castigationem; nec apparet quomodo hoc dictum verificatum fuerit, cum nesciamus Lamech particulari*

poenâ pro homicidio punitum fuisse. Expositores S. Scripturæ, varia dicunt, proposito nostro incongrua, si mihi tamen quod sentio, dicere liceret; dicerem nō fuisse majorem poenam Lamech, quàm Cain, sed perspicilia amoris proprii talem apparere faciebant. Nec hoc extraneum cuiquam videatur, quia Prophetis quoque moris erat tribulationes exaggerare, & præsentis præteritis præferre; sic Jeremias; *Major effecta est iniquitas populi mei, peccato Sodomorum*; & alibi inquit; *Attēdite & videte, si est dolor sicut dolor meus*. Joel quoque; *audite si nūquam factum est istud in diebus vestris, vel in diebus patrum vestrorum*. Unicuique denique suum malum majus omnium videtur: unde notat Aristoteles primo moralium, quod unusquisque reputet cōtrarium mali sui summum bonum; infirmus, sanitatem; pauper, divitias maximè æstimat, sicque de aliis. Quid ergo nobis efficiendum, ut veritatē hujus litis assequamur? Necessè mihi videtur, ut seorsum relinquamus proprium judicium, & bilāce rationis, quantum possibile erit, ponderemus majoris tribulationis gravitatem, ut inveniamus quæ magis ponderet.

7. Hic mihi primò occurrit *An moris opinio multorū, quæ majorem major sit hujus mundi tribulationē, mortem asserit: juxta vulgare dictum;*

*Lamech quomodo dicitur punitus?*

*Thren. 4. 6.*

*Joel. 1. 2.*

*Alia tribulationes morte excipit, & mori sunt.*

*Psalm. 22. 4.*

*Lucæ 1. 7.*



Etum; Omnium terribilium, terribilissima est mors. Cato Censorius cum ex Africa cum exercitu suo Romam venisset, multi ipsam convenerunt, ut valorem militum cognoscerent, & exhibendo illi nunc hunc, nunc illum, omnes parum se aestimare monstrabat, dum verò Scipionem, Africanum postea dictum, nominarent; dixit: Ille solus sapit, volitant alii velut vmbra: Quæ maxima certè exaggeratio fuit, vmbra enim simplex & nuda privatio est, apparentiam corporis, & personæ habens, nihil tamen reale continens; ita ut omnes alii in comparatione Scipionis nihilerant. In exercitu ergo tribulationum quæ hominem oppugnant, Scipionis instar mortem esse puto, alias verò vmbas, apparentiam quidem tribulationis habentem, reverà tales non esse. Non hæc iudicii mei excogitatio, sed SS. Patrum sententia, quibus frequens est hæc locutio vmbra mortis, pro tribulatione; nec omnes tribulationes, sed majores & graviores hoc nomine solum appellantur, & magna apud illos exaggeratio est: sic David; *Si ambulavero in medio vmbrae mortis*, si videlicet in medio tribulationum fuero: & Zacharias in cantico suo dicebat: *Illuminare his qui in tenebris & vmbra mortis sedent*. Ita, quantò tribulatio aliqua major effecta, tantò magis abest, à comparatione mortis, &

pro favore aestimat eius vmbra, vocari posse. Quantò ergo magis comburit ignis quàm vmbra eius, & quantò magis gladius, quàm vmbra eius vulnerat; tantò præ omnibus pejus est, & magis cruciat tormentum mortis.

8. Parum dixi, non solam mortem, aut vmbam eius esse mortem, aut vmbam eius esse mortem, verum etiam sola mortis memoria, aut imago omnino tremenda, & amara est. Dicere solemus memoriã præteritarum tribulationum iucundam esse, iuxta Propheticum dictum; *Lacari sumus pro diebus quibus nos humiliasti, annis quibus vidimus mala*. Sed mors adeò est terribilis & doloribus plena; ut etiam memoria eius displiceat, & hominem cõtristet. Hoc præclare testatur qui mentiri non potest, Spiritus sanctus per os Salomonis dicens: *O mors quàm amara est memoria tua*. Dices fortassis, memoriã intelligi futurorum, & non præteritorum; sit ita, hoc quoque in favorem meum cedit; omnes enim Philosophi dicunt, memoriã præteritorum esse, & non futurorum, unde dixit Ecclesiastes; *Non est priorum memoria*, non verò dixit non est futurorum, nullus erit qui tali modo loquetur, recordor istius quod faciã, sed istius quod feci. Sed mors numquid omnibus futura? quare ergo est objectum memoriæ? scis quare? primò, quia

Alia tribulationes mortis excepta, vmbra sunt.

Psal. 22. 4.

Lucæ 1. 79

in morte major sit tribulatio?

quia res futuræ sunt semper incertæ, præteritæ certissimæ; mors licet futura, certissima tamē est, ideoque recordatio eius vocatur memoria. Pulcherrimus insuper modus apud Hebræos, aliquam rem exaggerandi est, applicare diversa verborū tempora inter se incōpatibilia; v.g. præteritum, & futurum: in Exo-

Exodi 3. 14 do, ubi nos legimus; *Ego sum qui sum*; in Hebræo habetur: *Ego sum qui ero*: & Moyse Deus dixit;

Ad Hebr. 9. 15. *Miserebor, cui misereor*: sum videlicet totus misericors, & misericordia est mihi per essentiam. Pariter mors est amarissima, & amaritudo per essentiam; ideoque repræsentatur cum amaritudine non solum futura, verum

Eccli. 47. 1. etiam præterita; & dicitur: *O mors quam amara est memoria tua*. Unde etiam Dæmon cum Deo loquens non fuit ausus mentiri, sed verè dixit: *Pellem pro pelle, & cuncta quæ habet homo dabit pro-*

*anima sua*. quasi diceret, divitias, & filios & quantum possidet, dabit pro vita sua, omnemque tribulationem amplectetur, ut non perferat illam mortis quæ omnium pessima.

9. Morti igitur hic primatus debetur, inter omnes tribulationes. Necdum tamen feramus sententiam, quia plurimi contrariæ opinionis fuerunt, quos audire oportet. Thales Milesius dixit mortem ad eò bonam esse, ut vitam, cum ambæ, naturæ fi-

liæ, uni quoque dicenti, si æquè bona est mors ut vita, cur non moreris? Respondit prudenter, *Mors bona per hoc rectè, quia una æquè desideranda bona ut altera, non est conveniens*, ut relinquam illam quam bonam experior; pro illa quam nondum habeo, aut expertus sum. Seneca cum aliis multis dixit mortem nec bonam, nec malam; *Mors nec bonum, nec malum* Seneca in est: unde rectè argumentabatur, consol. ad anima vel mortalis, vel immortalis est, si immortalis, ergo potior hominis pars non moritur; imò mors potius transitus dicenda, quam mors; potius mutatio, quam terminus vitæ: si anima mortalis; ergo nec sensus remanet, nec dici potest hominem potius malè quam bene esse. In Thessalia moris erat, mortem amicorum festivis gaudiis extollere; nativitatem verò luctuosis ritibus excipere; factis non verbis exhibendo mortem vitæ meliorem esse.

10. Sed quid de Thessalis loquor? numquid apertè dixit Sapiens: *Melior est dies mortis die nativitatis*? quia ille finem cunctis hominum miserijs, hic verò principium ponit. Ecclesiasticus autem quasi verba Salomonis explicans, dixit: *O mors bonum est iudicium tuum homini indigenti, & qui minoratur viribus defecto ætate, & cui de omnibus cura est, & incredibili qui perdit patientiam*! Quasi diceret, bona est mors,

Seneca in  
consol. ad  
matrem,  
cap. 19.

Mors vitæ  
melior.

Eccli. 7. 2.

Eccl. 47. 3.



mors, non quia bonum aliquod fecū adfert, sed quia multorum malorum finis. Non ergo maxima tribulatio, cū respectu aliorum, illa bonum estimetur. Quare ergo adeò timetur? Respondeo, quandoque hominem robustum ac fortem timere vilem, ac pavidum; non quia ipsò validior, ac fortior, sed quia ille multis comitatus, hic verò solus; unde ortum Proverbium; *nec Hercules contra duos*. Pariter mors ex seipsa vilis & abjecta, privatio, & ferè nihil; sed quia tot doloribus comitata; ab unoquoque timetur: sicut dum rex cum exercitu venit magis timetur, *Iob 18, 14.* juxta dictum S. Job: *Calcet super eum quasi rex interitus*; si sola veniret, quasi somnium esset, nullus illam metueret.

*An dedecus summa tribulatio?*

II. Si mors ergo non sit maxima tribulatio, quænam erit? An dedecus fortè? sic multi crediderunt; vidimus siquidè propter minimam honoris læsionem, omnia cōturbari, & vitam omnium exponi. Sic generosi Machabæi dicebant: *Moriamur, & non inferamus crimen gloria nostra*; notandum verò illos nō dixisse; *Non inferamus maculam*, sed *crimen*; & dicere volebant, tātum æstimamus gloriam nostram, ut non tantum velimus committere aliquid quod illam maculet, sed quod ne quidem suspicionem ingerat; nō solum per quod illa sit condemnata, sed ne qui-

dem accusata; juxta quod Julius Cæsar dicebat, uxore suam non solum à culpa, verum etiam à suspitione liberam esse debere. Inter venena illud magis æstimatur mortiferum, quod in minore quantitate effectū præstat, & vitam tollit; si enim in magna quantitate sumendū est, signum est parvam habere virtutem, cū multitudo vires tribuere debeat. Pariter inter tribulationes illæ majores æstimandæ, quæ minori quantitate consequuntur effectum, & hominem paucis multum vexant.

In his credo tribulationē quam aliquis in honore patitur facile superare; in alijs omnibus parva vix æstimantur, si de perditione bonorum agitur, dum parum amittitur; quis de eo contristatur? Levem capitis dolorem nullus æstimat; parum frigoris aut caloris quis averfatur? Quando autem de honore agitur, nulla est offensio adeò parva, quam homo non sentit, illumq; totaliter perturbet. Numquam advertitis quādo est pax inter aliquos componenda, in quo tota difficultas consistat? In reparatione honoris; honorem meum attigit, non possum illi ignoscere; sed unde tantus rumor in re tam parva; tantum te attigit? credebam te per latera transfossum, aut membrum aliquod præcisum; quia verò te in honore tantum attigit, tanta indignatio?

dignatio? si personam meam læsisset, inquires, non ita curarem, sed honorem meum ledere, sufferre non possum.

*Quāto quis honoratior, tantò magis honorem æstimat.*

12. Amplius est, quòd ubi prosperitates alijs tribulationibus contrariæ, solent majorem habere vim (quantò siquidem aliquis est ditior, tantò minùs sentiet parvum pecuniarū damnum, & quantò sanior, tantò minùs parvam infirmitatē æstimat) in materia honoris, contrarium accidit; quantò enim aliquis est honoratior, tantò magis minimum dedecus æstimat, & magis illum affligit, & cruciat; nec illum honore acquisito frui permittit. In Aman totum experiētā clarè patebit, cum enim in magno Assuero Regno honoratior esset, ita ut ab omnibus ut Deus adoraretur; eò quòd tamen solus Mardochæus non genuflecteret ut omnes alii; tantus illi dolor erat, & afflictio, ut nihil habere videretur; nullā suā felicitate frueretur; seque vilissimum totius mundi æstimaret. Ut autem Mardochæus ab oculis eius efferatur, vult Assuero Regi solvere sex milliones auri; quantam igitur vim parvum dedecus in corde humano exercet?

*Minima honoris perditio, summa tribulatio est.*

13. Nec solummodò parvum dedecus superatur à magnitudine honoris, aut aliorum bonorum; sed ne quidem à magnitudine tribulationum: natura

tamen harum talis est, ut major tribulatio efficiat, ne sentiat minor. Qui vitam amittit, parum curat, utrum facultates perdat, hæc siquidem minor tribulatio, à majori superatur. Diabolus omnium astutissimus, volens Job maximè affligere, nō à majoribus tribulationibus incœpit, tunc siquidem non sensisset minores; non primò filios ademir, postea quippè non curasset perdere bona; sed à minoribus incœpit, primò illum divitijs spoliavit, postea filios ademir, ultimò sanitatem abstulit, ut unum quodque vulnus plenam haberet efficaciam. Perditio verò honoris tanta est, ut nulla tribulatio sensus obtundere sufficiat, ut illam non sentiant. Sauli ex parte Dei minatur Samuel, perditionem regni: *Scidit Dominus 1. Reg. 15. regnum Israel à te.* Maxima tribulatio; quid ait Saul? *Honora me Ibid. 30. saltem coram senioribus Israel.* Non dicit, conserva filios meos, per mitte mihi aliqua bona, sed quod illum premit, est honoratū esse. Clariùs adhuc in ipso Saule; amittit prælium contra Philistæos, totum exercitum perditum conspicit, nulla spes vitæ servandæ superest, chariores amicos se perdidisse videt; in hac tamen summa afflictione quid illi magis cordi? Honor, præ timore quippe ne à Philisthæis occidatur, aut illudatur, imperat armigero suo ut se occidat; illi verò animò



*Mors potius eligenda, quam perditio honoris.*

3. Chry-  
sost. hom.  
15. supra  
Matth.

animò deficiente, propriò gladiò pectus transfigit, sicque moritur. Non mirum ergo S. Chrysostomum dicere, multos, dum honoratè vivere non possunt, seipsos propriis manibus occidere; *Multi etiam ad laqueum convolant, fama opprobria non ferentes.* Item de S. Job, inquit, inter omnes tribulationes nullam ipsi majorem fuisse, quæ cor eius magis transfixit, quàm sinistra opinio amicorum de eius vita: *Perfacile, inquit, cuncta superavit, (Job) ubi verò exprobrare sibi amicos atque insultare vidit, & malignam illam de se existimationem fovere, tunc demum utique turbatus est, ille vir maximus, ille fortissimus.* Ut denique palmam tribulationi huic tribuamus, concludit S. Chrysostomus hanc materiam, dicendo: *Nescio quomodo omnibus rebus amarior solent mordere maledicta.* Ejusdem opinionis Philistæi fuisse videntur, qui dum Samsonem capitalem illorum inimicum, cepissent; non pietate moti in vita conservarunt, sed ut illi tormentum morte pejus inferrent; ut nimirum illum deridendo, blasphemando, & injurias inferendo vitam finire cogerent. De quo ita inquit Toftatus: *Non reputabant impletam vindictam, si eum occiderent, idè conati sunt accipere eum vivum ad illudendum ei.*

Toftatus  
libro 9. in  
cap. 16.  
Judicum.

Diversitas  
pretiorum

14. Magna ergo tribulatio infamia est; num majorem repe-

riri poterimus? Affirmare vix inter victualia audeo, quia pretium honoris, ut pretium gemmarum esse videtur: ergo dices, ingens erit pretium honoris, verum est. Particularem tamen differentiam inter pretiū rerum, quæ ad victum pertinent, ut sunt grana, panis, vinum, oleum, &c. & pretium gemmarum notare licet; illud à lege vel Magistratu constitui solet; hoc verò in arbitrio cujusque relinquitur: numquam statuitur, Adamantem, aut unionem tanti vendi oportere. Quænam autem hujus diversitatis ratio? An non ita pretio gemmarum decipere possunt, ut in pretio victualium? Certè ita; cur ergo non statuerunt pretium? ratio est, quia panis, & vinum sunt res ad vitæ sustentationem pertinentes, quas omnes emere debent, ideoque princeps bonum commune respiciens, pretium statuit, ut nemo remaneat qui propter exaggerationem pretii illa emere non possit. Gemmæ verò non sunt res necessariae, ab ijs tantum emuntur; qui pro gustu illas desiderant, valeant quâcumque valere possint: quidam illas pluris æstimat, quidam minoris: ita ut pretium illarum in existimatione nostra dependeat. Pariter in rebus mundanis contingit, aliqua sunt necessaria, & habent pretium determinatū, valorē suum secum adferunt, talia sunt sanitas, vita, amici, bona temporalia.

15. Ho-

Honor tantum valet, quantum æstimatur.  
Prov. 26. 8.

15. Honor verò instar gemmarum est, tantum valet, quantum æstimatur, teste Sapiente: *Sicut qui mittit lapidem in acervum Mercurii, sic qui tribuit insipienti honorem.* Hic locus difficilis æstimatus est, quia non scitur quem ad finem ponatur nomen Mercurii: aliqui dicunt significari, tantum malum esse honorare, & dignitatem tribuere ignoranti, quantum committere peccatum idololatriæ, adorando Mercurium, quod fiebat mittendo lapidem in acervum lapidum, ipsi dedicatum. Alii dicunt per hunc acervum Mercurii intelligi certa signa mercatorum, quibus pecuniam numerant; & quod dignitatem tribuere ignoranti, tantum est ac lapidem rudem iacere inter alios lapides qui quasi docti aliquid significant, aut numerum indicant. Textus verò Hebræus, nos ab hoc dubio

*Quis sensus huius sententiæ.*  
Ibidem.

liberat; quia loco Mercurii, ponit unionem, dicens: *Sicut qui mittit lapidem in acervum margaritarum, sic qui tribuit insipienti honorem:* sensus autem est, quod sicut malè facit, qui vilem lapidem inter uniones, & gemmas pretiosas ponit; sic meretur blasphemiam, qui ignorantem inter doctos collocat; quia aliud non est, quàm lapis rudis; iuxta dictum Philosophi, qui interrogatus à Patre, quidnam lucraretur filius eius si Philosophiæ studeret; respondit, quod exprobrari illi

non posset dum federet supra petram, una Petra super aliam sedet. Lapis rudis ergo est indotus, & hic inter gemmas ponitur, dum in gradu, & dignitate collocatur; ita ut dignitas, & honor aliud non sint, quàm gemmæ pretiosæ, pulchræ aspectu, sed quæ tantum valent, quantum æstimantur. A multis tanti fit honor, ut pro illo vitam darent, ut olim Romani; ab alijs vilipenditur, sicut ab Epicuro, qui dicebat: *Sic vive, ut te vixisse nemo sciat.* Ab aliquibus vocatus est honor, idolum vagum, sine subiecto: ab alijs umbra & fumus, re verà autem apparet, illum veluti gemmas esse, pulchras aspectu, sed ad nihil aliud utiles: quia nec ad famem tollendam, nec ut se quispiam à frigore aut nuditate defendat, nec alicui necessitati inservire potest. Rectè ergo dixit Sapiens:

*Melior est pauper, & sufficiens sibi, quàm gloriosus, & indigens pane:* & Ecclesiasticus: *Melius est qui operatur, & abundat in omnibus, quàm qui gloriatur, & eget pane.* Iuxta sententiam, ergo horum sapientum, melius est abundare rebus necessarijs, quàm multum honorari; & minus malum est, privari honore, quàm pane. Sicut denique bonum est possidere gemmas, non tamen magnum est malum illis privari: sic in honore esse, multum æstimandum, sed sine honore seu dignitate

An pa-  
tas sum  
tribulat

Prov. 19.

Pauper di-  
tissimus in  
miseria,

Pgl. 72. 4.

Eccli. 13. 3.



tate esse, non multum dolendum.

*An pauper-  
tas summa  
tribulatio?*

16. Qualis ergo erit maxima tribulatio? An paupertas quæ hominem necessarijs privat? ingens hæc certè malum, imò calamitas maxima, morbi siquidem quò tendunt? Ad pauperes, & Xenodochia; injuriæ, contemptus, quos afficiunt? pauperes: nullus illos aspicere potest, ne quidem proprii fratres & amici: *Fratres hominis pauperis, inquit Sapiens, oderunt eum: insuper & amici procul recesserunt ab eo.* Quantò denique opibus pauperior, tantò ditior in miseria. Ut quis dives evadat, non est melior modus, quàm multum lucrari, & parum expendere; & quò minus expendis, eò melius.

*Pauper ditissimus in miseria.*

Pauper ergo est ditissimus in miseria, quia multum recipit, & nihil expendit: divites licet calamitates, & misérias recipiant, multas quoque expendunt; si injurias recipiunt, vindictam retribuant; si infirmètur, optimè

*Psal. 72. 4.* curare se norunt: *Non est firmètur in plaga eorum, quia subito se curant.* Pauper verò cum omnia mala, & calamitates recipiat, nulla expendit, sed universa sibi retinet: *Dives, inquit Sapiens, injustè egit, & fremet; pauper læsus tacebit: dives injuriam alteri inferet, & bene fecisse videbitur; pauper lædetur, & calūniabitur, quid faciet? tacebit, afflictionem illam intra se retinere, nec vicem rependere oportet.*

*Eccli. 13. 3.*

bit: ita ut in miserijs & calamitatibus ditissimus evadat.

17. Inter reliquos cibos nulus majori periculo expositus, ut dentibus conteratur, & comedatur, quàm panis, qui cibus ordinarius est, nec umquam derelinquitur. Cognoscere verò posses, quis sit panis divitum? Pauper, si pecuniâ indigeant, quis eā reperire debet? pauper; si tempestas ingruit, quis patitur? pauper, si delicijs & voluptatibus se dare velint, cujus expensis id peragunt? pauperum. Unde Psalmista de ijs lamentando dixit: *Qui devorant plebem meam sicut escam panis;* devorant populum ut panem, non ut carnem, quia in ea ossa resistunt; non ut piscem, quia in eo spinæ impediunt; sed ut panem, de quo nihil timetur, & securè manducatur, sine ulla resistetia. Non sicut fructus, qui certo anni tempore comeduntur; & quod pejust est, in pane vix vllus gustus sentitur, propter necessitatem, non propter gustū manducatur. Hi verò nullū videntur sentire gustum, nisi dum pauperem devorāt; de quibus Abacuc Propheta dicebat: *Exultatio eorū, Abacuc sicut eius qui devorat pauperem in abscondito.* Ut ingentem exhiberet lætitiā, non aliam novit invenire similitudinem, quàm divitis pauperem devorantis. Sicut dum quispiam gustosum reperit cibum, in abscondito

*Pauper panis divinum, subito devoratur.*

*Pauper summo gustu a divite devoratur.*

T illum

illum comedit, ne ab aliis re-  
per- tus, teneatur illos participes  
reddere. Talem pariter gustum  
setit avarus in comestione pau-  
peris, ut illum absconditè com-  
edat, nolens quèmpiam id sci-  
re, ne de manibus illum rapiat,  
aut ne ex substantia eius tenea-  
tur advocatis aut iudici partem  
dare. Quod autè pejus est, sicut  
animalium quæ mēsis adferun-  
tur, comeduntur carnes, ossa  
autem superflua proijciuntur  
canibus: sic ne pauperibus quid-  
piam remaneat, partem quam  
ipsi consumere non possunt, ca-  
nibus & equis suis donant: quia  
expensis pauperum illos alere  
volunt. In Evangelio legimus  
non sine mysterio canes divitis  
epulonis, linxisse vlcera mēdici  
Lazari: sed ut doceamur, pau-  
peres propriò sanguine quādo-  
que oportere pascere canes, &  
expensas superfluas eis submi-  
nistrare. Tantū denique malum  
est pauperem esse, ut Cicero exi-  
stimarit (licet impiè) opus mise-  
ricordiæ fore illum mori permit-  
tere, ut à tantis miseriis morte li-

Cicero lib. de Officiis. berari possit. Malè meretur, in-  
quit, de se, & de paupere, qui illi ci-  
bū & potum tribuit: nam & quod  
dat perdit, & vitam ejus in miserijs  
perducit.

Paupertas  
non major  
tribulatio.

18. His tamen positis, dicere  
non audeo, paupertatem majus  
malum esse: licet enim tales ab  
hominibus despiciantur, & vili-  
pendantur: videmus tamen

Deum particularem illorū pro-  
videntiam gerere, & sæpius hoc  
exiguū quod possident, illis  
plus proficere, quā omnes opes  
divitibus: juxta dictū Prophe-  
tæ regii: *Parasti in dulcedine tua* Psal. 67, 17.  
*pauperi Deus.* S. Augustinus refert,  
dum quadam vice ad Impera-  
torem pergeret anxius, & soli-  
citus ut orationem quam mente  
cōceperat, rectè proferret: vidit  
pauperem in via omninò hila-  
riter jubilentem, unde sancta  
quadam invidia stimulatus, di-  
cebat comitibus suis: *Quā nos* S. Aug. lib.  
*cum tanto studio & labore securam* 6. Confess.  
*latitiam affectamus, ad eam miser* cap. 6.  
*ille jam pervenit.*

19. Quōdnam ergo majus *An morbus,*  
malum omnium? morbus qui *& dolor ma-*  
secum multos corporis dolores *jor tribula-*  
adfert? podagra, aut dolor late- *tio?*  
rum? S. Augustinus dicit hanc  
fuisse opinionem Cornelii Celsi,  
cui quandoque infirmus con-  
sentire debebat. *Cogor interdum,* S. Aug. lib.  
inquit, *Cornelio Celfo assentiri, qui* 1. Soliloq.  
*dicit summū bonum esse sapientiam,*  
*summum autem malum dolorem*  
*corporis. Nam summum bonum est*  
*meliora partis optimum, summum*  
*autem malum pessimum deterioris.*  
Sicutenim, inquit, summum bo-  
num debet esse melius, quod  
præcipuæ parti hominis acci-  
dere possit, sapientia videlicet,  
ad animā pertinens: sic summa  
miseria erit illa, quæ pejor est in  
viliori hominis parte, dolor vi-  
delicet corporis. Ut verū fatear,  
hæc

Infirmitas  
distinguit  
mors con-  
tina.

Ecclesi. 30.  
17.



# DE TRIBVLATIONE.

147

hæc ingentia mala sunt, quia sũt externa ut paupertas, non interna, aut imaginaria, ut honor: non brevi tẽpore duratura, ut mors, sed infrã nos varia, & realia, ac multo tempore duratura. Qui in confinibus duorũ principum belligerantium cõmoratur, pefsimẽ situs est: quia modò ab hoc, modò ab illo destruitur: ita ut dici possit, illum mala utriusque pati: & vitam ac mortem simul confligere: *Mors & vita duellò confligere mirandò.* Qualis est vltimus terminus mortis & vitæ infirmitas ad mortem tendens, quia in fine vitæ est, & in principio mortis: qui se in eo reperit, mala utriusque patitur; suspiria vitæ, & dolores mortis; privationem omnium delectabilium, ac si mortuus esset, & sensuum dolorem, ac si vivus esset.

*Infirmitas diuturna, mors continua.*

20. Podagricus quidam ingeniosè de morbo suo conqueri solebat dicens: *Ambulandum est, pedes non habeo; dolendum est pedes habeo.* Idem de vita sua infirmus affirmare potest; si agatur de delicijs, de recreationibus, & negotijs vitam non habeo; si verò de doloribus, & passione, vitam habeo. Idedò rectè agebat Sapiens; *Melior est requies aterna, quàm languor perseverans:* quid enim aliud est infirmitas, quàm mors continua, aut mori millies in die? Sic videtur hoc intellexisse Jeremias Propheta, dum contra quosdam dixit: *Mortibus agrotan-*

*tium morientur:* Non unã minatur Ierem. 16. mortem, sed plurimas. Tiberius 4. Cæsar quemdam maximis affecerat tormentis, qui postea innocens repertus fuit; in compensationem injustæ punitiois iussit illum quamprimum occidi, dicens; meliorem ipsi mortem esse, quàm miserabilem & doloribus plenam vitam.

21. Maximum ergo malum *Multi al-* est infirmitas, & dolor carnis; *criter susti-* Plurimi tamen reperti fuerunt, *nuerunt do-* qui in medio dolorum, & tormentorum lati, & gaudentes manserunt. Anaxarcus in mortario pistus, deridebat tyrånũ dicens; age quod tibi placet de veste Anaxarci, quia Anaxarcũ numquam attinges. De plurimis gladiatoribus scribitur, illos tãtã alacritate recepisse vulnera, adeoque gaudẽtes se in doloribus exhibuisse, ut ad nuptias pergere videbantur. Pluris ergo vulnera animi quàm corporis facienda videntur: & multò magis dolores interni, quàm externi æstimandi, iuxta dictum Sapiensis; *Omnem plagam, & non* Eccli. 25. *plagam cordis.* Sicut serpens dum 18. caput salvat, parũ curat si corpus lædatur: sic homo prudens, dum cor custodit, & mentem, parũ curat dolorem, & vulnera corporis. Hoc rationibus confirmari potest; quia subjectum doloris verè non est corpus, sed anima: unde non solũ dum corpus sine spiritu est nullum

T 2. sentit

Eccli. 30. 17.

sentit dolorem; verum etiam, si animus ab alio objecto raptus nil de corpore cogiter, etiamsi ledatur, nullum sentit dolorem, aut tormentum. Si ergo anima non suum tantum, verum etiam corporis sentit dolorem; credibile est illam magis proprijs, quam alienis doloribus affligi.

*Majores dolores interni quam externi.*

22. Supra dicta insuper confirmari possunt ex eo quod Salvatori nostro accidit: conveniunt siquidem in eo omnes, dolores eius internos majores fuisse quam externos, & animæ vehementiores quam corporis dolores; unde non legitur de his illum doluisse, sicut conqueritur de illis dicens: *Tristis est anima mea usque ad mortem, & Patri æterno aiebat; Deus, Deus meus, ut quid dereliquisti me: dico igitur dolores internos naturam suam vehementiores esse externis. Consequentia probatur, nam Salvator noster tantum habuit patiendi desiderium, ut nullum dolorem licet vehementissimum recusaret; imò majores qui in hac vita reperiri possent, in se recipere voluit. Dolores igitur sui sacratissimi corporis licet intensissimi fuerint, ab internis tamen doloribus superati fuerunt. Hi ergo verè erant majores juxta regulam Aristotelis; quod illa species rerum major dicenda est altera, quando non omnia individua, sed præcipuum eius individuum majus est, quam præci-*

*Match. 26. 38.*

*Match. 27. 46.*

puum individuū alterius; sicut equus absolutè major dicendus est esino, licet aliquis asinus major foret equo, quia maximus equus, major erit maximo asino.

23. Quandoquidem igitur *An invidia: dolores animi graviores sint major tribu- doloribus corporis, qualis erit latior?* major dolor & afflictio animæ? An videre inimicum suum in prosperitate exaltatum? magna certè afflictio invidia. In libris Regum peccatum filiorum Heli describitur hoc modo: *Erat 1. Reg. 2. 17. peccatum puerorum grande nimis coram Domino: non sufficebat dicere peccatum magnū fuisse, sed adjungendum erat, nimis; nec hoc contentus sacer textus, adjungit; coram Domino, non solum videlicet coram hominibus, sed etiam coram Deo. Qualis ergo fuit poena tanti peccati? Illa de qua modo loquimur; Vi- Ibid. 32. debis amulum tuum, in cunctis prosperis Israel; dixit Dominus ad Heli Patrem illorum. Sicut ergo peccatum hoc maximum fuit, pariter dicendum est poenam fuisse: si verò dicas idololatriam majorem fuisse culpam, quam filiorum Heli; dicā idololatriæ quoque hanc poenam inflictam: Provocaverunt me, inquit Deus, Deuteron. in eo qui non est Deus, & ego provocabo 32. 21. eos in eo qui non est populus, in gente stulta irritabo eos: me ad indignationem provocaverunt, adorando statuam insensatam pro Deo; ego*

Can

Plal

Invia  
loribus  
fermi

S. Cy  
Ibid.

Apoc.

Luc 1  
24.



ego autem vindicabo me bene-  
faciendo genti quæ non mere-  
tur nomen populi, sed ut ani-  
malia vivit. Hæc denique poena  
inferno videtur similis, iuxta  
dictum Cantici; *Dura sicut in-*  
*fernus emulatio.*

Cant. 8.6.

24. David ab inimicis perse-  
cutus, advertens æmulos suos à  
Saule benevolè excipit: exclama-  
vit, *Dolores inferni invenerunt me:*  
& S. Augustinus legit, *Dolores*  
*invidia, qui inferno assimulatur;*  
sicut enim in inferno nullū est  
remedium, nec consolatio; sic  
omni consolatione, & remedio  
dolor invidiæ privatus est, in-

Psalm. 17.6.

Invidia do-  
loribus in-  
ferni similis.

S. Cyprian.

lib. de zelo.

Apoc. 18.7.

remedio, est odisse felicem. In infer-  
no peccata quæ hîc maximum  
attulerunt gaudium, animabus  
illis infelicibus alterum tantum  
adferent tormenti: *Quantum glo-*  
*rificavit se, & in delictis fuit, tantum*  
*dante illi tormentum & luctum:* in-  
vidia verò hoc infelici privilegio  
gaudet, quòd incipiat animas  
possessas in hac vita affligere;  
ideoque meritò dicitur, poenam  
eius esse infernalem: Quin imò  
in inferno fortè nulla major est  
poena, quàm invidiæ. S. Petrus  
Chrysologus considerans inter-  
rogationem divitis Epulonis;  
*mitte Lazarum, &c.* ingeniosè  
dicit, quòd illa ab eo excogita-  
ta, non tantum propter reme-  
dium ardentium flammarum;  
quam enim mitigationem ijs  
afferre poterat gutta aque? Vide-

Lucæ. 16.

24.

mus quippe fabros ferrarios  
quandoque ignem aquâ asper-  
gere ut fortius ardeat: sic quo-  
que accidisset misero Epuloni.  
Non tam, inquit S. Chryso-  
logus, quærit ut Lazarus mitta-  
tur ad mitigandam ardoris flam-  
mam: quàm ut mitiget ardorem  
invidiæ, quem habebat vidèdo  
Lazarum in sinu Abrahæ feli-  
cem: ideoque non quærit con-  
duci ad Abrahamum, aut Laza-  
rum, sed ut Lazarus ad ipsum  
mittatur, ut per tantillum tēpus  
illâ felicitate priveretur: verba ip-  
sius verè aurea audiamus: *Quòd*  
*agit dives, non est novelli doloris, sed*  
*livoris antiqui: zelò magis incēditur*  
*quàm gehēnā, est grave illis malum,*  
*est illis incendium non ferendum, quos*  
*aliquando habuere contēptui videre*  
*felices. Adhuc diuitem malitia non*  
*deserit, quem jam possidet poena, qui*  
*non se ad Lazarum duci postulat, sed*  
*ad se Lazarum vult deduci, &c.*

Ex invidia  
dives epulo  
Lazarum  
mitti roga-  
bat.

25. Multis quoque diabolis  
è cælò dejectis, cur creditis hūc  
locum inter cælum & terram  
concessum vsque ad diem judi-  
cii? Scio à Theologis multas ac  
insignes rationes allegari: sed  
pulcherrima mihi videtur illa,  
quam S. Bernardus assignat, ut  
maiori torquerentur invidiā, vi-  
dentes se in medio justorum in  
cælo gaudentium, & eorum qui  
in terra meritis & gratiâ augen-  
tur: *Diabolus, inquit, in poenam S. Bernard,*  
*suam locum in aëre medium inter*  
*calum & terram sortitus est, ut vi-*  
*super Can-*

T. 3.

deat,

tica.

deat, & inuideat, ipsaq; inuidiâ tor-  
queatur : & paulò pòst de ipso  
sub metaphora montis Gelboë  
loquens ; de quo David dicit :  
*Omnes montes qui sunt in circuitu  
ejus, visitet Dominus, à Gelboë autem  
transeat :* sic inquit : *Quàm miser-  
dum suspicit calum, in quibus innu-  
meros montes intuetur divinâ clari-  
tate fulgentes? Quàm miser cùm re-  
spicit terram, montes quamplurimos  
de populo acquisitionis habentem? Si  
ergo tormentum inuidiæ est in-  
fernale ; imò , teste S. Petro  
Chrysologo , pœnam infernalis  
ignis superat ; & si suspicio so-  
lùm vel zelotypia , quòd alius  
fruatur objecto desiderato , à  
Salomone infernus vocetur ;  
quem dolorem & afflictionem  
afferet ijs qui continuò ab in-  
vidia corroduntur ?*

*Major tri-  
bulatio in  
cumulo mi-  
seriarũ sita.*

26. Magnum sanè tormen-  
tum invidia, sed credibile non  
est alterius bonum magis nos  
torquere quàm proprium ma-  
lum. Sicut enim major est amor  
proprius , quàm odium versus  
alterum ; cùm amor sit fons &  
origo aliorum affectuum , ita  
majorē dolorem afferet malum  
amori oppositũ, quàm bonum  
odio oppositum. Quale ergo  
malum huic amor magis erit  
oppositũ ? possem dicere, quod  
sicut summa hominis felicitas  
non in uno bono, sed in cumu-  
lo bonorum omnium consistit,  
sic summam miseriam, non in  
una sola, sed in unione omnium

malorum cōsistere: quæ defini-  
ri deberet ; *Status omnium malorum  
aggregatione refertur.* Remaneret  
tamen semper hoc dubiũ, qualis  
inter tot misérias, fuisset major,  
unaquaque seorsum considera-  
tâ : qualem ergo hanc esse di-  
cemus ?

27. Ut hanc summam mi-  
seriam reperire possimus , nullo  
potiori medio hanc indagare  
possem, quàm discursu Peripa-  
teticorum principis quò ad ma-  
jus bonum investigandum usus  
fuit ; Argumentabatur ille à no-  
biliore hominis parte , & con-  
clufit quòd sicut nobilior homi-  
nis pars erat intellectiva ; sic in  
illa summa hominis felicitas cō-  
stituenda erat. Pari modo mihi  
dicendũ videtur ; in malo nem-  
pè quod ad nobiliorem homi-  
nis partem , intellectivam vide-  
licet pertinet ; summam mi-  
seriam ponendam esse. Ad ob-  
jectionem verò Cornelii Celsi,  
à S. Augustino relata , quòd  
sicut summum bonum , in no-  
biliori hominis parte collocan-  
dum est ; sic summum malum,  
in ignobiliore, respondeo ; hoc  
doctrinæ omnium Philosopho-  
rum contrariari , qui docent,  
*Contrariorum eandem esse rationem.*  
Sicut enim unum contrarium  
recipi non potest , in subiecto  
alterius contrarii incapace ; sic  
idem subiectum quod recipit  
summum unius extremi, debet  
pariter esse capax alterius ex-  
tremi,

*Summa  
miseria in  
potiori ho-  
minis parte  
collocanda.*

*Cr  
mal  
scien  
sum  
bulat*

*S. Aug  
in pla*

*S. Greg  
in pla  
ponit*



tremi; probavimus insuper dolores corporis non esse majores, quos homo patitur. Ad partem ergo rationalem major hominis pertinet tribulatio. Quod verò malum proprium partis rationalis? Peccatum dices, quod rectè rationi opponitur; verum quidem est, sed proposito nostro non congruit, cum hoc non sit tribulatio, ut suprà diximus; nos verò hîc inquirimus, non quod majus malum sit hominis, hoc enim absque dubio peccatum est, sed quæ sit major tribulatio.

*Cruciatus  
male con-  
scientia  
summa tri-  
bulatio.*

28. Illa ergo tribulatio mihi major videtur, quæ majorem connexionem cum peccato habet: vultis scire quænam? cruciatus malæ conscientia, quia hic sequitur ut proprietas peccati, & ad partem intellectivam pertinet, unde peccatum nascitur, & quasi filia aut soror peccati est. Hic cruciatus tribulatio est, quia dolorem, & afflictionem adfert, ut experiëntiâ patet, & non dependet immediatè à nostra voluntate; quia contra voluntatem, & malam inclinationem, quivis malefactor torquetur. Hic ergo major omnium tribulatio, ut notat S. Augustinus; *Inter omnes tribulationes humanae animæ, nulla est major tribulatio, quàm conscientia delictorum;* & iisdem ferè verbis idem affirmat S. Gregor. dicens: *Inter multiplices humanae animæ tribula-*

S. August.  
in psal. 45.  
S. Gregor.  
in psal. 7.  
poenit,

*tiones, & innumerabiles afflictionum molestias, nulla est major afflictio, quàm conscientia delictorum.* In ratione quoque assignanda conveniunt, quia ab aliis tribulationibus possumus nos aliquammodo defendere, ad Deum cōfugiendo, qui est refugium afflictorum; ab hac verò tribulatione, nullum scutum nos defendit; si foris in campo affligeris, in civitate recurrere potes, si in civitate, in domo te abscondere potes; si in domo quis tibi molestias inferat, in cubiculo secretè latebis; si afflictus es in corpore, in conscientia te recipere vales; sed à conscientia tua quomodo effugies? si illam ubique conferas? rectè agebat Sapiens de vulnere peccati quod in conscientia remanet loquens; *Plaga illius non est sanitas.* Magna, inquit S. Gregor. tribulatio, ubi nullus evadendi aditus, ubi nulla libertatis spes, ubi nulla ereptionis fiducia.

*Conscientia  
ubique nos  
affligit.*

Eccli. 21.4.  
S. Gregor.  
in eumd.  
locum.

29. Magna est tribulatio, conjunctum esse uxori malignæ, unde siquidem ex consortio eius consolationem, & auxilium recipere deberemus; cum ad eum finem à Deo creata sit, ut in principio dictum; *Faciamus ei adiutorium simile sibi:* aliud non reperitur, quàm amaritudo, & afflictio, quia continuò murmurat, clamat, & obstrepit, nec est possibile quietam tenere: bene de illa, inquit Sapiens: *Commorari Leoni, & Draconi placebit, quàm habitare*

*Ingens malum vxor  
maligna,*

Gen. 2. 18.

Eccli. 25.  
23.

*bitare cum muliere nequam.* Non dicit minus malum esse, sed delectationem esse: maximè certè hoc admirandum: ergò delectationem adferet, commorari Leoni, à quo omni momèto expectas dilacerationem? potèst ne delectabile videri, demorari cum Dracone, qui flatu suo venefico, te inficit, & occidit? Totum hoc delectabile videtur, respectu habitationis cum muliere maligna: potest siquidem esse, ut animalia illa, vel mansuetacta, vel à fame non instigata, nos non tangat: aut si occidant, subito hoc fit: mulier verò maligna, implacabilis est, nūquam affligere cessat, nūquam satiatur, nec sufficit ei vitam tollere, vult etiam bona, & honorè auferre. Talem & multò peiorem, dicite malam conscientiam esse: fuit illa spiritui ut uxor data, quæ illum ad bona dirigeret, consolaretur, & adjuvaret: sed à peccato irritata, & in rabiem acta, numquam in pace quiescere finit; semper illi peccata exprobrat, semper minatur, continuò excruciat: sicut ergo vir uxore malignâ domi vexatus, libenter egreditur, ut eius consortium fugiat, nec ibi moratur, nisi quando aliter non potest. Pariter anima malâ conscientia internè vexata, per portas sensuum continuò exit, delectationes, consolationes & voluptates, in re-

*Peius malū,  
est mala  
conscientia,*

bus externis quærens, nec peius illi accidere potest, quàm dum intrâ se recipere se debet.

30. Crudelis fuit inventio tyranni Mezentii, qui hominem vivum, cadaveri putrido colligare jubebat. Etenim si quispiâ horret, tale cadaver conspiceret: quid erit illi taliter conjunctum esse, ut nil aliud videat, tangat, odoratur, quàm putredinem cadaveris, & halitum foetidum cum vermibus simul attrahat? Quale erit tormentum à vermibus scaturientibus continuò rōdi, nec illos abigere posse, à quibus insuper nec longam vitam, nec subitanèā mortem sperare possis; sed lentâ morte, & pœnosâ vitâ prius sepeliri, quàm mortuū esse oportet. Tale & multò magis tormentum malæ conscientia esse dicas; strictissimè quippe nos conjungit tot mortuis, quot peccata mortalia commisimus; mortuis foetidioribus, & horribilioribus quovis cadavere. Non ego id solus assero, sed *Tale tormentum* S. Paulus mecū, qui ut virtutem sanguinis Christi pro nobis effusi, ostenderet, dicit illum conscientias nostras ab his mortuis liberasse: *Sanguis ejus, emundabit conscientias nostras ab operibus mortuis.* Ut nos ergo à mortuis liberaret, pretiosissimum sanguinem fudit Salvator? Nōne melius fuisset nos liberasse ab inimicis vivis? Quis inimicum mortuum timeret? verum quidem est, nullas nos

*Crudele tormentum hominem vivum cadaveri putrido conjungi.*

*Tale tormentum mala conscientia.*

*Ad Hebr. 9. 14.*

Plat. 13.

Plat. 6. 24.

Mala conscientia mala inferi.



nos molestias recipere ab eis, cum lōgè separemur; sed si quis inimico mortuo conjungeretur, ita ut ab eo separari minimè posset, qualis illi esset poena, & quantas gratias deberet ei, qui illum solveret, & à tanto tormento liberaret? Qui autem hoc remediū uti non potest, quā infelici consortio est sociatus? continuò foetorem eorum sentire debet, unde de ijs dicebat Propheta regius; *Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in studijs suis.* Sunt etiam ipsi corrupti, & putrefacti, instar mortuorum, quibus junguntur, & continuò à vermibus ex ipsis scaturientibus corrosi, quia *vermis eorum non morietur.*

Psal. 13. 1.

Isaia 66. 24.

Mala conscientia cum ista mala infert.

31. Dum aliquem se occidisse conspiciamus, argumentamur maximas eius fuisse tribulationes, per quas ad tantam desperationē adductus, in seipsum adedò crudeliter sæviit. Tormētum verò malæ conscientiaē vltteriùs progreditur; quia non solum efficit, ut homo contra seipsum sæviat, verūm etiā corpus, & animam occidat, nec hoc contentus, contra cælum, terram, sanctos universos, & Deum ipsum crudeliter sæviat, quibus si posset, vltimam ruinam, & ignem admooveret, ut omnia ad nihil redigeret. Exemplum Judæ proditoris clarissimè probabit, quid efficiat; hic enim nec à tortoribus persecutus, nec timore

re agitatus, sed furia propriae conscientiaē actus, sibi ipsi crudeliter vitam ademit.

32. Malam autem conscientiam animas occidere, & totum mundum invertere, contra propriam voluntatem testabuntur illi, qui fidem abnegarunt; tot hæretici qui immortalitatem animæ negant, qui infernum non admittunt; qui quantum in ipsis est cælum & omnia destruunt; qui Deum superiorem non agnoscunt. Vnde creditis errores hos provenire? ex mala conscientia; cum enim nec illius minas sufferre, nec pacem tot stimulis agitati invenire possēt; sed continuò nunc infernum, nunc tremēdum Dei iudicium, nunc pœnas infinitas peccatis illorum debitas, illis suggerat, statuerunt omnia negare, ut à latratibus infernalis canis, & malæ conscientiaē liberari possent. Non mea hæc excogitatio, sed doctoris gentiū, dicentis; *Habens fidem & bonam conscientiam, quam quidam repellentes, circa fidem naufragaverunt.* Custodias benè bonam conscientiam, eam siquidem cum aliqui perdidissent, circa fidem naufragium passi sunt. Quasi diceret; desperantes se ad portum æternæ salutis pervenire posse, pretiosas fidei merces in mare proijcientes, in varios errorum scopulos, nunc huc, nunc illuc errabundi inciderunt, ac tandem

Mala conscientia animas occidit, & mundum invertit.

1. ad Tim. 1. 19.

ab undis sæculi submersi perierunt.

Bona conscientia  
quanti faci-  
enda?

33. Quanti ergo bona conscientia facienda? Nullo thesauro eam redimere, nullis mercibus commutare possumus; imò quodvis malum pro ea libenter sufferendum. Generosus miles Cinegirus dictus, in prælio navali navem inimicam unâ manu retinens, alterâ pugnabat; cumque se ab eius violentia liberare nequirent, manū præsciderunt, at ille aliâ manu & dentibus eam tamdiu retinuit donec vinceret. Non minor profectò constantia nostra esse debet, in bona conscientia retinenda; sed dextra potius & sinistra amputanda, quàm illa amittenda. Hoc clarè Salvator noster docebat dicens: *Si manus tua, vel pes tuus scandalizat te, abscinde eum, & projice abs te: quod etiam S. Job rectè intelligebat, de quo Christus diabolo dicebat; Numquid considerasti servum meum Iob, quod non sit ei similis in terra, vir simplex, ac rectus, ac timens Deum, & adhuc retinens innocentiam? Potuit diabolus bona eius & filios auferre, sed numquam bonam conscientiam, aut innocentiam. Vidit se in mare tribulationis immergi, vidit se ab undis absorberi, nunc divitias, nunc filios auferri; sed adhuc retinens innocentiam. Quid verò hoc admirandum, cum gentiles etiam cognoscerent, quantum bona conscientia re-*

Marci 9.  
44.  
Iob 2, 3.

Bona conscientia  
semper ratinenda.

ferat; de hoc M. Tullius ad Atticum scribens sic ait: *Curandum est, atque hoc in omni vita sua, quemque à conscientia ne transversum vnguem oportere discedere. At tu Christiane, quàm parvi illam pèdis? ut divitias cumules, conscientiam non curas; ut amicum non perdas, conscientiæ pacem perdere non metuis? ô stolide! Tene, tene bonam conscientiam: hæc enim magis quàm alia bona te adjuvare poterit.*

## SECUNDA PARS.

34. **D**icere auderem, numquam fuisse judicium, in quo plura testimonia pro una parte concurrerunt, quàm ego pro mea opinione adducere possem; nimirum tormentum malæ conscientiæ, maximū esse, aliæque omnia excedere. Quanti, dicetis, erunt? centum, multò plures; An mille? & amplius; fortè infiniti? adhuc parum dicis; quanti ergo esse possunt centies milles infiniti. Attendite, & clarissimè exhibebo: est commune dictum, & verissimū, *conscientia mille testes*: Per mille credo auctorem hujus infinitos intellexisse; aliàs parum dixisset; cum nec mille nec centum mille testes, ad conscientiam convincendam sufficiant: quin imò hæc sola plus valet, quàm omnes illi, ad aliquem terrendum, vel securum reddendum. Quæ verò

Cicero lib.  
3. ad Atti-  
cum.

Conscientia  
mille testes.

Mors mel-  
malæ con-  
scientiæ.

Sap. 2. 16.

Mala con-  
scientia om-  
ni dedecore  
pejor.



verò conscientia non docebit; tolerabilius esse quodvis malū, quàm illud, quod ipsa inferet, nisi audiatur, aut si contemnatur? nulla certè, alioquin ipsa esset occasio, cur sibi quandoque non obediretur, quod rectæ rationi repugnat. Omnes ergo hominum conscientia sententia meæ favent; sed unaquæque conscientia plus valet quàm centum millia testimonia, & hæ conscientia quasi infinita sunt; plura ergo quàm centum millia infinita testimonia pro causa mea habeo.

*Mors melior  
malâ con-  
scientiâ.*

*Sap. 2. 16.*

*Mala con-  
scientia om-  
ni dedecore  
pejor.*

35. Qualis ergo tribulatio cum tormento malæ conscientia cõtendere poterit? An mors? si illa vim quandam habeat, erit virtute conscientia: fac moribundum tranquillam habere conscientiam, & nullo modo mortem timebit, imò se feliciorē æstimabit ijs qui in omni voluptate vivūt cum mala conscientia. Hoc testantur ipsi mali, dicētes de iusto; *Abstinet se à vitiis nostris, tamquam ab immunditijs, & præfert novissima iustorum*, ita ut mors iustorum quia bonâ conscientia comitata, non tantum non est pœnalis; verum etiam prævalet omnibus voluptatibus, & consolationibus iustorum.

36. An dedecus cum mala conscientia cõtendit? Sed primo congressu devictum cedit; verus quippe honor à conscientia pendet; & qui ab hac non judi-

catur infamis, parum aliorum hominum iudicium curat. Hoc rectè Apostolus dicebat; *Mihi autē pro minimo est, ut à vobis iudicer, aut ab humano die*; quasi diceret, minor tribulatio, quam habere possū, est ab hominibus iudicari quod verò plus refert, est iudicari à mala conscientia, & à Deo. An paupertas se malæ conscientia opponet? Non credo certè, si paupertas enim bonæ conscientia juncta est, non æstimabit divitias, nec propter pecunias paupertatem dimittet; scit enim verissimum esse, quod Propheta regius dixit: *Melius est modicum iusto, super divitias peccatorum multas*. Melius nempe est pauperem esse, & iustum, quàm cum mala conscientia divitem.

37. An infirmitas cum mala conscientia bellum geret? At Sapiens, illam subito cõdemnabit, dicit enim; *Omnis plaga, & non plaga cordis*: omnia nempe vulnera recipere possumus, ex carne, sed cepto vulnere cordis, quod est mala conscientia. An denique æmulatio, & invidia; videre inimicum in prosperitate, & dignitate, poterit palmam malæ conscientia eripere? In vanum hoc prætendit: licet enim figura quædam inferni esset: *Dura sicut infernus æmulatio*; potius infernus, quàm mala conscientia suffrenda. Hoc rectè intellexit venerandus Senex Eleazarus dicēs: *2. Mach. 6. Premitti se velle in infernum, quàm*

Ediverus  
Anglus in  
vita S. An-  
selm.

Psal. 29. 4.

Pro nulla re  
mundi bona  
conscientia  
perdenda.

*maculare senectutem*: S. Anselmus quoque, referente Edivero Anglo, dicere solebat; si ab una parte horrorem peccati, ab alia verò, tormentum inferni conspexisset, & oportuisset unum de duobus eligere, potius infernum, quàm peccatum elegisset. Hic est infernus à quo se liberatum gratiâ Dei dicebat. David: *Eduxisti ab inferno animam meam*. Iuxta expositionem S. Augustini: qui enim in bona conscientia est; non æmulatur, nec infernum timer. Liber ergo remanet campus tormento malæ conscientiae, & tamquam victrix, judici se sistit, ut palmam; & coronam recipiat; nos interim de more, aliqua documenta animæ nostræ proficua, ex dictis colligemus.

38. Primum ergo documentum quod in utilitatem nostram elicere possumus, est; propter quamcumque rem, amicitiam, voluptates, honores, aut divitias, numquam bonam cōscientiam perdendam esse. Deprecationes amicorum, multum valere solent; sed bona conscientia magis æstimanda. A principe Atheniensium Pericle, amicus quidam rogabat; ut pro eo falsum juraret; at ille sapienter respondit; *pro amico vsque ad Aras*: videlicet, amico omni loco favendum, excepto in altari: ubi enim agitur de perjurio (idem esto de alijs peccatis) pro nemi-

ne illa committenda; maximè circa divinum cultum pertinentia. Si hoc gentilis cognoverit, maximum erit nobis dedecus, si nos idem non servemus. Mille qui propriò sanguine honorem adeptus est, potius vult vitam perdere, quàm illo privari. Sed quæ major potest esse gloria, quàm propriæ conscientiae? Germani mulieres & filios in bello secum conducere solebant; ratio autem hæc erat, ut testes fierent illorum rectè factorum, & stimulos adderent, ad meliùs debellandum; cùm, Tacito dicente, *sanctissimi, & probatissimi laudatores essent*. Verior tamen, & sanctior laudator est propria conscientia, quæ <sup>Bona con-</sup> inspectrix, & omnium nostrarum <sup>scientia glo-</sup> actionum testis est: & hic esse debet efficax stimulus ad bene operandum: *Bonum est mihi* 1. Corinth. <sup>ma.</sup> *mori*, inquit sanctus Paulus, 9. 15. quàm ut quis gloriam meam evanesceret: adeò ergo ambiciosus es sancte Apostole? tantam gloriam æstimas? non erat hæc ambitio, vel si eam ambitionem esse velis, sancta erit, & laudabilis; non enim de gloria humana, aut hujus mundi loquebatur, sed de gloria propriæ conscientiae, ut alibi dixit: *Gloria nostra hæc est, testimonium conscientiae* 1. 12. *nostra*. Gloria nostra non ex ore hominum, sed ex testimonio conscientiae nostræ dependet. Hanc gloriam, Auditores, vos ambire



ambire cuperem, illamque omnibus rebus hujus vitæ præponere; nullum siquidem pretium ei sufficiens inveniri potest: teste S. Bernardo: *Nihil est jucundius, nihil est securius, bonâ conscientia, mundus enim volubilitate circumrotetur, ploret, rideat, pereat, transeat; numquam marcescet conscientia, subigatur corpus in pœna, jejunijs maceretur, verberibus lace-  
retur, equuleo distendatur, gladio trucidetur, supplicio affligatur, secunda erit conscientia.*

*In tribulatione primo conscientia consideranda.*

39. Secundum documentum est, ut dum tribulatione opprimeris, primum quod agere debes, est conscientiam tuam considerare, & inspicere, qualiter sit disposita; si enim malè disposita, maxima foret stoliditas, illam non æstimare, & attendere alijs plagis curandis. Adolescens quidam cum digitum malè affectum haberet, medico ostendit; at ille eum intuitus, & cognoscens quàm malè internè fuisset dispositus, dixit; malum digiti nihil curandum, sed quod refert: & citò te ad sepulturam deducet, nisi remediatur, est malum internum. Quot pariter conqueruntur de malo externo, de paupertate, infirmitate, alijsque afflictionibus, & non aduertunt verum malum intus latere in conscientia, nec de hoc vilo modo cogitant? Tales erant Scribæ & Pharisei, quibus Sal-

Matt. 23. 13 vator aiebat; *Vae vobis Scribæ, &*

*Pharisei, quia mundatis quod deforis est calicis, & paropsidis, intus autem pleni estis rapinâ, & immunditiâ. Tu ergo qui affligeris, de quo conqueris? Te pauperem esse, & pecuniâ carere? minimum hoc malum est, lamentare, te conscientiam operibus bonis vacuum habere; aut peccatis plenam. De quo conquereris? de infirmitate? exiguum hoc malum est, lamentare animam tuam infirmam esse, & in periculo æternæ damnationis. De quo doles? De filio mortuo? parum hoc est; dum anima salvatur: doleas spiritum fervoris tui extinctum esse, teste conscientia. Quis tibi molestias ingerit? creditor ille, qui pecuniam exigit, nec scis qualiter satisfacis? Parum refert, cogita quomodo tantis debitis quibus Deo obligaris satisfacis; de quibus chirographum tuæ conscientia exstat.*

40. Communi Proverbio dicitur: *Si conscientia* ci solet; malum cognitum, *bene videatur disposita* malis ex parte sanatum; in alijs malis sæpius falsum est, sed in malo conscientia adeò verum, ut non solum hac cognitione sanetur, verum etiam secum adferat remedia; pro alijs malis. Hujus rei pulcherrimum exstat testimonium in libris Regum; postquam Salomôn edificaverat celeberrimum, & sumptuosissimum templum; Deum supplex rogavit, ut omnes afflictos

V. 3. in eo

3. Reg. 8. in eo rogantes, exaudiret, optimâ tamen additâ conditione; 37.

*Fames si oborta fuerit in terra, aut pestilentia, aut corruptus aer, aut arugo, aut locusta, vel rubigo, & afflixerit eum inimicus ejus, portas obsidens, omnis plaga, & universa infirmitas, si quis cognoverit plagam cordis sui, & expanderet manus suas in domo hac, tu exaudies in celo.* Sed quæ fuit conditio requisita, ut exaudiretur populus? si quis cognoverit plagam cordis sui: sed quid plagæ cordis, cum fame, aut peste? nonne potest aliquis corde sanus esse, & tamen pati pestem, & famem? aut ab inimicis infestari, aut aliâ tribulatione affligi? Nonne magis referet, si cognoscat tribulationem, à qua liberari desiderat, quàm plagam cordis? Minimè, inquit Salomon; sit quæcumque tribulatio, ad plagam cordis respiciendum est; hæc siquidem principalior, & origo aliarum omnium, & hac curatâ, aliæ sanæ erunt.

*Conscientia male disposita, cuncta mala erunt.* 41. Ad plagam ergo cordis, ad vulnera conscientia attendendum, hæc siquidem sanitas multum refert, quam ultra omnem aliam procurare debes. Si verò conscientia infirmetur, originem ejus inquiras, & reperiens aliam non fuisse, quàm cibum fallacem delectationis, quem tibi diabolus præparaverat; de quo dixit Sapiens; *Suavis est panis mendacii, & postea os eius*

*implebitur calculo.* O fallax pictor, diabolus, panem tibi exhibuit, externâ apparentiâ pulchrum, album, ac ex flore farinæ factum apparentem; sed intus terrâ, & lapidibus repletum; vix comedere inceperas, quin lapidem in ore sentiebas. Videbatur panis suavis, ô juvenis, conversatio objecti infamis, socii tui maligni; sed vix expertus, sensisti lapidem in ore; conscientia peccatis aggravata, non te quiescere sinebat. Panis suavis tibi videtur, ô mulier, dona *Lapis in ore conscientia mala,* recipere, favoribus decorari, dulci alloquio perfrui; sed respice finem, conserva te bene, quia intra hunc panem terram, & lapides reperiens, qui dentes tuos disrumpent, Deo & mundo infamiseris, conscientia continuo te remordebit: peccatum erit lapis in stomacho, quem digerere non poteris. Sed quid de stoliditate peccatorum referam? nullus reperitur adeò stolidus, qui terram, & lapides in pane reperiens, illas deglutire velit, sed statim eijcit; peccator verò sentit in pane quem comedit lapidem, videt in voluptatibus suis duritiam peccatorum mixtam, remorsum conscientia patitur, non tamen incœptum deferit, sed in despectum remordentis conscientia, deglutire, & perficere cupit. Quandoquidem ergo lapides non times, scias hos carbonem accensos



accensos deventuros, qui in calculo, per calculum lapidem  
 æternum viscera tua combu- intelligens. Non velitis ergo ad-  
 rent. Ita quippe intelligit ve- cò brevi voluptate, æternum,  
 nerabilis Beda locum superius & inextinguibile incendiū eme-  
Vbi supra, citatum; Postea os eius implebitur re, quod Deus avertat. Amen.



DISCVR:

## DISCVRSVS OCTAVVS.

In quo confirmatur, malam conscientiam esse maximam tribulationem mundi, & modus illam sanandi exhibetur.

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

**P**rudenter, & consideratè cuncta peragenda. num. 1. 2.

Quid sit tormentum mala conscientiae? num. 3. 4. 5. 6. 7.

Illicò maximum esse omnium, probatur. à num. 8. vsque ad 22.

Quid magis torqueat malum praesens vel futurum. num. 23. 24.

Quomodo tormentum mala con-

scientia maximum est, si à multis non sentiatur? num. 25. 26.

Cùm sit omnium maximum, cur non sufficit ut hominem à peccatis retrahat. num. 27.

Quale remedium ut ab illo tormento liberemur? à num. 28. vsque ad finem.

Bene dictum I:  
à Caesare;  
Festina lentè.



**C**ÆSAR Augustus, de quo dicere nescirem, an felicior, quàm prudentior; sapiëntior, quàm potentior; factis magis, quàm verbis excelluerit. Inter frequētes laudabilesq; sententias ab ipso prolatas, de nulla talem promeruit laudem, quàm de brevissima in verbis, & utilissima in negotijs; *Festina lentè*. Sententia quæ verè ænigma videri potest. Quomodo siquidem possibile erit me festinare, si lentè progredi nō cesso? Et quomodo lentè procedam, si festinè perrexero? Hoc tantum est ac dicere, me simul esse calidum, &

frigidum; crudelem, & misericordem; prodigum, & avarum, audacem & timidum. Sapientissimè tamen hoc dictum fuit; nec solum ab Augusto frequenter vsurpatum; verum etiam à Vespasiano adeò æstinatum, ut symbolicè monetæ imprimi iusserit; figuram nempe Delphini velocissimi, cum anchora instrumento quâ naves firman-

2. Nec hoc impossibile, imò *Prudenter & rationabile* videtur: etenim ut *consideratè* norūt philosophi, ex duobus cō- *cuncta agen-* trarijs in uno subiecto repertis, ac simul commixtis, tertium quid resultat, naturam utriusque participans.

Inconsideratè procedentem malorum occasio,



icipans. Ita à frigido & calido, tepidum; à prodigo, & avaro, liberalis; ab albo & nigro, alius color efficitur. Cupiebat ergo Augustus dicere, festinationem tarditati conjungi oportere; ita ut nec propter festinationem fuisset inconsideratus, nec propter inconsiderationem perderet occasionem bene operandi. Alioquin quis nō videat, quanta damna, ex uno & altero malo non vitato accidere possunt? si medicus nimium retardans, tempestivè medicinam infirmo nō porrigat, moritur, antequam recipiat: si verò inconsideratè det, loco sanitatis mortè infert. Si Dux absque consideratione temerariè aggrediatur fortalitium; cum dedecore & infamia, inde discedere cogitur: si verò nimium tardet, dat tempus inimico, ut sibi provideat, propriasque vires frustra consumit. Si Judex absque consideratione causæ, injustè ferat sententiam, privat aliquem suis bonis; si verò non se resolvat, nec citò illam proferat, defraudat alium: si nimis festinet, conqueritur una pars, si nimis lentè procedat, ambæ partes conqueruntur. Si inconsideratè condemnet, injustus agnoscitur, si absque ratione protrahat, justitiam rectè administrare, non dicitur. Extrema ergo maximè fugienda: particulariter nimia festinatio: ubi enim nimia morà relinqui-

mus bene agere, nimia festinatione frequenter malè agimus: sicut etiam moram varijs modis corrigere possumus: sic festinatio tollit viam quā auxilia, & succursus dirigere possumus.

3. Cùm igitur discursu præcedenti in lite & negotio præcellenti, quænam videlicet esset major tribulatio: tulerimus sententiam in favorem tormenti malæ conscientiæ: ne fortè nimis festinè, & absque debita causæ examinatione id fecisse videamur: volo nos hodie eam revidere, considerando quid sit hoc tormentum malæ conscientiæ, & in quo alias tribulationes superet, ac remedia exhibere, quibus illud omninò tollere possumus. Quid ergo est remorsus, *Quid remorsus malæ conscientiæ morsus malæ conscientiæ & à quo procedat?* & tormentum malæ conscientiæ quod peccando sentimus? An à nobis vel ab alio procedit? si ab altero, quomodo ergo vitari nō potest? si à nobis, quomodo nos ipsos, quos tantum amamus, ita affligimus? estne naturale, vel supra naturale? si naturale, quomodo non æquale omnibus? si supra naturale quomodo peccando non perditur? estne actus intellectus, aut voluntatis? si intellectus, quomodo peccatum non producendo, poenam sustinet? si voluntatis, quomodo illà liberà existente non poterit, sic volendo, illud non producere? Quid dicam illud esse? An Echo operum nostrorum? sicut enim

*Inconsideratè procedens, malorum est occasio.*

*Est Echo  
peccatorum.*

vox altè prolata, versus cavernam montis, ibi fortitudinem recipiens, in seipsam quasi re-vertitur, & sibi respondet; sic peccatum, cujus vox adedò altifona, ut etiam in cælum vsque ascendat, de quo dicebat Deus;

Genes. 18.  
20.

*Clamor Sodomorum multiplicatus est, percutiēs profundam cordis cavernam, Echo, & sibi ipsi responsum excitat; ideoque dixit*

Isaia 59. 12

*Isaias Propheta: Peccata nostra responderunt nobis.*

4. Vel etiam est vox misericordis Dei, & Patris nostri, nos ad bonum incitantis, & reprehendentis dum extra viam aberramus;

Isaia 30. 21

*dicente Isaia: Audient verba mea post tergum monentis; hæc est via ambulate in ea. Quomodo*

*Est vox divina nos monens.*

verò hæc vox immediatè à Deo venit, vel ab aliquo Angelo, aut etiam ex nobis? Nulli dubiū est quin aliquando Deus loquatur immediatè servis suis, unde David dicebat: *Audiam quid loquatur in me Dominus Deus; sæpius quoque per Angelum, sicut dixit Zacharias: Angelus qui loquebatur in me dixit: Hæc verò vox,*

Psal. 84. 9.

*de qua loquimur, est formata à corde nostro, & potest vox Dei dici. Pariter à S. Joanne Chrysostomo conscientia vocata est*

Zachar. 2. 3

*tribunal divinum: Hoc tribunal, inquit, de conscientia loquens, non pecuniā corrumpitur, non adulationibus acquiescit, ed quòd divinum est, & à Deo nostris impositum mentibus. Non quia à Deo actualiter*

Chrysost.

hom. 3. de

verb. Isaia

sup. Dom.

*tribunal, inquit, de conscientia loquens, non pecuniā corrumpitur, non adulationibus acquiescit, ed quòd divinum est, & à Deo nostris impositum mentibus. Non quia à Deo actualiter*

cor nostrum moveatur, vel conscientia nostra particulari influxu dirigatur; hoc siquidem non semper accidere inde probatur, quòd quādoque tale dictamen non rectè veritatem asserit, & tunc vocatur conscientia erronea, aut scrupulosa. Dicitur ergo hoc tribunal à Deo esse, quia Deus hanc regulam; & hunc magistrum conscientiae in meritis nostris statuit, ut esset stimulus ad bonum, & frænum ad malum coercendum.

5. Ut autem meliùs intelligamus quomodo Deus hoc operetur in anima nostra; advertendum est, Deum duas potentias in anima nostra ut intellectiva est, constituisse; una est intellectus, altera voluntas; illa ad bonum cognoscendum, hæc ad volendum, & acquirendum; prout animæ sensitivæ dati fuerunt sensus, ad cognoscendum quid opus esset, & appetitus sensitivus ad appetendum. Hoc bonū est duplicis generis, unum speculativum, quod solū à nobis cognosci, & intelligi debet; & aliud practicum, quod à nobis amplecti, & ad opus redigi debet. Deus summū bonum est, sed à nobis solū cognosci, & amari potest; non autem redigi ad opus: virtutes sunt bonum, quæ à nobis possunt, & exerceri debent. Hinc sequitur intellectum duas habere cognitiones, unam speculativam, alteram

*In nobis duplex potentia, & duplex bonum.*

*Lumen  
rationale  
dirigens*



ram practicam; Illa tendit in bonum, & verum, in quantum pulchrū & cognitione dignum; hæc verò tendit in bonum in quantum à nobis exercendum.

Ut ergo intellectus officiū suum dignè exercere posset, Deus illi lumen naturale tribuit virtualiter duplex, ut veritates speculativas & practicas cognoscere posset. Verum quidem est hoc lumen non docere omnes virtutes in particulari, ita enim haberemus omnes sciētias à natura, sed in universali certa principia, ex quibus per discursum possimus postea conclusionem educere, & cognitionem particularem acquirere; ita ut sit veluti semen, quod virtualiter continet arborem, & fructus; quod tamen à terra per agriculturam foveri, & enutrirī debet, ut germinet, & crescat. Est etiā sicut pecunia, quā aliquis omnia necessaria sibi providere potest; sed necesse est ut illam expendat & commutet. Hoc autem egit Deus, ut occasionem haberemus nos exercendi, & scientiam ac virtutem nostrā industriā acquirendi: illæque nobis chariores essent, nosque redderemus laude & præmiō dignos. Hinc dicimur principium omnium sciētiarum habere, & semen omnium virtutum. Socrates docendo alios per discursum, ut veritatē agnoscerent, & scientiam acquirerēt; dicebat se adjuvare illos ut par-

turirent & producerent cognitionem illam, cujus antea in se semen habuerant, & quasi gravidi fuissent.

6. Hoc est lumen, quod in nobis derivatum est, à resplendēte vultu divino, iuxta dictum Davidicum; *Signatum est super nos lumen vultus tui Domine.* Hoc est lumē quod nemini negatur; quo S. Joannes dicit, quod Deus, *illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum.* Hic est sol quem S. Paulus supra iracundiā nostram occidere non vult; *Sol non occidat super iracundiā vestram;* Ad Ephesios 4.26. ma principia quæ præsupponuntur ut fundamēta omniū scientiarum, nec probari debent, uti sunt: *Quodlibet est, vel non est, & contradictoria non possunt verificari de eodem:* in moralibus hæc sunt: *Quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris, & reddendum unicuique quod suum est.* Nondum ad conscientiam pervenimus? Non, sed appropinquamus: hoc quippe lumen naturale, in quantum manifestat principia virtutum moralium, potest dici pater conscientiae, quæ pariter lumen naturale est, respiciens veritatem practicam: sed diversum à jam dicto: quia illud demonstrat hanc veritatem in universali, & in primis principiis: hæc autem versatur circa conclusiones, & veritatem in particulari: illud respicit habitum primorum principiorum

*Hoc lumen à Deo nobis inditum.*

*Psal. 4.7.*

*Joan. 1. 9.*

*Ad Ephesios 4.26.*

*Quid sit lumen conscientiae, & quid efficiat?*

*Lumen naturale nos dirigens.*

*nobis dicitur  
potentia  
& dicitur  
bonum.*

rum in scientijs speculativis; hæc habitum sciētificum; illud voce Græcâ vocatur *sinderefsis*; hæc propriè conscientia: illud te docet honorare Deum, hæc te stringit, & dicit, nunc vade & ora Deum, audi Missæ sacrificium, reverenter illi intersis, *sinderefsis* ostendit, te non debere damnum inferre proximo; conscientia te urget, & dicit, solve creditoribus, lacera falsum chirographū, restituas depositum; omitte litem injustam; si verò non exequaris quod præcipit, te reprehendit, accusat, minatur, nec relinquit vivere in pace.

*Conscientia  
ut canis vi-  
gilans.*

7. Quasi canis ad custodiām animæ deputata, qui advertens furem, & latronem, peccatum, inquam, intrasse, numquam latrare cessat; idè Caino dictum fuit; *Si malè egeris, statim in foribus peccatum tuum aderit*; in Hebræo meliùs; *Ad ostium peccatum tuum cubabit*: erit quasi fiscus diligens, curiæ cælestis, nō permit- tens præjudicari Domino suo; idè semper cum peccatore li- tigat; iuxta dictum illud in tex- tu Hebraico; *Non litigabit spiritus meus cum homine*, ubi nos legi- mus; *Non permanebit spiritus meus in homine*. Erit quasi purissimum speculum, semper animæ sordes suas, & deformitates exhibens;

*Psal. 49. 21.*

*Conscientia  
accusator, &  
carnifex.*

uti à Deo ipsi minatur; *Arguam te, & statuam contra faciem tuam*. Conscientia denique pro centū valet testibus; ubi siquidem in

alijs tribunalibus multe personæ interveniunt: v.g. *Judex, accusatores, testes, carnifex &c.* conscientia sola munus omniū exequitur, teste S. Bernardo: *Omnium siqui tem debitorum nostrorum, ipsa lib. de con- est testis, ipsa Iudex, ipsa tortor, ipsa scient, carcer, ipsa accusat, ipsa judicat, ipsa punit, ipsa damnat*. Hoc est ergo quod dicebam, quòd illa plus quàm aliud nos cruciat, affligit, & torquet: quod modò probaturi sumus. Numquid tamen rationes contrarias audire volumus? In præcedēti discursu multa dicta fuerunt, in favorē aliorum litigantium, hîc volo unum tantummodo argumentum in generali proponere, sed quod vires suas habeat.

8. Argumentum hoc probās Mala con- malam conscientiam non esse. *scientia non videtur ma- ximū tor- mentum.* majus tormētum, tale est: si mala conscientia esset maxima tribu- latio, nullus umquam peccaret: hoc clarè probatur: nullus siqui- dem peccat, nisi à voluptate quadam allectus, vel per tor- mentū exterritus: v.g. si frangis ieiunium, vel hoc facis voluptate ciborum allectus, vel fame ex- cruciatus, vel alio fine: si fureris, vel hoc concupiscentiâ divitia- rum allectus, vel à paupertate, & necessitate stimulus agis: sicque de alijs peccatis dicere possumus. Hæc voluptas in pec- catis reperta, nullam in te vim haberet, si major voluptas aut delectatio tibi proposita esset: prout



prout nec hoc tormentum te  
excruciet; si majus tormētum  
timeres. Si ergo tormentum ma-  
læ conscientie, majus est omni-  
bus alijs, & toties, quoties pecca-  
mus, illud præ oculis obijcitur:  
ergo ut majus tormentum fu-  
giamus, nullus erit adeò stoli-  
dus, qui peccet: cum minus ma-  
lum fugiens, in majus incidat,  
tormentum videlicet malæ con-  
scientie. Si tormentum in super  
malæ conscientie est maximum:  
ergo delectatio & consolatio  
bonæ conscientie erit quoque  
maxima, & per consequens ut  
non perdamus hanc maximam  
delectationem, nullus erit qui  
amplectatur minorem. Licet  
quoque bona cōscientia nullam  
adferret delectationē: sufficeret  
tormentum malæ conscientie,  
ad enervandum robur aliarum  
calamitatum: facilius siquidem  
est abstinere se ab aliquo quod  
placet, quàm sustinere aliquid  
quod displicet: & citius relin-  
quimus cibum nobis gratum,  
quàm comedamus amarum, &  
nobis contrariū. Animalia quo-  
que verberibus castigata, se à  
cibo abstinere. Si ergo tormen-  
tum malæ cōscientie adeò grave  
est, ut dicitur, nullus erit, qui nō  
relinquat omnem illicitam vo-  
luptatem, ut illud non sufferat:  
etiam si hoc faciamus propter  
tiores verberū, aut infamie,  
multo magis illud faciemus pro-  
pter timorem alterius tormenti,

*Si majus  
esset tormen-  
tum illud  
evitarem.*

quod certius, & magis præsens.  
Negare non possum, hoc efficax  
esse argumentum: non tamen à  
proposita conclusione recedo,  
nullum videlicet majus esse tor-  
mentum, quàm malæ conscien-  
tie: cujus favoribus & privile-  
gijs consideratis, argumenti  
propositi rationem solvemus.

9. Primum ergo privilegium *Majus tor-  
menti malæ conscientie est, mentum esse.*  
quod diutius duret; si enim *probat.*  
principium eius consideremus,  
est prima poena quam peccator  
patitur: si finem, est vltima, si  
continuationem, numquam est  
interrupta. Prima est, quia cum  
prima sit in cognitione culpæ,  
prima quoque erit in retributione  
condignæ mercedis. Hoc est  
quod Christus Caina dicebat:  
*Si malè egeris, statim in foribus pec-* Genes. 4. 7.  
*catum tuum aderit: dixit statim,*  
quia nullum posuit tēpus inter-  
medium. Conscientia Judex est  
qui nullum dat reo tempus de-  
fensionis: sed subito poenam in-  
fert: ideo per hoc: *statim in fori-*  
*bus peccatum tuum aderit*, intelli-  
gitur poena, & castigatio. Per ra-  
tionem oppositam hoc rectè  
probat, primò siquidem im-  
mediatè dixerat: *si bene egeris re-* Mala con-  
*cipies*, præmium videlicet, *si malè scientia sub-*  
*egeris: quid expectas dicturum,* id torquet.  
*nisi castigaberis?* Hoc ergo in-  
dicare vult: *statim in foribus pec-*  
*catum aderit*: Cur verò hīc non  
dixit *Recipies*? nōne poenam  
recipimus uti præmium? si ergo

X. 3. Deus

Deus inquit, nos pro operibus bonis præmium recepturos; cur non dicit pro operibus malis pœnam recepturos? Ut ostēdat, hīc pulcherrimum mysterium, peccatorem nimirum non debere castigationem culpæ ab aliquo expectare, subitō quippe ante fores suas reperiet, absque scitu unde veniat: ipsa siquidem consciētia erit carnifex, & gladius eius, cor, & viscera penetrabit, ut dicitur in Proverbijs;

Prov. 12.  
18.

Chrysost. *Venite benedicti Patris mei*, quando verò malis loquetur, solum dicit; *Ite maledicti*, non ad iungendo *Patris mei* : sicut enim boni benedictionem à Deo habent,

hom. 80, in  
Matth.

perversi maledictionem à seipsis habent; illam sibi acquirunt, & per conscientiam executioni mandabunt, sicque Caino dicitur; *in sribus peccatum tuum aderit*; sed quis illud adducet? aut qualiter adveniet? Tu qui illud produxisti, ibi pariter in pœnam tuam collocasti. Unde rectè inquit S. Chrysostomus;

Chrysost.  
serm. 5. de  
Jejunio.  
Boëtius,  
lib. 4. de  
consolat.  
Seneca  
Epist. 98.

*primum malum est, esse malum; & Boëtius, improbi, nequitia ipsa supplicium est.* Gentiles quoque idem intellexerunt, inter quos Seneca, ita inquit: *Prima peccantium pœna est, peccasse, nullum enim scelus, licet illud fortuna exornet, muneribus suis impunitum est, quoniam sceleris in sce-*

*lere supplicium est.*

10. Fortè etiam sicut tormentum malæ conscientie est <sup>scientia</sup> <sup>numquam</sup> <sup>quiescit.</sup> primum in inceptione, sic quoque est primū in finitione? Quin imò numquam finit; quiescunt dolores, inducias cōcedunt tentationes, carnifices lassī subsistunt: sed hoc nūquam desinit, aut defatigatur; te comitatur ad sepulturā vsque; *Ossa eius*, inquit Job 20. 19. S. Job de peccatore; *replebuntur vitijs adolescentia sua, & cum eo in pulvere dormient.* Fratres Joseph eum Ismaëlitis vendunt adhuc iuvenem, sit vir, & multis peractis annis Gubernator Ægypti, non ampliùs eum cognoscunt; sed intra tantum tempus erātne illorum conscientia tranquillā? nequaquam; sed illos affligebat, & accusabat; ita ut fuerint coacti dicere: *Merito hac patimur*, Gen. 42. 2. *quia peccavimus in fratrem nostrum.* Moritur Iacob pater eorum, & precantur Josephum, ne recorderetur injuriarum ab ipsis receptarum; sed quid illos movit? quis accusavit? An in Josepho aliquod irati animi signum viderant? non, quis ergo illos persequitur? propria conscientia que illos post tot annorum spatia quiescere nō sinebat. Cū via denique omnia tormenta expiant, excepto tormento max conscientie, quod peccatores etiam in inferno excruciat; quia *vermis eorum non morietur: con-* Job 7. 13. *nuò viscera corrodet, nec illum occidre*



occidere poterunt, nec ipse morietur vniquam.

*Mala conscientia tormentum continuum.*

II. Cum autem hic vermis conscientia subito incipiat, & numquam finiat; an in medio interruptetur eius cruciatus? nequaquam, erit tormentum continuum; nonne erit ut febris, quæ quandoque se intermittit, sic ad minus reo aliquod spatium liberum concedet? deciperis, est febris continua, est tormentum non cessans, nec spatium vllum admittens. Nulla tanta est miseria aut infelicitas, quæ somno non sopitur; nullus adeo pauper, afflicto, vel infirmus, qui dormiens non sentiat aliquam quietem. Philosophus quidam agebat, medio vitæ tempore, omnes homines æqualiter beatos esse; eò nempe quò dormiunt, in quo nec felices, suâ felicitate fruuntur, nec miseri suâ calamitate affliguntur. At mala conscientia, ne quid dormiens te quiescere sinit: hoc in persona simili testatur Job dicens: *Si dixero, consolabitur me lectulus meus, & relevabor loquens in stratu meo: terribit me per somnia, & per visiones horrore concutiet.* De Apollodoro, homine scelerato, refert Plutarchus, quòd in somnis videbatur, se à Scythiis excoriari, & subito in ollam bullientem injici, in quo tormento cor eius illi tacite insinuabat: *Ego tibi horum sum causa:* conscientia ita illum exagitabat: Seneca quoque ge-

Job 7. 13.

*Nequidem dormiens quiescere sinit.*

neraliter de hoc tormento loquens ait: *Purat se etiam si non deprehenditur, posse deprehendi, & inter somnos monetur, & quoties aliquis scelus loquitur, de suo cogitat: non satis illi oblitteratum videtur, non satis tectum, nocens aliquando habuit latendi fortunam, numquam fiduciam.* Ita ut lectus impij, ad instar equulei, craticulae ferreae, & rotæ sit, quæ illum excruciat. Si lectus ergo ad requiem defatigantium, & afflictorum reperiatur, à mala conscientia factus est instrumentum torquendi, quando vniquam quiescere poterunt, hoc tormento gravati? *Quid enim? S. Ambrosius, agebat S. Ambrosius: libro de cum ipse lectus ad communem quietem datus; grave vulnus infligat: Propheta David experientiam didicerat, quale tormentum ipsi mala conscientia in lecto attulerat, ideoque dicebat: Lavabo per singulas noctes lectum meum, lacrymis meis stratum meum rigabo: Sed cur potius lectum, quam pavimentum? Quare de nocte & non de die? Quia illo loco & tempore particulariter illud conscientia affligebat, & peccata exprobrabat: unde alibi dicit: Quæ dicitis in cordibus vestris, in cubilibus vestris compungimini: quasi diceret, particularem compunctionem & dolorem habeatis peccatorum vestrorum, quæ vobis conscientia exhibet, dum in lectis iacetis.*

Seneca Epist. 105.

S. Ambrosius: libro de cum ipse lectus ad communem quietem datus; grave vulnus infligat: Propheta David experientiam didicerat, quale tormentum ipsi mala conscientia in lecto attulerat, ideoque dicebat: Lavabo per singulas noctes lectum meum, lacrymis meis stratum meum rigabo: Sed cur potius lectum, quam pavimentum? Quare de nocte & non de die? Quia illo loco & tempore particulariter illud conscientia affligebat, & peccata exprobrabat: unde alibi dicit: Quæ dicitis in cordibus vestris, in cubilibus vestris compungimini: quasi diceret, particularem compunctionem & dolorem habeatis peccatorum vestrorum, quæ vobis conscientia exhibet, dum in lectis iacetis.

Psal. 6. 7.

Lectus quieti datus, tormentum mala conscientia est.

Psal. 4. 5.

12. Sed hæc mala conscientia,

tia, tempore noctis, & in lecto contenta erit? Non est certè locus, in quo te non comitatur, non tempus in quo te non cruciat, quorsum enim illam fugies, si intra te sit? Quò tempore te non torquebit, si magis quâvis re temporali tibi conjuncta sit? Quod remedium reperire poteris, si in interiori parte cordis tui sit, ubi nec medicina, nec emplastrum adhiberi potest? quomodo illâ placabis, si ex illis sit serpentibus, quibus non est incantatio? de quibus etiam Jeremias Propheta dicebat; *Mittam vobis serpentes quibus non est incantatio*? Magna est differètia inter superbiam, & alia vitia; alia quippe vitia videntur quandoque cessare, & quiescere; gulosus dum ventrem planè replevit, cogitur manum à mensa levare; iracundus & vindicativus, inimico occiso, nil amplius desiderat; superbia verò quæ in mentis cogitatu consistit, non habet finem; unde dixit Psalmista: *Superbia eorum qui te oderunt, ascendit semper*: & patiens Job inquit: *cunctis diebus suis impius superbit*: ut autem sciremus dolores illos superbiæ non aliundè quàm ex seipso venire, Biblia regia traduxerunt; *se excruciat*: alii verò ut hos dolores explicarent; dixerunt: *impius omni tēpore sibi asciscit dolores, parturientis formina*: pariter Osee Propheta dixit: *Colligata est iniquitas Ephraim,*

Jerem, 18.  
17.

*Superbia  
semper ho-  
minem tor-  
quet,*

Psal. 73. 23.  
Job 15. 20.

Osee 13.  
12.

*absconditum peccatum eius, dolores parturientis venient ei.*

13. Non solum hæc tormēta <sup>Tormētum</sup> diuturna sunt, verum molestif- <sup>mala con-</sup> sima; cum dolores partus vo- <sup>scientia gra-</sup> cētur, qui sunt graviores quàm <sup>vissimum,</sup> sentiri possunt. Meritò quoque illis assimilantur; primò, sicut enim mulier formavit creaturā unde dolorem sētit: sicque non alijs sed sibi imputare debet, ita anima generat peccatum, quæ postea non de alijs, sed de seipsa cōqueri debet. Generat insuper prole cum aliquo gaudio, quod postea dolores partus lenire solet: sic anima infelix propter exiguam delectationem quam peccando sensit, se adducere finit, ut sibi ipsi hoc tormētum infligat. Mulier quoque finem dolorum expectare non debet, donec partū emiserit: nec anima peccatrix dum peccatum intra se retinet, finem tormenti sui, sperare non debet. Adjungendum quoque productionē sive cōmissionem peccatorū omni alio partu dolorosiores esse: primò, dum siquidem proles mortua est, majorem dolorem matri adfert, & difficilius foras extrahitur: hic autem infelix proles mortua est: ideoque S. Paulus aiebat: *Emundabit con-* <sup>Ad Hebr.</sup> *scientiam nostram ab operibus mor-* <sup>9. 14.</sup> *tuis*: Quantò insuper mulier de- <sup>Doloribus</sup> bilior est, & pauciores habeat <sup>partus assi-</sup> vires ut infantem emittat, tantò <sup>mulatur.</sup> majores sentit dolores, unde  
Jlajas

Mat 3

Osee 7

Lucas

Confirm  
ratione  
jus esse  
minimū



Isaïa 37. 3. *Isaias dicebat: Venerunt filii vsque ad partum, & non est virtus parienti;* anima peccatrix viribus de-

Osea 7. 9. *stituta est, quia comederunt alieni robur eius.* Quantò major est proles, tantò maiorem dolorem adfert; peccatum verò adeò magnum est, ut summoperè mirandum sit, quomodo ab anima retineri possit. Quis nescit trabē magnitudine oculum excedere? Quis nescit locum maiorē, vel ad minùs æqualem debere esse locato? Quis ergo diceret trabem ab oculo capi posse, Christus tamen peccatori

Lucæ 7. 42 *hypocritæ dixit: Eijce primū trabem de oculo tuo; præsupponēdo, illam ibi fuisse; & ostendendo illam proportionem, vel potiùs impropotionem peccatum habere cum anima nostra, quàm habere videmus trabem cum oculo; anima tamen illud intra se retinet: quid mirum ergo, si sentiat dolores, doloribus par-tus majores?*

*Confirmatur* 14. Clariùs magnitudinem *ratione, ma-* tormenti malæ conscientie cog-  
*ius esse tor-* noscemus, si consideremus rationes, quæ ad hunc dolorem concurrunt: quæ tres sunt, ut in aliis omnibus, nèpe subiectum, obiectum, & unio, subiectum bene considerandum, quantò enim hoc est delicatius, tantò vehementior dolor: eadē quippe percussio in oculo, & brachio, maiorem dolorē in oculo excitabit; quàm in alia parte,

quia oculus nobilior est. Quale est subiectum tormenti conscientie? nobilius membrum hominis, cor, & anima, in nobiliori quoque parte animæ, rationali nèpè, & superiori: sicut enim peccatum solùm in parte rationali committitur, quia illa sola est capax, sic remorsus, & pœna commissio- nis, ad illam, & non aliam partem pertinet. Ratione ergo subiecti nulla pœna major esse potest, cum nulla sit nobilior, aut magis sensitiva pars.

15. Adjungamus quoque nec pœnam æqualem reperiri posse, nihil siquidem est, quod cor lædere possit: cum ad ipsum non perveniant vulnera, percussiones, venena, injuriæ, nec aliquid quod offendere possit. Licet quoque de simili casu quandoque doleat, hoc tamen non facit ut vulnerata, aut damnum propriè passa, sed ut amicis charis condoleat. Cum ergo affectum à rebus externis, & propria carne abstraxerit, nullum sentit dolorem ex omnibus afflictionibus; S. Joannes Chrysostomus optimè quoque dicebat; *Nemo leditur, nisi à seipso*: ad partem siquidem propriam hominis, nulla perveniunt vulnera, nisi quæ sibi ipsi per peccatum infligit, à quo tormentum malæ conscientie derivatur. Hinc argumentari licet, quàm grave sit hoc tormentum; quia non tantum nobiliori

*Nulla pœna sibi æquari potest.*

Omnibus  
doloribus  
majus est.

biliori parti proprium, verum etiam solum est; ita ut cum tormenta partis rationalis debeant esse majora quam aliarum partium, quia delectationes sunt majores; omnia quæ in tormento malæ conscientiae restricta sint: dicendum erit, quod omnibus doloribus, tribulationibus, & infirmitatibus, quas caro, aut homo in quacumque parte pati posset simul collecti, non pervenient ad tormentum malæ conscientiae; alioquin capacior, aut potentior ad patientium esset caro, quam anima.

Proverb.  
17. 22.  
Totum hominem inficit, & turbat.

16. Imò quod amplius est, licet hoc tormentum sit proprium animæ rationalis, pertransit tamen ad alias partes, & carnem ipsam inficit, quia teste Sapiente; *Spiritus tristis, exsiccat ossa*. Licet quoque hoc commune videatur omnibus doloribus, cuiuscumque partis, propter maximam unionem earum; pede siquidem dolente, lingua conqueritur, cor suspirat, voluntas attristatur; illa tamen est differentia, quod pars rationalis, ut superior, & domina, licet naturaliter sit disposita, ad participandum dolores alterius partis; potest tamen quandoque sibi vim inferre; & carne languente ac dolente, læta permanere. Hoc sæpius in martyribus, alijsque apparuit, qui exquisitissimis tormentis ex cruciati, hilares tamen ridendo poenas suscipiebant; car-

ne verò, quæ serva est animæ, dolente non potest de angustiis eius non particeps reddi, licet quoque exterius gaudeat, est gaudium fictum & simulatum, ab ipsa voluntate imperatum. Tormentum malæ conscientiae cum parti rationali sit proprium, debet quoque à partibus inferioribus participari, sicque dici potest tormentum totius hominis.

17. Rectè igitur Sapiens, de *Vermis im-* castigatione peccatorum loquens *piorum non* dixit: *Vindicta carnis impii, ignis & morietur.* *vermis*; Quid verò per vermem intelligit? An illos qui carnem ab anima separatam in sepulchro rodent? Hanc poenam parum curaret impius, cum non sit illi propria, quia ab omnibus bonis, & malis sustinenda, nisi particulari privilegio à Deo præserventur: Tunc quoque non diceret *vermis*, in singulari, sed *vermes* in plurali, *vermis* ergo de quo loquitur, non alius esse potest, quam vermis malæ conscientiae, de quo idem ferè inquit. *Isaias; Vermis eorum non morietur.* *Isaiæ 66.* Cur hunc vermem carni potius, 24. quam animæ tribuit? vidèbatur debuisse dicere, *vindicta anima impii*, vel ad minus, *vindicta impii*, & non *carnis impii*, cum hic vermis in anima sit, & non in carne. Optimè tamen dixit, quia *Impii non* impius nil nisi caro est, *vivit aliud quam* quasi animam careret, & hanc nisi *caro sumi.* ratione carnis amando, illamque



in carnē transmutādo, iuxta sa-  
*Genes. 6. 3.* crum dictū; non permanebit spiritus  
 meus in homine in aternū, quia caro  
 est. Ideoque Sapiens sub nomi-  
 ne carnis, & non animæ, totum  
 impiū intelligit. Rectē insu-  
 per dixit, quantumvis enim hic  
 vermis proprius sit animæ, & in  
 illa nascatur, nō tamen carnem  
 affligere desinit; impius quippe  
 non aliud quā carnem curat,  
 idcirco Sapiens ei insinuat hanc  
 quoque non tantū ab igne,  
 sed à verme conscientiæ affli-  
 gendam. Hanc etiam poenam,  
 ultimō locō ponit; post ignem,  
 ut ostendat pejorem esse, ip-  
 soque infernali igne magis ti-  
 mendam.

*Peccatum* 18. Consideratā igitur primā  
*objectū malæ* ratione hujus tormenti malæ  
*conscientiæ,* conscientiæ quæ est subiectum;  
 secunda ratio, videlicet objectū  
 considerandum est. Hoc obje-  
 ctum nil aliud est, quā pecca-  
 tum, urbane noverat Propheta  
*Psal. 50. 5.* David, dicens: *Peccatum meum*  
*contra me est semper: & Cicero;*  
*suum quemq; scelus exagitat;* Quod  
*Genes. 4. 7.* Caino pariter dictū fuit: *Si malè*  
*egeris, statim in foribus peccatum*  
*meum aderit:* ut te affligat, & cru-  
 ciet. Sed quis nescit peccato nil  
 pejus reperiri posse? vulnus ergo  
 eius & dolor indenatus, major  
 erit omni re totius mundi. Ex  
 uno insuper effectū alterum re-  
 ctē colligere possumus. Duo ef-  
 fectus principales ex peccato  
 oriuntur; unus privativus, alter

quasi positivus; privativus, nos  
 multis bonis spoliāt, positivus,  
 multis malis nos replet. Cum er-  
 go hi duo effectus ex eadē cau-  
 sa oriuntur, quæ totis viribus ad  
 utrumque æqualiter concurrir,  
 ex magnitudine unius alterius  
 magnitudinem colligere licet.  
 Magnitudinem verò effectus  
 privativi, quis explicare poterit?  
 ne quidem intellectum, & elo-  
 quentiam Angelicam, sufficere  
 puto; quia nos bono infinito  
 privat, quod est Deus. Alter ef-  
 fectus quem positivū dicimus,  
 qualis est? Tormentum malæ  
 conscientiæ, quæ est afflictio, &  
 poena, filia peccati; si verò hic  
 secundus effectus proportionari  
 debet primo, qualis erit? Quā  
 ingēs, quā excedens, quā in-  
 supportabilis, quā inexplica-  
 bilis? nec humana, nec Angelica  
 lingua illam explicare sufficeret.  
 Hoc clarè exemplo mortis cor-  
 poralis explicari poterit; sicut  
 enim hæc quia nos vitā & omni  
 bono temporali privat, est pari-  
 ter terribilissima, & maxima to-  
 tius mundi poena; ita peccatum,  
 quod est mors spiritualis animæ,  
 sicut nos summo bono privat,  
 sic quoque dolor ab illo causa-  
 tus maximus esse debet.

19. His duabus rationibus *Animā intē-*  
 consideratis; tertiam denique *mē unitur*  
 investigemus; quæ est unio inter *peccato.*  
 objectum, & subiectum, inter  
 animam, & peccatū; hæc autem  
 est una ex maximis quā repe-  
 rire

rire possumus. Quod tali modo probatur, quia multa objecta suis potentijs, medio aliquo uniri solent; ut color per speciem, seu imaginem suam, quæ à philosophis vocatur species intentionalis cum potètia visiva; hinc tamè sine aliquo medio, sed per seipsum, peccatum immediatè animæ unitur. Nec solùm in superficie se sistit, ut multa accidentia in corpore, sed ad partes interiores penetrat; quod melius quàm accidentia corporea efficere potest; cum quantitate careat, quæ in corporalibus penetratione impedit. Adjungamus insuper non solùm unitum esse cum anima, ut forma cum sua materia, & accidens cum subiecto; verùm etiam ut effectus suæ causæ, & objectum potentiæ, nec transitoriè, ut multæ formæ, sed firmiter & inseparabiliter, nisi per divinam potentiam separetur. Ab hac igitur strictissima unione, quid aliud expectandum, quàm ut totum eius venenum, malitia, & damnum, miserrimæ animæ à peccato communice-

20. Sic igitur argumentemur, unio peccati cum sacratissima humanitate nostri Salvatoris, multò minor fuit illà, quàm peccatū habet cum anima peccatrice; illi siquidem unitū non fuit, ut forma subiecto, nec ut effectus causæ, quia fuit innocentissimus, & impeccabilis, sed

solùm fuit unio extrinseca, & imputativa: cùm ipse in se suscipere voluerit. poenam peccatorum: seque illi univit ut obiecto, considerans malitiam eorum. Hæc tamen tot dolorum causa fuit: ut illum sanguinem in terra defluentem sudare, ac miserrimam, & ignominiosissimam mortem pati coegerit. Quid ergo efficiet peccatum in anima peccatrice, cui intimè & strictissimè unitum est: ita ut eadem res dici possit? Hoc Salvator mulieribus se sequentibus, & plangentibus dicebat: *Nolite flere* *Lucæ 23. super me, sed super vos ipsas flere, & 28. super filios vestros, quia si in viridi ligno hæc faciunt, in arido quid fiet.* Quasi diceret, si ego qui vermem peccati non patior, tantum sustineo, quid faciet lignū aridum, totaliter à vermibus mortiferis peccatorum & malæ conscientie corrosum? Si ergo peccati alterius consideratio, tantam afflictionem Salvatori contulit, ut dolorem acerbissimum crucis & mortis superaret; cùm dolores eius interni, externos excederent? Qualem dolorem, & afflictionem illi causabit, cuius est proprius partus? Nec per hoc inferre volo, tormentum malæ conscientie, absolutè excedere tormēta Salvatoris; hæc enim ultra modum excedebāt, ratione subiecti in quo erant, quodd melius deformitatem peccatorum, & amorem quem Patri

*Si peccata aliena tantum dolorem in Christo excitaverint, quid facient peccata propria.*



*Tormentum  
mala con-  
scientia a-  
cerbissimū.*

tri aeterno exhibere debebant, accēsis, in manibus depictas, intelligebant Gentiles, quā hoc tormentum malae conscientiae; ut bene intellexit Latinae eloquentiae princeps, dicens: *Nolite* Cicero *putare, quemadmodū in fabulis saepe-* orat. pro *numero videtis, eos qui aliquid impi-* Sexto Ro- *scelerateq; commiserunt, agitari, &* scio Amer. *perterriti furiarum tadis ardentibus; sua quemque fraus, & suus terror, maxime vexat, suum quemque scelus agitat, amantiaque afficit, sua mala cogitationes, conscientiaque animi terrent, haec sunt impijs assidue, domesticaque furia. Quibus* Mala con- *ad iugere poterat; hi sunt vultu-* scientia fu- *res Tityi, Aquilae Prometei, ro-* ria, & poena *tae Sisyphi, Cerberi Platonis, a-* infernalis. *liarūque id genus poenae à Poētis descriptae, qui poenas alterius saeculi non cognoscebant. Quin imò Philo, licet lacte Mosaeicae legis enutritus, opinionem tamen poetarum sequens, dixit, non alium esse infernum quā malae conscientiae: in quo licet malediceret; monstrabat se nihilominus bene intelligere, quā grave fuisset tormentum malae conscientiae. Si dixisset in inferno poenam non esse maiorem illā, non male dixisset, hoc enim*

*Fideles ma-  
gis hoc sen-  
tiunt, quā  
infideles.*

21. Infideles hoc tormentum non ita sentiunt, ut fideles; sicut enim hi majori abundant lumine, & clariū cognoscunt deformitatem peccati: sic illud committentes, maiorem sentiūt dolorem. Illi tamen adeo grave hoc aestimabant, ut nullum illi par reperiri posse arbitrarentur: unde dixit Seneca; *Prima & maxima peccantium poena, peccasse. nec solum conscientia peccati; est prima poena, sed major omnium aliarū. Quod Poeta quidam bene explicabat, sic de illa loquens;*

Seneca  
epist. 16.

Iuvenalis  
Satyra 3.

*Pœna autem vehemens, ac multo  
savior illis,  
Quas, & Ceditius, gravis invenit  
& Rhadamantus,  
Nocte dieq; suum gestare in pectore  
testem.*

Nec aliud per furias infernales  
capillis serpentinis ac facibus

accēsis, in manibus depictas, intelligebant Gentiles, quā hoc tormentum malae conscientiae; ut bene intellexit Latinae eloquentiae princeps, dicens: *Nolite* Cicero *putare, quemadmodū in fabulis saepe-* orat. pro *numero videtis, eos qui aliquid impi-* Sexto Ro- *scelerateq; commiserunt, agitari, &* scio Amer. *perterriti furiarum tadis ardentibus; sua quemque fraus, & suus terror, maxime vexat, suum quemque scelus agitat, amantiaque afficit, sua mala cogitationes, conscientiaque animi terrent, haec sunt impijs assidue, domesticaque furia. Quibus* Mala con- *ad iugere poterat; hi sunt vultu-* scientia fu- *res Tityi, Aquilae Prometei, ro-* ria, & poena *tae Sisyphi, Cerberi Platonis, a-* infernalis. *liarūque id genus poenae à Poētis descriptae, qui poenas alterius saeculi non cognoscebant. Quin imò Philo, licet lacte Mosaeicae legis enutritus, opinionem tamen poetarum sequens, dixit, non alium esse infernum quā malae conscientiae: in quo licet malediceret; monstrabat se nihilominus bene intelligere, quā grave fuisset tormentum malae conscientiae. Si dixisset in inferno poenam non esse maiorem illā, non male dixisset, hoc enim* S. Basil. *inquit, sed longè magis* S. Basil. *horrendus, quā tenebra, & ignis, &* orat. 23. de *ille aeternus pudor, quom perpetuo ii* futuro ju- *qui se vitijs obstrinxerunt retine-* dicio. *bunt.*

22. Merito ergo S. Paulus de impijs dixit; *Mercedem quā oportet erroris sui, in semetipsis recipien-* Ad Rom. 1. *tes.*

res: quod certè magnà exaggeratione dictum, scimus siquidem peccatum mereri pœnam infinitam? Infernum etiam ipsi debere? Quomodo ergo iniqui receperunt condignam mercedem in hac vita? non est certè condigna illorum demeritis, & peccatis; nec hoc vult dicere S. Paulus; sed illam maximè illis convenire cùm in hac vita nulla major reperiatur. Quod Sapiens quoque suâ auctoritate confirmat; postquam enim varia enumerasset tormenta, quæ Ægyptii tempore Pharaonis sustinuerunt, & particulariter tenebras horrendas, quibus ad instar catenarum ad invicem con-

*Nulla major demeritis, & peccatis; nec hoc vult dicere S. Paulus; sed illam maximè illis convenire cùm in hac vita nulla major reperiatur.*

*Sapient. 17. 17. strikti erant; Vnâ enim, inquit, castrenâ tenebrarum omnes erant colligati: unde colligitur tenebras illas non fuisse ut nostras tenebras, quæ solùm visum impediunt, sed terribiliores, & inferni tenebris similes; subjunxit tamè in fine; Ipsi ergo sibi erant graviores tenebris: Quancūcumq; videlicet tenebræ illæ molestissimæ fuissent, molestiores tamen sibi ipsis erant, propter malâ conscientiam, quæ hominem sibi ipsi, intolerabilem, & odiosum efficit. Quid pejus expectare possumus? Quid amplius in exaggerationem hujus tormenti adferemus?*

*An malum præsens vel futurum an majorem affert?*

23. Nondum finem pertigimus, multumque dicendum restaret; sed unam rem solam utilissimam, & fortè pejorem

quàm hactenus audistis, vobis *fictionem* nunc exhibere cupio. Sed quid *afferat.*

pejus afferri potest? Maxima est cōtentio, Auditores, quid pejus, aut quod majorem dolorē vel afflictionem afferat; malū præsens, aut futurum? & licet quis incōsideratè facillè diceret malum præsens; si tamen cuncta rectè expendere velimus, reperiemus ad minùs sapiùs pejorem esse timorem dolore; majusque, expectatione suâ, tormentum adferre, quàm præsentia. Ratio hujus rei in primis est, quòd nostrâ imaginatione ab amore proprio adjuti, semper fingamus multò majora mala, quàm in se sint; cùm insuper malum est præsens: natura ex necessitate faciendo virtutem; se accommodat, prout melius sustinere novit: ad quod se resolvere nescit, dum absens est. Malum denique adveniens, unò solò vulnere ferit, sed expectatio omni hora, omni momento nova vulnera infligit. Cùm quidam vulnerari metuens, multos dies in tali timore peregisset, vulnere tandem acceptò, gratias Deo egit dicens; tandem hoc timore solutus sum. Chirurghi mor quàm quoque omni modo infirmum dum ferire cupiunt, à timore eripere student. Quod Poeta quidam argutè expressit dicens:

*Mitius ille perit, subitâ, qui mergitur undâ,*

*Quàm*

Lob 2

Eccl 1

Marci 34

Ingens mor quàm  
serius peccat  
tur,

Lob 15: 2



*Quam sua qui liquidis brachia  
lassat aquis.*

Scimus quoque ad mortē con-  
demnatos procurare quātocius  
expediri; unde natum Prover-  
bium; *Misericordia genus est cito  
occidere.* Instrumentum quoque  
mortis reis abscondi solet, quia  
talis consideratio, & expectatio,  
morte ipsā majus videtur tor-  
mentū. S. Propheta Iob, inter fe-  
licitatē impiorū numerat, quod,

Iob 21. 13. *in puncto ad inferna descendunt: sine  
infirmirate morientur subito; &*

Psal 72. 4. *Propheta Regius ait: Non est re-  
spectus morti eorum: videlicet non  
prevident mortem, sed inadver-  
tenter illos adoriuntur. Quid am-  
plius? ipse Redemptor noster,  
inter plagas, spinas, & clavos, ad  
crucem usque se demonstrabat  
inviatum, quasi non sentiret  
tormenta, & dolores præsentes,  
illorum autem expectatio, tan-  
tam afflictionem in eo causavit,  
ut sanguinem sudaret, diceret-  
que dilectis discipulis; *Tristis est  
anima mea usque ad mortem*, ma-  
lum igitur futurum, & jam pro-  
pinquum, non minus tormen-  
tum excitat, quā præsens, imō  
quandoque majus.*

*Ingens mi-  
seria pecca-  
toris,*

24. Vide qualis miseria pec-  
catoris tormētō malæ consciē-  
tiæ agitati, qui non solū ab ipsa  
sentit continuū corrodi cor, ve-  
rū etiam cōtinuā expectatio-  
ne, & timore futurorum affligi-  
tur. Rectē hoc indicat Prophe-  
ta Iob 15. 21. *Sonitus terroris in auribus*

*ejus semper, & cū pax sit, ipse in-  
sidias suspicatur.* Sicut condem-  
natus ad patibulum esse videtur,  
qui sonitum tubæ mortis futu-  
ræ judicium & adventantium  
satellitum murmur audiēs: sicut  
ē patria fugitivus, cui princeps  
magnam pecuniæ summam im-  
posuit ut comprehendatur, in  
omni loco se intercipi timet nec  
cuiquam fidēs, omnia cautē su-  
spicit, omnes personas vitæ suæ  
insidias tendere arbitratur. Hoc  
clarē in Caino patuit, qui furia  
malæ conscientiae agitatus dice-  
bat: *Omnis qui invenerit me, occi-  
det me:* quæ verba S. Ambrosius  
considerans ait: *Cū adhuc per-  
cussor deesset, ipsa sese injusti vita  
cruciabat.* Moraliter cuius impio *Mala con-  
omnia videntur mortem mina-* *sciētia cun-  
ta minatur.*  
ri, peccatum impropere, in-  
fortunia prædicere, & tormen-  
ta; quibus non solū sacri libri,  
sed & prophani pleni sunt. Mi-  
nus quoque malum esset, si pœ-  
nas tantū hujus vitæ minaren-  
tur, sed quod maximē terrere  
deberet, quod pœnas quoque  
æternas, cælestis gloriæ priva-  
tionem, societatem dæmonum,  
& carcerem ac ignem inferna-  
lem numquam finiendum pa-  
riter minentur. Quomodo hæc  
solummodò cogitando non tre-  
mimus? Ex ijs tamē reperiūtur,  
qui conscientiam peccatis mor-  
talibus repletam habentes, bi-  
bunt, dormiunt, comedunt, ac si  
de sua salute securi essent. Cæsar.

Augustus.

Augustus summopere admirabatur, quod homo multis debitis aggravatus, somnum capere posset: quāto magis admirandum, quod qui plurimis debitis Deo obstringitur, & fortē in inferno æternas pœnas persolvere debebit; se quietē somno dedere possit? S. Bernardus de remorsu conscientiae loquens ait: *A facie illorum morsuum quis sustinebit? quis salvus esse, aut morsum conscientiae sustinere poterit?* Plurimi tamē illum sustinent, nec æstimāt, nec somnum idē in minimo interrumpere cogitant. Sed heu, non somnus hic quietis, sed mortis est. Quid ergo de ijs expectandum, nisi quod oculos ocludendo, morte æternā moriantur, & ad perpetuas tenebras descendant; ut in persona satisficiant debitis, quibus in hac vita operibus satisfacere neglexerunt. Nolite, Auditores, huiusmodi esse, sed conscientiae admonitionibus obediendo disponite vestra negotia dum tempus habetis.

## SECUNDA PARS.

*Quomodo tormentum mala conscientia non sentiatur.*

25. **N**olo objectionem illam relinquere, quæ mihi meritō obijci posset: Quomodo videlicet, tormentum malæ conscientiae sit maximum, & tamen à multis sentiri non possit. Licet enim possit aliquis esse dives, pauper, honoratus, aut

infamis, absque eo quod sciamus; cū hæc bona vel mala extra nos sint. Quod tamen aliquis torqueatur, & non sentiat, non videtur possibile; sensus quippe est de essentia tormenti; percutiendo namque petram non dicitur afflicta; quādoquidem non sentiat; pariter si quispiam percutiatur, vulneretur, clavis trāsfigatur, si non sentiat, non dicitur torqueri. Quomodo ergo dicimus tormentum malæ conscientiae esse maximum, si à multis parum, aut nihil sentiatur? Hoc tamen verum esse experientia, & ratio suprā adducta clarē exhibent: alioquin homines ut hoc tormētum effugerent, non peccarent; aut quando peccassent, à peccatis abstinere, ut hoc tormentum vitarent.

26. Ut hanc non levem difficultatem solvamus. Primò ad <sup>*Quomodo tormentum mala conscientia maximum dicitur.*</sup> vertendum, omnia tormenta malæ conscientiae non esse æqualia, prout peccata quoque inæqualia sunt; nec omnes infirmitates ad eandem speciem pertinentes, æquales sunt, ut omnes febres; dolores capitis, aut dentium. Ad conclusionem nostram etiam verificandam, non oportet tormentum malæ conscientiae maximum esse omnium, ita ut maximum ipsius tormentum superet maximum tormentum in quovis genere; hoc enim falsum est. Quid ergo requiri-



requiritur? Aristoteles in Topi-  
cis docet, quòd comparationem  
instituendo inter duas species  
rerum, ut videamus quæ excel-  
lat, non oportet omnia indivi-  
dua, utriusque speciei, ad se in-  
vicem comparare, ita nempe  
numquam esset finis; sed suffi-  
cit majus individuum unius  
speciei, cum majore individuo  
alterius speciei conferre. v. g.  
volo scire quis sit majoris statu-  
ræ vir, aut mulier; non oportet  
me singulos viros singulis mu-  
lieribus comparare, hoc enim  
in infinitum duraret, & inveni-  
remus minores, & majores; sed,  
inquit Aristoteles, accipiendus  
est major inter viros; & major  
inter mulieres, illosque simul  
conferre, si vir major fuerit,  
absolutè dicendum est, virum  
altitudine excedere mulierem.  
Eodem ergo modo, ut in veri-  
tate dicere possim, tormentum  
malæ conscientiæ majus esse  
omnibus alijs; non oportet in  
singulis viris, aut mulieribus, ef-  
se majus omnibus alijs tormen-  
tis; sed sufficit mihi, quòd dum  
est in summo gradu, excedat  
omnia alia tormenta. Ut hoc  
melius penetremus, observan-  
da est alia Aristotelis regula, ut  
quando duo simul conferenda  
sunt, debemus unumquodque  
illorum conjungere contrario  
alterius, sic enim melius appa-  
rebit, quod majus, aut melius.  
v. g. si scire velimus quid sit me-

lius, sanitas, aut divitiæ; confe-  
ramus unum cum contrario al-  
terius, v. g. sanitatem pauperta-  
ti, & divitias infirmitati; & vi-  
deamus quid melius sit, sa-  
num, & pauperem; aut divitem,  
& infirmum esse, cùmque nul-  
lus sanæ mentis reperiretur, qui  
non eligeret potius pauperem  
esse, & sanum, quàm divitem,  
& infirmum: concludere debe-  
mus meliorem esse sanitatem  
divitijs. Pari modo si inquirere  
volimus, utrum majus sit tor-  
mentum malæ cōscientiæ quo-  
vis alio: Ponamus in uno ho-  
mine tormentum malæ con-  
scientiæ, & omnes mundi vo-  
luptates; in alio autem consti-  
tuamus maxima tormenta, cum  
conscientia secura, & hilari.  
Quem statum nos feliciorem  
judicabimus? qualis ex his duo-  
bus securior erit, & jucundior?  
Ex mea parte non dubito, quin  
secundus: ratio est, quia tor-  
menta externa non conturba-  
bunt umquam mentem ejus, &  
conscientiam, ita ut ad minus  
in una parte erit contentus, &  
consolatus ut in martyribus pa-  
tuit. In primo autem tormen-  
tum malæ conscientiæ contur-  
babit omnes ejus voluptates, nec  
invenire quid poterit, quod de-  
lectationem ei adferat. Cornel.  
lius Tacitus de Tiberio Cæsare  
optimè dixit: *Tiberium non fortuna,*  
*non solitudines protegebant, quin*  
*tormenta pectoris, suasque ipse pœ-*

*Virum me-  
lius sit cum  
mala con-  
scientia vo-  
luptates quàm  
cum bona  
tormenta  
sustinere?*

*Cornel.  
Tacitus  
lib. 6. An-  
nal.*

Lib. 14.  
Annal.

*nas fateretur.* De Nerone quoque ait; quod postquam matrem occidi jussisset, nullam requiem invenire poterat; videbaturque lucem ruinæ suæ allatricem expectare. De varijs quoque crudelibus tyrannis, refertur, quod ipsis videbantur umbræ occisorum representari, omnesque concitari erga illos. Cum igitur in hoc mundo nulla major sit dignitas quæ omnia pro gustu habere possit, quam regia, aut Imperatoria; videmus tamen illam tormento malæ conscientiae comitatam, nullam adferre delectationem, aut voluptatē, sed perdere omnem virtutem & operationem. Martyres è contra in medio acerbissimorum tormentorum hilares, & contenti erant, propter consolationem, quam illis secura conscientia adferebat.

*Cur mala  
conscientia  
non sufficiat  
ut à peccatis  
retrahat?*

27. Hoc dubio ita resolutio, ad aliud accedamus; videamusque cur hoc tormentum, cum adeò grave sit, non sufficiat ad homines à sceleribus retrahendos, vel ad minus efficiendum, ut se emendent? Respondeo, ad hominum voluntatem commovendam, sapius magisque conveniunt res viciniore, & presentes, quàm majores, aut potentiores absentes: ut sapissimè videmus, homines magis allici minimâ hujus mundi voluptate, quàm æternâ beatitudine; magisque terreti minimo dolore

hic representato, quàm omnibus inferni tormentis. Quando peccatum committendum est, tunc non sentitur tormentum malæ conscientiae, vel parum admodum; sed solum consideratur quod nos movet ad peccandum. Sic de Nerone, inquit Tacitus: *Perfecto demum scelere, magnitudo eius intellecta est: quia tunc conscientiae stimulis agitari incepit.* Hinc dolor voluptatem sæper comitari solet, iuxta dictum Sapientis: *Extrema gaudii luctus occupat: & Græcus orator; Non tanti emam penitere.* Adjungamus quoque paucos esse qui bonæ conscientiae quietem experti sunt, ideoque non mirandum, si parum æstiment; nec adeò ab illis dolor malæ conscientiae sentiat, quia unum contrarium, per aliud cognoscitur; & qui numquam fuit dives, non ita sentit incommoda paupertatis. Quod saltem non se emendent; post peccatum, & tormentum malæ conscientiae; Primò respondere possem, pondus peccati adeò esse grave, ut homo illud à se proprijs viribus non se emendari possit, sicque verum dicerem; quia tamen nunquam divinâ grâtiâ deest, & propria hominis voluntas obest, ut à peccato liberari possit. Dicamus licet sentiat remorsū, & stimulos malæ conscientiae, non tamē ad verum remedium recurrit; quia à diabolo deceptus,

Prov. 14. 29;

*Cur post  
peccatum  
homo illud à se proprijs viribus  
non se emendari possit?*

*Quale  
meritum  
malæ  
conscientiae?*

*Confessio  
peccatorum  
verum re-  
medium.  
Psalm. 31.*



pius, alijs remedijs hoc vulnus curare putat. Hinc plurimi se voluptatibus, & delectationi sensuali donant, hoc remedio, & quasi dulci cibo latranti conscientiae os occludere volentes. Alii spe misericordiae divinae, & bono proposito poenitendi, se ipsos decipiunt: alii falsam opinionem boni status se decipere procurant, atque ita se ipsos miserrime condemnant.

28. Quale ergo tantis malis verum remedium? si de remedio curativo loquamur, nullum melius, Sacramento poenitentiae, per bonam confessionem nobis applicato. Sicut enim vulnus cui ferrum adhuc inhaeret, etiam multis unctionibus adhibitis, sanari non potest, nisi ferrum extrahatur, quod factum, faciliter sanatur, & occluditur: ita conscientiam ferrum peccati retinentem frustra alijs remedijs mederi cogitas. Voluptatibus te addices; Consilia in favorem tuum quaeres? deciperis; dicendo faciam, faciam; omnia ista unctiones extrinsecas sunt, dum ferrum est intus; parum tibi prodesse possunt. Oportet primo ferrum peccati, media confessione extrahere; ita S. Gregor. Papa inquit: *Vulneri mederi non poteris, nisi traxeris pugionem infixum.* Ad hoc forte respiciebat David, dum dixit: *Quoniam tacui inveteraverunt ossa mea, dum clamarem tota die, conversus sum in arumna mea*

Confessio  
peccatorum  
verum re-  
medium.  
Psalm. 31. 3.

dum configitur spina; insipiens fui, inquit, spinam peccati conscientiae infixam habebam, praeter dolore undique me vertens, quasi mutatio loci mihi prodesse posset; nec tamen ad verum remedium recurrebam, ut manifestarem nempe peccatum meum, & spinam evellerem? Hoc ergo verum est remedium, ad hoc omnes peccatis gravati accurrere debent, quia reliqua peragere, est operam perdere.

29. Ex allegato remedio, quis explicare poterit, quanti fructus oriantur? Pulcherrima visio Jeremiae Prophetiae exhibita fuit; tempus erat ficum, forte esuriebat; & ecce videbantur ipsi ante templum duae esse corbes ficum, quibus appropinquans, advertit in una esse ficus praematuras, & optimas, in alia vero corruptas & insipidas, quae comedi non possent; dixit itaque ei Deus; *Quid tu vides Ieremia?* ficus diversas ego video respondit; quia, *ficus bonas, bonas valde, & ficus malas, malas valde.* Magni quid, fructus eiusdem speciei, eiusdem temporis, & forte eiusdem arboris, tantam diversitatem inter se habentes. Quid sibi hoc vult idem Dominus visionis interpretis fuit, & dixit: ficus bonas, significare Jerichoniam, & qui cum eo in Babyloniam proficiscerentur: ficus malas, indicare Sedechiam, & illos qui secum in Aegyptum fugerent. Hic tamen dubitans Je-

Visio Ieremiae quomodo explicata?

Jere. 24. 3.

ronymus dicit; nōne Jechonias malus fuit, & impius, nōne adorabat idola, nōne de ipso dicitur; *Fecit malum coram Domino, iuxta omnia qua fecerat Pater eius*? Quomodo ergo hic comparatur fructui dulcissimo & optimo? in Osea assimulantur optimis fructibus illi SS. Patriarche, Osee 9. 10. Abraham, Isaac, & Jacob: *Quasi prima poma ficulnea in cacumine eius, vidi Patres eorum*; ut demonstraretur posteros illorū non fuisse eis assimilatos, dicitur in Michæ 7. 1. *Cur Jechonias malus Sanctis assimulatur?* Quia Jechonias sequendo divinum præceptum, quo per Prophetas suos jubebat in Babyloniam omnes cōmigrare, statim obedivit; Sedechias verò fugit in Ægyptum. Babyloniam numquid à gentibus inhabitabatur, & figura peccatorum erat? Quomodo ergo ab Jerusalem in Babyloniam ire, illum sanctum reddebat? quin imò ex sancto potius sceleratum efficere poterat. Fuit hoc pulcherrimum, ni fallor, mysteriū. Babyloniam quid significat? non aliud quàm confusionem; Quid verò Ægyptus? tenebras: quales sunt peccatores qui in Babyloniam vadunt? illi qui post errorem commissum, confunduntur, & accedentes confessorem, peccata sua ape-

riunt, & voluntariè cōfusionem amplectuntur; de qua Sapiens, inquit; *est confusio adducens gloriā. Eccli. 4. 24.* Quales sunt qui in Ægyptum descendunt? illi qui post divinā <sup>peccatores</sup> offensionem tenebras quærunt, <sup>diversi signi-</sup> ut peccata sua abscondant, nolunt illa patefacere, celant, & excusant; Ægyptus enim non aliud quàm tenebras significat. Vide ergo, licet omnes sint peccatores, omnes ficus: ii tamē qui in Babyloniam eunt, quia se confundunt, ficubus optimis assimulantur, Sanctis, & iustis comparantur: qui verò in tenebras Ægypti fugiunt, dum peccata sua manifestare nolunt, ficus malæ remanent, quæ sine aversione conspici nequeunt. De ijs quoque Deus dicit: *Ponā oculos meos Jerem. 24. 6* ad placandum, & reducam eos in terram hanc, & edificabo eos, & non destruam, & plantabo eos & non evellam, de illis è contra inquit: *Dabo eos in vexationē, afflictionemq;* Ibid. 9; *omnibus regnis terræ, in opprobrium, & in parabolam, & in Proverbium, & in maledictionem, in omnibus locis, ad quæ eieci eos.* O qualis promissio, qualis cōminatio! quanta circa hæc dicere possemus si tempus permitteret? sed ad remedium præservativum trans-eamus.

30. Quale ergo remedium <sup>Quale re-</sup> inveniēmus, ut à tormēto malæ <sup>medium ut</sup> conscientiæ non vexemur? <sup>à mala con-</sup> unicū solū est quod unusquisque <sup>scientia li-</sup> dicere poterit, non committere <sup>beremur?</sup> peccatum,



peccatū, sed quomodo hoc fiet? Quomodo à tantis diaboli tentationibus, & laqueis liberari poterimus? quomodo insidias mundi, & carnis effugiemus? Remedium in promptu est; tormentum malæ conscientiae præ oculis semper habendo. Rerum militarium periti docent, optimum remedium inimicum superandi esse, si illum à tergo assilire possimus, cum enim ibi ad resistendum paratus non sit, in fugam redigitur, aut miserè occiditur. Non aliter cum spiritualibus nostris inimicis agendū; si victoriam assequi cupimus à tergo sunt apprehendendi; quid autem sibi vult à tergo insurgere? An tergum habet diabolus, tentatio, vel peccatum? Imò faciem & tergum habent; facies pulcherrima, venusta, & amica, & dorsum deforme, monstrosū, & horribile; sed quæ est facies? delectatio seu voluptas quæ capitur, aut persuadetur. O quàm delectabile, & suave est, dies in latitia transigere, suis effrænatiss passionibus indulgere; appetitus sensuales sequi, res alterius sibi usurpare, inimicum suum, ex oculis auferre, objecto amatō frui. Noli aspicere, noli intueri hanc faciem, noli vultum Sirenis contemplari, quia victus remanebis. Ad tergum, ad tergum, oculi convertendi; considera paulisper, qualis pudor, qualis dolor, qualis obligatio, quale

conscientiæ tormentum, te consequetur, & sic victor evades. Noli fatigationem præsentis pugnæ, delectationi peccatorum assimilare; sed delectationem æternam, quam pugna finitâ consequeris, dolori & afflictioni consecuturæ assimula, cogita multò breviorē fore fatigationem pugnæ, supportatione stimulorum, & tormenti malæ conscientiae, quam sustinere debebis. Quando te appetitus cibos prohibitos die ieiunii comedendi invader, aut cōcedendi ex cibis tibi placitis plusquam oportet; Noli attendere voluptati præsentī, quæ subito transit, sed ad poenā tibi reservatam, quam stomachus, & conscientia statim patientur attende. Quando tentaris ut rem alienam auferas; non respicias momentaneum quod delectat, sed poenam, & obligationem restitutionis. Sicque in omnibus alijs tentationibus agendum, & certissimè victor existeris.

31. Deus ipse hanc præclaram artem nos edocuit, dum Philistæorum exercitus, rectè contra exercitum Davidis erat; nō ausus fuit David illis bellum offerre, ne fortè perderet; recurrit ad oraculum, & ad Deum ipsum, & responsū illi fuit, quod circumiret petram, & à tergo illos adoriretur, sicque certissimè vinceret: ita factum, & victum. Cur autem Deus hoc stragemate,

Qua facies,  
& tergum  
peccatorum?

A tergo peccatum adoriendum.

Exemplo Davidis confirmatur.

tagemate militari, voluit Davi-  
dem uti? An sine eo victoriam  
dare non poterat? Quin imò  
non fuisset melius paucis plu-  
rimos affilire; etiam loco im-  
proportionato, ut, favorable, &  
potens Dei adiutorium melius  
innotesceret? poterat sine dubio  
hoc efficere, sed voluit Davi-  
dem hanc docere artem, ut pa-  
riter modum daret, spirituales  
inimicos vincendi, nimirum ut  
diximus à tergo illos occupan-  
do. Idem Aristoteles intellexisse  
videtur dum dixit: *Oportet con-  
siderare voluptates abeuntes: mise-  
rabilia; & immunda vestigia  
quæ relinquunt, non autem fal-  
laciæ promissiones, tergum non  
faciem intueri oportet.*

*Abigail offi-  
cium con-  
scientiæ  
exercebat.*

32. Melius Aristotele hoc  
fecit Sapiens mulier. Abigail;  
quæ, ut mihi videtur, officium  
conscientiæ cum Davide exer-  
cebat, illumque à malo exer-  
cendo avocabat. David summo-  
perè indignatus erat adversus  
Nabal Carmeli, eò quòd se suos-  
que malè exceperat; jamque irà  
fervescente, ad eum omniaque  
sua perdèda properabat; quādo  
illi obviam facta prudēs mulier  
Abigail, suisque verbis ad con-  
donationem tanti mali ad duxit;  
sed quæ illi dixit? Inter cætera  
hæc adjecit: *Cum fecerit Dominus  
tibi Domino meo omnia, quæ locutus  
est bona de te, & constituerit te ducem  
super Israël, non erit tibi hoc in sin-  
gulum, & in scrupulum cordis Do-*

*1. Reg. 25.  
30.*

*mino meo:* quasi diceret; Noli in-  
tèdere exiguæ delectationi quā  
modò capies, in vindicta inimi-  
ci tui, sed afflictioni & tormen-  
to malæ conscientiæ consecu-  
turo. Notandum quoque illam  
dicere, hoc ei futurum in scru-  
pulum, & singulum, quādo erit  
rex Israel; quod nos antea quo-  
que dicebamus, nullam esse di-  
gnitatem in mundo ad eò ma-  
gnam, quæ sufficiat ad tollèdum  
tormentum malæ conscientiæ.  
Meritò insuper hunc remorsum  
malæ cōscientiæ singulum vo-  
cat; sicut enim hic reprimi non  
potest, etiam si velimus, sic re-  
morsum malæ conscientiæ re-  
primere non possumus. Sicut  
etiam singulus quamcumque  
actionem interruptit, teque  
confundit, nec tali modo aude-  
res principem alloqui; sic re-  
morsus conscientiæ voluptates  
nostras interruptit, ut non au-  
deamus Deum in oratione allo-  
qui, & confundamur coram  
hominibus apparere.

33. Quando ergo nec fuisset  
infernus, nec cælum, nec judi-  
cium, nec alia vita expectanda;  
solummodò ut non sentiremus  
remorsum conscientiæ, ut non  
patiremur molestum singulum;  
deberet peccator à peccatis se  
cohibere. Noli ergo avare, op-  
primere pauperem injustè, quia;  
Erit tibi in singulum, qui guttur  
tuum invadet, qui tibi semper  
molestus erit; ita ut nullam dele-  
ctationem

*Tormentum  
malæ con-  
scientiæ sin-  
gulus meri-  
tò vocatur.*

*Licet non  
esset infer-  
nus à pecca-  
tis absi-  
nendum.*



stationem ex aliqua commo-  
ditate, aut lucro sperare possis:  
supra omnia autem in hora  
mortis te maximè cruciabit.  
Noli mulier, esse scandalum, aut  
ocasio ruinæ incautis juveni-  
bus, quia: *Erit tibi in singultum;*  
subitò transibit vana illa dele-  
ctatio, quod ab omnibus sis ex-  
perita, & concupita, ac in volu-  
ptatibus enutrita: & remane-  
bit tibi semper remorsus ille,  
quòd fueris occasio offensionis  
divinæ. Noli Judex propter lu-  
crum aut favorem, injustam  
proferre sententiam; quia, *Erit*  
*tibi in singultum*, alii fruuntur bo-  
nis, & tu restitutioni obnoxius  
manebis; quia conscientia te  
semper remordebit. Noli deni-  
que Christiane te à diabolo  
permittere decipi; & commit-

tere hoc, vel illud peccatum;  
quia, *Erit tibi in singultum;* valde *Conscientia*  
carè persolvere debebis; præ- *bona jure*  
teribit statim dulcedo illa, & *convivium.*  
gustus; & remanebit singultus  
te excrucians. Si autem passio-  
nes tuas domueris, & tentatio-  
nes diaboli deviceris; respicien-  
do ad tergum illarum; fruëris  
æternâ pace, & conscientia se-  
curâ. Optimè hoc S. Bernardus  
asserit: *Hortus deliciarum, aureum S. Bernardi*  
*reclinatorium, gaudium Angelorum,* libro de  
*Arca foederis, thesaurus regni, aula* *conf. c. 4.*  
*Dei, habitaculum Spiritus sancti;*  
est videlicet bona conscientia;  
illam denique possidendo, de-  
litiis paradisi fruëris in terris, &  
in cælum perpetuò fruiturus  
postmodum ascendes. Ad quod  
Deus nos conducere dignetur.  
Amen.

## DISCVRSVS NONVS,

*Altaris Sacramentum unicam consolationem, & potentissimum remedium afflictis esse. Vnde pulcherrima documenta dignè communicandi eliciuntur.*

## SUMMARIVM DISCVRSVS.

**H**Oc SS. Sacramentum securum  
asylum. num. 1. 2.  
Fortitudinem contra hostes tribuit. à  
num. 3. vsque 12.  
Victoriam de cunctis inimicis referre  
efficit. à num. 13. vsque ad 18.  
Medicina est corporis & animi. num.  
19. 20.  
Iuvenēs, & immortales reddit. num.  
21. 22. 23.  
Non medicina amara, sed dulce lac  
est singulis. num. 24. 25. 26. 27.  
Qui hic eo lacte non utitur, in fine

repelletur. num. 28. 29. 30.  
Diversos in sumentibus causat effe-  
ctus. à num. 31. vsque ad 36.  
Indignè sumentes gravissimè pec-  
cant, & puniuntur. num. 37. 38.  
39. 40.  
Quali preparatione sumendum? nu.  
41. 42. 43. 44. 45.  
Summa requiritur humilitas. num.  
46. 47.  
Hoc lacte inebriari oportet. nu. 48.  
Orationi, & morum immutationi  
incumbendum.

Refugia ma- l.  
lefactoribus  
ubiq. erecta.



**M**Os antiquissimus,  
à pietate introdu-  
ctus, à clementia  
cōfirmatus à ma-  
gnanimitate stabilitus, & à ra-  
tione status adjutus, & promo-  
tus, fuit apud omnes gentes, loca  
quædā sacra, & refugii habere,  
Asyla vocata; tantis privilegijs  
dotata, ut à quavis injuria, aut  
castigatione promerita, immu-  
nis æstimaretur, qui illa adiisset:  
in multis quoque servi liberta-

tem consequebantur. Sic Ro-  
mulus Romanorum fundator,  
ut ad se multitudinem gentium  
alliceret, in loco foundationis  
suæ; asylum & publicam liber-  
tatem prædicabat. Pariter effe-  
cerat Cadmus Thebæorum fa-  
bricator; & nepotes Hercules  
Athenis, ut se ab inimicis vindi-  
carent, Asylum erexerūt, quod  
templum misericordiæ nuncu-  
pabant. Talia quoque Deorum  
altaria, & fana æstimata. Inven-  
tor

Joan.  
rum

SS. S.  
mentis  
Asylum  
erum.  
Pfal. 7

Joan.



tor autem hujus misericordiae, ac benignitatis, non alius esse potest, quam Pater misericordiarum, noster verus, & æternus Deus: qui in lege sua per Moysen data, voluit sex civitates refugii constitui, in quibus securi essent; qui inculpatâ tutelâ, aut fortuito quemquam occidissent. Si autem hoc in veteri lege constituerit, quæ lex timoris & servorum erat; quid non in lege Evangelica effecerit, quæ Lex amoris, & filiorum est?

SS. Sacramentum  
Asylum se-  
curum.  
Psal. 77. 69

2. Asylum absque dubio, mirabile, & securum constituit; non pro peccatoribus solum, verum etiam pro afflictis, & tribulatis. Scitis quale? sanctissimum altaris Sacramentum, quod etiam Propheta regius optimè prædixit his verbis: *Edificavit sicut unicornium sanctificium suum in terra, quam fundavit in secula.* De quo autem templo loquebatur ille? dicunt aliqui de sanctuario quod suo tempore erat: alii autem inquirunt, eum de Salomonis templo prædicere, quia instar cornu Rhinocerotis erat altum, forte, & unicum in Judæa. Multò tamen meliùs de SS. altaris Sacramento intelligitur; non solum quia materiale illud templum figura erat sacratissimi corporis Salvatoris nostri; ut ostendit dum dixit:

Joan. 2. 19. *Solvite templum hoc, & in tribus diebus excitabo illud: verum etiam*

quod David dicebat, meliùs divino Sacramento, quam templo Judæorum conveniebat: ne si quidem unum pro alio acciperemus, quasi differentiam adjunxit dicens: *in terra, quam fundavit in secula.* Quasi diceret, attendite me non loqui de quovis templo, sed de eo quod Deus fundavit in terra per omnia secula. Sed de qua terra intelligit Propheta? An de hac quam pedibus calcamus? sed ubi hoc templum fabricari poterat? An in aëre, vel mari? Certè non, superfluum ergo erat dicere, illum fabricaturum in terra; cum nulum templum in alio loco edificatum fuerit. Meliùs ergo dicamus, his verbis non explicari locum, ubi hoc templum fabricatum fuit, sed tempus durationis; ita ut idem sit dicere, *in terra quam fundavit in secula;* quam dicere, *sicut terra quam fundavit in secula,* hanc enim vim sæpiùs habet particula *in;* ut in illo loco; *Defecerunt in vanitate dies eorum,* id est, *sicut vanitas: & sicut terra,* ut legit hîc Liranius; quasi David dixisset; attendite me non loqui de hoc sanctuario paucò tempore duraturo, sed de illo quod ad finem usque terræ duraturum est, quæ fundata est per omnia secula; tale est sanctiss. Sacramentum, quod in finem usque mundi durabit.

Cur hoc Sacramentum unicorni assimilatum.

3. Cur autè hoc Sacramentum unicorni simile dicitur? An quia

Aa

quia hic est unitatis symbolum, voluit indicare David, quod sicut in lege veteri plurima erant sacrificia, in lege nova omnia ad unum redigenda erant? sicut ad demonstrandum, populum Israel singulariter à Deo diligere dictum fuit; *Dilectus quemadmodum filius unicornium*? Bene quidem, sed melius proposito nostro aliter hoc declarabimus. Duas mirabiles proprietates hoc animal habet; prima est fortitudo, adeo excellens, ut omnia animalia superet, & ipsum Elephantem occidat. Secunda est virtus medicinalis, sui cornu; unde dicitur animalia Libyæ ubi ipse moratur, non audere bibere aquam, præter eam quam unicornis suo cornu attigerit, ut à veneno secunda essent. Hinc duæ pulcherrimæ conditiones nobilissimi nostri unicornis, per quas cognoscitur verum Asylum, & refugium peccatorum, & afflictorum, fortitudo, & virtus medicinalis: fortitudine quippe ab omnibus inimicorum insidijs securos reddit, & medicinali virtute, omnia mala interna abigit. Has verò duas conditiones in hoc discursu considerandas proponam, ut afflictus ad ipsum recurrere consuecant.

*4. Ad primam ergo quod attinet, quis nescit fortitudine admirabili & monstruosâ Davidem in juventute fuisse præditum? qui in armorum exercitio*

inexpertus, non solum ausus est aggredi gigantem Goliath: sed contra illum excutiendo lapidem, in terram decidere cogens, sceleratum caput amputavit? Sed nostis quâ virtute David tanta potuerit? non aliâ quàm virtute hujus sanctiss. Sacramenti: Ne autem extraneum vobis id videatur: audite Philonem Hebræum id ipsum enarrantem: dicit enim, Davidem in quinque illis lapidibus de torrente sumptis, scripsisse nomina quinque illustrium virorum qui in mundo fuerant. In Primo nomen Abraham, in secundo Isaac, in tertio Jacob, in quarto Moyses, in quinto nomen fortissimi Josue, qui in Hebræo Jesus vocatur, sed quo ex his quinque creditis illum gigantem percussisse? dicetis, primò quem ex pera sua tulit, bene quidem: quis verò fuit ille? quando multa in vase simul ponuntur, quod ultimò ponitur, primò accipitur: postremus lapis hic fuit, cui nomen Jesu inscriptum erat, ergo primò illum accepit, eoque gigantem percussit. David quoque idem asseruit: *Tu venis ad me cum gladio, hasta, & clypeo, ego autem venio ad te in nomine Domini exercituum: sed numquid etiam pugnavit David? Imò certè, quomodo ergo dixit, illum pugnare in nomine Domini? Quia in lapide illo nomen Jesu erat: unde bene dixit, illum pugnare*

Psalm. 28, 6.

Duplex virtus unicornis.

Duplex virtus in SS. Sacramento.

Prima fortitudo.

Lapide quo Goliath percussus. Sacramentum indicat.

Apoc. 2

Cum sit in multis hoc sacramentum deservit.



*Lapis quo* in nomine Jesu. Sed lapis albus  
*Goliath per-* in quo nomen Jesu scriptum,  
*cussus, SS.* qualis figura est? Quis in eo de-  
*Sacramen-* monstratur? nōne advertitis  
*tum indicat,* sanctiss. altaris Sacramētum ef-  
 fesse? Lapidis candor, nōne can-  
 dorem hostiæ; & nomen Jesu  
 præsentiā Salvatoris indicat?  
 David hoc rectè intellexisse vi-  
 detur, quia lapidem hunc in pe-  
 ra, uti Pastores panem suum  
 ponere consueverunt, posuerat;  
 quasi diceret; hic est verus pa-  
 nis qui me sustinet, & fortitu-  
 dinem tribuit. In Apocal. cla-  
 rius idem exprimitur; *Qui vicerit*  
*dabo ei calculum candidum, & in*  
*calculo nomen scriptum;* per quem  
 iuxta multorum expositionem  
 aliud nō intelligitur, quàm san-  
 ctiss. Sacramentum. Idem quo-  
 que rectè figuratum fuit per  
 carbonem ignitum, quō labia  
 Isaia Prophetæ mundata fue-  
 runt, si figura ergo hujus SS.  
 Sacramenti victoriosum efficit  
 Davidem, cōtra gigantem Go-  
 liath; quomodo verum & reale  
 corpus Domini nostri, nobis vi-  
 ctoriam contra omnes inimicos  
 nostros non retribuet?

*Cum totos ini-* 5. Amplius dico, ad præsenti-  
*micos hoc* tiam folius SS. Sacramenti, om-  
*Sacramen-* nes inimici nostri, confusi, &  
*tū destruet,* conterriti deficient. In fabulis  
 Poëtarum fit mentio principis  
 cujusdam, qui scutum habebat  
 lucidissimi crystalli, adeo mira-  
 bile, ut quotiescumque cum ini-  
 micis confligendo, scutum de-

rectum monstraret; fulminis  
 instar adeo splendentes emitte-  
 bat radios, ut sine defensione  
 vlla, adversarii in terram deci-  
 dere coacti forent. Ecce verum  
 scutum lucidissimi crystalli, san-  
 ctiss. Sacramentum, quod solā  
 præsentiā omnes inimicos exa-  
 gitat. Verè scutum, de quo fortè  
 intellexit S. Paulus dum dixit:

*In omnibus sumentes scutum fidei.* Ad Ephes.  
 Numquam advertistis, quomo- 6. 16,

do fides depingitur? An gladio,  
 & scuto pugnās? minimè; quod  
 ergo scutum eius? nullum aliud  
 in manu reperio, quàm SS. Sa- *Scutum fidei*  
 cramentum: sicut ergo dicendo *SS. Sacra-*  
 scutum Bacchi, intelligitur scy- *mentum.*  
 phus quem manu tenet (liceat  
 mihi hac similitudine uti, ut  
 conceptum explicare possim.)  
 sic dicendo scutum fidei; hoc  
 Sacramentum quod in manu  
 tenet, intelligetur. Nōne vide-  
 tis illud adeo proprium esse fi-  
 dei, ut vocetur *mysterium fidei*?  
 sic in persona Salvatoris omni  
 die Sacerdos in Missa dicit: *hic*  
*Calix novi Testamenti est in meo*  
*sanguine, mysterium fidei.* Sed om-  
 nia alia Sacramenta, & articuli  
 fidei, nōne *mysterium fidei*  
 sunt? omninō. sed hoc est my-  
 sterium in quo ille particulari-  
 ter relucet, & quod ille pro in-  
 signibus, & emblemate, in scuto  
 deferre solet. Quæ verò mate-  
 ria hujus scuti, nisi lucidissimum  
 crySTALLUM, cum æternum ver-  
 bum aliud non sit, quàm iuxta  
 dictum

Sap. 7. 26. dictum Sapientis: *Speculum sine macula, & candor lucis aeternae*

SS. Sacramentum  
scutum cry-  
stallinum.

6. Hoc ergo est verum scutum crystallinum, quod victoriam inimicorum omnium obtinere facit. Si mihi hoc dicenti non creditis; audite Prophetam regium, mirabiliter idem praedicantem, & fideles ad laudem Dei invitantem; cum enim felicitatem Ecclesiae, sub nomine Jerusalem describeret, inter cetera dixit: *Lauda Ierusalem Dominum, qui mittit crystallum suum sicut buccellas, ante faciem frigoris eius quis sustinebit?* Sed per hoc crystallum quid intelligitur? multi frigidissimam glaciem in hieme quandoque repertam intelligunt; hoc autem David pro maximo enumerat beneficio? glacies quae frigore tremere nos efficit, quae ulu liquidi, & elemento utilissimo aquae privat; quae arbores reddit mortuas, herbas exsiccant, vias inaccessibiles, & terram efficit sterilem, pro ingenti favore enarrat? non loquebatur, ni fallor, de hac glacie, sed de praestantissimo crystallo, quod sub forma panis tribuitur; quis hoc asserit? ipse meret, & ne quis errorem committeret, hanc circumstantiam adjunxit, quod comedatur, ut buccella panis; *Mittit crystallum suum sicut buccellas. Quis umquam vidit glaciem instar panis? quis umquam audit, aliquem se glacie cibare? non est ergo hoc*

Ubi supra.

crystallum de quo loquitur, sed SS. Sacramentum, quod sub forma panis datur, & verus est cibus animarum nostrarum. Quid amplius desiderares? An victoriam omnium inimicorum nostrorum? quod omnes ad praesentiam eius timore pleni, in fugam converterentur? Audi sequentia: *Ante faciem frigoris eius quis sustinebit?* Sed hoc SS. Sacramentum estne occasio frigoris? nonne totum ignis est? nonne amore inflamat, qui illud recipiunt? Respondeo omnia vera esse, est ignis, & glacies; ignis amicis, glacies inimicis; ut ignis recipientibus fervorem causat, ut glacies producit frigus in ossibus inimicorum; ut ignis nos totaliter accendit, ut glacies praetere timore sanguinem in venis inimicorum congelare facit, & in fugam convertit. Pulcherrimam hujus rei vobis experientiam exhibebo; meminit illius facti S. Clarae, quae advertens patriam suam Affisium, a Saracenis occupatam, ipsa sola omnes in fugam convertit. Quali modo? exhibendo ipsis hoc lucidissimum crystallum SS. Sacramenti. Vix enim hoc scutum in civitatis muris apparuit, quin omnes Saraceni gelido timore perfusi, in fugam se subito receperint. Quid verò mirandum praesentiam regiam hujus SS. Sacramenti hoc effecisse, cum ipsamet figura hoc praestiterit.



*Iosue scutum  
elevans ini-  
micos in fu-  
gam conver-  
tit.*

7. Exercitus Iſraeliticus quādoque devictus; & ab habitatoribus civitatis Hai fugatus, & persecutus; tamdiu cedere debuit, donec Deo sic præcipiente, Iosue scutum in altum elevans subito victoriam commutare fecit, & Iſrael persecutores suos in fugam convertens, occidit, & civitatem illorum in ultimam adduxit ruinam. Ut sciremus autem quanti referebat elevatio scuti Iosue, notat sacra Scriptura, illum non dimisſe scutum, donec victoria completa fuisset: ita refert sacer textus;

*Iosue 8. 26. Iosue verò non contraxit manum, quam in sublime porrexerat, tenens clypeum, donec interficerentur omnes habitatores Hai. Ad quem verò finem vsque defatigari voluit in scuto elevando? nōne melius socios in prælio adjuvisset? aut si scutò uti volebat, quid opus erat in altum levare? potius ante pectus, aut faciem ponendum, ut tela inimicorum averteret.*

*Figura SS.  
Sacramenti  
fuit.*

Hoc certè mysteriosè factū puto, in figura SS. Sacramenti, quod verum scutū ducis nostri Iesus; hoc verò in altum quotidie levatur, quia revereri, & adorari ab omnibus debet, eoque tantummodò visò, fortitudo, & audacia amicis, & pavor ac fuga inimicis immittitur. Idē quoque David aliolo loco asserit; *Exurgat Deus. & dissipentur inimici eius, & fugiant qui oderunt eum, à facie eius; Iusti autem quid in-*

*Pſal. 67. 2.*

*terim agent? & iusti epulentur, & exultent in conspectu Dei: ita ut eadem divina facies, & iustos gaudere faciat, & malos in fugam cōvertat. Ubi quæſo, iusti, epulantur, nisi in sacra mēſa altaris, & in præſentia SS. Sacramenti? eadem ergo inimicos in fugam coniicit. Clariùs hoc exprimit Propheta David; *Paraſti in conspectu meo mēſam, adversus eos qui tribulant me. Maximè, inquit, ab inimicis persecutus fui, & Dominus minus defendit me; sed quomodo? An exercitibus armatis? mirabilem mihi præparando mēſam; illam nempe in qua sanctissimus hic cibus proponitur.**

8. Hoc mysterium pariter intellexit sponſa in Canticis, idēque de sponſo suo dicebat; *Eu ipse stat post parietem nostrum, prospiciens per cancellos; qualis hic paries post quem cælestis spōsus se vidēdum exhibet, nisi species Sacramentales, quæ illum ab oculis nostris abscondunt? Ibi ergo reperitur, sed in qua figura, sedendo aut iacendo? in situ defendentis, vel pugnantis; stat, ut notant SS. Patres, sic etiam S. Stephanus illum vidit, in cælo stantem: promptus videlicet ad pugnandum pro illo; non quia in sacra Hostia situ aliquo sit, cū ibi non circumscriptivè, sed definitivè sit, ut loquuntur Theologi; sed quia promptissimum se ad auxilium nostrum exhibet.*

*Aa 3. 9. Licet*

9. Licet ergo in hoc SS. Sacramento clarè pateat defensio nostra, victoria tamen eius contra inimicos nostros distinctius & clariùs elucescit. Clarè testatur

Jsaia 24.21

Jsaia Propheta; *In die illa visitabit Dominus super militiam celi, in excelsis; & super reges terræ*

Quomodo  
hac Scri-  
ptura intelli-  
genda?

*qui sunt super terram: qui Scripturæ locus tãtò pulchrior, quan-  
tò minùs cognitus ab exposito-  
ribus; yindicabit se nempè de*

Ibid. 23.

*Angelis rebellibus, & impijs qui dominantur in terra; quid autem sequetur? Et erubescet luna, & confundetur sol; cùm regnaverit Dominus exercituum in monte Sion,*

*& in Hierusalem, & in conspectu servorum suorum fuerit glorificatus. Quando hæc Prophetia impleta est? in passione dicunt aliqui; quia tunc sol & luna obscurati fuerunt; aliæ tamen circumstantiæ non conveniunt; non enim tunc fuit dies regni eius, sed mortis, nec tunc clarificatus fuit, sed reprobatus, non tantùm in conspectu senum, sed totius populi. S. Hieronymus & Haymon dicunt hanc Prophetiam adimplendam, in die Judicii, quãdo luna tota erit sanguinea, & sol quasi sacco contextus apparebit. Plurimæ tamen difficultates obsunt; primò quia diem judicii præcedent hæc signa, hîc verò dicitur quòd sequentur; tunc apparebit Dominus in valle Josaphat, & regnabit supra universos, hîc verò*

dicitur quòd regnabit in monte Sion, & in Jerusalem; illic Angelis cingetur, hîc verò senibus.

Quomodo ergo hic Scripturæ textus intelligendus? Textus Græcus facillimè hoc indicabit, ubi enim nos legimus in conspectu senum, illi legunt, in conspectu presbyterorum. Quales sunt hi presbyteri? sunt Sacerdotes qui consecrant, & ministri sunt hujus SS. Sacramenti; quæ autem glorificatio potiùs ad presbyteros pertinens, quàm ad alios, potest intelligi, nisi illa, quæ fit per manus illorum supra Altare?

10. Quomodo verò intelli-

getur; *Erubescet luna, & confundetur sol*?

dicere possem, Jsaia ut aulicum loqui de his nobilibus planetis, prout in aulis principum quandoque accidere solet: aulici quippe dum in atrio expectantes nullis rebus occupantur, ut tempus transigant: fingunt aliquem suorum principem esse, ipsi quæ reverentiam exhibent, quique illis sua auctoritate responsa det, & majestatem principis fingat: cùm ecce repentè princeps egrediens, & factum reperiens, fictus ille princeps rubore suffusus remanet. Non aliter dicendum aulicos Dei, omnes creaturas esse, particulariter autem stellas, quæ adeò sunt obediens, ut ab illo vocati, subitò dicant, *adsumus*: dum verò Deus in cælo reclusus nondum apparuerat, tunc unusquisque

Ubi suprâ.  
Insignis  
comparatio,  
& explicatio.

Cur S.  
Luna in  
sunt, &  
dicio e  
besce

Commi  
cans hor  
tempore  
recondit  
dies.



quisq; honorem divinum usurpabat; & maximè Sol & Luna, ob pulchritudinē, & efficaciam, ut dii habebantur. Sed quid accidit, Deus per incarnationem suam mundum visitans, & in Sacramento Altaris se ut Deum verum cognoscere faciens; necessariò Sol & Luna qui hunc titulum usurpabant, confundi debuerunt.

*Cur Sol & Luna in passione, & iudicio erubescant.*

II. Dicamus quoque melius; Erubescet Sol, & Luna confundetur, in mentibus fidelium, propter memoriam illorum temporum, in quibus hæc signa apparuerunt, vel apparebunt. Ad duo tempora hæc signa Christus reservare voluit, ad tempus suæ passionis, & ad tempus extremi iudicii; ad demonstrandū nempe dolorem quem ipse in passione habuit, & dolorem quem omnes in die iudicii habere deberent; ostendens se non minùs æstimare condemnationem hominum, quàm mortē propriam. Qui ergo ad hoc SS. Sacramentum accedit, quid illi faciendū? Recordari horum temporum, passionis Christi, & extremi iudicii. Passionis recordandum, ut gratiam semper memoriam, tanti beneficii habeamus; iudicii verò, ut examinemus propriā conscientiam, & ab omni culpa purgemus; Passionis, ut excitemus amorem, & confidentiam, iudicii, ut retineamus humilitatem, & reverentiam passio-

*Communi-  
cans horum  
temporum  
recordari  
debet.*

nis, ut incitemur ad virtutes in ea resplendentes; iudicii, ut lugemus peccata in illa die detegēda; passionis, ut fruamur eius fructibus si bene fuerimus dispositi; iudicii, quia puniendi sumus, si malè accesserimus; passionis, ut gratias agamus quòd tanta pro nobis pertulerit; iudicii, ut remissionem petamus tantorum peccatorum contra ipsum commissorū: passionis denique, ut consideremus bona quæ ibi promeritus est; iudicii, ut cognoscamus peccata, à quibus nos liberauit. Hæ sunt duæ cōsiderationes quas David univit dicens: *Misericordiam & iudicium cantabo tibi Domine, psal- lam & intelligam in via immaculata quando venies ad me: Quando videlicet Domine tuā præsentiā me dignaberis reficere in SS. Sacramento, tūc binas tibi cantabo laudes, misericordiam, & iudicium; misericordiam quam in redemptione mea exhibuisti; iudicium, quo me es castigaturus si tantò bonò abutar, ideoque non tantūm cantabo, verūm etiam intelligam: non tantūm de redēptione lætabor, verūm etiam respiciam iudicium ut timeam. Multò clariùs S. Paulus idem expressit: Quotiescumque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini annuntiabitis, donec veniat: ubi evidenter iudicium, & redemptionem exprimit, in sequentibus quoque verbis:*

*I. Corint. II. 26.*

verbis idē proprio nomine expressit: *Qui enim manducat, & bibit indigne, iudicium sibi manducat & bibit.*

*Ad praesentiam Eucharistiae Sol & Luna erubescunt.*

12. Sensui insuper litterali conformius sic explicatur; *Erubescet Sol, & Luna confundetur*; ad praesentiam tanti Sacramenti, metaphoricē ait Isaias; quia tāta erit majestas, & gloria eius, ut ad praesentiam illius, duo illa cæli luminaria, obscura, & deformia videbuntur: hic quippe gloriosē de omnibus inimicis suis triumphabit. Quis ergo non animosē, & intrepidē procedet, etiam per medios hostes, hoc defensore protectus? in hoc se plurimum confidere monstrabat David, dicens: *Si ambulavero in medio umbræ mortis, non timebo mala, quoniam tu mecum es. Si videlicet ad eodē morti vicinus fuero, ut umbra eius me cooperiat, non tamen timebo cum Dominus mecum fuerit. Idcirco postea subjungit; Parasti in conspectu meo mensam, adversus omnes qui tribulant me.*

*Hoc Sacramento pignus gloriae, accipimus.*

13. Non solum hoc SS. Sacramento Dominus intimē ungitur; verum etiam pignus gloriae, & arrham mirabilem, nunquam nos derelinquendi tribuit; quin imō efficiendi, ut omnes cælestis curiae milites nobis inserviant, & favoribus praeveniant. O quā singulare beneficium, ut hoc probemus, advertendū est, quanti fiat ab omnibus ducibus,

& militibus, vexillum militare; in hoc defendēdo omnis honor eorum situs videtur: ad hoc omnes cōcurrunt, & potius quā perdere sinant, propriam exponunt vitam, illamque deperdūt, ut milites quoque promptiores ad defensionem eius redderentur quandoque moris erat, bursum pecuniæ pro solutione vexillo appendere, hanc enim milites maximē appetunt: unde quidam generosi duces, vexillum inter medios hostes inferebant, ut eo omnes concurrerent, ne praeda hostibus fieret, sicque gloriosam referrent victoriam. Dum ergo sacratiss. corpus Domini intra te sumis, scis quid agat Deus: vexillum suum in te collocat, ita ut omnes Angeli, & cælestis curiae milites particulari favore tibi succurrere obligentur. Non hæc mea inventio, sed cælestis illius sponsæ in Canticis: quæ particularem favorem dilecti sui enarrat, dum se in cellam vinariam introductam ait: *Introduxit me rex in cellam vinariam*, sed quæ hæc cella vinaria? non alia quā sanctum Altare, in quo sanguis Christi, qui vinum Ecclesiæ est, offertur: vel hostia consecrata, in quo vinum hoc pretiosum reconditur, fuit denique particeps effecta sanguinis dilecti sui sub similitudine vini: quid inde secutum: *Ordinavit in me charitatem*, inquit: textus Hebræus clariùs proposito

*Sumendo corpus Christi, vexillum eius erigit.*

*Cantic. 2. 4*

*Ibid.*

*Videtur de omni SS. Sacramenti*

*Judic. 7. 13.*



sito nostro idem exponit; *Vexillum eius super me charitas*: Omnes ergo cæli milites ad defensionem vexilli convolabunt; quid igitur nobis timendum? ille cunctos adversarios absque labore devincet.

*Victoria Gedeonis figura SS. Sacramenti.*

*Judicium 7. 13.*

14. In mentem revocemus, quod Gedeoni fortissimo duci accidit; innumerabilis Madianitarum exercitus eum invaserat; cumque paucos haberet milites, summo per se metuebat; Deus vero ut illum confortaret dixit, surge Gedeon vade modestè ad tentoria inimicorum & ausculta quid ibi dicatur; vadit Gedeon, & audit militem enarrantem alteri somnium suum, tali modo; *vidi somnium, & videbatur mihi quasi subcineritius panis ex hordeo volvi, & in castro Madian descendere, cumque pervenisset ad tabernaculum, percussit illud & subvertit, & terra funditus coaquavit.* Respondit is cui loquebatur, non est hic aliud nisi gladius Gedeonis, tradidit enim Dominus in manus eius Madian & omnia castra eius. Quò auditò Gedeon animum sumpsit, & ordinans trecentos suos milites, dedit eis tubas & lumen in vasis cretaceis absconditum, eoque modo inimicum aggressus, insignè obtinuit victoriam. Notandum verò, tria in hac historia còcurrere, quorum unum est figura & prædictio alterius, non tamen videntur ullam habere similitudinem, aut propor-

tionem inter se; primum fuit somnium; secundum, interpretatio; tertium, effectus; in primo dicitur panis subcineritius visus, in secundo interpretatio gladii; in tertio, nec panis nec gladius est, sed tuba. Res sanè mirabilis, quid panis subcineritius cum gladio, quod unum alterius figura esse debeat? Quid Gedeon postea audit? gladium suum vincere oportere, quare ergo illum reliquit, & tubam accepit? Totum hoc altissimis mysterijs plenum esse oportet. Poterat quippe Deus efficere, ut ille gladium somniaret; non verò panem; voluit tamen nobis pulcherrimam exhibere figuram hujus SS. Sacramenti, quia est verus & vivus panis cælestis. Cur verò sub cineribus coctus? An quia cineres sunt quasi accidentia visibilia sub quibus corpus Christi absconditur? Vel quia in cinere pœnitentiæ coqui debet, & manducari? vel fortè ut distinguatur à sacrificio Crucis, ubi hic panis quidem coctus fuit, sed in fornace ignis ardentis, & resplendentis; hic autem coquitur absconditè, sed in virtute ignis què ex cruce recepit, à quo virtutem, & efficaciam traxit. Hæc quidem bene; sed cur idem gladius vocatur? ut scias tibi panem esse, inimicis autem gladium; tibi nutrimentum, & vitam præstabit, inimicis autem fortitudinem

B b auct.

*Non gladio  
sed oratione  
vincendum.*

auferens, mortem inferet. Cur  
verò Gedeon qui cuncta intel-  
ligebat, non vadit eo gladio ar-  
matus, aut pane provifus, sed  
tubâ tantum præparatus: ut co-  
gnoscas te sine labore victu-  
rum; non gladio utendum sed  
tubâ tantum sonando: oratione  
videlicet te Deo cōmendando  
ipse enim pro te pugnabit. Di-  
camus quoque te posse tubam  
inflare, in signum victoriæ ob-  
tentæ, quæ tibi secunda est; non  
solum propter mirabile adjuto-  
rium quod de cælo accipies, ve-  
rum etiam propter fortitudi-  
nem quam acquies, & in teip-  
so senties.

*Qui dicantur  
Equites  
mensa ro-  
tunda?*

15. In libris prophanis multi  
referuntur bellicosi duces, præ-  
cipue in libro Equitū, de mensa  
rotunda vocatorum; ubi quidam  
extraordinarii enarrantur; quod  
nomen extraneum videtur; cum  
fortitudo in bello, non in men-  
sa probetur; hic autē titulus inde  
ortus, quia famosus rex Angliæ  
Artus, nobiles suos adeo dilige-  
bat, ut illos quos viribus & vir-  
tutibus pollere videret, equites  
crearet, volebatq; secum mensæ  
affidere; ne autē ratione præce-  
dentis contentio oriretur, men-  
sam rotundam conficere cura-  
vit, ubi omnia loca æqualia ef-  
sent, nec primus aut ultimus no-  
minari possent; nullis siquidem  
alijs quàm istis equitibus illi af-  
fidere licebat; hinc natum Pro-  
verbium quod virtutibus &

præclaris factis pollens, dicatur  
eques mensæ rotundæ. Multo  
tamē melius asserere possumus,  
de mensa Domini communi-  
cantes, posse appellari equites  
mensæ rotundæ; nempe magna-  
nimes, & mirabili virtute præ-  
ditos. Hæc mensa rotunda est,  
quia nulla in ea differentia, pau-  
perum aut divitum; hinc paupe-  
res saturantur; quia, edent paupe-  
res & saturabuntur; hinc divites  
lautiores cibos reperiunt; quia,  
Munducaverunt omnes pingues ter-  
ra: mensa rotunda est, quia  
Christus in medio est, & omnes  
eum cingunt: Ego in medio vestri  
sum: equites sunt omnes affiden-  
tes, quia omnes crucem in pe-  
ctore ferunt, recordantes mor-  
tis Salvatoris: Quotiescūque man-  
ducabitis panem hunc, & calicem  
bibetis, mortem Domini annuntia-  
bitis: omnes quoque mirabilem  
acquirunt fortitudinem. Quam  
rectè hoc Propheta regius in-  
tellexit dum dixit: Filii tui sicut  
novella olivarum, in circuitu mensæ  
tue. Ecce mensam rotundam, Mensa ro-  
tunda in qua Chri-  
sti: unde omnes nobiles, & equi-  
tes dicuntur. Sicut novella oliva-  
rum, ecce fortitudinem: quia  
oleum fortitudinis symbolum  
est, cum luctatores olim se oleo  
perungerent. Merito ergo S.  
Joannes Chrysostomus, inquit,  
ut ex hac mensa discedentes, in-  
stare Leonum esse debeant: Tam-  
quam Leones ignem spirantes ab hac  
mensa.

*His fi-  
dinem  
viliu  
quiri*

*1. Petri*

*Psalm. 24*



*mensa recedamus.* Quare, inquit, ignem spirantes, quis umquam tales vidit Leones? quin imò Leo maximam oppositionem cum igne habet; nihil magis timet: Propterea dico, vult hic gloriosus sanctus, ut simus Leones, non ex ijs qui ignem metuunt, sed adeò intrepidi, ut etiã igne conferamus, quò infernali Leoni terrorem incutiamus.

16. Dico insuper, non solum nos in hac sacra mensa fortitudinem & victum acquirimus. *Hic fortitudinem & victum acquirimus.* 16. Dico insuper, non solum nos in hac sacra mensa fortitudinem, verum etiam victum acquirere, ne nobis accidat quod quandoque ab exercitu obsessis evenit, ut viribus inuicti, necessitate ciborum, se inimicis dedere cogantur. Nec plurimi defunt, qui hac occasione à diabolo se vinci permittentes mancipia eius evadunt. Nulla tentatione, licet validâ, superantur: sed fames, & necessitas corporalis; quod nec sine delectatione vivere, nec scire possint quò se vertant, ut panem consolationis reperiant animæ sitiēti, & esurienti; hoc sæpè efficit, ut in prædam diabolo cedant. Ille siquidem numquam deficit hominem obsidere; quia *circumquærens quem devoret.* Hoc bene intellexit Propheta David, qui Dominum precabatur, in hac obsidione dicēs: *De necessitatibus meis erue me Domine:* ne his adeò premer, ut in prædam inimicis meis cedam. Ab hoc periculo nos liberat hic divinus cibus,

quia numquam deficit, & abundanter animæ nostræ consolationes, aliæque necessaria suppe-  
ditat: unde Propheta regius alacriter canebat: *Dominus regit me:* ubi textus Hebræus legit: *Psalm. 22. 2. Dominus pascit me, & nihil mihi deerit;* Deus abundanter mihi providit, hoc admirabili cibo, ideoq; nihil defuturum cōfido.

17. In civitatibus obsessis, licet victualia non deficiant, *Cibus abundantiissimus est.* licet tamen parcè unicuique distribui, ut si obsessio multum duraret, numquam cibus deficeret: nos verò adeò abundamus, ut milites precandi sint, ne amplius oppugnent, sed ad reficiendum se sistant. Sapiens de hac re testimonium reddet, dicit enim: *Miscuit vinum & proposuit mensam,* pro quibus? pro pugnantibus: vultis hoc clarè cognoscere? considerate quò mittat ancillas suas, ut invitet omnes: *Misit ancillas suas ad arces, & ad mœnia civitatis:* cur non potius ad forum, aut tribunalia, ubi gentes majori numero convenire solent? Quia ibi civitas obsessa figurabatur, in qua viri defensionem eius, & mulieres cibis parandis attendunt: ideoque in mœnibus commorantes eò ancillas mittit, ut cibo refecti, fortiores evadant. *Ibid. nu. 3.*

18. Diabolus optimè novit quantum hic divinus cibus refectat, ideoque tantò artificio, & tali modo ab hac sacra mensa illos

illos coërcere studet; nunc rete vanarum delectationum illos constringens; nunc timore confessionis præviæ exterruens, nunc superfluis scrupulis exagitans. De Scipione Africano me legisse memini, dum illum cum Asdrubale Carthaginensiu duce configere oporteret; Matutino tempore milites suos ordine constituere coëpisse, quasi inimicum subito aggredi vellet; nec officio suo defuit Asdrubal, sed valde manè in campu prodiit; Scipio tamen insigni arte illum retinuit, donec meridie transactâ milites suos refecisset & animasset; sicque inimicum ieiunum ac defatigatum aggressus, facillimè devicit. Non aliter dæmon nobiscum agit, omni utitur arte, ut nos ab hoc cibo ieiunos, aggrediatur; varias tentationes, & pericula obijcit, ne ad hanc sacram mensam accedamus; sicque viribus spoliati, vix illi resistere valeamus. Cur creditis fideles in primitiva Ecclesia ad eod fuisse generosos ac robustos, ut mundi potetiam nihil æstimarent; atque omnia diaboli tormenta despicientes, gloriosam martyrii palmâ obtinerent? Hoc SS. Sacramento, quod omni die recipiebant, fortificati erant; observantes quod in oratione Dominica dictum; *panem nostrum quotidianum da nobis hodie*. Nos autem cur ad eod debiles sumus, ut minimâ

*Hoc cibo  
diabolum  
superamus.*

tentatione vincamur, nisi quia tam frigide & raro hanc sacram mensam adeamus.

19. Probatum ergo restat, *Ab inimicis externis & internis nos defendit.* quomodo hoc SS. Sacramentum contra externorum inimicorum insidias defendat, & fortitudinem tribuat: hoc tamen remedium tribulatis non sufficit: nostræ quippe tribulationes non tam de foris veniunt quàm ab intrinseco, Apostolo dicente: *Video aliâ legem in membris meis, repugnantem legi mentis meæ.* An pro his bonum erit remedium? Melius esse non potest: instar cornu unicornis erit quod est optimum contra febres, ac omnia venena remedium. Quando aliquod remedium ab excellentia laudare volumus, dicere solemus, est Balsamum: quia hic liquor pretiosissimus, & utilissimus est, millia morborum genera sanat. Sed quid creditis hunc SS. Cibus esse? est Balsamum celeste, & mirabile: *Botrus Cypri dilectus meus mihi, in vineis Engaddi: ajebat sponsa.* Si verò in vineis Engaddi nascebatur, quomodo vocabatur Cyprius? Verbum Hebraicum, quod voci Cypri correspondet, variè intelligitur: cõmunior tamen expositio est, significare arborem Balsami, in campis Engaddi feliciter nascetis. Balsamum quomodo colligitur? An racemis ut uvæ? nequaquam cum aliud non sit nisi liquor

*Hic SS. Cibus  
est Balsamum celeste.  
Cant. I. 13.*

*Electus  
est, im  
mortalis re  
Ioa. 6.*



liquor ab arbore, quasi sanguinem emittente defluens. Quare ergo à sponsa *Botrus* dicitur, quod nomen uvis propriè conuenit? ut pulcherrimum edoceat mysterium, quod hoc Balsamum detur instar fructus vitis, sub specie vini, ita ut extèrè vinum appareat; quantum verò ad virtutē, est Balsamum; quoad suauitatem est vinum, quoad curationem vulnerum Balsamum est.

*Electuarium* 20. Electuarium denique est est, immor- & compositio medica, quæ nos tales reddēs. semper in vita retinet, ut ipse Ioan. 6. 55. dator dixit, & promisit; Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem habet vitam æternam. Parum adhuc dixit, licet enim immortalitas est res summè desideranda; cū tamen vitam ducere deberemus infirmitatibus, & calamitatibus plenam, qualis est vita senum decrepitorum, vix vllus illam concupisceret. Vita verò ab omnibus amplexanda illa esset, quæ florem iuventutis immarcescibilem conservaret, nec vires aut corporis pulchritudinē, vel sensum ac intellectus vigorem vel in minimo læderet, aut diminueret. Si talis ergo cibus reperiretur, quanti fieret? Nullum certè pretium ipsi æquivaleret. Sed ecce illum vobis donò offero, SS. Altaris Sacramentum; adeò mirabile & excellens, ut non solum iuventutis florem

conservet ijs, qui in iuventute manducant; verum etiam senes, & decrepitos ad primum vigorem reducat. O virtus admirabilis!

21. Philosophi quidam vè *Senes reju- venescere* teres dicebāt, si Senex sanguinem juvenilem continuo bibē-*facis.* ret, virtute eius rejuvenesceret; at figmenta hæc sunt. Sanguis tamen Agni immaculati hanc habet virtutē; quòd si mihi hoc asserenti non creditis; ecce irrefragabile testimonium Spiritus S. qui per os Zachariæ Prophetæ de bonis Ecclesiæ loquens, ait: *Quid enim bonum eius Zachar. 13. est, & quod est pulchrum eius? nisi 17. frumentū electorum, & vinum germinans virgines?* Omne pulchrū, & omne bonum, hujus felicissimæ civitatis, erit in grano & vino. Magna certè res, ergo ne in hoc bonum civitatis consistit? Nulla sit mentio ædificiorum, non dicuntur artes florere, de munitione, aut militibus eius non agitur; non dicuntur regnare iustitia, prudētia, aliæque virtutes; non prædicatur abundantia auri & argenti, vel plurima necessaria, & hominum vitæ accommoda; totum ergo in pane, & vino consistit? His temporibus infelix talis civitas æstimaretur, quæ aliud non haberet. Certè vix quidquam boni protulisset Zacharias si de panē, & vino materiali locutus fuisset. Intellexit ergo de cælesti

hoc cibo qui sub specie panis & vini datur, & illud vocavit frumentum electorum, ut in Hebræo habetur, juvenum videlicet; & vinum germinans virgines; ut indicaret se non loqui de vino communi, & pane ordinario, sed de cælesti, & singulari frumento & vino. Quid autem sibi vult, quod illud vocet frumentum juvenum? An senes comedere non poterunt? clarè tamen videmus, hunc sacrum cibum, nemini denegari.

*Soli juvenes* 22. Hunc sacrum cibum nemini negari verissimum est, soli *hoc sacro cibo vescuntur.* tamen juvenes illò vescuntur: quomodo hæc convenire poterunt? si omnes comedunt, quomodo juvenum tantum cibis est? & si juvenum cibis est, quomodo omnes eum manducant? nescirem hanc difficultatē solvere, nisi dicendo, verum esse omnes hoc cibò frui, sed tali virtute præditum esse, ut omnes ex eo manducantes juvenes reddat: sicque verificari omnes hunc manducare, & juvenes solum manducare; quia cuncti juvenescunt illum comedendo. Eodem modo hoc accidit, ac si vobis dicerem, omnes paradysum cælestem consequi posse, qui Deo inserviunt; postmodum verò subjungerem, bonos tantum Deo servire, & cælum acquirere; utrumque verum dicerem; Licet enim dicendo omnes cælum acquirere posse, non

*Quomodo  
hoc intelli-  
gendum?*

excluderem peccatores; cum tamen Deo servire statuunt, desinunt esse peccatores, & boni evadunt; dicam igitur bene bonos solum Deo servire. O excellentia mirabilis hujus supremi cibi! ô privilegium singulare dignè sumentium; licet enim senior esses Mathusalem, & magis decrepitus quàm fingitur Titon; subitò juvenis, alacris, & robustus evaderes. Clariùs in altera sententiæ parte idem repetit Zacharias, dicit enim: & *Ubi supra.* vinum germinans virgines: ô quàm hoc extraneum? nõne S. Paulus, inquit, *in vino luxuria?* Quo- *Ad Ephes.* modo ergo hîc dicitur virgines, 5. 18. germinare? An arbores, vel rami sunt virgines, quòd produci possint? Licet quoque tales essent, unde vinum hanc habet virtutem? Nimis extraneum hoc appareret, si de vino communi deberet intelligi. De hoc tamen SS. vino verissimè affirmatur. Non enim occasio libidinis, sed castitatis est, & virgines germinare facit; licet vetula decrepita accedat, subitò hunc cibum gustans, virgo tenerima efficitur, qualis in ætate florida fuerat.

23. Dicit fortè quispiam, *Quomodo* quomodo hæc promissio intelligenda? de anima, vel de corpore? si de anima, vana est, hæc enim ut immortalis, numquam senescit, si de corpore, experientia contrarium docet; alioquin infirmi

*virgines efficiantur?*



infirmi communicantes, numquam morerentur. Respondeo hoc verificari in corpore, & anima; in anima, licet enim hæc non moriatur quantum ad esse naturæ, sæpissimè tamen moritur, quantum ad esse gratiæ; iuxta illud Ezechielis: *Anima quæ*

Ezech. 18.  
4.

*peccaverit, ipsa morietur.* Inveterascit quoque in ariditate spiritus, in tepiditate divini amoris. Quid ergo efficit hoc SS. Sacramentum? Non solum à morte peccati præservat, verum etiam juvenem reddit, ferventem videlicet in amore Dei; iuxta dictum sponsæ in Canticis: *Adolescentula dilexerunt te nimis.* Unde David dolendo exclamabat: *Aruit cor meum, quia oblitus sum comedere panem meum.* Quis audivit umquam panem siccitatem tollere, & humiditatem conferre? videbatur potius dicere debuisse, *aruit cor meum, quia oblitus fui bibere.* Optimè tamen dixit; respexit siquidem ad hunc SS. Cibum, qui unicum contra ariditatem remedium.

Corpus &  
animam  
immortalem  
reddat.

Dices fortassis hoc quidem de animæ juventute rectè concludere, sed quomodo de juventute corporis idem probare poterimus? Attendite, & vobis clarissimè exhibebo; Dum de effectu medicinæ agitur, nō oportet illum subitò apparere; enim si infirmus conqueratur se medicinā sumptā non sentire sanitatem, dicet medicus illum

paululum patienter expectare debere, quia adjutorium medicinæ, non subitò sed post aliud quod tempus sentitur. Pariter dico ego, hoc SS. Sacramentum virtutem habere mirabilem, corpus ad juventutem redigendi, effectus tamen modò non apparet. Quando ergo apparebit? In fine mundi, in resurrectione universali, tunc siquidem virtute hujus SS. Sacramenti, corpora nostra in cinerem redacta, novam vitam acquirant, & in pulchriorem juventutē quam umquā fuerunt resurgent. Hunc mirabilem effectum SS. Sacramento attribui debere, aperte Salvator noster docet: *Qui manducat meam carnem, & bibit meum sanguinem, habet vitam æternam, & ego resuscitabo eum in novissimo die:* ideoque à Concilio Nicæno vocatum fuit: *Symbolum resurrectionis;* & à S. Ignatio; *Pharmacum immortalitatis.*

Joan. 6. 55.

S. Ignatius  
epist. 14. ad

ad Ephes.  
*Hæc medicina non amara, sed dulcis est.*

24. Dices si medicina est, ergo amara erit, nec cum delectatione sumi poterit; verum quidem est, medicinas corporales amaras esse; hæc verò non utilis solum, verum etiam dulcissima est, alijsque contraria; quia sumentibus amara est, sed non eam conficientibus, quin imò his dulcis est, cum lucrum adferat. Hæc medicina acerbissima fuit Salvatori nostro, qui illam confecerat, sed nobis dulcissima, ideoque invitado amicos.

cos.

Cantic. 5. 1

cos suos ad hanc sacram mentem, dicebat: *Veni in hortum meum soror mea sponsa, messui myrrham meam cum aromatibus meis, comedi favum cum melle meo, comedite amici & bibite, & inebriamini charissimi.* Mirabilis certè sententia, quando de recollectione agitur, dicitur illos myrrham collegisse, quando autem de comestione; non dicit myrrham comedisse, sed mel, & vinum quod inebriat; quomodo hoc fieri potuit? si myrrha colligitur, quomodo mel comeditur, & bibitur vinum? ita certè fit, & in hoc Sacramento verificatur; in recollectione siquidem fuit amarissimum, cum fructus sit passionis, & mortis Christi; in comestione autem non amplius myrrha amara, sed mel dulcissimum, & suavissimum vinum.

Christo amara, sed nobis dulcis facta.

25. Egit nobiscum Salvator, uti cum infantibus lactentibus sit, quibus infirmis non datur medicina, cum sint tenerrimi, nec illam sumere, vel sufferre possint, sed illorum nutrici datur; sicque in lac transformata, & ab illis sucta, salutem quoadque tribuit. Nutrix amaritudinem medicinæ sentit, & infans dulcelac bibens, fructum eius percipit. Sic quoque in hoc SS. Sacramento evenit, quod lac à principe Apostolorum vocatur; Sicut modò geniti infantes rationale sine dolo lac concupiscite; sed quod lac? ut in hoc non erres,

1. Petri 2. 2

adjungit; *rationabile sine dolo*; sed esse rationabile, nonne proprium est hominis? Quomodo ergo hic titulus lacti tribuitur? optimè, quia Deus incarnatus, factus est noster cibus. Meritò quoque lac vocatur; Primò respectu materiæ, vel substantiæ lactis; si enim à Philosophis Arist. 4. de quæras quid sit lac; respondet bunt, esse sanguinem bis coctum, primò in hepate, postea in pectore. Hoc SS. Sacramentum quid est? sanguis; *Sanguis meus verè est potus*, inquit veritas: sed bis coctus, semel in fornace Crucis, ab illo immenso amoris igne, de quo Salvator dicebat; *Majorem hac dilectionem nemo habet, quàm ut animam suam ponat quàm pro amici suis*; alia autem vice in sacra mensa ab hac ardoris flamma, de qua S. Joannes ait: *Cum dilexisset suos qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* Lac quoque est respectu finis: ad quem siquidem finem lac mulieribus datum, nisi ut filios à se productos, enutrire possent: & illa quæ sanguine primò vitam dederat, lacte postea conservaret? Christus Salvator noster quàm amabilis mater? Hoc testatur per Isaiam Prophetam dicens: *Numquid potest oblivisci mater infantis uteri sui? & si illa oblita fuerit, ego tamen non obliviscar tui: in cruce nos generavi, & vitam proprio sanguine tribui: Si posuerit pro peccato animam suam* Isaie 49. 15. 53. 10.

Hoc Sacramentum lac vocatur.

gener. 8. Albert. Magn. li. 18 de ani. c. 7.

Joan. 6. 57.

Joan. 13. 1.

Isaie 49.

15.

Isaie 53. 10.



Ex latere  
Christi in  
cruce prodi-  
vimus.

Isaia 66.  
12.

Osee 11.3.

Chrysoft.  
hom. 1. in  
psal. 50.

Clemens  
Alexand.  
lib. 1. pæda-  
go. cap. 6.

suam, videbit semen longævum. Sic-  
ut quoque Eva ex latere Adam  
dormientis nata; sic nos ex la-  
tere Christi in cruce mortui, &  
à Longino aperti, in lucem æ-  
ternam prodivimus. Meritò er-  
go lacte SS. Sacramenti nos  
enutrire poterat; iuxta quod  
per Isaiam Prophetam promi-  
serat; Ad ubera portabimini, super  
genua blandientur vobis; & per  
Oseam: Ero quasi nutritius E-  
phraim. Non enim Deus noster  
ex ijs matribus est, quæ cum fi-  
lium parturiebant subito alteri  
nutriendum tradunt; quod pul-  
chrè S. Joannes Chrysostomus  
his verbis indicat: Cum genera-  
verit filium, statim eum tradit foris,  
& pietatis insignia abscondit super-  
bia; erubescit fieri nutrix quæ facta  
est mater; Christus autem non ita  
ipse nutritor, & mater est, idèd &  
pro cibo, propriâ nos carne pascit, &  
pro potu suum sanguinem nobis pro-  
pinavit. Clemens Alexandrinus  
ulterius pergit dicens: non so-  
lùm Christum nutricem esse, ve-  
rùm etiam ipsum vber lacte  
plenum, quod nos sugimus: Ver-  
bum, inquit, est omnia infanti, pa-  
ter, mater, pedagogus, & altor; altor  
enim effudit pro nobis sanguinem,  
per quem ad mamillam patris, qua  
cunarum oblivionem inducit, nempe  
verbum confugimus verè beati qui  
hanc lactant mamillam. Dicit for-  
tè quispiam, non rectè hanc si-  
militudinem procedere, in mu-  
lieribus siquidem, primò est

partus, postea lac; nec umquam  
visum est mulieres ubera lacte  
plena habere, antequàm partu-  
rierint. At Christus ante mor-  
tem Crucis, instituit hoc SS.  
Sacramentum, antequàm vide-  
licet parturiret; quomodo ergo  
hoc lac esse dicitur? Respondeo, *Quomodo*  
licet lac & partus simul proce- *lac dici po-*  
dere soleant; videntur tamen *test?*  
simul cõtendere, ut primò pro-  
deant. Ita ut si partus sit perfe-  
ctus, ubera sint lacte plena. Pro-  
vida quoque natura, ut infans  
nullum pareretur damnum vo-  
luit lac præesse; instar diligentis  
servi qui non expectat Domini  
adventum ut mēsam præparer,  
sed efficit ut antea cuncta sint  
præparata. Pariter natura non  
expectat infantis nativitatem,  
sed cupit ut ante nativitatem  
lac habeatur. Ita Salvator no-  
ster magis providus quàm na-  
tura in rebus ad salutem spe-  
ctantibus, noluit spiritualem  
nostram nativitatem attendere,  
ut lac provideat, sed dum par-  
tui æternæ vitæ essemus vicini,  
hoc SS. Sacramentum instituit,  
quod est verum lac animarum  
nostrarum.

26. Ne autem hoc lac totum- *Christus*  
quam deficeret, quid illum fe- *ubera habet*  
cisse putatis? attendite pulcher- *quot filios.*  
rum mysterium. Quidam  
Philosophi adverterunt, natu-  
ram mulieribus tot ubera tri-  
buisse, quot infantes ordinariè  
parturire solent, ut unusquisque  
Cc pro

pro se unicū haberet uber; cum ergo duos ordinariē tantū infantes producant, duo tantū habet & ubera. Animalia, verò quia plures foetus edunt, plura ubera habent: similiter Deus noster effecit; quanta creditis sint eius ubera? non pauciora quàm filii, voluit quippe unumquemque distinctum uber lacte plenum habere. Numquam expertæ estis animæ devotæ quæ ad sacram communionem acceditis, dici posse pectus divinum tot uberibus plenum, quot sunt hostiæ consecratæ? non advertistis unumquemque distinctam habere ab altero? An non lacte plenam? ibi continetur totum corpus, & sanguis, tota anima, & divinitas Christi. O qualis consolatio! o qualis excellentia! o qualis favor animæ devotæ! Incarnatio divina, sine dubio summū beneficium, sed unicā vice hominibus concessa; hinc autem quævis anima pia ad hoc Sacramentum accedens, verè dicere potest, pro me sola Christus in hanc sacram hostiam de cælis descendit, non pro alijs; pro me voluit, sub hac panis particula abscondi: hoc totum meum est beneficium, hic favor mihi solū directus. Hic cibus pretiosissimus, hic panis Angelorum meo palato tantū inservit: hoc pharmacum meæ infirmitati præparatum, non verò alterius; hoc de-

*Pro unoquoque  
que Christi-  
stus parti-  
culariter de  
cælis descen-  
dit.*

nique uber lacte plenum, mihi in necessitate reservatum, & ingrata forem si tantum beneficium non recognoscerem.

27. Hinc rationem colligere poterimus, cur Christus dilecto suo discipulo ut in Apocalypsi refert apparuerit: *Præcinctus ad mamillas zonâ aureâ?* illum fuisse cinctum, non adeò mirandum: sed quòd potius ad mamillas, quàm circa lumbos cingatur, hoc summopere mirandum. Numquid enim Iſaias dixit: *Erit iustitia cingulum lumborū eius,* Iſaiæ 11, 5. & *fides cinctoriū renū eius?* Quomodo ergo in pectore cinctus apparet? cur quoque de viro loquens, mentionem facit uberum, quæ potius mulierum quàm virorum membra sunt? Ecce pulcherrimum latet mysterium: numquam advertistis mulierem gravidam se sub ventre quandoque cingere, ut prolem sustineat: post partum pondus ventris cessat, & ubera lacte plena sustentare oportet. Pariter Deus noster in lege veteri, nos omnes utero suo portabat, ut per Iſaiā Prophetam inquit: *Qui gestamini* Iſaiæ 46, 3: *à meo utero, qui portamini à mea vulva:* ideoque instar matris circa lumbos & ventrem cinctus erat: postquam verò in cruce nos genuerat, ubera lacte grvida tenens, cingulum à lumbis ad ubera transtulit: ideoque S. Joanni, *Præcinctus ad mamillas* apparuit.



*Christus  
ubera lacte  
plena gerit.*

28. Sicut quoque mulier ubera lacte plena gestans, infantem quærit qui illa sugat, ne periculum infirmitatis incurrat; Sic Deus noster aded lacte plenus est, ut undique quærat qui bibe-

Ioan. 7. 37. re desideret; *Si quis sitit*, inquit, *veniat ad me & bibat*: quando autem nullus venit, infirmari vi-

Maix 59. 16 detur; *Et vidit quia non est vir*, & *aporiatus est*, vel ut S. Joannes Chrysostomus legit; *Et infirmatus est*, quia non est qui occurrat. Quid ergo agitis Christiani afflicti, cur ad hæc ubera non recurritis, cur in hoc fonte sitim non extinguitis? An nimius labor vos deterret? Nónne videtis quantâ facilitate infans lac ex uberibus matris sugat? Nihil

*Diversitas  
bibendi lac,  
& vinum.*

aliud faciendum, quam os apeririendum. Ut vinum nobis præparemus, multum laboris infumere oportet; primò plantare vineam, illam excolere, uvas colligere, vinum exprimere, in vasis reponere, & conservare. Ut verò infans lac sugat, non oportet laborare, sudare, aut expendere quidquam, ipsa mater ubera in ore ponens, lac distillat. Mundi voluptates, & sensuum oblectationes ut vinum sunt, illis sine magno labore frui non valeamus; ut autem lacte hujus sacræ mensæ fruamur, de quo Cantic. 1. 2 dictum; *Meliora sunt ubera tua vino*; non aliud exigitur, quam ut os aperias; divinâ maiestâte per Prophetam suum apertè re-

stante: *Dilata os tuum, & implebo* Psal 80. 11.

illud. An plurimum per hoc requirere videtur? imò si diceret, expende quantum habes, peregrinare toto vitæ tēpore, numquam ab oratione cessa, carnem tuam semper mortifica; parum hoc esset pro gloria æterna, ad quod tamen exequendum, promptus esse deberes; quanto magis cum nil aliud à te exigat, quam ut ostium aperias? Aperi ergo unâ vice in honorem Dei, qui solitus es illud semper pro diabolo aperire; aperi os tuum unâ vice ut vitam recipias, qui toties illud pro morte recipienda aperuisti; aperi os tuum ut cibo, solido, & substantiali reimpleas, qui toties ut vanâ aurâ, fumò, & umbrâ impleres aperuisti, unde magis quam antea esuriisti; aperi os tuum ad sumendum cibum cælestem, qui vitam animæ tribuet, qui toties illud aperuisti ut carnem tuam cibares, quæ esca vermium futura est. Aperi os tuum ut illum recipere possis qui te omnibus cæli bonis ditabit, qui toties illud latronibus & furibus aperuisti, qui te omnibus divitijs spoliare veniebant: aperi os tuum illi qui tibi delicias & voluptates affert, hic quippe cibus cælestes continet voluptates, & ciborum suavitates: aperi os tuum avare, qui divitiarum cupidus es, quia in hoc cibo omnes cæli & terræ thesauri sunt reconditi; aperi os tuum

*Os pro cibo  
calesti non  
pro terreno  
aperiendum.*

ambitiose, hoc quippe cibo, majores honores, & dignitates consequeris, quàm possis imaginari: aperi denique os tuum Christiane, dum voluntariè hæc tibi ubera offeruntur, quia illa respuendo, adveniet tempus, ut etiam volens habere non poteris. An ignoratis, si ubera non suguntur, subito siccantur, & arescunt. Cave, ô Christiane, ne idem tibi adveniat; cave ne in mortis articulo Deus permittat, ut non possit tibi administrari SS. Sacramentum: & fiat mors tua non Christiani, sed canis,

*Psal. 58, 7. iuxta dictum Prophetæ: Convertentur ad vesperam, & famem patientur ut canes.*

*In fine vitæ  
peccator  
converti  
cupiet.*

29. In fine vitæ cupient peccatores ad Deum converti, & bonum agere; esurient hoc SS. Sacramentum, nec erit qui illis administret, quia fames illorum erit fames canis; sicut enim canis esuriens nescit sibi victum procurare, sed expectat aliquem qui sibi donet; sic peccator vellet tunc quempiam reperire, qui illi cælum donaret, nec sciet, vel poterit, quidpiam efficere, quo illud lucretur. Famem canis patietur, quia licet canis præ fame deficiat, nescit indicare quid illi desit, cum loquela careat; sic peccator loquelam perdet: nec SS. Sacramentum recipere poterit, & morietur desperatè. Famem canis patietur, sicut enim canis cibum propter gulositatem,

& propriam indigentiam appetit; sic peccator non propter minimam scintillam amoris Domini, sed timore mortis, & inferni, hoc SS. cibo refici cupiet. Famem denique canis patietur, quia sicut nullus commiseretur cani famelico, nisi domesticus, & si extraneus mensæ appropinquat, baculo expellitur; ita tu quoque quia semper fuisti canis diaboli, ipsum secutus, & cibum eius expectasti; dum in hora mortis huic sacræ mensæ interesse velles, meritò repulsam patieris, ut canis indignus, & audies contra te proferre illam sententiam, quam S. Joannes in Apocal. de reprobis

*dixit; Foris canes, foris canes, quia, Apocal. 22. non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus.* *15. Matth. 15. 26.*

30. Non recordamini comminationis illius quam paterfamilias contra illos effudit qui invitati mensam illius contempserant? Annon dico vobis, inquit, Lucæ 14. quia nemo virorum illorum qui invitati fuerunt, gustabit coenam meam; nec credas parvum illud esse malum, quia ex majoribus est quæ Deus infligit. Audi quid David in domo Dei diu conversatus dicat; *Si non humiliter sentiebam, sed exaltavi animam meam sicut ablactatus est super matrem suam, ita retributio in anima mea.* Hoc lacte privari qualis dolor anime pię iuxta dictum S. Joann. Chrysostomi; *Vnicus sit nobis dolor,*

*Famem canis patietur, sicut enim canis cibum propter gulositatem,*

*Quia  
rini  
hunc  
sument  
non cal  
siant?*



lor, hac escā privari: scit enim hoc esse verum lac, illam sustentans, enutrens, & crescere faciens, illam consolatur, cunctaque bona tribuit. Sit ergo in nobis avidissima fames hujus sacri cibi, nec occasionem aliquam illum sumendi prætermittamus, sicque maximam consolationem in tribulationibus nostris sentiemus; dum illum dignè sumemus, de quo in secunda parte.

## SECUNDA PARS.

31. **P** Arum verbis creditur, si facta contraria sint: de Stratonico Philosopho legitur, quod dum interrogaret quosdam si aqua putei cuiusdā bona esset, responderunt bonam esse, cum ex illa omnes bibant; at ille observans pallido colore omnes infectos, dicebat; si bona foret meliori colore afficeret ex ea bibentes. Pari modo vereor ne aliqui me arguant, si videant multos non tantum sæculares, verum etiam Sacerdotes hanc mensam frequentare, non solum imperfectionibus, verum etiam peccatis gravioribus deditos, nec multo alijs meliores. Ubi ergo, inquires, sunt fructus mirabiles hujus SS. Sacramenti? Atque plus dico plures hanc sacramentam sæpius accedentes conquiri, se non sentire præcellentem fructum hujus, eo quod semper in eadem vitia reinci-

dant; nec aliquid adjutorii percipiant; ita ut effectus, non correspondeat tātis encomiis. Quid ergo dicemus? verissimum certe esse quod diximus, imò multo mirabiliores effectus prædicandos? sed objectioni quid respondemus? Maximā ex parte falsam esse, cum id non virtuti SS. Sacramenti, sed recipientium indispositioni adscribendum.

32. Falsum in primis est, quod *Numquam de mala vita plurimorum recipientium affirmatur, si enim aliqui sumunt.* qua sit persona bona, vel sancta in hoc mundo, à virtute hujus sacrae mensae id recognoscere debet; ideo primi fideles adeo ferventes & devoti erant, quia quotidie hoc sacro cibo se pascabant. Ad querelam autem eorum, qui sacram hanc mensam sine fructu frequentare videntur; respondeo multoties illos hoc fructu frui, quod non cognoscant; cum alijs siquidem virtutibus crescit humilitas, & cognitio sui, sicque anima multos discooperit defectus, quos primò non adverterat; credendo quoque se alijs peiores multum proficiunt, & magnam consequuntur gratiā, si de gratia data non superbiant, aut si illam recipientes abscondant. Si tamen meliores non evaderent; cogitent illos sine hoc SS. Sacramento fore multo peiores, nec parvam esse gratiam, in incepto

*Quare plurimi frigide hunc cibum sumentes non calefiunt?*

bono perseverare, aut non periculosius labi, prout fieret absque hoc pretioso cibo. Hoc verum esse probatur in ultima cœna, ubi Christus omnes Apostolos suos hoc sacro convivio refecit, ut illos contra ingruentes tempestates fortiores redderet; neque dubitandum omnes, Judâ excepto, dignè communicasse, dixit enim; *vos mundi estis, sed non omnes*. Hoc tamen non obstante, nōne omnes fugerūt? nōne Magistrum reliquerunt, & abiecerunt? Omnino, ergo nullum fructum eis contulit sacra communio: Hoc incredibile apparet pro prima vice quā hoc SS. Sacramentum receperunt à Christo personā adeo dignā qui illos sanctificare poterat. Fructus ergo hujus SS. cibi fuit quod non in pejorem errorem inciderint. Licet enim fugerint, non tamen corde dereliquerunt: & S. Petrus licet Christum negaverit, nō tamen fidem perdidit; ita ut fructus communionis non semper sit idem, sed iuxta dispositionem recipientis, & altissimam providentiam divinam; modò in bono crescere facit, modò perseverantiam tribuit, modò efficit ut non cadas, sicque dignè sumentibus, nunquam fructus deest.

*Cur non omnes fruantur dulcedine.*

33. Quoad aliam objectionis partem, nimis veram, aliquos nimirum communicando non frui dulcedine, vel utilitate hu-

jus SS. Sacramenti; respondeo culpam illorum esse. Sicut enim cibus licet suavissimus, & optimus, non tibi ullam delectationem, aut utilitatem adferet, si alijs cibis plenus, & palato infecto sumas; quia ut princeps medicorum ait: *Corpora impura quò Hypocrat, magis nutrias; ed magis ladas*. Sic in Aphop. ad sacram hanc mensam, mundanis delectationibus plenus, & voluntate depravatā, vanisque desiderijs affectā accedens; quid mirum si eum non sentias fructum & dulcedinem, quem sentiret famelicus? Propheta David pulchrè distinguit eos qui hunc cibum comedunt, aliquos vocat pauperes, qui res mundanas continent, alios vocat pingues, divitijs nempe repletos; pauperes autem comedere, & saturari dicit, ac Deum idcirco laudare: *Edent pauperes & saturabuntur, & Psal. 22. 27. laudabunt Dominum qui requirunt eum: de divitibus autem & magnatibus quid refert? Manduca- Ibid. 30. verunt; & adoraverūt omnes pingues terra: quasi diceret, non saturabuntur illi, non fruentur delectatione divinā, sed videbitur illis multum effecisse, si ad hanc sacram mensam accedentes, genua parum curvent. Quin imò parum dixi indignè sumentes non recipere aliquam utilitatem; sed quod pejus est, cum maximo animæ damno inde recedere.*

34. Hoc SS. Sacramentum in



*Vt Sol inter planetas, sic hoc SS. Sacramentum.*

in celo Ecclesia, potest dici Sol, alia verò Sacramenta septem planetæ. Si Lunam aquis dominantem desideres, ecce Baptisma; si Martem vires & fortitudinem influentem cupias, ecce confirmationem; si Mercurium cui sapientia, & musica attributa, ecce Ordinem; si Venerem generationi destinata, ecce Matrimonium; si Jovem benignum, & salutē donantem, ecce Pœnitentiam; si Saturnum senem, & vltimæ vitæ hominis præfectum, ecce Extremam unctionem; si denique Solem, alijs omnibus nobiliorem, & luce clariorem expectas; Ecce SS. Altaris Sacramentum, fontem divini luminis splendidissimum, & ardentis amoris ignem. Sol illam habet proprietatem, ut omnes suos radios emittat, iuxta dispositionem astri in quo reperitur; sicut quoque in Zodiaco sunt varia signa, aliqua animalium ferociū, ut Leonis, Tauri, & Cæcri, alia mansuetorum, ut Virginis, Piscium, & Aquarii; ita Sol modò crudelis, modò placidus apparet, modò radios pungentes, & inflammatorios emittit, modò temperatos & benignos; modò salutem & vigorem immitit, modò infirmitatem & mortem prout signum efficit in quo reperitur. Idem huic divino soli accedit neminem quantumvis peccatorem repellit, sed omnes recipit, unde

cor eius instar zodiaci esse videtur. Hoc sponsa quasi per excellentiam in Canticis prædicat, ubi siquidem nos legimus: *Venter Cantic. 5. eius eburneus distinctus Saphyris: alii 14. ex Hebræo legunt; viscera eius circulus medius, in quo sunt similitudines siderum*, qui rectè ille est, quem nos zodiacum vocamus; ita ut sicut in zodiaco sunt diversa animalia, ferocia, & mansueta, venenosa, & utilia, sic Deus noster omnes recipit, & unusquisque sacram hanc mentem accedere potest. Magna tamen est differentia, sicut in zodiaco, si enim signo benigno fruaris sine peccatorū veneno, influxus quoque talis erit & gratiam, ac favores recipies; si verò sis ut animal ferox & venenosum, caveas tibi quia malignum nimis influxum tribuet.

35. In vltima cœna mirabiliter hic effectus resplenduit, in quo primâ vice hic sol in medio zodiaci apparuit, & duodecim Apostoli ut signa zodiaci, diversos siquidem effectus in illis causavit. S. Petrus vt Leo erat, Christi amore inflammatus, qui ergo effectus solis in illo causatus iuxta dispositionem animi eius, fortissimi & generosi affectus, ita ut mortem non timens, diceret: *Etiamsi oportuerit me mori te cum, non te negabo.* Intrat Sol in 32. virgine, Joanne nimirum, & dulcissimos effectus soporis contulit, mysteriaque altissima revelavit.

*Vt sol diversos causat effectus, ita hoc Sacramentum.*

revelavit. Intrat signa piscium, & Aquarii, tales quippe erant aliqui Apostoli, piscatores, humidi, & effectus timoris contulit, quia, *cæperunt singuli dicere, numquid ego sum Dominus?* Timen-  
 22. tes singuli cadere, in gravissimum peccatū traditionis Christi. Non defuit tandem signum retrogradum Cancrī, quod fuit Judas; semper divinis beneficijs ingratus, elongando se à divinā gratiā, & hāc occasione mortem sibi inferens.

*Iuxta dispositionem sit effectus.*

36. Dic mihi modò vir, aut mulier, quomodo ad hanc sacram mensam accedis? Si ut virgo à peccatis immunis; ô te beatum, felicissimum consolationis, & vitæ influxū recipies; si verò ut Cancer, semper divinis beneficijs ingratus, vel ut Scorpīo veneno odii, & invidia erga proximū plenus; prohemiserum, & infelicem; nō aliud influet, quàm mortē, judicium, & infernum. Arca veteris legis figura tantū hujus SS. Sacramenti, domui Obededom, qui illam cum omni reverentia suscepit, ingentia bona adduxit; & populo Hebræo donec præceptis divinis obtemperaret, celebres contulit victorias; sed inobedientibus, & idololatrīs majorem stragem, & ruinam attulit. Nec credendum parvum peccatū indignè recipere, gravissimum siquidē, & enormius est, quàm in mundo cōmitti possit.

2. Reg. 6. 11

37. Indignè cōmunionis gratiam magis examinemus ac probemus, peccatum Luciferi sine dubio maximum fuit, quod promeruit è cælis in perpetuum dejici, sine vlla spe regressionis: sed indignè communicare, ex parte gravius est; Lucifer siquidem Deo similis esse desiderabat, sed indignè communicans, Deū sibi assimilari cupit, quod multò pejus est. Voluit Lucifer seipsum exaltare, & Deo similem reddere; tu verò Deum humiliare, & adeò vilem reddere cupis, ut tibi similem efficias: quod nullo modo sufferendum. Audi Deum ipsum de hoc maxime conquerentē; *Existima- Psal. 49. 21. sti inique quod ero tui similis: adeo inverecundus fuisti, ut credas me tibi similem; Arguam te, & statuam contra faciem tuam.* Non sufferam hoc, inquit Deus, sed puniā te, & te ante faciem tuam constituens, cognoscere faciam quantum à te differam. At contra quem hæc cōminatio? contra indignè recipientes hoc SS. Sacramentum, quod ex verbis consequentibus colligi potest; *Peccatori autem dixit Deus, quare tu Psal. 49. 16. enarras justitias meas, & assumis testamentum meum per os tuum? Videret si clariùs hoc exprimi posset; quale siquidem est testamentum Dei? Absque dubio hoc SS. Sacramentum; Hic calix novi testamenti est in meo sanguine: Uti Christus dixit: quid vult dicere, sumere*

Luc. 22. 20



Indignè  
communi-  
cans Chri-  
stum sibi  
assimulas.

sumere per os, nisi communica-  
re? Contra peccatorem ergo,  
Deus hanc cōminationem ful-  
minatus est, qui corpus & san-  
guinem suum indignè sumere  
præsumpsit; licet quoque non  
parum indignetur quod cōn-  
scientiā immundā laudes suas  
prædicet. Parum dixi, non tibi  
solum Deum assimilari cupis,  
sed eādem rem tecum efficere,  
qui adeo es abominabilis, ut  
maximum illi esset tormentum  
si doloris capax foret. Mexen-  
tius tyrannus horribilissimum  
adinvenit tormētum hominem  
vivum cadaveri putrido forti-  
ter stringendi; atque ita permit-  
tere, donec foetore, & vermibus  
consumptus lentā morte miser-  
rimè periret. Hinc Poëta præ-  
clare canit:

*Mortua quin etiam iungebat  
corpora vivis,*

*Componens manibus manus; at-  
que oribus ora:*

*(Tormenti genus) & sanie tabo-  
que fluentes,*

*Complexu, & miseros, longā sic  
morte necabat.*

Indignè su-  
mens, unum  
corpus cum  
Christo ef-  
ficiunt.

38. Talis tormenti, & mortis,  
tu reus es; dū Salvatorem tuum  
intra te indignè recipis, quid  
enim aliud anima tua peccato  
mortali obnoxia, quā cadaver  
foetidum, & putridum? Quin  
imò tantò peius omni cadave-  
re, quantò privatio Dei, est pe-  
jor privatione animæ? Nihilo-  
minus audes corpus & sangui-

nem Domini tui tecum unire?  
& animæ summè abominabili,  
gloriosum & verū Deum crea-  
torem tuum, intimā unione  
cōstringere? Ignoras S. Paulum  
dicere: *Vnum corpus multi sumus.* 1. Corinth.  
*omnes, qui de uno pane participa-* 10. 17.  
*mus.* Si unum corpus per hunc  
sacrum panem efficimur, ergo  
anima tua foetida, & abomina-  
bilis, Deo tuo unitur; & quan-  
tum in te est, morte pejore illum  
occidis, quā crucifixione; in  
illa siquidem crux ex contactu  
mēbrorum Christi sanctificata  
fuit; anima verò tua abomina-  
bilior, & foetidior hujusmodi  
contactu efficitur. Crudelior er-  
go es Mezentio tyranno, cru-  
delior crucifixoribus, pejor in-  
ferni diabolis, qui credunt & con- Jacobi 2.  
*tremiscunt;* nec ad sacram hanc 19.  
mensam accedere audēt. Sum-  
moperè quoque mirandum;  
Deum te patienter adeo susti-  
nere, nec poenam gravissimam  
de coelis immittere.

39. Nullum siquidem pec- Indigna  
catum Deus adeo severè in hoc sumptio  
mundo punit, quā Sacrilegiū, acerrimè  
quod committitur indignè hoc punitur.  
Sacramentum recipiētibus. Suf-  
ferebat Christus furta, & mur-  
murationes Judæ, patienter sus-  
cepit fictum osculum; dum ve-  
rò SS. Sacramentum indignè  
sumeret, permisit diabolum ple-  
num ipsius recipere dominium;  
Post buccellam introivit in eum sa- Joan. 13.  
tanus; quod à Paschasio antiquo 27.

D d scriptore,

Scriptore, in libro de corpore & sanguine Domini. cap. 8. pulchrè declaratur: Iudas, inquit, donec buccellam acciperet, quamvis mente saucijs, interdum tamen à Domini bonitate leniter, crebroque, nunc cum alijs, nunc solus monetur; sed postquam indignus mystica præsumpserat, invasit eum diabolus, & qui prius nutabat, cum accepit, continuò foras exiit. Quis etiam scire potest, an repentinae, aut inopinatae mortes quæ sæpius contingunt; ex abusu SS. huius Sacramenti non infligantur à Deo? Hoc certè scio S. Paulum postquam Corinthios corripuerat circa abusus huius SS. Sacramenti subjunxisse, quòd in poenam istius multi fuerant occasio infirmitatum & mortis: Idèò, inquit, inter vos multi infirmi, & imbecilles, & dormiunt multi; quòd si nosmetipsos dijudicarem, non utique iudicemur. Si igitur antequam ad hæc sacramenta accedamus, poenitentiam ageremus, pro nostris excessibus, numquam à Deo puniremur.

*Cur Oza non tangens, occisus?* 40. Arca veteris Testamenti, nil aliud erat, quàm simplex figura SS. Sacramenti; Oza tamen irreverenter eam tangens, morte repentinà punitus fuit;

2. Reg. 6. 7 Percussit eum super temeritate: dicit Sacer textus; non tamen explicat, in quo particulariter temerarius fuerit. Expositores huius loci, variè discurrent; Tostatus inquit eum irreverenter Arcam

Tostatus  
in lib. 2.  
Reg.

tetegisse, alii, quia nudam attigerat; Rabbini Hebræi dicunt, quia nocte præcedenti, non se ab uxore cōtinuerat; S. Hieron. S. Jerem, in Cajet. Theodoretus & alii asserunt, quia Arca à Levitis portata, solita, eam à bestiis trahi permittitur: vel quia potius non coerceretur, ut animalia, aut sustineretur, curam, quàm apponeret manum Regum, Arca. Quomocumque hoc factum fuerit, credo divinam providentiam ita ordinasse; ne apertè videremus peccatum Ozæ; ut nos ad sacrum Altare accedentes, timeremus non solum peccata manifesta, verum etiam occulta, quæ oculis divinis solum sunt manifesta.

41. Quid ergo nobis efficiendum, dum ad sacrum corpus Domini sumendum accedimus? Primò non festinanter quasi ad communem mensam adeundum, sed longa & diligens præparatio adhibenda; per quam ad dignè recipiendum te disponas. Christus in hoc mundo degens nūquam quæsit domos splendidas, aut divitias possidere, quia, filius hominis non habet, ubi caput suum reclinet. Quando tamen hoc SS. Sacramentum instituere vellet, misit duos discipulos suos qui cænaculum magnum bene adornatum inquirerent. Quid hoc sibi vult auditores? ubi solita Christi paupertas? ubi contemptus mundanæ pompæ? ubi despectus divitiarum,

Quomodo  
hoc SS. Sa-  
cramentum re-  
cipiendum?

Lucæ 9.  
18.



sum, & commoditatum, quem semper exhibuit? An in aliam mutatus sententiā? Non hæc cupiditas divitiarum, aut honoris, sed mysterium fuit; volens demonstrare, quod licet ipse dum viveret omnes sæculi honores & dignitates cōtemneret, in hoc tamen Sacramento honorari, cēremonijs externis coli, & multò magis virtutibus animam exornari vellet. Diligēs ergo præparatio adhibenda; sed qualis hæc erit? Quid homo dignè efficere poterit? S. Paulus paucis sed mysteriosis verbis id docet, dicens: *Probet autem seipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat*; sed qualis erit hæc probatio? An S. Paulus eam explicare noluit, ad demonstrandum impossibile esse se dignè præparare posse prout oportet? vel hoc unico verbo indicat dicens: *& sic de pane illo edat.*

42. Quid sibi vult particula illa *sic*? ô quàm mysteriosa, & quanta in se continet; *sic* vult dicere prout convenit, tali cibo; quod videlicet non sis dissimilis, sed similis & conveniens cibo quem manducas: *sic*, quod mensura præparationis tuæ sit excellentia, & pretiū cibi quem recipere debes: *sic*, prout convenit personæ invitatæ ad mensam regiam supremi cælorum Monarchæ; ô si hoc cogitares Christiane! Sed quid vadis accipere in illa sacra mensa? vadis

sumere Deum tuum, ergo divinus esse deberes; vadis sumere sanctum Sanctorum, & sanctitatem ipsam, & innocentiam; ergo sanctus, innocens; & purus esse deberes; ô qualis puritas requiritur ut dignè hoc SS. Sacramentum recipiamus. Ut ascendamus in cælum tâta puritas requiritur, ut unum solum veniale peccatum sufficiat, ut animam etiā sanctissimam impediat ne cælum intret, quia; *Nihil coinquinatum intrabit in cælum.* Sed cur tanta puritas requiritur in cælo? Quia locus, & habitatio Dei est. Nō minorem ergo anima tua habere debet, quæ habitatio divina efficitur; si enim Deo appropinques, si ve Deus ad te veniat, parum refert, quia eadem semper puritas requiritur.

43. Christus in vltima cœna, quasi examen conscientiae instituit discipulis suis dicens: *Vnus ex vobis me traditurus est*; ut unusquisque conscientiam suam examinandis, cogitaret quomodo esset disposita. Licet quoque S. Lucas hoc post institutionem SS. Sacramenti enarret; S. Matthæus tamen primò commemorat. Nec sine mysterio fortè diverso tempore enarratur; ut indicarent hoc conscientiae examen duabus vicibus fieri debere; primò ut peccata tua confitearis, secundò ut illi remissionē peccatorum roges, quando præ-

Qualis  
præparatio  
adhibenda?  
1. Corinth.  
X. 28.

Apocalyp.  
21. 27.

omnibus  
conscientiis  
mundanda.

sens adest. Nec hoc examine contentus, voluit quoque proprijs manibus pedes Apostolorum lavare, ut significaret etiam à peccatis venialibus mundam esse debere conscientiam. Plures subito post peccata gravissima confessa, ad sacram mēsam accedunt, quod non rectè con- venit; confessione siquidem lavasti caput, & manus, sed oportet pedes quoque lavare, immundos affectus auferre, qui sūt reliquiæ peccatorum præteritorum, & pulverem mudanarum cogitationum extergere. Sacerdos duabus vicibus manus lavat, primò ante missam in sacristia, secundò sub Missa summitatem digitorum abluit; prima ablutio confessionem gravium peccatorum indicat; secunda, venialium, ut anima omni ex parte munda sit.

*Insignis differentia inter Moysen & Apostolos.*

44. Dum Moyses ad inspiciendam mirabilem combustionem rubi accederet, dictum illi fuit ut calceos deponeret: Exod. 3.5. *Solve calceamentum de pedibus tuis.* Ut autem reliqua mysteria, quæ SS. Patres hic exponunt omit- tamus, notanda est pulcherrima differentia inter Moysen & Apostolos? Moyse sufficiebat calceos deponere, Apostolis non; sed vltra quòd pedes nudos haberent, vult quoque ut à pulvere mudentur, idcirco illos lavat; ut ostendat se majorem puritatē exigere pro receptione

hujus SS. Sacramenti, quàm requireretur pro Sacramentis veteris legis. Moyse insuper dicitur ut ipsemet solvat calceamentum de pedibus suis; sed Apostolis non permittitur, ut proprijs manibus lavent pedes, sed Christus ipse proprijs manibus voluit lavare; ut ostendat præparationē huic SS. Sacramento necessariā, aded esse sublimem, ut nec alia potentia, nec aliæ manus quàm Christi sufficiant ad illam concedendam. Nec solum puritas præsentis temporis requiritur, verum etiam firmum propositum numquam à Deo in posterum recedendi.

45. Si quispiam iter agens *Puritas cordis* domum intrat, nec ocreas aut *scientia in calceos deponit, signū est illum receptione* non diu in eā commorari velle; *requiritur.* si autem illos deponit, & vestes mutat, certum est illum ibi hospitari velle; unde apud aliquas nationes moris erat, ut mulieres pedes non cooperirent; ut cogeretur in propria domo manere. Propterea Deus noster nolens te transeundo solum apud illum manere; dum ad sacram illius mēsam accedis, te invitat dicens: *Solve calceamenta de pedibus tuis*; quasi diceret, uti tenerrimè amans offenditur, dum amatum vidit calceatum pedibus, & itineri præparatum, timens ne fortè citius discedat. Ita vult Christus ut calceos exuentes, hanc suspicionem à corde ejus amoveamus

Exod. 3.5.



veamus, & cum ipso semper manere intendamus. Agnum Paschalem vetuerat Deus peregrinum & advenam comedere; ita modò non vult ut instar peregrini, sed ut domesticus accedas, nec umquam comestionem huius pretiosissimi Agni deferas. Hæc est ergo prima conditio quæ requiritur, puritas conscientiae, & contritio peccatorum præteritorum, & futurorum. Quid ultra requiritur? Quod ijs virtutibus sis præditus, quæ resplendent in illo Domino, quem suscipere desideras. Quia tamen numquam finirem si cunctas virtutes in hoc SS. Sacramento resplendentes enumerare vellem duas præcipuas enumerabo.

*Virtutibus  
ornari de-  
bes.*

*Jsaia 53. 3.*

46. Prima virtus in receptione huius SS. Sacramenti exhibenda, est humilitas; quantam siquidem profundam humilitatem, in eo Christus demonstrat? Propheta Jsaia magni quid dixisse videbatur, dum dixit; *Desideravimus eum novissimum virorum*. Multum certè dixisti Jsaia, sed nondum fundum humilitatis Christi attigisti; non enim illi sufficiebat inter homines vilipendi, & quasi humanam formam exui, ut in hoc Sacramento apparet. Licet quippe se in passionem maxime humiliaverit, multò magis in hoc Sacramento humiliatus mihi videtur; tantoque magis, quanto vilius est

frustum panis homine. In passionem retinuit saltem formam humanam, idè dixit Pilatus *Ecce homo*; in hoc verò Sacramento etiam hac se privat, nec aliud esse videtur quàm panis. Si igitur Deus tuus ita se humiliat, quomodo superbè illum accedere audebis? Quomodo te non vilipendes, & recognoscas te nihil esse? O summopere *humilitas Christi imitanda*, mirandum, quod ad hoc altare tanto fastu, & pompâ viri ac mulieres accedere audeant, videntes Deum suum hinc adèd humiliatum. Nec minori admiratione dignum, Deum illos patienter sufferre, nec subitò punire. Nónne vides Deo humilitatem adèd placere, ut quasi præcipuum motivum cur hoc SS. Sacramentum instituerit sit humilitas? sic inquit Moyse loquendo de Manna figura huius SS. Sacramenti; *Cibavit te Mannâ ut humiliaret te*. Vide nempe popule Israel; quanti Deus faciat humilitatem, ut ad te humiliandum, Manna te pascat. Sed quis modus humiliandi est iste? Videtur homo ita exaltari, & Angelis similis effici; quia verum est dicere; *Panem Angelorum manducavit homo*, tali modo homo Angelis superior effectus, quia officio pistoris inserviunt hominibus, efficiendo Manna. Quomodo ergo Moyse; inquit; *Cibavit te Mannâ ut humiliaret te*? Si quoque à figura

*Joan. 19. 5.*

*Humilitas  
Christi  
imitanda.*

*Deut. 8. 16.*

*Psal. 77. 25.*

ad figuratum transeamus, quæ major dignitas homini obvenire potest, quàm assidere mensæ divinæ; & Deo ipso se pascere? Quomodo ergo humiliatus dicitur, qui tãtis favoribus exaltatur? Verissimum tamẽ est, quod, *cibavit te Mãnã ut humiliaret te*; est unus ex præcipuis stimulis te humiliadi, cibare te hoc SS. Sacramento; quandoquidem in eo Deum tuum adeò humiliatum vides, ut etiam è cælis descendat, ut virtutem humilitatis consequaris.

*Angeli hic humilitatem exhibent.* 47. Ipsimet Angeli licet in virtute humilitatis magistri; in hac Schola maximè addiscunt.

Sacra Scriptura refert, illos in cælis ante thronum Dei erectos stare; ita testatur Propheta Da-

*Dan. 7. 10.* *Millia millium ministrabant ei, & decies centena millia assistebat ei.*

Sed ante SS. Sacramentum multoties visi sunt in terra pro-

*S. Gregor. lib. 4. Dial. cap. 58.* strati; ita attestatibus S. Gregor. & S. Joanne Chrysostomo. Sed

*S. Chrys. l. de Sacerd.* quid, nonne idem Deus in cæ-

lo, & in hoc SS. Sacramento? quin imò nonne majori gloriã, & dignitate in cælis est? omnino; quid ergo sibi vult, illos hic magis se humiliare? Quia Deum ipsorum adeò humiliatum vident; putant se quoque humiliari oportere. Dum princeps eques iter agit vel in rheda, omnes similiter ita procedunt, si verò ex equo aut curru descendens pedester vadat, omnes

verecundantur in equis manere; sed descendentes ipsum sequuntur. Pari modo cælestes Angeli, dum Deus in suo throno gloriosus persistit; omnes pariter gloriosi & erecti stant, illũ verò videtes in SS. Sacramento adeò humiliatum, etiam seiplos humiliant & in terram prostrati, profundè inclinant. In lege veteri maximus erat favor Ange- *Angeli pro-* lum suã presentia honorare *strati Sa-* sacrificium, ut legitur; in libro *cramentum* Iudicum de Manue cui Angelus *adorant.* apparet cum fumo sacrificii *Judic. 13. 9* cælos ascendebat. In nova verò Lege Angeli maximum æstimant favorem se posse divino sacrificio assistere, nec accedere propius audent, sed reverenter in terram prostrati illud adorant. Ad quod fortassis respexit S. Petrus Apostolus dicens: *Qua* *1. Petri 1.* *nunc nuntiata sunt vobis per eos qui 12.* evangelizaverunt vobis Spiritu sancto misso de calo, in quem desiderant Angeli prospicere: textus Græcus legit; in qua desiderant Angeli prospicere; videlicet, in qua mysteria. Interpres quoque Latinus à Spiritu sancto directus, dixit, in quem; in illum videlicet qui sub mysterio panis & vini latet, ne in plura mysteria divagarent. In veteri lege clariorem habemus figuram; de Cherubinis à Moyse, & Salomone fabricatis; quia illi supra Arcam erant, hi verò sub Arca ut in Exodo; & libris Regum legitur; ad significandum



ficandum ( ut graves referunt auctores ) Angelos lege veteri non dubitasse, se conjungere illis sacrificijs; sed in templo Salomonis. in lege nempe Evangelica; indignos se judicant accedere ad tantum sacrificium. Si ergo Angeli cum tanta humilitate & reverentia huic divino sacrificio assistunt; quantā tu vilis vermicule, accedere debes, ut illum intra te sumas? Effice ergo humiliare cor tuum, considerando magnitudinem hujus Domini, quem suscipere intendis; considera humilitatem, & vilitatem tuam ob miseras & peccata commissa, nisi velis indignè sumere.

48. Quid autem de amore proferam, quod ad hanc sacram mensam accedere debeamus; quæ aliud non est, quàm fornax amoris: Hæc est vestis nuptialis quæ ab invitatis requiritur. In hoc convivio illa ebrietas est; quam pretioso suo sanguine, uti præstantissimo vino, rex cælorum in nos effundere cupit: de quo dicebat in Canticis; *Bibite & inebriamini charissimi*. Ad hunc finem non debent invitati labia tantum apponere huic SS. Cibo; & calici; & postea discedere; sed querere se inebriare. suavitate dulcedinis, ac sapius os cordis admove, ut anima hoc pretioso liquore adimpleri possit. Antiquitus insignis mos erat, ut dū ad sanitatem aut honorem ali-

cujus biberent; non sufficiebat semel bibere, sed toties quot litteræ in ejus nomine erant; v.g. ad honorem Cæsaris sexies bibe- bant, quia nomen ejus tot litteris constabat: ideo Martialis scripsit; *Sex jubeo Cyathos fundere, Cæsar erit*. Quis scit si ad hanc consuetudinem non respexerit David dicendo: *Calicem salutari accipiam, & nomen Domini invocabo*. Volo, inquit, Calicem salutarem accipere, & ad meam salutem ebibere, sed numquid ad honorem alicujus ebibes? non invocabis aliquod nomen unde mensuram, vel numerū bibendi sumas? Quin imò, inquit; *Nomen Domini invocabo*; ad honorem Domini mei bibam; nec sufficiet semel bibere; ideo sequitur, *vota mea Domino reddam*. Hæc vota nil aliud indicabant quàm sacrificia, prout pariter in verbis *Calicem salutari* intelliguntur. Sed quidquid sit de sensu Davidis, optimum erit, quando ad hanc sacram mensam accedimus, non tantum hoc facere ad honorem SS. nominis Jesu, sed sicut sunt quinque litteræ in nomine Jesus, sic quinies bibere de vino pretioso quod tibi propinat. Nonne videtis quinque esse fontes unde vinum hoc effluit, quinque videlicet vulnera ejus? Os igitur cordis ad singula vulnera admovendo, ex ijs dulcissimum vinum contemplationis, & cælestium affectuum haurire studebis.

Quantā  
reverentiā  
nobis acce-  
dendum?

Cantic. 5. 1.  
Hoc pretioso  
sanguine nos  
inebriare  
debemus.

Quinies  
sumendum  
in honorem  
quinque  
vulnorum.

debis. Ex vulnere manus dextræ admirationem, quod Dominus adeo potens & magnus, voluerit in tantum se humiliare, ut tecum se uniret; ex vulnere manus sinistræ, affectum compassionis, considerans quanta pro te passus fuerit; ex sacro latere, affectum amoris, ut respondeamus amoroso cordi, quod hanc mirabilem adinventionem reperit, ut nos sibi alliceret: ex pede dextro gratiarum actionem pro tanto amore, & beneficio: ex pede sinistro, imitationem heroicarum virtutum.

49. Musica optimè convivijs convenit, unde dixit Salomon: *Sicut in fabricatione auri signum est smaragdus; sic numerus musicorum, in jucundo, & moderato vino.* Antiquitus moris erat, ut dum cibi ex mensa ablatis essent, adferrent Cytharâ, in qua unusquisque cantilenam ludebat; accipe tu quoque Cytharam orationis; & canta in corde tuo ad honorem Domini tui, qui te ad hanc sacram mensam invitavit; & nunc vocem eleva ad altitudinem divinæ majestatis; modò illam ad vilitatem tuam considerandam dimitte; nunc recollectione præteritæ vitæ exhibe, & remissionem peccatorum tuorum à Deo supplica; nunc trāsi ad tempus futurum, & emendationem propone; nunc divina beneficia sibi invicem opponere: nunc sollicitè mundanos affe-

ctus: nunc amorosis suspitijs tantum interrompe, propter desiderium manēdi cum Christo: nunc parum cessa, auscultando quid Deus tibi inspirabit; super omnia autem conserva convenientiam cogitationum tuarum, cum mensura divinæ legis.

50. Si ex te cantilenam aliquam componere nescis discere <sup>Qualiter orandum.</sup> ex hoc candido Cygno Simeone, qui eundem Dominum in ulnas suas recipiens, dulciter canebat dicens: *Nunc dimittis servum tuum Domine, secundum verbum tuum in pace, quia viderūt oculi mei salutare tuum.* Quasi diceret, oculi mei tantam pulchritudinem cōtemplati sunt, non convenit illos modò objecta terrena, & deformia cōtemplari. Hæc manus Deum attigerunt, non convenit illas res terrenas tangere. Hæc brachia regem cæli amplexati sunt, non convenit illa ad terrena extendere. Hanc insignem cantilenam vellem te <sup>In hac mensa omnino immutandi sumus.</sup> apprehendere ô Christiane, & mundo ac carni mori: cogitando non cōvenire, cum conviva Dei tui effectus sis, quod cum bestiis & dæmonibus epuleris. Si autem sequi cupias mores antiquos, noli hoc facere iisdem membris, & potentijs, quibus ad sacram mensam accessisti. Si de proximo tuo murmurare cupis aut factis eius obloqui, aliam cures accipere linguam: non enim convenit ut lingua illa quæ



quæ sanguine Christi erubuit, modò veneno infernali denuò inficiatur. Si manum ad furta, aut ad alia negotia illicita extendere velis, fac ut alius tibi manum accomodet; non enim cõuenit ut manus illa quæ sup-  
*Alia mem- bra ad va- nitates ac- cipienda.*  
 pliciter se extendit ad hono-  
 randum regem cælorum, fiat instrumentum diabolicum. Si loca adire cogites ubi certissimè Deum offendes, abscinde potiùs pedes & cura alios adferre; non enim conuenit ut pedes qui te ad sacram mensam duxerunt ad loca prohibita ducant. Si cor in prædam dare, &

sacrificare idolo terreno, & vanitatibus desideres; ex pectore primùm erue; & aliud accipe; non enim conuenit ut cor quod tabernaculum Dei fuit, modò fiat vas immunditiæ, & instrumentum quò Satanæ sacrificare possis. Procura denique aliam vitam, & alia membra atque alium spiritum, si peccatis, & vanitatibus prout hætenus fecisti, illa impendere velis: quæ siquidem modò habes, Deo dicata sunt, ideoque cælestia, angelica, & divina esse debent. Quod Deus concedat. Amen.



## DISCVRSVS DECIMVS,

*Vtrum tribulatio bona vel mala sit, & qualiscumque sit,  
quomodo à nobis bona reddi possit?*

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

**S**cientia boni & mali maximè  
animum hominis rapit. num.

1.2.3.4.

Tribulatio omnino mala esse videtur  
num. 5.6.7.

Peccatum, & tribulatio idem esse  
censetur. num. 8.9.10.11.

Tribulatio bona esse probatur. num.  
12.13.14.

Est campus fructibus fecundus. num.  
15.16.17.

Ex sene juvenem reddit. num. 18.  
19.20.

An naturaliter vel moraliter bonar  
num. 21.22.23.24.

Ex mala bona reddi potest. num. 25.  
26.

Christus tribulationes bonas decla-  
ravit. num. 27.28.29.

Mundanis mala, sapientibus bona  
apparet. num. 30.31.

Est medicina, & castigatio saluta-  
ris. num. 32.33.34.

Innocenter & patienter ferentem,  
beatum reddit. num. 35.36.

I.



**O**MINES meritò  
piscibus à sapiente  
assimulati dum di-  
xit: Sicut pisces ca-

Ecclef. 9.

12.

Voluntas à  
bono allici-  
tur.

piuntur hamo, sic capiuntur homines  
in tempore malo. Sicut enim pi-  
scis numquam hamo caperetur,  
nisi escà coopertus esset; ita vo-  
luntas numquam à malo allice-  
retur, nisi aliquo bono cooper-  
tum esset, quod ipsam delecta-  
tione attraheret. Sic ergo homo  
& piscis priùs à delectatione,  
quàm ab hamo aut ferro inter-  
ceptus fuit; priùs deceptus; quàm  
victus; priùs ab amore percul-  
sus, quàm ab odio infectus; priùs

à falso bono delusus, quàm à ve-  
ro malo mācipatus. Quam verò  
escam magis idoneā ad cor hu-  
manum alliciendum credes? vel  
quæ saltem majoris prædæ erit  
occasio? Variæ profectò hujus  
rei erunt opiniones, & mea for-  
tè ab alijs diversa; quidam ho-  
norem, quidā pulchritudinem,  
quidam delicias, quidam divi-  
tias, quidam lucrum, quidam  
vindictam inimicorum, qui-  
dam desiderium diuturnæ vitæ  
æstimabunt. Mea autem opinio  
ab alijs longè differt, puto enim  
scientiam, & desiderium sciēdi,  
plusquam alia attrahere: ab alijs  
siquidem

*Quid ma-  
gis illam ra-  
piat.*



siquidem objectis hic vel ille cito rapietur; à desiderio autem sciendi, omne genus humanum allectum fuit; quale in primo Patre nostro Adamo continebatur. Nónne recordamini diabolum illi hanc escam obtulisse

Genes. 3. 5. & dixisse: *Eritis sicut dii scientes bonum, ac malum*: & ille imprudentiâ suâ os aperiens hamum cum esca deglutivit; & à peccato! & morte quæ nos vsque modò prosequitur, transfixus fuit.

*Omnis homo scientia cupidus.*

*Arist. 1. Metaph.*

2. Nec certè mirum hac escâ sciendi diabolum usum fuisse, quis enim nescit omnem hominem avidissimum esse scientiæ? *Omnis homo naturaliter scire desiderat*, dixit Peripateticorû Princeps. Oculos quoque magis quàm alios sensus diligimus, quia instrumenta scientiæ sunt. Experimentiâ quoque patet, nos quandoque cibum corporalem relinquere, ut nova, & inaudita cognoscamus, præponendo cibum mentis, cibo corporis. Non ergo mirandum, astutum serpentem primis nostris parètib; dixisse: *Eritis sicut dii scientes*: Scitis autem quid admirandum? Illum subjunxisse, *bonum, & malum*. Ergo ne diabolus aliud nil quærens, quàm obfuscare oculos ut non discernamus bonû à malo, vel saltem amplectamur malum sub specie boni; promittit scientiam discernendi bonû à malo? Ille qui immortales inimicitias

cum bono exercet, vult illud ab homine cognosci? ille qui scit bonum verè cognitum, instar magnetis cor humanum ad se attrahere; & malum ut ignem ardentè à se rejicere; vult unum, & aliud ab homine cognosci? hæc certè maximè mirum.

3. An deerant objecta quorum cognitionem homini promittere posset? An humanus intellectus non minùs curiosus & avidus; ut res plures intelligat, quàm ut bonum & malum cognoscat. Cur non promittit eis scientiam cælorum, & astrorum, ut cognoscere possint motus eorum, diversitatem, & naturam planetarum, influxus stellarum, virtutes herbarum, secretà naturæ; & animalium proprietates? Quare non asserit, efficiam vos scire origines ventorum; fluxum, & refluxum maris; latitudinem, & lōgitudinem terræ; formationem imbrium, & tempestatum; generationem, & naturam animalium; volatum avium, natationem piscium, incrementum arborum? Cur non ait, scietis principia rerum naturalium, causas entium, divisiones prædicamentorum, formationes universalium, essentiam, potentiam, proprietatem accidentium, & substantiæ? faciam vos fragili ligno fulcare, & transmeare maris furentes undas, subterraneos reperire thesauros, aurum ab ære separare,

*Cur diabolus promissit scientiam boni, & mali?*

& ferrum ab argento. Docebo vos domos ædificare, vestes texere, fructus conservare, varia instrumenta ex ferro, ligno, terra, auro, & argento conficere, omnibusque rebus non solum necessarijs, verum etiam commodis & delectabilibus abundare? efficiam denique vos futura prævidere, eventura cognoscere; non tantum quæ à cælorum influxu dependent, verum etiam quæ à libera hominis voluntate? O qualis esca hæc fuisset ad quemvis intellectum naturaliter hæc appetentem, alluciendū? Experimentiā patet multos se in prædam diabolo tradidisse ut per illum similia nature secreta cognoscerent. Sed propter cognitionem boni & mali, quis umquam ad diabolum confugit? Quis umquam astrologos, ariolos, aut magos consuluit? Imò singuli in hoc tantum scire prætendunt, ut etiam Doctores evasisse se putant.

*An diabolus in hac promissione deceptus.*

4. Quid ergo dicendum? stolidum fuisse Satanam dum hæc scientiam primis nostris parentibus obtulit? effectus contrarium ostendit, nimium illis hæc esca arrisit, nimis avidè hanc expetierunt, deglutierunt hamum peccatorum. Quare ergo adhuc modò non offert eandem scientiæ escam? An homines modò parum curiosi? Quia noster affectus, & gustus infectus, & corruptus est; non enim appetit in-

tellektus quod illi meritò prodesset. Adamo verò, & Evæ, qui in felici statu innocentie palatum sanum habebant, & intellectum illuminatum, non poterat cibum deliciariorum, aut digniorem offerre, licet effectus non corresponderet promissis; atque ita in his ut in omnibus alijs diabolus mendax fuit. Dignissima ergo est scientia boni & mali, omnesque excellit; licet enim aliæ sæpius minus utiles sint, & quandoque nocivæ, hæc non potest esse utilior, ubi aliæ solummodò curiosum intellectum pascunt; hæc ultra quod intellectum pascit, proprium cibum voluntati, & affectui offert. Seneca egregiè deridet illos, qui ad alias scientias attendunt.

*Quærit, inquit, per quam via vlyses erraverit, quare potius non procuras errare dum vivis? inquis an Penelope pudica fuerit, &c. Ad discere potius in quo pudicitia consistat, & quantum sit bonum, quanti quæ referat. In fine quoque hujus discursus, inquit, unà consummatur animus scientiâ, bonorum, ac malorum. Quid amplius desiderari potest. Hæc est scientia, de qua Isaias dixit, Salvatorem mundi illâ scire debere; Butyrum & mel Isaiæ 7.15. comedet, ut sciat eligere bonum, & reprobare malum: quasi diceret, se velle palatum sanum conservare, ut posset bonum à malo discernere. Quandoquidem ergo tanti referat hæc scientia, non*

*convenit*

*Tribu  
omni  
la esse  
tur.  
Isaiæ*



conuenit à nobis derelinqui; cumque hæcenus substantiam, & magnitudinem tribulationis investigauerimus; ad qualitatem modò transeundum, inquirendumque si bona an mala sit.

*An tribulatio bona vel mala.*

5. Dicit fortè quispiam, an dubium esse potest, tribulationem malam esse? si bona esset, non esset cerè tribulatio, nullus siquidem se affligit dum cuncta bona recipit. Si mihi in his non credatis, toti mundo credite, quæ semper hanc opinionem firmissimè tenuit, licet in cæteris lenis, & instabilis, iudicetur. Quando aliquod attributum, accidēs, aut appellativum alicui ascribitur pro nomine proprio alicujus rei; magnum est argumentum, ipsum non solum talem esse, verum etiam qualitatem illam eminenter illi cõpetere. v.g. si quispiam vocetur dives, pulcher, &c. sine dubio omnes intelligerēt, illum non solum diuitias, aut pulchritudinem possidere, verum etiam omnes excedere. Tribulatio igitur adeò mala est, ut titulus mali, pro nomine proprio illi remāserit, idem quippe est dicere sum malè dispositus, ac dicere sum afflictus, & tribulatus; volo ipsi malum aliquod, ac dicere opto ipsi tribulationem.

*Tribulatio omnino mala esse videtur.*

*Isaiæ 45.7.*

Dices hunc esse abusum hominum; Isaias quoque illam vocat malam; Ego Dominus creans malum: Quomodo hoc intelligendum? Nõne omnia quæ fecit

Deus bona sunt; *Vidit Deus cuncta quæ fecerat, & erāt valde bona.* Genes. 1. 31

Quomodo, ergo hic dicitur quod malum creet? S. Basilius acutè respondit; creare, est producere aliquid à non esse, ad esse; malum est privatio, & non ens, quod igitur habet esse, bonum est; tantum ergo est dicere, Deum creare malum, quàm dicere, illum à non esse, ad esse transferre, ex malo nempe bonum facere. Communior tamen expositio est, per hoc malum tribulationem intelligi, quam Deus creare dicitur; quia illam inde producit, & prodire facit, unde videbatur non posse venire, prout quoque inquit Amos: *Si erit malum in civitate, quod non fecerit Dominus;* tribulatio videlicet, & afflictio: in multis etiam Scripturæ locis idem dicitur.

6. Si pro hoc quoque argumenta desideres: Aristoteles in sua Rhetorica insignem assignat regulam ut cognoscamus si metaphora quædā, aut epithetum rectè conueniat; videatur, inquit, si oppositum eius contrario conueniat. v.g. videre velimus utrum iuventus rectè vocetur primum ver; accipias oppositum eius, quod est hiemis, & applica illud contrario iuventus quod est Senectus; & dicamus seni cum pervenisse ad hiemem suæ ætatis; si hic modus loquendi est bonus, prout est, oppositus

positus quoque bonus erit, videlicet juvenem esse in primo vere suorum annorum. Pari modo ergo, si cognoscere cupis utrum epithetū *mala*, tribulationi conveniat, vide si *bona* prosperitati conveniat, quæ est eius contrarium. Potest ergo dici bona prosperitas? imò, sic enim illam vocat Patriarcha Abraham cum

Lucæ 16. divite Epulone loquens: *Fili rece-  
25. cepisti bona in vita tua*; & S. Job:

Job 2. 10. *ducunt in bonis dies suos*, de seipso

quoque ait: *si bona suscepimus de manu Domini, mala quare non suscipiamus?* quibus verbis insignem confirmationem addit, prosperitatem bonam esse, & adversitatem malam, quia illam, inquit, extendendo manum & cooperando suscepimus; hanc verò non inquit se suscepisse, sed cum patientia tolerasse; *Quare non sustineamus?* quod est evidēs signum, illam æstimatam bonam; hanc verò adeò malam, ut nullo modo possit dulcis reddi, ut fructus acerbi, & amari. Licet quippe divina manus, dulcissima sit, &

Prov. 3. 16. *omnibus bonis repleta; Quia divitiae & gloria in dextra illius*; &

Psal. 144. 16. *Aperis tu manum tuam, & imple-  
16. omne animal benedictione*. Tribulationes tamen licet de manu Dei veniant, non tamen desinunt esse malæ & amaræ; teste

Job 2. 10. Job: *Mala autem de manu Domini quare non suscipiamus?*

Ratione idē 7. Ratio insuper clara est, probatur. *quid enim est bonum? Aristote-*

les, inquit; *Bonum est, quod omnes appetunt; malum ergo erit, quod omnes fugiunt*. Talis est tribulatio ab omnibus fugita; non solum à mundanis, & sensualibus, verum etiam à Sanctis; juxta præceptum Salvatoris; *Cum perse-* Matth. 10. *quentur vos in civitate ista, fugite in* 23. *aliam*. Tanto ab omnibus odio persecuta, ut sola quandoque ymbra eius homines in fugam convertat: ut de impio dicitur:

*fugit impius nemine persequente*. Prov. 28. 1. Optimus modus aliquem cognoscendi, est, considerare amicos quibuscum agit; dic mihi quibuscum conversaris, & ego tibi dicam qualis sis; naturæ si-

quidem similes, libenter simul agunt, ut dicitur communi Proverbio: *Simile simili gaudet*; & Sapiens inquit: *Omnis caro ad simili-* Eccli. 13. *lem sibi conjungitur, & omnis homo* 20. *simili sibi sociabitur*. Quis ergo est charissimus amicus tribulationis? peccatum, nec pejor esse potest; cogita ergo qualis erit tribulatio. Charissimi amici erant David & Jonathas, quomodo hæc amicitia in Scriptura exprimitur? Dicendo animam unius alteri annexam esse:

*Conglutinata est anima Ionathæ,* 1. Reg. 18. 1. *cum anima David*. Eandem amicitiam credo esse inter peccatum & tribulationem, quod expressis verbis testatur Baruch: Baruch 3. 4. *Agglutinata sunt nobis mala, quia peccavimus tibi: quare mala nobis*

*ita conjuncta sunt? Quia peccavimus.*



*vinus.* Peccato locum tribuisti; ecce tribulatio continuò tibi adhaeret. Idem Plato quoque affirmabat; *Injustitia comes est poenae.* Inseparabilis est amicus peccati.

Plato lib. 5. de legibus.

Inter peccatum & tribulationem stricta amicitia.

8. Parum dixi, nullum majoris amicitiae signum est, quam nomen commune habere, quasi nulla inter illos sit differentia, sed unus in alterum transformatus videatur. Alexander Magnus non minori in pace humanitate, quam in bello fortitudine praeditus; dum Darii mater errorem suum excusaret, quòd reverentiam Ephesioni exhibuisset, & non illi; dixit ei, non cõmisisti errorem Mater, nam hic quoque Alexander est; intimam suam amicitiam ostendens. Inter peccatum, & tribulationem, adeò stricta intercedit amicitia, ut sibi mutuò nomen cõmunicaverint. De Christo dicitur; *Eum qui non noverat peccatum pro nobis peccatum fecit;* poenam videlicet peccati in se recepit; & in Genesi habetur; *Statim in foribus peccatum tuum aderit:* id est, castigatio, & tribulatio peccatorum. De Sacerdotibus, inquit Osee: *Peccata populi mei comedent;* poenas videlicet pro satisfactione recipient: Isaias quoque de Jerusalem ait: *Quoniam completa est malitia eius;* id est poena, & tribulatio.

Omnino sibi assimilatur.

9. Tanta denique est similitudo, ut non solum unum no-

men pro altero accipiatur, verum etiam persona & substantia quantum possibile fuerit. Vidisti sine quandoque duos fratres adeò sibi similes ut unus ex altero vix cognoscatur? Tales dicite esse tribulationem, & peccatum, adeò similes, ut homines sapientissimè errent, & aliquem afflictum videntes, credunt ipsum peccatis gravatum: ut amici Job dum illum tanta afflictione oppressum viderent: & ipsimet Apostoli de cæco nato interrogabant: *Rabbi quis peccavit hic aut parentes eius ut cæcus nasceretur?* Parum est homines in hoc errare, ipsa natura quoque in eo decipi videtur. Numquam advertistis quandoque seminari unam rem, & aliam prodire? seminas unam speciem pomorù & prodit alia, quid hoc tibi vult? species illas inter se adeò esse similes, ut natura quoque unam pro alia accipiat. Hoc rectè inter tribulationem, & peccatum accidit: tanta siquidem est inter ea similitudo, ut unum seminetur, & aliud nascatur, unum concipiat, & aliud parturiatur. Hoc S. *Seminando* Scripturà teste clarè patebit: *peccatum, Sapiens quippe inquit: Qui seminat iniquitatem, metet mala: qui iniquitatem seminat, illam quoque colligere deberet; non tamen ita fit, sed tribulationem, & dolorem metit: idem Job asserit: Vidi eos, qui operantur iniquitatem,*

Prov. 22.8.

iniquitatem, & seminant dolores, & metunt eos: sed quomodo seminant dolores? operando iniquitatem, ita ut iniquitas sit semen dolorum. Clarius S. Paulus ait: primò cōtestans hominem colligere quod seminavit: *Qua seminaverit homo, hæc & metet: statim verò subjungens: Qui seminant in carne de carne metent corruptionem: qui videlicet carnalia seminat, metet corruptionem.* Numquid tamē dixisti S. Paule: *Qua seminaverit homo hæc & metet?* Si ergo non seminant corruptionē, & mortem, quomodo illam metent? Ergone idem sunt opera carnis, id est peccata, & corruptio, tribulatio videlicet & mors? Aut tam sibi sunt similia, ut seminando unum, nascatur aliud? David de peccatore quodam dixit: *Concepit dolorem, & peperit iniquitatem.* Quomodo hoc? nōne illud prodit quod seminatur? Adeò sibi hæc sunt similia, ut unum in aliud convertatur.

*Tribulatio  
domos justorum  
ut hospes  
ingreditur.*

10. Dices, tribulationem domos justorum ingredi ubi nullum est peccatum: non est igitur verum adeò intimos esse amicos tribulationē, & culpam, ut unus ab altero separari non possit. Respondeo verum esse, tribulationem quandoque domos justorum ingredi: sed eò cōtendit ut amicum suum peccatum reperiat, quem si non reperiat, quantocius discedit: ut hospes

illic vesperi divertit, & mane discedit: *Ad vesperam demorabitur* Psal. 29. 6. *fletus, & ad matutinum letitia:* ubi verò peccatum invenit, ibi commoratur & domicilium figit. Hoc clarè testatur Zacharias, qui librum volentem videns, petebat quid hoc esset: & respōsum illi fuit: *Hæc est maledictio* Zachar. 3. 3 *qua egreditur super faciem omnis terra: sed cur hæc ad omnes vadit, non relinquet aliquos liberos & morabitur in aliquibus locis? imò, sed ubi? Et veniet ad domum* Ibid. 4. *furis, & ad domū jurantis in nomine meo mendaciter, & commorabitur in medio domus eius.* Per alias domos velociter transit ut peregrina, sed ad domos peccatorum perveniens, ut domina mansionem eligit. Peregrinus se in angulo domus collocat quietē: hæc verò in commodiori loco, in medio domus ut domina se constituit: *in medio domus eius*, peregrinus paucò tempore cōmoratur, hæc verò continuò commorabitur.

11. Dicit fortassis, Deus Tribulationem ad domos malos mittit, ut aliquid boni, ipse enim, bonis, & malis benefacit: *Solem suum oriri facit, super bonos, & malos, & pluit super justos, & injustos.* Quin imò dico ego, illā pro castigatione mittit: ita per Jeremiam dicebat: *Castigabo te,* Jerem. 39. *ne tibi videaris innoxius.* Si tribulationes igitur castigationes sūt, ergo nil boni sunt, alioquin potius præmia dicenda essent, & alios



alios provocare viderentur, ad malè agendum. De Stratonico Philosopho scribitur, quòd perveniens ad pagum quemdam

*Actutum di-*  
*ctum Stra-*  
*tonici.* Seripha vocatum, incòmodum,

& infelicem; à quodam amico suo, & hospite, interrogabat, si neminem umquam inde in exilium mittebant, & ob quam causam? Respondit hospes, qui crimè aliquod còmissent, illos in exilium mitti. Subjuxit igitur Stratonicus, cur & tu nullum committis crimen, ut extra hūc infelicem locum mittaris? Si tribulationes ergo bonæ essent, & ad peccatores mitterentur, videretur esse tacita exhortatio ad peccandum ut hoc bono frui possent: quod planè contrarium esset fini quem intendunt castigatores delinquentium; ut nimirum illos & alios moneant, ne ampliùs similia committant. Nónne denique æstimas Deum ingens præstare beneficium illi què à tribulatione liberat? Nónne

*A tribula-*  
*tione libera-*  
*ri, benefi-*  
*cium.* ne idè Deo gratias agis, illum-  
que benedicis? Certè ita, cū Sapiens idem faciebat, dicens:

*Eccli. 51.1.* Confitebor tibi Domine Rex, & col-  
laudabo te Deum Salvatorem meum:  
Confitebor nomini tuo, quoniam ad-  
jutor, & protector factus es mihi, &  
liberasti corpus meum à perditione, à  
laqueo lingua iniqua, & à labijs ope-  
rantium mendacium: ipse quoque  
*Psal. 49.16.* Deus idem requirit, dicēs: invoca  
me in die tribulationis, eruam te, &  
honorificabis me. Præsupponitur

ergo tribulationem malam esse, alioquin omninò contrarium esset; privari siquidem aliquò bonò, non reputatur beneficiū; nec idè gratiæ agendæ.

12. Hæ rationes & argumēta *Rationes inur*  
valida aliquid roboris habere *tribulatio*  
videntur; aliæ tamen contrariæ *bona sit.*

partis considerandæ sunt. Ut judicemus aliquam rem bonam, vel malam esse, non oportet superficie extrinsecam sed interiorē partem inspicere. v.g. malogranatum bonum esse dicēs; sed si corticem probare incipias, dura & amara erit, quomodo ergo bonum erit? facilis est responsio, hoc nimirum de fructu interno intelligi, non de cortice quæ non æstimatur. Ita verum est tribulationem externā apparentiā amaram, & ingratiā esse, interriē autem bonam, nec meliorem reperiri posse. De Domitiano Imperatore refert Suetonius, quòd in theatris publicis, & ludis, loco pecuniæ alijs Imperatoribus solitæ, bacillos nullius valoris projiceret; qui praxim illorum ignorabat, nil eos reputabat, nec colligere curabat; qui verò illos cognoscebat, magni faciebat, & gaudebat aliquem se arripere posse; quia signa erant rerum accipiendarum. In illis siquidem scriptum erat, pecuniæ quantitas, aut vas aureum, vel argentum, vel quid simile, quod à præfecto Ærarii Imperatoris

*Tribulatio  
expertis op-  
tima est.*

distribuebatur, iuxta exhibitionem bacilli. Simile profecto tribulatio videtur, baculus apparet ad nil aliud inserviens, nisi ad percutiendum, qui illam non cognoscit, fugit; qui verò cognoscit, amat, æstimat, & multum afficitur, scit enim per illam se multa bona percipere. S. Jacobus Apostolus eam optimè cognoscebat, volebatque ut illam inventam, summoperè gauderemus: *Omne gaudium existimate fratres cum in varias tentationes incideritis. Quare hoc? Quia vos aurum ditabit; Ut probatio vestra fidei multò pretiosior auro, quod per ignem probatur, inveniat. S. Paulus quoque eam diligebat, ideoque dicebat: Momentaneum hoc, & leve tribulationis nostræ: res levis est tribulatio quæ nihil fit, sed*

*2. Cor. 4. 17 æternum gloriæ pondus operatur in nobis: David quoque optimè noverat hos bacillos reperire, dicens: virga tua, & baculus tuus ipsam me consolata sunt.*

*Tribulatio  
bonorum  
causa.*

13. Amplius dico, non solum illam signum esse, & arrham, plurimarum divitiarum, verum etiam secum adferre; non promittere solum, sed dare: non tantum signum esse, sed causam. Tempore Tarquinii propter elatum agendi modum dictus superbus; ex principalioribus Romanis, quidam se finxit stultum, ut hoc modo crudelitatem Regis effugeret; ideoque Brutus vocatus fuit quasi more

animalis vivens. Cum hic ergo ad oraculum Delphos cum filiis Regis contenderet, alijs pretiosa dona offerentibus, hic se reliquo vitæ accomodans, baculum obtulit, unde circumstantibus risum movit; in veritate tamen pretiosum donum fuit, interius quippe auro repletus erat? Talem igitur dicite tribulationem esse.

*Baculus est; Ego vir videns pauper- Thren. 3. 1  
tatem meam, in virga indignationis  
eius; exteriùs res vilis apparet, & Tribulatio  
fugienda; interius autem plena Baculus au-  
auro purissimo, & veris divitijs. ro repletus.*

Patriarcha Jacob id clarè expertus est; ô. quàm afflictus, odiò habitus, & à fratre persecutus fuit! oportuit illum pauperem, & spoliatum aliam regionem petere; licet quoque delitiosè enutritus, vitam servi miserrimam duceret: de eo tamen Sapiens, inquit; *Honestavit illum in laboribus, & complexit labores illius: quid sibi vult; Hone-*

*Sap. 10. 10  
stavit illum? tantum est ac si diceret, divitem fecit; honor quippe in sacra Scriptura, sapius pro divitijs accipitur: ita S. Paulus:*

*Presbyteri duplici honore digni habentur; maxime qui laborant in verbo & doctrina; id est duplici mercede, ut communiter exponitur. Honor quippe sequitur divitias, idcirco nomen eius illis attribuitur; & alibi: Facile est in*

*Eccli. 11. 23.  
oculis Dei subire honestare pauperem: id est, divitem reddere. Hanc autem esse expositionem verbi:*

*Tribu-  
divite-  
di.  
Apoc.*

*Lucæ*

*Tribulatio  
tempus  
conditio.*



verbi, *Honestavit*, ex hoc loco Sapiētis, in textu Græco cognoscitur, ubi sic legitur: *Locupletavit illum in arumnis*, divitem nempe fecit in tribulationibus: sed quomodo? *Complevit labores illius*, in illis maximas posuit divitias, & hoc modo, dives effectus est.

*Tribulatio divites red- dit.*

*Apoc. 2. 9.* Smyrnenſi: *Scio tribulationem, & paupertatem, sed dives es?* Quomodo hoc? Quid est paupertas nisi priuatio divitiarum? Quomodo potest quis pauper, & dives esse? Ecce *Baculus Bruti*, tribulationem, & paupertatem externâ apparentiâ indicans; *dives es*, ecce aurum interiùs contentum: in comparatione siquidem pauperum, & afflictorum; divites vacui vocantur. Sic regina *Lucæ 1. 53.* cælorum: *Eſurientes*; pauperes nempe & afflictos, *replevit bonis*: & *divites dimisit inanes*: non dicit se illos evacuasse, sed dimiſſiſſe vacuos prout erant. Non magis igitur admiror apud graves auctores reperiri carceres quosdam thesauros appellatos: cum enim loca tribulationis essent, loca pariter divitiarum dici poterant.

*Tribulatio campus foecundus.*

15. Non tamen hæc similitudo sufficit, ut bona, & fructus, ex tribulatione provenientes explicemus: quia talis arca, aut *Baculus auro-plenus*, si semel

evacuatur, non amplius quidquam subministrabit: de tribulatione autem continuo haurire poteris, toties quoties accedis. Dices ergo fodinam auri esse, sed hæc quandoque evacuatur, & centeni anni requiruntur ut reimpleatur, si tamen fiat. Quid ergo dicemus illam esse: videtur mihi terræ fecundæ continuo fructus producenti assimilari posse, licet non semper colligantur. Nonne videmus terram ipsam tribulatione fecundâ reddi? si enim primo ad unco ferro non penetretur, & quasi in omni parte lædatur, & perfodiatur; ac nive, & glacie desuper operiatur, radijs solaribus exsicceretur, & aduretur, fructum utilem non produceret. Quid amplius? semen insuper nisi putrescat, & moriatur, non germinabit, aut fructum proferet. Hac metaphorâ Salvator passionem suam explicabat dicens: *Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solum manet; si autem mortuum fuerit multum fructum affert.* Alibi quoque conditiones bonæ terræ explicans, dicit hanc esse, quæ dabit fructum, aliud trigessimum, aliud sexagesimum, aliud centesimum: sed quomodo? in patientia, inquit, hæc fecunditatem cunctis rebus affert.

*Joan. 12. 24*

*Matth. 13. 8*

16. Ad hoc fortè Jeremias respexit dicēs: *Bonū est viro cum portaverit jugū Domini ab adolescentiā 27.*

*Thren. 3.*

*ſua.* Bovi non est bonum por-

*Tribulatio  
semen bo-  
num admi-  
nistrat.*

tare jugum, quia sentit onus, & laborem, & non fruitur fructu; unde dixit Poëta: *Sic vos non vobis fertis aratra boves*: homini autem est bonum, quia ferendo jugum tribulationis, arat, & laborat pro seipso, & pretiosus erit fructus quem recolliget, nec opus erit pro semine quidquam expendere, aut laborare; ex eadem quippe tribulatione pretiosum, & fecundum colliget. Scitis quale? Lacrymas, quæ filiarum tribulationis esse solent, de

*Psal. 125. 6.* quibus *Psaltes*; *Euntes ibant, & flebant mittentes semina sua*; ibant plangentes, & seminantes? sed quid? An lacrymas? Quem fructum inde colligent? fructus semini correspondere solet, qui enim seminat frumentum, colliget frumentum, qui hordeum, hordeum: qui ergo lacrymas seminat, illas metet; ita quod in continuo mœrore, & tristitia erit, quod malum nuntium esset tribulatis. Cur autem dico malum nuntium fore? numquid res

*Lachryma*

*panis & vi-*

*num sunt.*

*Genes. 27.*

*37.*

*tibi vltra quid faciam?* dicebat bonus ille Senex Isaac: sed numquid lacrymarum panis & vinum sunt? *Fuerunt mihi lacrymae panes*

*Psal. 41. 2.*

*die ac nocte*: aiebat David, ecce

*Psal. 7. 6.*

*panem*; *Potum dabis nobis in lacry-*

*Isaia. 16. 9.* *mis in mensura*; & inebriabo te lacry-

*ma mea, ecce vinum. Quis au-*

tem suavitatem hujus panis, & vini explicare poterit? post Deum nihil suavius in hoc mundo: animæ quippe quæ Deum amiserit, nihil magis convenit, aut ipsam consolari potest, quàm lacrymarum. Has aiebat David in absentia divina sibi inservire loco Dei; *Fuerunt mihi lacrymae mea panes* ubi supra: *die ac nocte, dum dicitur mihi quotidie, ubi est Deus tuus?*

17. His se implebat Maria *Lachryma* Magdalena, non reperiens *absentiam* Dominum suum, unde cum Angeli *Dei suppleat* illam interrogarent: *Mulier quid ploras?* illa respondit: *Tulerunt* *Ioan. 20.* *Dominum meum*: sicut ergo nihil *15.* melius supplere potest absentiam Domini mei quàm lacrymarum, sic ille meretur non in aliud impendi. Viduæ Naim mortem unici filii plangenti, dixit Salvator: *Noli flere*, non enim huic *Luce 7. 13.* infirmitati lacrymarum servire debent. De Maria Magdalena è contra dicitur: *Lacrymis cepit rigare pedes*: sed quid sibi vult non dici, illam incepisse extergere, aut osculari pedes, sed absolute dicitur: *Capillis suis tergebat & osculabatur pedes eius* *Ibid.* Ad significandum se alia quidem obsequia finivisse, sed à lacrymis numquam cessasse. Dices tamen si à lacrymis colligantur lacrymarum, quomodo ergo David dixit seminatores lacrymarum, in gaudio metisse: *Euntes ibant, & flebant, mittentes semina sua, venientes autem venient cum exultatione,*

*Psal. 125. 6.*



exultatione, portantes manipulos suos. Hi cerè nō lachrymas sed gaudium metebant; quin imò dico ego magis quàm unquam lachrymas colligebant; etenim non tantum prae dolore, verum etiā prae gaudio lachrymae funduntur; sic qui lachrymas doloris seminat, lachrymas gaudii metet. Lachrymae panis & vino assimilantur, panis ut dolorosae, vino ut iucundae: sicut enim rationalis usus requirit, ut primò comedamus, postea bibamus; ita primò ex dolore plangendum, postmodum ex latitia. Harum lachrymarum prae latitia, teste

S. Thom. S. Thoma, figura fuit liber Ezechiel. Tom. 1. in chiel. datus, qui lamentationibus plenus erat, in ore tamen eius factus fuit dulcis ut mel.

Ezech. 3. 3. Comedi illud, inquit, & factum est in ore meo, sicut mel dulce. Dictum illud Apostoli: Gaudete in Domino semper, S. Joānes Chrysostomus intelligit de gaudio lachrymarum: Dixit hoc, inquit, eam proculdubio, quae ex his nascitur lachrymis voluptatem exprimens: sicut enim mundi gaudium, tristitia consortio copulatur, ita etiam secundum Dominum; lachrymae jugem pariuunt certamq; latitiam. Quando ergo alius nō esset fructus, quàm lachrymae, non parvus esset. Sed quis omnes alios fructus enumerare posset qui ex tribulatione nascuntur? An mirabiles, & ingentes esse dubitas? Hoc aliās clarè monstrabimus, dum de ijs

in particulari agemus: modò tantum paucis verbis attingemus.

18. Quis nescit quanto in pretio arbor vitae habitus fuit, quàm excellens eius fructus, qui neminem veterasci, nec mori sinebat? Sed quid diceremus si modò fructum vobis exhiberem, qui aliquem ex fene juvenem redderet? Hunc mirabilem effectum tribulatio efficit. In arboribus clarum exstat exemplum; ut illas siquidem hortulanus revirescere faciat, quid agit? vadit ad eas securim acutam gestans, illam elevat, & totis viribus arborem toties percutit, donec multis inflictis vulneribus, omnes ramos amputaverit: sicquē denuò germinare, & revirescere curat; sed cur toties illam ferit, praescindit, & pessimè tractat? quia hic est: unicus modus ipsam juvandi: ut veteribus ramis depis, novos producat teneros & virides, ita ut ad statum juventutis rediisse videatur. Hoc S. Job pulchrè notat dicēs: Lignum habet spem, si praescisum fuerit, rursus virescit, & rami eius pullulant: si senuerit in terra radix eius: & in pulvere mortuus fuerit truncus illius, ad odorem aquae germinabit, & faciet comam, quasi cum primū plantatum fuerat. Sed homo numquid arbor est? Arbor inversa à Philosophis antiquis dicebatur: sacra quoque Scriptura multis in locis

Cur lachryma panis, & vino assimilata?

S. Thom. Tom. 1. in Ezechiel.

Ezech. 3. 3.

Chrysost. homil. 6. in Matth.

Quis tribulationis fructus?

Ex Sene juvenem reddit.

Job 14. 7.

hac similitudine utitur; ut quando Christus dicebat: *Omnis arbor quæ non facit fructum bonum excidetur & in ignem mittetur. Quomodo ergo hæc arbor humana rejuvenescet? Securis tribulationis paulatim amputabit ramos, modò appetitum carnalem, aut sensualem; modò divitias, modò sanitatem, modò honorem auferet, non dubitate, quin ita rectè juvenescet; novos acquireret mores, veteres deseret abusus, nec peiores defectus ampliùs admittet. An hoc clariùs, & sine metaphora percipere cupitis? En S. Job vobis exhibebit, dicit enim; *Consumpta est caro eius à supplicijs, revertatur ad dies adolescentiæ suæ.* Pagninus & Cajetanus legunt; *Tenerior efficiatur caro eius, carne pueri.* Vatablus habet, *luculentior erit caro eius, quàm in juventute.* Tigurinus, *recipiat caro eius vegetabilem vim, etiam majorem quàm in pueritia habuit.* Numquam vidistis peccatorem inveteratum in malis, & in peccatis suis abominabilem? quis umquam sperasset illum vitam suam in melius commutaturum? cælestis tamè Agricola securi tribulationis, ramos eius amputare cœpit; perdere divitias, gratiam principis auferre, favores, amicos, & filios; & ecce totus factus est juvenis, humilis, mansuetus, benignus, obediens ut infans, se in manibus confessoris tradit, exequitur quod illi*

præcipit, addiscit timere Deum, & quasi infans simplex, & innocens se gerit. Fructus admirandus tribulationis.

19. Parum dixi, non tantum quandoq; juventutè recipit, sed veterem vitam in novâ digniorem commutat; etenim si primò vitam humanam, imò brutalem agebat, modò vitam quasi Angelicam acquirit. Huic accidit uti tenero ramusculo, & silvestri, qui arbori bonæ & fœcundæ insertus, non tantum fructum bonum, & domesticum producit; verum etiâ in aliam speciem quandoque mutatur, prout placuit Agricola inferenti. Pariter tribulatio quid est? Incisio quâ cælestis Agricola arborem aptat ut alium ramum inserat: aufert tibi charissimū filium, aut amicum, ô qualis incisio! sed fortè id efficit, ut ipse tibi fiat filius, aut amicus; ô qualis insertio! Temporales divitias te amittere facit; ô qualis incisio! sed hoc efficit; ut cælestibus potiaris thesauris; ô qualis insertio! sanitatem tibi aufert; ô qualis incisio: sed hoc agit, ut ad illum recurras, & cælestem vitam consequaris: ô qualis insertio! Hoc S. Paulus optimè intellexit dicens: *Semper mortificationem Iesu in corpore nostro circumferentes, ut & vita Iesu manifestetur in corporibus nostris.* mortificationem: en incisionem, sed vita Iesu, ecce germen; manifestetur in corporibus nostris.

*Vitam meliorem tribuit.*

*In bonam arborem nos inserit.*  
2. Cor. 4.  
10.



frus: ecce insertionem. Quàm bene hoc S. Paulus in seipso experiebatur; *vivo ego*, inquit, ecce prima arbor, arbori quippe proprium est vivere: prout animabus sentire, homini discurrere; *jam non ego*, ecce incisionem; *vixit verò in me Christus*: ecce insertionem. Arbor inserta non jam frondibus naturæ proprijs, sed naturæ cui inserta est, ornatur; pariter in S. Paulo cõtigit; odor florum, nõ ipsius erat, sed Christi; Christi bonus odor sumus: frondes verborum, non ipsius, aut humani, sed divini; *An experimentum queritis eius, qui in me loquitur* 2. Corint. 2. 15. Christus? Fructus operum non ipsius erāt, sed Christi; *Si veneris ad vos Timotheus, videte vt sine timore sit: opus enim Domini operatur, sicut & ego*. Quasi diceret, si fortè contingat vos videre Timotheum, licèt exteriùs videatur arbor parvi facienda eò quòd superbis, ac mūdānis ramis non abundet; non divitijs, famulatu, aut pompā externā fulgeat; non tamen vilipendendus: fructus enim huius arboris, non naturales, sed supra naturales sunt, fructus insertionis, fructus Domini, prout etiam mei.

Cur tribulatio hos fructus in omnibus non producat,

20. Sed quid hoc sibi vult, requireret aliquis: cur in nobis idē non apparet? Tot sunt afflicti in mundo, & tamen tam pauci sancti, tam pauci in quorū vita virtutes Christi resplēdent: Re-

spondeo totum hoc inde provenire, quia caremus patientiā; recipimus quidem incisionem tribulationis, sed non sumus constantes, nec volumus insertionem divinæ gratiæ expectare, sed subitò ad consolationes mundanas, & ad remedia humana recurrimus: & minùs cogitamus nos disponere ad pretiosam hanc insertionem consequendam. Hoc apertè S. Jacobus Apostolus indicat dicens:

*Patientes estote, ecce agricola expectat pretiosum fructum terra,* Jacob. 5. 7.

*patienter ferens, donec accipiat temporaneum, & serotinum: Quasi diceret, nōne est pudor agricolam tantā patientiā, & tribulatione* Patientia in tribulatione necessaria.

expectare, ut fructibus terræ fruatur; & vos nullò modò vultis esse patientes & tribulationes sufferre, ut fructibus cælestis vitæ fruamini? Si terrenis fructibus sine magna patientia, & tribulatione frui non possimus, qui idcirco dicuntur pretiosi ut notat S. Thomas; non quia multum æstimentur, sed quia pretium, sunt laboris, & defatigationis, cum multo sudore eos acquirere oporteat; & credetis vos frui cælestibus fructibus sine labore, & patientia? Non est possibile, idcirco cogitantes labores nostros esse agricultorum, quibus fructus superabundantes, & pretiosissimi succedunt: utamur patientiā, & tribulatione.

SECVN-

## SECUNDA PARS.

*Qualis  
sententia de  
tribulatione  
ferenda?*

21. **V**niquisque vestrum, ni fallor, jam mēte suā concepit sententiam quam in hac lite definienda eloqui debemus; & firmiter putabit in favorem tribulationis pronuntiandam. Rationes pro illa adductæ efficacissimæ fuerunt; Concionatores enim nil aliud proferre solent, quàm tribulationes esse bonas, & ad patientiam & dilectionē inimicorum excitare; ita enim oportet illos populum commonere. Non tamen omnino indivinastis; licet enim ego intēderem illud proferre, quod magis proposito nostro congruit, & aptius esset ad finem laborum meorum consequendum, consolari nēpē tribulatos; dicerem absque dubio tribulationes non solū bonas esse; verū etiam optimas. Quia tamen ut aliās dixi, magis veritatem, quàm commodum proprium attendere cupio, & hanc materiam potius ut philosophus & Iudex sustinere, quàm ut orator, & advocatus; diversimodē magis hanc litem dirimere statui, quàm vos arbitramini.

*Duplex bonitas naturalis & moralis.*

22. Quid ergo dicemus? Distinctione inprimis opus est, quia duæ sūt species bonitatis, & per cōsequens duæ species malitiæ: bonitas naturalis, & moralis. Naturalis entitatē rei sequitur; *Vidit*

*Deus cuncta quæ fecerat, & erant* Genes. 1. 31

*valde bona:* Hinc philosophi bonitatem, proprietatem, & passionem entis vocabant. Moralis bonitas sequitur rationē, & opera iuxta illam directā, & lumini intellectus conformia dicuntur bona; & illa est bonitas de qua David dicebat: *Bonitatem, & disciplinā, & scientiam doce me.* Sed in quo propriē naturalis bonitas consistit? Secundū meū iudicium, (magna est enim contētio inter philosophos) non in alio, quàm in certa convenientia naturali; hinc duobus modis aliquid dicitur bonum, in seipso, & respectu akerius. Unaquæque res in seipso bona est, quia habet esse sibi conveniens; alijs quoque bona est, si illis conveniat; prout foenum est palatui equi bonum, quia ipsi cōvenit; non est bonū palatui meo, quia mihi non cōvenit. Bonitas moralis quoque consistit in convenientia cum ratione; hinc fiet ut unum opus mihi bonum erit, & alteri malum; uti Missam celebrare est Sacerdoti bonū, sed valde mala actio esset qui non Sacerdos celebrare præsumeret; quia bonitas moralis consistit in convenientia personæ operantis, & circumstantiarum occurrentium.

23. Si ergo quis me interroget, an tribulatio bona sit, vel mala? Respondeo distinguēdo, bonitate naturali fateor illam bonam, *Tribulatio non est naturaliter bona.*



# DE TRIBVLATIONE.

bonam non esse, imò malam; ratio autem clara est, quia in privatione consistit, v.g. in cæcitate, paupertate, morte, aut rebus naturæ repugnantibus, & appetitui contrarijs, ut sunt dolores, infamia, persecutio, excessus caloris, & frigoris, & similia, quæ in se bona nō sunt, cum nullam habeant entitatem; licet quoque in se bonæ sint, nō sunt tamen respectu nostri cum quo nullam habent proportionem. De bonitate morali quid dicemus? si propriè loqui velimus; nec bona, nec mala est, sed indifferens; nō est bona, quia non est virtus, nec subjectum in quo moratur, infallibiliter bonum reddit; non est mala, quia non est peccatum, nec reddit afflictum necessariò malum; sed est indifferens, quia ad bonum sive malum dirigi potest. Non est bona, quia non semper patienter suffertur; non est mala, quia non semper cum murmuratione suscipitur. Non est bona, quia non omnes afflicti cælum ascendunt, non est mala, quia non omnes vadunt ad infernum. Non est bona, quia non semper pro amore Dei suscipitur; non est mala, quia non semper pro peccatis nostris infligitur: sed indifferens, quia potest esse bona, & mala, potest habere bonam & malā causam, vel potest esse in bono vel malo subjecto, & potest bene vel malè sufferri.

*Et moraliter  
indifferens.*

24. Astrologi, dicunt stellas in cælo esse triplices, quasdam benignas, quia semper bonum habent influxum; quasdam malignas, quia malignum tribuunt influxum; alias indifferentes, quæ malignis associatæ, malignum tribuunt influxum: benignis verò benignum. Pariter in cælo humanæ mentis, diversi sunt habitus, & qualitates ad modum stellarum: aliquæ bonæ, & tales sunt virtutes, de quibus dixit Propheta Isaias: *Implebit splendoribus animam tuam: aliquæ sunt malignæ qualia sunt peccata, similia illi stellæ, de qua in Apocalypsi dicitur: Et nomen stellæ absynthium: Aliæ indifferentes, & tales sunt tribulationes.* Hoc pulchrè probat Salvator noster in Evangelio dum de tribulatis loquens in die iudicii, ait: *In die illa erunt due molentes in unum, una assumetur, & altera relinquetur, erunt duo in lecto uno, unus assumetur, & alter relinquetur.* Quasi diceret ex omnibus statibus afflictorū, & felicium, quosdam fore salvos, quosdā damnatos, quosdam in cælum deferri, quosdam verò relinqui pro inferno. Ad molam vertendam deputari, res maximè laboriosa & vilis, præcipuè mulieribus: unde legimus à Philistæis Samsonem illorum inimicum, huic deputatum, ut illi illuderent, & vindictam de ipso consequerentur. De his ad molendum

G g positus,

positis, dicit Salvator: unus assumetur ad cælum, alius derelinquetur pro inferno. In lecto iacere, est signum vitæ multum delicatæ: unde de Elia dicitur: *Eccli. 48.6* *Deieciſti glorioſos de lecto ſuo: vehementi nempe reprehensione, feciſti illos relinquere delicias: & tamen de his iacētibus in lecto, unus ad cælum deferetur, alter pro inferno dimittetur. Indifferens ergo est tribulatio, & ut medium inter duo extrema posita.*

*Tribulatio magis virtutis, quam vitio appropinquat.*

25. Advertendum verò est medium non semper æquè distare à duobus extremis. Liberalitas est medium inter avaritiam, & prodigalitatem, sed magis distat ab illa, quàm ab hac; parcus quoque medius est, inter avarum, & prodigum, sed minùs ab illo, quàm ab hoc distat. Tribulatio quoque media est inter bonum, & malum, inter virtutem, & vitium; magis tamen virtuti, & bono appropinquat, quàm malo, ita ut possit absolute dici bona, quia ultra dicta in favorem eius, mirabilem habet virtutem ut homines bonos reddat. Hoc adeò bene in epistola quadà Plinius junior descripsit, ut non videatur relinquendum: *Nuper me, scribit ad Maximum: cuiusdam amici languor admonuit, optimos esse nos, dum infirmi sumus. Quem enim infirmum aut avaritia, aut libido sollicitat, non amoribus servit, non*

*Plinius lib. 7. epist.*

*appetit honores, opes negligit, & quantumcumque sit relicturus, satis habet. Tunc Deos esse, tunc hominem esse se meminit, invidet nemini, neminem miratur, neminem despicit, & si contingat evadere, innoxiam, beatamque destinat vitam. Possum ego quod pluribus verbis, pluribus etiam voluminibus philosophi docere conantur, ipse breviter tibi, mihique precipere, ut tales esse sani perseveremus, quales nos futuros profitemur infirmi: hucusque Plinius: quæ sicut ipse de infirmitate prudenter, & verissimè dixit, sic de omni tribulatione dici posset.*

26. Ex circumstantiis influere potest tribulatio bonitatem vel malitià acquirere; maximè ex occasione, & subjecto. Si enim tribulatio pro amore Dei tibi obveniat, si illam patiaris quia bene egisti, propter iustitiam, & virtutem; o quàm bona hæc tribulatio, o te beatum qui talia pateris, non recordaris dixisse Christum; *Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam* *Matt. 5. 10.* si verò illam patiaris propter malefacta, quia Deum offendiſti, propter castigationem peccatorum, mala est, nec desideranda; ideo David dicebat: *Iudica me Deus, discerne causam meam, de gente non sancta.* Non dicit, discerne, & separa malam sortem, & fortunam, sed causam meam; quasi diceret, non recuso pati, sed non vellem pro eadem causa pati, pro qua patiuntur ini-

*qui;*

*Ex occasione, & circumstantiis bona redditur.*

*Psalm. 42. 1.*



S. Aug. su-  
per psal. 68

qui; quia ut rectè inquit S. Au-  
gustinus; *Martyrem facit; non pœ-  
na, sed causa: & alibi, non persecu-  
tionem pati, non occidi, sed habendo  
causam bonam, ita pati, bonum est.*

Bona quoque aut mala tribula-  
tio esse potest, prout accipitur: si  
enim cum patientia recipis, bo-  
na erit, licet occasio, aut radix  
mala fuerit, si autem impatien-  
ter, & illibenter eam sufferas,  
mala fiet. Paupertas pro amore  
Dei tolerata, optima erit, & te  
possessorem regni cœlestis con-

Matt. 5. 9.

stituet: quia, *Beati pauperes spiritu,  
quoniam ipsorum est regnum calo-  
rum, si autem impatien-  
ter murando, medijs illicitis bona  
procurando, paupertatem con-  
temnas & divitias accumules,  
pessima erit, & te ad infernum  
conducet: quia, Nequissima pau-  
peritas in ore impii.* Triplex ergo

Ecclesi. 13.  
30.

Triplex ve-  
peritur tri-  
bulatio.

reperitur tribulatio: una omni  
ex parte bona, ex subjecto vi-  
delicet, & causa: alia omninè  
mala ex recipiente scilicet, &  
causa: & tertia, partim bona,  
partim mala: bona propter sub-  
jectum, mala propter causam.  
Hæ tribulationes in crucibus  
montis Calvariæ optimè figu-  
ratæ sunt: vis totaliter bonam S.  
accipe Crucem Salvatoris no-  
stri, bonam propter causam, &  
propter subjectum, moritur  
quippe ex amore, & obedientia  
æterni Patris. Queris omninè  
malam? Accipe Crucem mali  
latronis, qui propter malefacta

moritur, impœnitens, & despe-  
ratè. Vis tertiã, malam propter  
occasionem, & bonam propter  
recipientem? Accipe illam boni  
Latronis: mala propter causam,  
quia moritur pro peccatis suis:  
sed bona, quia illam patienter  
sustinet. Nostrum ergo est tri-  
bulationem bonam, aut malam  
reddere, de bonitate morali lo-  
quendo, quæ plus refert.

27. Quid insuper adversarii *Christus*  
objiciebant, totum mundum *tribulationes*  
tribulationem malam vocare? *bonas decla-  
ravit.*  
Respondere possem de naturali  
malitia intelligendum, non verò  
de morali, de qua nos loquimur:  
concedamus quoque de hac il-  
los loqui, non videtis indignum  
esse, mundi potius opinionem  
sequi, quàm Christi? S. Bernard-  
us id disertis verbis testatur:  
*Aut iste fallitur, inquit, aut mundus.* S. Bernard.  
*errat, sed divinam falli impossibile* *serm. 3. in*  
*est sapientiam: merito proinde, &* *nativit.*  
*carnis providentia mors siquidem,* *Dom.*  
*& ipsa est inimica Deo, & sæculi*  
*quoque providentia stultitia nomi-*  
*natur. & paulò infrà: ipse est pro-*  
*missus olim per Isaiam, parvulus*  
*sciens reprobare malum, & eligere*  
*bonum. Malum ergo voluptas corpo-*  
*ris, bonum verò afflictio est, & hanc*  
*eligit, & illam reprobat puer sapiens,*  
*verbum infans. Verum fortassis*  
*non erit, ipsum eligisse afflictio-*  
*nem, & passionem, quandoqui-*  
*dem non confectus pauperem*  
*elegisse matrem: nequidem vo-*  
*luit recipere comoditates illas,*

*Christus à  
principio  
vitæ multas  
pertulit in-  
jurias.*

quas ipsa in domo propria exhibere potuisset; sed elegit nasci in patria extranea, ubi alias cunas quàm præsepe animalium non reperiebat? Adjungamus multas alias incommoditates, temporis, frigoris, carentiam comitum, & cæteras quas imaginari possumus. Postea quoque ab Herode persecutus, non perrexit in regionem Magorum ubi optimè fuisset receptus, sed in Ægyptum, ubi omnes extranei, & præcipuè Hebræi malè excepti erant. Hic tamen de tormentis Christi agere, esset se ingenti pelago exponere, cui nostra imbecillitas non sufficeret. Sufficiat nobis illum mundi iudicium reprobasse, & infallibili suâ auctoritate tribulationem canonizasse, nec bonam solum, sed sanctam tribulationem declarasse.

*Videtur*

*Christus  
tribulationes  
respuisse.*

28. Dices fortassis, si infans se tribulationis amantem monstraverit, senior effectus, illam abhorruisse videtur; quando si quidem crucifigendus calix vini amari, symbolum tribulationis illi oblatus esset, dicit Evan-

Matth. 27. gelista; *Cum gustasset noluit bibere.*

34. Quando etiam nascebatur, tribulatio illa ex necessitate potius, quàm voluntate fuit: cum S. Lucas dicat eum in præsepio positum; *quia non erat ei locus in diversorio.* Si commodiorem igitur locum invenisset, præsepe non elegisset. Respondeo licet

hoc verum esset, mirabiliter tamen ostendit, quàm ardentè Christus tribulationem amaret. Quantum ergo ad potionem amaram, relinquendo multorum opiniones dicentium illum non omnia sumpsisse, ut partem nobis relinqueret, nec fraudaret tam pretioso vino. Dico *Cum vinum* duas proprietates habuisse: *vi- felle mixtum* num, unam palatum amaritum, *non sumpsit.* dine inficiendi, aliam confortandi cor, & fortitudinem tribuendi, ut crucifixus melius tormenta sufferre posset. Christus ergo qui semper consolationes abhorrebat, & tribulationem amplectebatur, vinum amarum in ore recipiebat, sed noluit ad stomachum transmittere, ut amaritudinem ore gustaret, consolationem autem cordis non perciperet; *sicq; cum gustasset noluit bibere:* quali diceret, amaritudinem recipiens, consolationem noluit. Contrarium Apibus effecit, quæ dulcedinem ex floribus haurientes, amaritudinem relinquunt; ipse autem elegit amarum, & dulce reliquit.

29. Ad aliam propositionem, *Ingens* illum in præsepio positum fuisse; *Christi huius* *Quia non erat ei locus in diversorio, militas,* Respondeo, in hoc se tribulationis amantem ostendisse, quia non solum fugit commoditatem, verum etiam honorem. Quando nos ieiunamus, aut miserè vestimur, nolumus credi, hoc

*mundum  
omnino  
stupidi*

*Ad Col  
2, 8.*



di, hoc necessitate fieri, alioquin nobis dedecus reputaretur; sed hoc nos facere voluntate propria, propter amorem virtutis, in quo humilitatis amatores nos parum exhibemus; hæc siquidem omnes virtutes quantum potest cooperit. Non ita ergo Salvator egit, sed cum Evangelistis inspirare potuisset, ut scriberent se propter paupertatis amorem, aut alia mysteria elegisse in hoc miserrimo loco nasci; voluit omnia relinquere, & ascribere necessitati, quod per virtutem elegisset: ut magis honorem effugeret, & se tribulationis & humilitatis amantissimum exhiberet. Licet quoque hoc sufficeret, ut omnem contrariam suspicionem à mundo tolleretur, ille tamen adeò rudis, & ignorans est, ut nihil scire velit.

*Mundus  
omnino  
stupidus.*

30. Qui primæ elementa, & Alphabeti litteras ignorat, quid scire poterit? mundus adeò stupidus, & ignorans ut primæ elementa & Alphabetum nesciat. Sic testatur Apostolus Paulus

*Ad Coloss.  
2.8.*

dicens: *Videte ne quis vos decipiat per Philosophiam, & inanem fallaciam, secundum traditionem hominum, secundum elementa mundi. Quæ autem sunt elementa mundi de quibus S. Paulus loquitur? An illa quatuor omnibus cognita, terra, aqua, aër, ignis? Minimè de his quippe datur vera sciëntia, & hæc ignorare parum refert:*

circa mixta verò homo facilius decipitur. Non ergo de naturalibus elementis sermo erat; sed de elementis scientiæ, quæ sunt prima illorum principia, & primæ Alphabeti litteræ. In his ait S. Paulus, mundum decipi. Si ergo ita sit, quomodo nomina rebus imponere poterit? Philosophi dicunt proprium esse sapientum, imponere nomina, iuxta essentiam rerum, stolidi autem, ea casu imponunt, & quandoque contraria: ut notat Iſaias, qui de mundanis loquens ait: *Va qui dicitis bonum malum, & malum bonum:* ita ut dum mundus tribulationem malam vocat, argumentari possimus, illam bonam esse, quia teste Iſaia talem abusum habet, ut vocet bonum malum, & malum bonum. Quid verò dicemus, sacram Scripturam quandoque ita appellare? Respondeo de mundanis loquens, modo illorum se accomodat, ut intelligatur idque sine mendacio efficit, respiciendo malum naturæ, quod secum adfert.

*Bonum malum & malum bonum vocat.*

31. Quid dicitis, tribulationem malam esse, quia ab omnibus vitatur? Quin imò dico ego à Sapientibus quæritur, ut à mundanis thesauri conquiruntur, qui cor illorum sunt dicente Domino: *Vbi est thesaurus vestester ibi & cor vestrum erit.* Cor verò Sapientum ubi reperitur? in tribulatione inquit Sapiens: Cor

*Matt. 6. 21.*

*Eccles. 7. 5. Sapientum ubi tristitia; ergo pro thesauro illam retinent. David*

*Psal. 114. 3. quoque ait: Tribulationem, & dolorem inveni; quasi multo tempore quæsisset. S. Jacobus quoque omnes ad lætitiā exhortabatur, quando tribulationem invenerant: Omne gaudium ex-*

*Jacob. 1. 2. stimatē fratres, cum in varias tentationes incideretis. Quomodo ergo Salvator ait, nos fugere debere, dum affligimur? Respondeo illum nolle, ut tribulationem fugiamus, sed persecutionem; ne demus persecutoribus occasionē Deum offendendi, & ne demonstramus, nos nimium in nobis ipsis confidere debere: vel ut melius dicamus ne propter tribulationē nostram, & lucrationē coronæ Martyrii, relinquamus adjuvare proximū, aut prædicare multis verbū Dei.*

*Quomodo Christus fugiendum docet? Magis denique proposito meo inservit, Salvatorem his verbis nos docere voluisse, tribulationes non esse fugiendas sed quærendas: quasi diceret, cum in una civitate satis te affligerint, fugite in aliam ubi novos persecutores reperiens, occasionem patiendi denuò habebis. In his mercatoribus similes esse oportet, qui postquam in una civitate plurimas merces vèdiderint, ad aliam tendūt, alios emptores*

*Tertull. in libro de fuga persequitur. reperturi. Ita hoc intellexisse videtur Tertullianus in libro de fuga persecutionis; ubi sic scribit: Non quasi tacite in aliquam civita-*

*tum fugiendum erat, sed quasi ubiq; annuntiaveris, & ex hoc ubiq; persecutionem subiturus. Si denique mundani ipsam fugiunt, est, quia in illa considerant malum quod bonitati naturali contrarium, & non respiciunt bonitatem moralem quam habet.*

*32. Quid dicitis, tribulatio- Tribulatio nem intimā habere amicitiam medicina cum peccato, & peccatore? sed peccatorum. non meministis eandem accusationem Salvatori objici, qui est bonitas ipsa? Quod ergo pro seipso respondit, pro tribulatione nos adferre possumus. Dixit ergo se cū peccatoribus conversari, quia illi ut infirmi, ipso indigebant, qui verus medicus eorum erat. Pariter nos dicimus tribulationem instar medicinæ naturaliter sequi infirmitatem peccati. Nec inde colligere licet, illi assimilari, sed magnā habere proportionem; sicut materia & forma uniūtur, non quia similes sunt, sed quia inter se magnam habent proportionem. Quin imò non videtis malos inter se semper contendere? nec simul commorari posse? Duo superbi simul non conveniunt, quia unusquisque peccato recte convenit. illorum vult præcellentiam; nec duo sensuales accordant; duo iracundi si simul maneat, sibi invicem caput fragent. Sed boni & mali, optimè conveniunt; superbus vult primum locum, & humilis ultimum, non erit periculum*



culum contentionis; avarus fit aurum, pauper spiritu illud contemnit, nulla erit inter illos contentio: sensualis delectationem, & voluptates quærit, mortificatus illas contemnit, & fugit, nullum erit periculum contentionis. Cum ergo dicebatis tribulationem & peccatum bene convenire; signum est, non ambo esse mala, sed quantum pejus est peccatum, tantò melior est tribulatio.

*Tribulatio  
castigatio  
salutaris.*

33. Quid dicitis, tribulationes castigationes esse? verum est, sed notandum duplicem esse castigationem, unam salutarem, poenalem alteram; ordinariam, & judicalem; illa à Patre infligitur, hæc verò à iudice; illa pro fine habet, bonum, & salutem castigati, ideoque salutaris vocatur; hæc autem non bonum castigati, sed bonum reipublicæ pro fine habet cui expedit, malos puniri, ut refrænentur, aut ex mundo tollantur ad exemplum aliorum. Inter has castigationes pulcherrima est differentia, non tantum quia salutare sunt miiores, sed quia dantur quoque sine forma iudicii. Ut mali castigantur, formantur processus, examinatur testes, interrogatur reus, ut factum clarè pateat; pro castigatione salutaris, non tantæ requiruntur præparationes, nec tanti actus iudiciales; sed Prælati vel Pater de sui subditi aut filii inobservantia, aut malis mo-

ribus, privatim instructus; iuxta beneplacitum, salutarem quandam injungit poenitentiam. Tribulationem ergo qualem dicetis castigationem esse? considerate modum quò Deus illam mittit; examinatur testes? citatur reus? formatur processus? Quando minimè cogitas, infirmitatem mittit, filium tibi adimit; quid sibi vult? poenitentia salutaris non quærit tot informationes, & processus; quando verò agitur de mittendo aliquo in infernum, quia hæc est castigatio poenalis, vides illum observare omnia puncta iustitiæ, omnes citabuntur ad tribunal supremi iudicis, in fine mundi, legentur processus, quia *libri aperti sunt: Apoc. 20.* omnes creaturæ & propria conscientia testes erunt, quare tot caeremoniæ? quia de castigatione poenali, non autem salutaris agitur.

34. Castigatio ergo salutaris est tribulatio, consequenter castigatio paterna, castigatio in tuum bonum ordinata, in tuam salutem directæ; bona denique, quia non potest esse bonum, quod non est salutare, licet sensui displiceat, sicut medicina amara; unde non sequitur illam ad malum provocare, sicut medicina, non est causa quod fiat malum; quin imò quia amara est nos à malo retrahit, ut non cogamur amaritudinem eius percipere. Rationabiliter ergo gratias Deo agimus,

*Castigatio  
medicina,  
& correctio  
paterna.*

agimus, quādo nos liberat; cū enim sit expertissimus medicus, prae-supponitur ipsum cognoscere sufficientem adhibere medicinam ut à malis nostris curemur. Firma igitur, & stabilita manet nostra conclusio, tribulationem potius bonam, quàm malam dicendam; & in nostra manu esse illam bonam reddere. Illae autem tribulationes optimae sunt, quae ex bona radice prodeunt; quae videlicet occasione virtutis, & amoris Dei veniunt.

*Innocenti  
afflicto, val-  
de gauden-  
dum.*

35. Ex supradictis brevia quaedam & salutaria documēta colligere possumus. Primum est nobis vehementer gaudendum quando innocenter patimur, multo magis dum bonum operati sumus; tunc siquidem in Cruce cum Salvatore nostro pendemus. Insignem hanc doctrinam vulgus non intelligit, nec est quod patientiam ipsius magis exagitat, quàm esse innocentem. Si malum hoc fecissem, inquit ille, qui se innocentem putat, non displiceret castigatio, aut mors, sed pati sine culpa, condemnari sine causa, ut malefactor, nullo modo sufferri potest. Hanc cogitationē uxor Socratis habuit, cū videret maritum suum ad mortem duci, & maximè se dolere monstrabat dicens: *Morieris innocens?* ad quam maritus eius conversus nescio an hilari vultu, saltem

non moesto dixit; *Numquid velles Non intelligas nocens velles me mala comisisse, gunt hoc mundani.* & culpabilem mori? Ab hominibus torqueri, & à mala conscientia? Nimis magnum malum velles inferre, cum quae jam unò solò malò affligor, cuperes me duo habere: hoc autē quod mihi infligi cupis, peius esset, quàm quò modò affligor. Uxori Socratis similis iuxta expositionem multorū fuit uxor Job, quae illum adedò afflictum cernens ait: *Benedic Deo, & morere.* Job 2. 10. Cū videlicet tanta patiaris resolve ut mortem oppetas, & maledic Deo, ne innocens moriaris: cui optimè Job respondit: *Quasi una de stultis mulieribus locuta es: vis ut aliquid agam quo mortem merear, vis ut offendam Deum meum? volo potius mille mortes; quia maxima est consolatio innocens mori.*

36. Si verò tribulatio nobis promerita fuerit, quid agendum? *Patientia tribulatio mala, bona redditur.* pro hoc secundum documentum rectè infervit; & docet patientiam habendam, ut ex mala, ratione occasionis, per modum nostrum recipiendi, in bonam commutemus. Si ferrum aut aes, in argentum vel aurum trāsmutari posset, ut Chymistae prae-tendunt; quis non hanc artem libenter addisceret? Qui verò sciret nōne libenter reciperet aes, vel ferrum, sciens illud in aurum vel argentum mutandum? Insignem hanc artem,



# DE TRIBVLATIONE.

241

artem; patientiam esse dicite, quæ tribulationes, ex natura sua ferro, vel æri similes; in aurum purissimum, vel argentum commutari curat. Hoc est quod communiter dicitur, facere ex necessitate virtutem; necessitas, est ferrum durum, virtus aurum optimum, in quod mutatur. Audi Sapientem id ipsum asserentem; *Omne quod tibi applicitum fuerit, accipe, & in dolore sustine, & in humilitate tua patientiam habere.* Quare? Quoniam in igne probatur aurum, & argentum, homines verò receptibiles in camino humiliationis. *In fornace tribulationis stipula aurum redditur.* Hic verò, quispiã obijcere posset, & dicere; hæc ratio rectè concluderet, si aurum vel argentum forem; id est, pius, aut sanctus essem; si autè ut ferrum sum, aut lignum aridum; omni virtute, & bonitate privatus, quid de me erit? in fornace comburatur? Respondeo etiam si esses palea, aut stipula; si tamen in fornace tribulationis patientiam habebis, devenies aurum vel argentum; quod etiam plus est quàm dicebam, quia loco tribulationis, ipsemet efficieris aurum vel argentum.

37. Hoc clarè apparet in Pro-

pheta illo ad Regem Achab misso, cui prohibitum erat, ne in Samaria comederet, aut biberet; qui præceptum divinum transgrediens, in via à Leone *Exemplo* suffocatus, mortuus fuit; cuius *Propheta,* tamen cadaver attingere non *confirmatur* audebat. Sed quid sibi hoc vult? vel peccator fuit, vel Sanctus; si Sanctus quomodo Leo illum occidere ausus fuit? si peccator quomodo non dilaceravit cadaver? Respondeo vivus fuit peccator, mortuus, sanctus evasit: recipiendo quippe hanc castigationem patienter, pro peccatis suis, ei peccata condonata fuerunt, sicque sanctus evasit. Dum hic Propheta igitur in fornace tribulationis positus fuit, palea, & stipula erat; in hoc autem patienter ardendo, aurum evasit; ideoque Leo qui illi ut hominì non pepercerat, ut sanctum postmodum honoravit, & custodivit. Addiscamus ergo nos in omni tribulatione patientiam exercere; atque ita ut aurum pretiosum à Deo colligemur ad cælestes thesauros; Quod sua divina Majestas nobis concedere dignetur. Amen.

Hh

DIS;

## DISCVRSVS VNDECIMVS,

*Quis status magis optandus, prosperitatis, adversitatis,  
vel status medius; & quot occasiones le-  
tandi habeant afflicti?*

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

**N**on in copioso exercitu confi-  
dendum. num. 1.

An prosperitas melior sit adversita-  
te, inquiritur. num. 2. 3. 4. 5. 6. 7.

Tribulationem prosperitate melio-  
rem esse, probat a. num. 8. vsque  
ad 22.

Statum medium optimum esse pro-

batur. num. 23. 24. 25.

Argumenta prosperitatis refelluntur,  
& tribulatio bona probatur, a  
num. 26. vsque ad 32.

Prosperis timendum, & afflictis in  
Domino latandum. a. nu. 33. vs-  
que ad finem.

3. Reg. 20.  
31.

*Quam in-  
ceris eventus  
belli?*

**R**ex Syriæ Benadab,  
in copioso exercitu  
suo cōsusus, iactabat,  
& minabatur, se  
spolia Israel ante cōflictionem  
collecturum; cui meritō Rex Is-  
rael; Ne gloriatur accinctus aq̃e,  
ut discinctus, non gloriatur vide-  
licet miles, qui gladium ad pu-  
gnandum in latere portat, quasi  
jam inimicum superasset, &  
gladiō sepositō securā pace  
frueretur. Tanti siquidem sunt  
eventus belli, tam extraordina-  
rii successus, & non præmedi-  
tati casus; ut nullus sit præpo-  
tens exercitus, aut viribus supe-  
rior; qui sibi victoriam securē  
promittere possit: Sed semper  
metuendum, cum plusquam se-

mel visum fuerit, devictos mā-  
fisse, qui victoriam pugno con-  
cludere videbantur; qui verō se  
captivandos, aut occidendos ar-  
bitrabantur, nobilissimum vi-  
ctoriæ triumphum consecutos  
fuisse. Quis umquam credidif-  
set Gigantem Goliath à juvene  
Davide vincendum, & occiden-  
dum fore. Quodd armatus ab  
inermi; veteranus, ab inexper-  
to; Dux exercitus, à Pastore  
ovium; qui terrorem omnibus  
incutiebat, ab eo qui etiam à  
proprio fratre, & ab omnibus  
vilipendebatur, prosterneretur?  
Quis umquam arbitratus fuif-  
set, innumerabiles Madianita-  
rum copias à paucis Gedeonis  
militibus sine gladio aut lancea  
de-  
deleri

*Inimicus  
numquam  
contemnen-*

*duo,*



deleri debuisset? Quis suspicatus fuisset, potentissimum Holofernis exercitum à sola muliere in confusionem & ruinam adducendum? Nec sola Scriptura sacra, verum etiam historiae prophanæ similibus exemplis scitent. Darius ingenti numero militum confusus, & paruum Alexandri exercitum despicieus, noluit illi (ut faciliter potuisset) introitum in regnum Persarum prohibere: postea tamen sapius cum illo arma conferens, devictus cessit. Pariter multis sæpè accidit, qui de victoria se adeò securos putabāt, ut funes secum deferrent, quibus devicti ligandi essent: fortunā tamen contrariā succedente, iisdem illi victi fuerūt. Alii quoque pro pace iniqua ineunda, inimicis cuncta offerebant; illis verò renuentibus, desperatione audaciores redditi, ab uno extremo ad aliud, nobilissimā obtentā victoriā subito transierunt?

*Nullus triumphus ante victoriam canendus.*

2. Nimis ergo incerti, nimis varii sunt bellorum exitus; nec inimicus quantumvis vilis despiciendus; nec vlli quantumvis forti, & viribus, aut militibus pollenti Triumphus ante victoriam canendus. Licet ergo hic duos egregios bellatores in arenam adducam, qui impares nimium in valore, fortitudine & armis videbuntur; Nolite tamen, Auditores, subito victo-

riam alicui adscribere, sed relinquitte prius simul contendere, & furorem in se mutuo effundere; in fine quippe contentionis, absque errore, declarare poteritis, quis illorum mereatur palmam & triumphum. Sed ubi sunt hi bellatores? Ecce vobis *Adversitas cum prosperitate contendere audeat.* ambos adduco; prosperitatem nimirum, & adversitatem, seu tribulationem. Illa pomposa, elata, superba, fortis, & optimè armata, cymbalis & musicā comitata, & ab omnibus honorata; altera verò lacera veste, macilenta facie, infirma salute, armis spoliata, lamentis, & ejulationibus sociata, ab omnibus despecta, & contempta. Cum prosperitate tamen audacter confligere, nec locum illi cedere cupit: sed se illā nobiliorem, amabiliorem, & meliorem esse præfendit. Rationes ergo utriusque excipere oportet: prosperitas autem, quia primum locū apud omnes possidet, rationes suas primò proferre poterit; postmodū verò tribulatio suas adferet: quibus perceptis, justā contentionis sententiam enuntiare valebimus.

3. Primò ergo prosperitatis advocatus comparens, ita est exorsus; non opus est, Auditores, multis verbis causam meam probare, cum adeò clarè pateat, ut eam potius meo dicendi modo offuscare, quàm splendori reddere valeam. Nonne si-

*Prosperitas  
ab omnibus  
desideratur,  
& laudatur.*

quidem Peripateticorum princeps (quem omnes Philosophi & Theologi ea in parte sequuntur) asserit; *Bonum esse quod omnes appetunt?* Quid verò in mundo felicitate, divitijs, favoribus, & dignitatibus desiderabilius? Hæc autem omnia cum multis alijs bonis, ad aulam prosperitatis pertinent. Quid è contrà magis abhorrendum, fugiendum, & contemnendum, quàm adversitas & tribulatio? Non aliam quippe ob causam adversitas vocatur, nisi quia omnibus contraria, & unusquisque quantum potest ab ea faciem avertit, & fugit; nimis ergo verum est prosperitatem summum bonum esse, & adversitatem summum malum. Si hominibus credere nolumus, voci naturæ nostræ, quæ numquam fallitur, fidem negare non possumus. Hæc in animalibus irrationabilibus clarè patet, quæ solo naturæ ductu, quantò melius possunt, quarunt prosperè, & feliciter vivere; sequuntur bona tribuentes, fugiunt autem mala infligentes. Libenter placidos arripiunt cibos, amaros rejiciunt. Imò morbis gravati, medicinam sibi congruam acquirere norunt, ut sanitatem recuperent; quæ non minima prosperitatis pars est. Naturæ ergo sententiâ, bona est prosperitas, & mala ac fugienda adversitas; quis etiâ ab hac sententia appellare poterit? Nullus

videtur inveniendus Judex justior, minùs corruptibilis, aut magis supremus; cum vox naturæ, Dei vox sit, qui est auctor naturæ.

4. Quando tamen appellare *Prosperitas* vellet, ad quem posset recurrere, nisi ad Deum ipsum? Et hoc rectè desiderare, ipse siquidem præ omnibus alijs mihi favebit. An nescitis Deum in se felicissimum, & beatissimum esse, cunctaque illi prosperè succedere, ac longissimè adversitatem, aut tribulationem ab eo fugere? Nec eminenter solum felicitas in Deo reperitur, ut omnes perfectiones creaturarum; verum etiam formaliter; omni siquidem proprietate beatissimus & felicissimus est. Prosperitas ergo perfectio talis, quâ non reperitur major; illa est de qua Theologi dicunt; *Melior est ipsa, quàm non ipsa*: quidpiam denique divini participat. Hinc In Deo præ- Deus vult servos suos semper prosperas, hilares esse, nec illi placent obsequia, nisi in hilaritate exhibita. Ita testatur S. Paulus dicens: *Vnusquisque prout destinavit in cor- 2, ad Cor- de suo, non ex tristitia, aut ex ne- rint. 9.7. cessitate, hilarem enim datorem diligat Deus*; Rex quoque David, licet esset tempore legis veteris, quæ erat lex servitutis, & timoris, dicebat tamen; *Iubilate Deo Psal. 97.4. omnis terra, servite Domino in lætitia*. Deus insuper servis suis lætitiâ & prosperitatem promittit



mittit in hac vita, & magis in altera vita; ex qua omnes tribulationes, & aduersitates, exulare cupit; ita attestante dilecto discipulo: *Absterget*

*Apoc. 21. 4 Deus omnem lacrymam ab oculis sanctorum, & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra. Sed Deus numquid omnia bona simul congregavit in caelis? numquid beatitudo à Boëtio definita fuit; Status bonorum omnium aggregatione perfectus? Si ab hac ergo societate tribulatio repulsa fuit, quomodo audet se vocare bonam? Quomodo præsumat mecum de bonitate contendere, quæ in caelis propriam mansionem habeo?*

*Tres bonorum species.* 5. Ut autem tribulationem è regno bonitatis penitus expellamus, strictius hoc negotium discutiamus: tres species bonorum reperiuntur, bonum honestum, utile, & delectabile; in quo ex his tribulatio prosperitatem antecellere prætendit? in delectabili? Certè non, hoc enim capitalis eius inimicus, & dilectissimus filius prosperitatis, ideoque hoc relinquendo, videamus quid in alijs prætendat. In honesto fortè se partem aliquam habere præsumat? sed quam miserè decipitur? Quis enim nescit honestiorem, nobiliorem, & honoratiorem esse finem quam media? imò illa omnem honestatem, & bonum

ab illo recipiunt. Quis verò est ultimus finis hominis, nisi felicitas; hæc autem quid aliud est, nisi prosperitas in summo gradu? nulla ergo res ipsa honestior, nobilior, aut honoratior. An tribulatio utilior esse prætendit? Sed ad quem finem? ad felicitatem, cui illa contraria? si verò non erit ad felicitatem, quomodo potest dici utilis, non conducens ad verum nostrum finem? An ad virtutem dices? Ad hanc quoque utilissima est prosperitas, & contraria aduersitas.

6. Clarum est sine oratione *Orationem prosperitas non tribulatio adiuvat.* nullam nos virtutem possidere posse, ipsa quippe omnia impetrat, & custodit: sed aduersitas occludit os oranti, linguam præscindit, & cor occupat; ita ut non possit orare, vel si orat, nil boni efficit. S. Iacobus in infirmitate quid agendum sit edocet nos dicens: *Infirmatur quis in vobis? inducat Presbyteros Ecclesie, 14.*

*& orent super eum.* Non dicit infirmum orare debere, sed Sacerdotes super eum orare debere; sciebat quippe quàm difficile esset infirmum orare. Licet quoque afflictus vim sibi inferat, ut oret aut sacrificet, magni quid erit si bene faciat. Cum Aaron duos filios perdidisset, paulò post accidit illi sacrificium offerre, sed non observabat debitas cæremonias; unde à Moyse reprehensus, re-

H h 3 spondit;

*In nulla tribulatio reperitur.*

Levit. 10.  
19.

Spondit; *Quomodo potui placere Deo in ceremonijs, mente lugubri? Quæ excusatio Moyfi rationalis videbatur, unde dicit sacer textus; Recepit Moyses satisfactionem.* Animo denique mœsto, nil boni fieri potest. Idcirco Sa-

Eccli. 30.  
24.

piens suadebat dicens: *Tristitiam longè repelle à te: non solummodò impedias ne tecum moretur, sed longè à te repelle.* Hoc bene intelligit Satan, qui nulla potentiora arma possidet, quàm aduersitatem; quando enim voluit tentare S. Job, illum quæ ad blasphemandum inducere, non sciuit meliora invenire media, quàm illum omni dolore & tribulatione affligere.

Prosperitas  
bonorum oc-  
casio.

7. E contra quis dicere poterit, auxilia, commoditates, stimulos, quos ad bene faciendum proximis, & cælum acquirendum, secum adfert prosperitas? Quis est adeò abominabilis, & impius; qui thesaurum reperiens, sanitatem recuperans, aut magnam denariorum summam lucratus; ad blasphemandum se potius quàm ad laudandum Deum, aut gratias agendum

Psal. 48. 19.

disponet? *Confitebitur tibi cum benificeris ei, dixit Psalter;* de impio quodam; ita ut habere bona, etiam impios cogit ad benedicendum Deo. Quid de commoditate benefaciendi proximo, quam tribuit, referam? Afflictus invidet meliori sibi, impatiens est, promptus ad mur-

murandum, ad malefaciendum; & cogitandum, & si à malo abstinet, est quia non potest. Cui verò fortuna favet, lætatur alios hilares videns, compatitur miseris, consolatur afflictos, & eleemosynas tribuens, facillimè acquirit regnum cælorum. Ab hac *Proximo* commoditate cum afflicti quasi *compatitur*, privati sint, dici potest illis de *Proximo* esse optimum medium, in cælum ascendendi: quãdoquidem in die iudicii de his fiet rigorosum examen. Hoc medium succurrendi proximo adeò potens est, ut neminem ad infernum descendere permittat; nam teste S. Augustino misericordia in proximos se medium cõstituet, & non permittet illum transire.

*Habemus, inquit, abundantiam, quæ S. August. flammâ nostras oblatione unius pa-* homil. 39.  
*nis exstinguat; & ante fores gehennæ stat misericordia, & neminem permittit in carcerem mitti, & quicumque misertus fuerit, miserebitur ei.* Intelligis hæc, nisi tua obstinatio misericordiam divinam repellat, damnari non poteris: quæ ergo maiora bona, à prosperitate, & divitijs desiderari possent? His dictis tacuit prosperitas.

8. Adversitas his auditis ser- *Prosperitas*  
monem sic exorfa: ingentia certè *bona, fallu-*  
bona hæc apparent, Auditores; *cia sunt.*  
sunt tamen maiora mala quæ prosperitas possidet, his enim unumquemque capit, & decipit; adversitas autem si quidpiam mali



mali habet, aperte demonstrat, aperto vultu insurgit; unde facile te ab illa defendere potes, prosperitas autem blandā amici faciem exhibens, facta inimici intentat; sub delicatis cibus, & voluptatibus venena abscondita tegit: gladium quō te feriat, sub chlamyde bonitatis defert, hanum quō te capiat, sub delictijs & divitijs abscondit. Sic praeclare testatur Boëtius; *Semper species felicitatis, blande mentitur; adversa autem semper vera est, illa fallit, hac instituit.* Inter multos Græcorum duces, qui ad bellum Trojanum perrexerūt, duo præcipui extiterunt, Ajax, & Vlysses; ille viribus corporis insignis, hic verō astutiā, & sagacitate ingenii præditus. Ille armis potens, hic dicendi modo celebris; ille cōtra corpora fortitudinē exercebat, hic eloquentiā animos emolliebat: ille terrebat, & occidebat inimicos, hic autem illis insidias tēdebat, decipiebat, & vanam illorum spem reddebat. Obsidione finitā, & Trojā destructā; à Græcis disputatum est, quis inter hos remedium potentius ad victoriam obtinendam contulerat, & majora inimicis damna intulerat; votis omnium Vlysses prælatus fuit, ipsique palma & corona tributa. Non aliter mihi videtur in exercitu infernalium tentationum, ut Ajacem adversitatem esse, prosperitatem verō

ut Vlysem ambo invictissimos duces; sed qui armis, & modis diversis contendunt, adversitas ut inimicus apertus, prosperitas verō ut amicus fictus, & insidiosus: illa se timere faciens, hæc se amare; illa apertō Marte, hæc insidijs occultis; illa ut impatientes, & desperatos reddat; hæc ut superbos, & sensuales efficiat: si ergo à maturo iudicio Doctorum Græcorum discedere nolumus, confiteri oportet, multò majora esse mala quæ a prosperitate recipimus, quàm quæ ab adversitate.

9. Si verō Concilio veterum Græcorum utpotē Gentilium non assentitis, plures SS. Patrum auctoritates adducam, qui omnes ejusdem sunt opinionis. S. S. Ambrosius inquit; *Plurimos super plantaverunt secunda res, quos supplicia acerba non fregerunt.* Hinc factum est, inquit, quod Deus non contentus, se probasse constantiam Josephi in adversitate, ut melius illa fuisset cognita, ad fortiorem adversarium, prosperitatem nempe adducere voluit; *Quia, inquit, contumelia virū frangere non potuerunt, mutata est tentatio longe asperior, specie prosperorum.* S. Gregorius Nazianzenus huic opinioni quoque subscribit, dicit enim: *Profecto facilius esse videtur adversam fortunam ferre, quàm secundam conservare.* Experientia quoque idem probat; Nos, qui cum bello premeremur

*ut Ajax adversitas ut Vlysses prosperitas.*

*Plura mala prosperitas quàm adversitas infert. S. S. Ambrosius inquit; Plurimos super plantaverunt secunda res, quos supplicia acerba non fregerunt. Hinc factum est, inquit, quod Deus non contentus, se probasse constantiam Josephi in adversitate, ut melius illa fuisset cognita, ad fortiorem adversarium, prosperitatem nempe adducere voluit; Quia, inquit, contumelia virū frangere non potuerunt, mutata est tentatio longe asperior, specie prosperorum. S. Gregorius Nazianzenus huic opinioni quoque subscribit, dicit enim: Profecto facilius esse videtur adversam fortunam ferre, quàm secundam conservare. Experientia quoque idem probat; Nos, qui cum bello premeremur*

Boëtius  
lib. de  
consolat.

Ajax, &  
Vlysses insi-  
gnes duces.

ex persecutionibus robur comparavimus, postquam collecti sumus, defluximus. S. Hieronymus quoque exemplo totius Ecclesiæ idem

S. Hieron.  
in vita S.  
Malchi:

confirmas, inquit; Persecutionibus crevit, martyrijs coronata est; ipsa postquam ad principes Christianos venit, potentiâ quidem, & divitijs major, sed virtutibus minor facta est. S. Joannes Chrysost. pulchrâ ratione idem demonstrat, dicens tribulationem, instar fortis catenæ esse, quæ vitia ligat, à prosperitate soluta; verba ejus hæc sunt; Semper egemus Dei providentiâ, maxime cum liberamur à malis; alligatam belluam non ita timemus, ut emissam, ita vitium, non est adeo timendum in afflictione, sed post remissionem.

Vita com-  
moda peri-  
culosissima.

IO. S. Bernardus quoque terræ, & maris similitudine demonstrat, quânto plus sit periculosa prosperitas, quàm adversitas; vitam quippe prosperam, mare navigatium assimulat, qui enim mare navigant, sedendo, dormiendo, bibendo, sine aliqua incommoditate perveniunt quod volunt; sed hæc commoditas, numquam caret periculo; cum sæpius inopinata tempestas ferigens, navem omniaque conquatiens, ac undique turbans; merces omnesque navigantes in profundum deficit: Qui navigant mare enarrant pericula eius, inquit Sapiens; in adversitate autem vivere, est quasi iter terrestre cōficere, difficile absque dubio;

Eccli. 43.  
26.

in quo montes, & valles, variæque impedimenta, quæ nos retardant, & defatigatos reddunt; sed iter solidum est, nullum in eo submersionis, aut perditionis periculum, ideoque, inquit, S. Bernardus; Nemo nostrum charissimi, planâ mollioris via superficie delectatus, iter illud marinum sibi commodius arbitretur, magnus hic campos montes habet, invisibiles quidem, sed eò ipsò periculosiores, laboriosior forte via videtur inter ardua collium, & aspera rupium, sed expertibus longè securior, & desiderabilior invenitur, & alibi licet multos frangat adversitas, tamen multò plures extollit prosperitas: Huic proposito applicat illud Psalmi; cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis; de illis siquidē quos à sinistris tenet, id est, tribulatis, cadent milles; de illis verò quos à dextris habet felices nempe, & prosperos, decem millia.

S. Bernard.  
sermone 2.  
Palmariū.

II. Magis in favorem tribulationis loquitur S. Augustinus in psal. 30. dicens: Periculosior est res prospera animæ, quàm adversa corporis. Prudenter quoque non dicit periculosiorem esse animæ prosperitatem, quàm adversitatem; sed illam animæ periculosiorem, quàm hanc corpori, quia omne malum adversitatis videtur corpori convenire, & S. Augustino non sufficit dicere, animæ plus damni adferre prosperitatem quàm adversitatem, hoc siquidem clarè patet; sed majus quàm

S. August.  
in psal. 30.

Prosperitas  
plura dam-  
na infert  
animæ, quàm  
adversitas  
corpori.

letem  
s.

psal.

Tribulatio  
non in-  
im, s.  
amicus  
Prov.



quàm adversitas inferat corpori. Alibi quoque hanc difficultatem explicat, & majus periculum prosperitatis, exemplo vasorum fictilium indicat, quæ si subito ac formata sunt, antequam in fornace mittantur, ponantur in aquis, dissoluntur; sed si in fornace coquantur, indurantur, & fortiora redduntur, ita ut postea aquis resistere possint. Pari modo rectè dicamus vasa fictilia nos esse, iuxta dictum Salvatoris: Sicut lutum in manu figuli, sic vos in manu mea dicit Dominus. Prosperitas est aqua, adversitas ignis iuxta illud Psalmistæ: Transivimus per aquam, & ignem; si homo ergo in aqua consolationis, & prosperitatis positus fuerit, facillimè dissolvitur, & corrumpitur; si autem in fornace tribulationis, fortior & constantior redditur. Eiusdem opinionis sunt omnes alii Patres.

*Tribulatio non inimicus, sed amicus.*

Prov. 27.6.

12. Malè ergo dixi tribulationem inimicum apertum fuisse, quia non inimicus sed amicus est, & talis ut major haberi non possit, de quo dictum; Meliora sunt vulnera diligentis, quàm fraudulenta oscula odio habentis. Quia si te lædat, si pungit, si affligit, omnia propter majus bonum tuum facit; ideoque tantò magis bonum est adversitas, quàm prosperitas; quantò magis desiderabilis amicus, qui tuo beneficio se fingit inimicum, quàm

inimicus, qui ut magis te offendant se fingit amicum. Si verò advocatus, prosperitatis in favorem suum argumentabatur à principio Philosophico; Bonum est quod omnes appetunt, multò magis mihi argumentari licebit à definitione Theologica, quandoquidem à Theologicis dicitur; Bonum est sui communicativum, & diffusivum. Sponsa in Canticis ut sponsum suum laudaret, dicebat: Oleum effusum est nomen tuum. Sed quid magis per orbem diffusum, quàm tribulatio? Quis tribulatio eam non abundat? Quo in loco sui communicativum, prosperitas non reperitur ingens copia? Tribulatio insuper communicativa est, quia ad cõpassionem, & dolorem movet etiam illos, qui non patiuntur, sed solùm vident vel audiunt. Audis quendam miserabiliter occisum, & subito cor tuum inde affigitur. Quid hoc sibi vult? tribulatio est communicativa sui, in omnes qui hoc viderunt, vel audierunt. Prosperitas autem non solum in paucis reperitur, verum etiam non se diffundit, quin imò contrarium causat effectum; adeò siquidem longè abest, ut quis naturaliter gaudeat de alicujus felicitate, ut potius varii effectus invidiæ, tristitiæ, & amaritudinis in ipso nascentur. Qua de causa hoc? Quia prosperitas non est bona, idcirco non est sui diffusiva, ut tribulatio in hac vita, & gloria

li beato.

beatorum in altera vita; unusquisque enim ita gaudebit de gloria proximi, quam de propria. Has rationes nimis subtiles relinquentes, ad probationem solidarum veniamus.

*Tribulatio exultat.*

13. In primis ergo si quispiam scire potuit, quid tribulatio, & prosperitas esset, fuit Patriarcha Joseph; qui infans venditus fuit genti extraneæ, & in terram peregrinam, ut mancipium abductus; deinde calumniatus, afflictus, & diffamatus ut adulter, suo Domino infidelis, & ingratus, utque talis plurimis annis incarcerationis fuit. Experientiâ quoque didicit quid esset prosperitas; subito quippe ex carcere, non solum liber redditus, verum etiam vice-*rex* Ægypti constitutus; ex subjectione servitutis, ad gubernationem totius Ægypti; à diffamatione, ad exaltationem & summum honorem ex templo pervenit. Qualem creditis opinionem habuisse de tribulatione, & prosperitate? S. Augustinus hoc egregie colligit, ex modo quo se gessit cum Patre suo Patriarcha Jacob. Notat hic S. Doctor, Josephum optimè potuisse Patri intimare, se non solummodò vivum, & liberum esse, verum etiam summoperè exaltatum, & Dominum pulcherrimæ regionis; non enim plus distabat Patria Jacob, ab Ægypto quam trecentis miliaribus Ita-

*S. August. serm. 82. de tēpore. Prosperitas deprimat.*

licis. Nihil tamen effecit, donè propter adventum fratrum, quasi coactus fuerit, se manifestare; ita ut reliquerit præterire septē annos abundantiae, & incipere alios septem penuriae, nec unquam resoluit mittere ad Patrem suum nuntium de sua salute, & suprema dignitate. O qualis filius, exigua charitate prædictus fuisse videtur. S. Augustinus inquit non fuisse charitatem exiguam, sed maximum amorem Sapientiae cōiunctum, & particularem prudentiam divinam: *Ut sanctum Iacob velut aurum purgatum in futuro iudicio ubi supra, præservaret*; Disposuerat Deus, ut Joseph illum in dolore relinqueret.

14. Noverat Joseph, experientiâ, quantum bonum fuisset in tribulatione, sciebat Patrem suum vitam doloribus plenam ducere, quia se mortuum credebatur. Dicebat ergo si Patri meo, annuntio salutem, & dignitatem meam, omnem moerorem relinqueret, & totaliter gauderet: non igitur eum tantò bono privare cupio, amor meus filialis non suffert, ut rem adeò charam & utilem illi auferam. Relinquamus eum ergo in suspicijs, & planctu, imò augeamus illius tribulationem, & dolorem, auferendo Benjamin alterum dilectum filium; interim dolore quem ego quoque sentio de sua absentia, mea excellētia & prosperitas

*Ingens boni in tribulatione.*



# DE TRIBVLATIONE.

prosperitas paulò minuetur, quæ  
alioquin periculosa mihi foret.

*Joseph tri-  
bulationem  
pro beneficio  
accepit.*

15. Ipsum quoque tribula-  
tionem bonam æstimasse, &  
persecutionem à fratribus exci-  
tatam, pro beneficio accepisse,  
colligit Philo Judæus, ex eo,  
quòd Joseph in saccis fratrum  
pecunià reponere iussisset, quasi  
pro beneficio persecutionis eo-  
rum; Aded, inquit, penam ab eis

*Philo Ju-  
dæus in li-  
bro de Jo-  
seph.*

abstinuit, ut tamquam bene meritis  
daret munera, reddidit pretiò, quasi  
eò veller solvere beneficium persecu-  
tionis, ejectionis in cisternam, vendi-  
tionis in Ægyptum. Nec Jacob  
contrariæ opinionis fuit, quàm  
Joseph filius suus; qualiter enim  
creditis illū in Ægyptum per-  
rexisse? quò animò, quò affe-  
ctu, quā intentione? An dubium  
esse posset, illum non valde ala-  
criter eò perrexisse? non fuisse  
magis desiderio, & affectu,  
quàm pedibus delatum, ut non  
solum videret dilectum Jose-  
phum, verum etiam tantā di-  
gnitate exaltatum? ut vivum  
amplecteretur filium, quem tot  
annis mortuum planxerat? ut  
videret Ægypto dominantem,  
quem jam in pulverem reda-  
ctum credebat; ipsumque à  
paupertate & penuria Patriæ  
sue ubi fame afflictus erat, ad  
possidendas copiosas divitias

*Cur Iacob  
prosperita-  
tem timuit.*

Ægypti pergere? Longè tamen  
à veritate aberit, qui hoc cogi-  
taret; non enim sine magno ti-  
more, & sollicita anxietate hoc

iter peragebat Jacob; sed tanto  
timore eò sedebat, ut opus fue-  
rit, Deum eum consolari, & in  
mentem adducere, eum fortis-  
simum esse, & protectore sem-  
per fuisse, ita enim illi dicebat:  
*Iacob, Iacob, ego sum fortissimus Deus*  
*Pater tuus. noli timere descende in*  
*Ægyptum.* Quam verò occasio-  
nem timendi habebat? Ut ab  
amicis bene excipiaris vadis eò  
Iacob, & non ad præliandum  
cum inimicis; ad regionē abun-  
dantem, & pacificam tendis, &  
non in desertum, aut locum de-  
relictum, vel à latronibus cir-  
cumseptum; à filio dilecto vo-  
catus es, non à tyranno. Timer  
difficilem fore reditum in pa-  
triam: timet ne depravati Ægy-  
ptiorum mores, corrumpant filios  
suos, ideoque à Deo deferantur.  
Timer denique, inquit merito  
Josephus Hebræus, ne multa  
prosperitas, & abundantia bono-  
rum temporalium, quā in Ægy-  
pto frui deberet, fuisset illi oc-  
casio ruinæ: opum cognos-  
cens quanto periculosior pro-  
speritas adversitate fuisset.

16. Pari modo Abraham  
insigni victoriâ contra quinque  
reges obtentâ, postquam Loth  
cognatum suum liberaverat, &  
videbatur, nullos habere inimi-  
cos metuendos, magis quàm  
antea timuit, & à Deo conso-  
latus fuit: *Noli timere Abraham,*  
*ego protector tuus sum, & merces tua*  
*magna nimis.* Ex his verbis colli-  
gere

*Gen. 46. 2.*

*Abraham  
tem timuit.*

*Gen. 15. 1.*

gere possumus, duo Abraham timuisse: primò ne fuisset à prosperitate devictus, & inductus ad committendum aliquod peccatum: secundò licet ab illa non fuisset devictus: illi tamen inservisset hic pro mercede sua, unde in altera vita nulla expectanda foret, aut ad minus multò minor. Primo attulit Deus remedium dicens: noli timere Abraham à prosperitate te vincendum, quia ero protector tuus, & exhibebo tibi umbram, ut sol felicitatis temporalis, non tibi noceat. Quoad secundum consolabatur illum Deus pari modo, dicendo, mercedem suam non auferendam, aut diminuentiam, sed magnam nimis fore, videlicet Deum ipsum. Deciperet, si ejusdem opinionis non dicerem fuisse Josue, quod ex divisione terre promissionis colligendum puto: dum enim filijs Israel per tribus suas eam divisisset, pro se magis sterilem, asperam, & montosam retinuit: ut notat S. Hieronymus, dicens in Epitaphio S. Paulæ, illam valde miraram fuisse quòd pessimam terram sibi elegisset: *Mirata est, inquit, quòd distributor possessionum, sibi mortuam, & aspera delegisset.* Quid certe illum ad hanc electionem movere poterat, nisi meliorem fore laborem, & tribulationem, quam ex illa terra recepturus erat, quàm commo- ditatem & delicias, quas alia in

parte habuisset.

17. Sed quid mirum illos <sup>Romanis pro-</sup> Patriarchas hoc intellexisse, <sup>speritatem</sup> quandoquidem magna ex par- <sup>simoniam</sup> te à gentibus cognitum fuerat? Dum siquidem in Senatu Romano de destructione Carthaginis civitatis inimicæ ageretur, opinio Sapientiorum fuit conservari debere, non propter bonum ipsius, sed propter utilitatem Romanorù. Sed quod bonum receperat, aut recipere poterat Roma à Carthagine? imò quod malum ab ipsa perpessa non fuerat? deleti fuerant exercitus, occisi milites, & duces, ad rebellionem aliæ civitates adductæ, & multæ ex illis à fundamentis erutæ: lacus sanguine suorum civium facti & libertas illorum in periculum adducta. Ingentia damna hæc videbatur Sapienti populo, sed utilitates maximæ sapientioribus, quia erant tribulationes, persecutiones, & pericula, unde suadebatur non destruendam. Cum tamen consilium illorum, executioni mandatum non fuerit, ruina civitatis Romanæ secuta est: cui multò plus damni attulit Carthago destructa, quàm armata; plus desolata, quàm victoriosa; plus exterrita, quàm exterrens. His & similibus eruditus Galba <sup>Tacitus</sup> Imperator, adoptans in filium, <sup>lib. 1. Hi-</sup> & instituens hæredem Romani <sup>storiarum</sup> Imperij, Pisonem Licinianum, prudenter illum instruxit, ut   
virtutes

Josue pro-  
speritatem  
simul.

S. Hieron.  
in Epitaph.  
S. Paulæ.

Tacitus

lib. 1. Hi-

storiarum



virtutes quas in adversa fortuna exhibere deberet, teneret in prospera, quæ majori impetu insurgeret; quia inquebat; Secunda res acrioribus stimulis animum explorant, felicitate corrumpimur.

Cor Elisei  
duplicem  
spiritum po-  
stulavit.

18. Hoc optimè intellexit. Eliseus Propheta, ideoque dum magistrum suum Eliam in cælum conscendere videret; rogabat ut duplicem spiritum impetraret;

4. Reg. 2, 9. fiat in me duplex spiritus tuus. Videbatur hæc petitio multum arrogans; Quid enim, inquis Elisee? Nonne sufficit tibi spiritus magistri tui? nonne sufficiet discipulo ut sit sicut magister eius? imò nonne ingens, & copiosus fuit spiritus Eliæ. Ut aliquis illo cōtentus esse possit? nonne cælum iuxta voluntatem suam, clausit, & aperuit? nonne vitam mortuo restituit? nonne ignem de cælo descendere fecit, multosque vivos cōbussit? nonne Prophetas Baal occidit? nonne à corvis pastus fuit? Ab Angelis & Deo visitatus? Quid amplius velles o Elisee? Huic difficultati vario modo respondent expostitores, inter reliquos excellentiùs S. Augustinus dicit hanc petitionem non fuisse irrationabilem, quia Eliseus fuit Propheta honoratus, æstimatus à principibus, & regibus, ubi Elias fugiebat, & persequabatur per desertum, & montes; Eliseus, inquit, cum magno honore, & sa-

culi dignitate, virtutum, & Propheta mirabil. illa donum habuit, quod Elias profu- Scriptura. gus, & persecutus in montibus, & speluncis, degens, & ejectus ab hominibus retinebat? Quasi diceret Eliseus, ubi major necessitas, ibi majori opus auxilio; tu Elia vitam duxisti a speram, tribulationibus, & persecutionibus plenam, ideoque non tantò spiritu indigebas; ego autem qui honorari debeo, & in civitatibus habitare, ab omnibus reveritus ut Propheta, in majori ero periculo, ideoque duplici spiritu egeo: fiat ergo, in me duplex spiritus tuus.

19. Amplius dico, non solum prosperitatem magnam, Exigua pro- qualis fuit illa Elisei, qui à regi- gnas ma- bus, & ab hominibus honora- gnas tribu- tus, & exaltatus erat: sed mini- lationem de- struit. mam æquali fortitudine posse cum majori tribulatione contendere, ut hominem subvertat clarissimam ecce vobis probationem adducam. Qualis est major tribulatio? communiter existimatur tribulatio mortis, quando potissimum gravibus tormētis comitata venit, qualia SS. Martyres sustinuerunt. Ut autem vim hujus tribulationis Ecclesia exprimeret, utitur similitudine fornacis ardentis; Tam- Sap. 3, 6. quam aurum in fornace probavit eos: similitudine à dicto Sapientis accepta; Quoniam in igne probatur aurum, & argentum, homines verò receptibiles in camino humilia- tionis. Inter prosperitates, qualis est

est minor? illam ego minorem  
iudicavero, quæ non in factis,  
nec substantia consistit, sed in  
uno verbo ex ore adulatoris  
procedente; quid enim levius,  
magis vanum, aut momentaneum  
esse potest, quam hoc verbum?  
Hoc tamen tantam habet vim  
ut fornaci ardenti comparetur;  
Quomodo probatur in conflatorio  
argenti, & in fornace aurum, sic  
probatur homo ore laudantis. Non  
dicit homo qui se probat divi-  
tibus, dignitate, & honore, illa si-  
quidem probatio nimis pericu-  
losa foret, sed qui firmus, &  
constans manet & ad unum ver-  
bum laudis; potest dici aurum  
in igne probatum, cogita ergo  
quam erit difficile firmus ma-  
nere in majori prosperitate.

Proverb.  
27. 21.

In prosperi-  
tate maxi-  
mè timen-  
dum.

Iob 2. 10.

20. Tam difficile est in pro-  
speritate se rectè gubernare, ut  
ne quidem illa quam à divina  
manu recipimus, sine timore  
haberi possit. Ita testatur Job  
dicens: Si bona suscepimus de manu  
Domini, mala autem quare non sus-  
cipiamus? Quasi diceret, expe-  
rientiâ scimus, à divina manu  
nos semper bona suscipere, quia  
illa fons omnis bonitatis; quare  
ergo illa quæ mala apparent,  
non recipiemus libenter? Cum  
enim à sua manu, non nisi bona  
venire possint; de prosperitate  
tamen agendo, oportet timere  
illam de divina manu recipere.  
Multa pro his exempla adduce-  
re possemus, ut de Saule, de Sa-

lomonte, & alijs: sed unicum ab  
Evangelio sumptum, nobis suf-  
ficiet, quod tamen millia homi-  
num comprehendet. Salvatorem  
nostrum trans mare Tiberia-  
dis euntem, secutæ sunt turbæ  
multæ, & ab ipso in deserto sa-  
turatæ, miraculoso convivio;  
postea autem cum absconditus  
lateret, ab ipsis magnâ diligen-  
tiâ quæsitus fuit, quibus Salva-  
tor improperebat dicens: Amen, <sup>Etiā a Deo recepta timenda.</sup> Joan. 6. 26.  
amen dico vobis, queritis me non  
quia signa vidistis, sed quia mandu-  
castis ex panibus, & saturari estis.  
Mirandum hoc certè, nonne  
paulò ante Joannes dixerat; Se-  
quebatur eum multitudo magna, quia  
videbant signa quæ faciebat. Quo-  
modo ergo iisdem dixit Salva-  
tor; Queritis me, non quia vidistis  
signa, sed quia manducastis ex pani-  
bus? Oportet magnâ fuisse mu-  
tationem effectam, in corde ha-  
rum; ubi enim primò ex devo-  
tione sine aliquo lucro Domi-  
num sequebantur, postea lucro  
deditæ, & adeò vili, quale est sa-  
turari pane hordeaceo, ut pro-  
pter hoc solum Dominam se-  
cutæ fuerint. Sed quæ occasio  
repentinæ adeò mutationis? Non  
aliā certè assignare scirem,  
quàm quòd semel absque vilo  
labore in deserto saturatæ fue-  
rint. Parva illa prosperitas de  
manu Domini recepta, etiam  
miraculosè facta, omnem eis  
devotionē abstulit, quam tribu-  
latæ, & afflictæ assecutæ fuerant.

21. Sed



*Prosperitas  
adversitatis  
opposita.*

21. Sed quid prosperitatem adversitati comparo, quasi similes essent; oppositionem potius facere deberem, quam comparationem; ubi siquidem prosperitas ad malum accendit, adversitas stimulus bonorum est. Illa animam vulnerat, hæc illam curat; illa animam quasi inebriat, & lumen rationis aufert, hæc ignorantiae nebulas detergit, & mentem clarificat; illa superbiam nos inflat, hæc per humilitatem diminuit; illa bonos mores corrumpit, hæc malos mores evellit; illa proprias passionibus fortificat, hæc illas mortificat: illa materiam, & fomēta vitij ministrat, hæc occasionem virtutibus tribuit: illa similis est cælo sereno, quale fuit tempore Eliæ, pulchrum visu, sed sterilitatis, & mortis occasio, hæc similis est cælo, nubiloso & obscuro aspectu, sed abundantiae & fecunditatis terræ occasio: illa ut clarus fons Narcisci, qui ipsum inamortum miserè perire fecit, hæc ut mare turbatum, quod non relinquit inamortari de nobis, & ad portum æternæ salutis suspirare facit: illa denique nobis viam infernalem patefacit, & hæc nos in semitis æternæ vitæ constituit. Ante dicta mille exemplis probare possem: ut de Adamo qui in delicijs paradisi offendit Deum suum: & postmodum ad terræ culturam destinatus, & gravi jugo

mortis oppressus ad illum se convertens, poenitentiam egit. Filii Jacob in abundantia veniderunt fratrem suum Josephum, & in penuria tantum, & tribulatione ad Deum convertuntur, & errorem suum agnoscunt; David pauper & afflictus, sanctus erat, quando autem tribulatione privatus fuit, adulter & homicida factus est. Antiochus sanus, & in prosperitate constitutus prophanavit templum Dei; infirmus, & afflictus, misericordiam à Deo postulabat. Filius prodigus prosper, & dives Patrem dereliquit; à paupertate & fame afflictus, ad illum reverius est. Populus Hebræus in servitute Babylonica, & Egyptiaca, non idololatravat, sed zelabat legem Dei sui; in terra promissionis prosperitate fruens, vitulos adorabat, & mille scelera committebat; sicque de alijs multis. At in re tam clarâ non est tempus consumendum.

22. Vos ergo divites, sani, honorati, & in prosperitate constituti, qui creditis vos esse felices, recognoscite miseriam vestram, plangite infelicem vestrum statum, & invidete tribulatis; quia multò melior est illorum status quàm vester, si intelligeretis. Verum est illud dictum Demetrii, nullam esse personam infeliciorem illâ, cui necdum aliqua infelicitas addit.

*Prosperitas  
ad vitia,  
adversitas  
ad Deum  
incitat.*

*Multò melior tribulatio quàm prosperitas.*

Jacobi 5.1. *dic. Agite nunc divites, optimè dicebat S. Jacobus Apostolus; plorate ululantes in miserijs vestris; exsurgite nunc divites, non attendatis delictis, plangite, & suspirate, ululate, propter dolorem miserationum vestrarum; in numero plurali inquit, ut indicet plures esse miseria; subduntur enim miserijs corporis, & animæ; præsentis vitæ, & futuræ; peccatorum, & poenarum. Infelices sunt, ut inquit S. Ambrosius de divite quodam, de quo S. Lucas agit: Infelices in præsentibus bonis, infeliciores in futuris. Necdum tamen illos condemnamus, nisi prius auditâ sententiâ, quam in secunda parte, proferemus.*

S. Ambrosius  
serm. 2.

## SECUNDA PARS.

Inter duos  
litigantes  
tertius gau-  
det.

23. **Q** Vandoque accidit ut duobus inter se litigantibus, de aliqua re, dum unus alterum impedit, tertius quidam superveniens, sine labore possessionem arripit. Ita narrat Titus Livius accidisse duobus populis inter se de confinijs litigantibus, qui Romanos pro iudicibus eligentes, illisq; legatum mittentibus, ambobus silentium imponens, Romanos Patronos constituit. Ita quoque in præsentî contentione accidere timeo, ut prosperitate, & adversitate inter se de majori æstimatione contendente, ter-

tius aliquis superveniens, illam acquirat: scitis qualis ille esset status medius, in quo vivit homo nec in alta nec in submissa fortuna, ut communiter dicitur; non est dives, nec pauper, sed cōmodus; non est magnus, nec parvus, sed mediocris; non vilipensus, nec honoratus, sed in suo gradu relictus. Hic ergo melior omnium videbitur, non enim angustias divitum habebit, nec tribulationem pauperum. Non habebit occasionem <sup>scaturit</sup> insuperbiendi, nec desperandi; <sup>diu opti-</sup> non erit odio habitus, nec con-<sup>min-</sup> cultatus: non abundabit tot cibis, ut nauseat, nec morietur fame. Hoc videbatur insinuare Poëtæ, in admonitione quam Dædalus filio suo dabat, ne nimis altè, vel nimis humiliter volaret, sed in medio sisteret. Vulgaria quoque sunt Proverbia quæ statum medium, optimum dicunt, ut sunt illa; *Medium tenere beati; in medio consistit virtus; in medio iustissimus ibis; & Dædalus ad Icarum, inser utrumque vola.* Quod autè magis æstimandum, Salomonem dedisse sententiam in favorem hujus status, dicens in sapientia sua ad Deum: *Mentem tuam ne dederis divitiis, & divitias ne dederis mihi: tribue tantum victui meo necessaria.* Prov. 30. 9.

24. Ejusdem opinionis fuit <sup>probatum</sup> insignis illa Catharina Angliæ <sup>exemplis</sup> regina, uxor Henrici Octavi, quæ dicere solita, si aut maximè afflicta, aut felicissima esse debuisset,

Prim  
claus  
voren  
spert



debuisset, potius afflictionem elegisset, quam prosperitatem; magis tamen statum medium optaret. Hic securior à fortunæ casibus apparet, quæ ad instar fulminis solet altas percutere tures, & non humilia ædificia, nec aded injurijs aliorum hominum expositus; unde rectè

Hor. lib. 2. dixit Horatius:

Ode 10.

*Auream quisquis mediocritatem  
Diligit, tutus caret obsolei  
Sordibus tecti, caret invidendâ  
Sobrius aulâ.*

Hic placidè properat ad portum æternæ vitæ, non agitur undis contrariæ fortunæ, nec impetuosus ventis prosperitatis ad scopulum confringitur. Hic à delicijs & voluptatibus prosperitatis non decipitur; nec ab adversitatis ictibus cōquassatur, aut vincitur: Ita ut ab una, & altera parte liber existens, videtur sine dubio, & uni & alteri hic status anteponi; ut apertè prælatus fuit à Peripateticorum principe.

*Prima conclusio in favorem prosperitatis.*

25. Quid ergo nunc dicendum tempus siquidè esset hanc litem decidendi? Ut omnibus igitur satisfaciamus, unicuique aliquid concedendum est. Tres ergo pono conclusiones; Prima est, considerando has res prout in se sunt, & non secundum circumstantias accidētales; melior omni alio statu est prosperitas, & quantò major, tantò melior. Hæc conclusio mihi satis clara

videtur; non enim negare possumus, principem, honoratum, & victorem esse, &c. res valde bonas esse; utque tales ab omnibus desiderari, reputari, & à Deo ipso ut gratiæ particulares concedi. Secunda cōclusio est, *Secunda conclusio pro statu medio.* quòd considerando conditionem vitæ humanæ, pericula, & casus fortunæ; ut vitā quietam, & pacificam agamus, optimus est status mediocris. Hæc conclusio probatur ex rebus suprà dictis, particulariter ex auctoritatibus allegatis, quæ nisi hoc sensu, commodè intelligi non possunt. Tertia conclusio est, ut *Tertia conclusio pro statu tribulationis.* virtutes assequamur, præcipuè in gradu perfectò, & cōsequenter gloriam cælestem, suprà omnes juvat adversitas, & tribulatio. Hinc Propheta Isaias describens prosperos successus Ecclesiæ, & loquens de justis sub metaphora arboris, dixit: *Isaiæ 41. 19* *Dabo in solitudinem cedrū, & spinam, myrtum & lignum Olivæ; ponam in desertum, Abietem, Ulmum & Buxum.* Ex septem his arboribus, una tantum domestica, & fecunda, Oliva videlicet; aliæ steriles, & silvestres; illa Symbolum hominis felicitis, juxta dictum Davidicum; *Filii tui sicut novella Olivarum in circuitu mensæ tuae*, hæc symbolum afflictorum, & tribulatorum, tum quia in apertis campis sitæ sunt absque ullo fructu; tum quia ad fabricandas domos inserviunt, *secantur,*

cantur, scinduntur, & in mille partes finduntur. De tribulatis ergo multi cælum ascendunt, de felicibus verò & prosperis pauci. Hæc conclusio ex supradictis probata manet; in sacris historijs habemus majores sanctos per hanc tribulationis viâ cælos ascendisse; super omnes autem caput nostrum Christus hanc viam elegit; hic enim est finis ob quem creati sumus, & vera mensura quâ omnia bona nostra mensurari debent. Sequitur ergo palmam bonitatis, absolurè tribulationi concedendam esse.

26. Quid modò dicitis vos qui prosperitatem defenditis? Hanc ab omnibus amplecti, & adversitatem omnes fugere? Dicere possem homines freneticos, & infirmos fugere salutarem medicinam, & desiderare cibos sibi plurimum nocivos. Possem negare tribulationem ab omnibus fugitam, & prosperitatem amplexatam; quia Sapientiores hanc fugiunt, & illam sequuntur. Sed concedam vobis omnia, scitis quare prosperitas amplectatur? quia parùm boni quod habet, subito manifestat, & in fronte gerit; malum autem quò vexatur abscondit. Tribulatio verò bonum suum ut præciosum thesaurum abscondit, & amaritudinem tantùm mōstrat. S. Paulus de tribulationibus suis loquens ait: *Quasi morientes, & ecce vivimus, ut castigati, & non*

*Hæc sola bona est.*

*Cur prosperitas à multis amplectitur.*

2 Corint.  
6. 9.

*mortificati quasi tristes, semper autem gaudentes.* S. Anselmus hic notat, quod verbis, *morientes, tristes, & castigati*, est adjuncta, particula *quasi* vel, *ut*, quæ denotat similitudinē, & diminutionem; quia tribulationes solam apparentiam, & similitudinem, mortis, castigationis, & tristitiæ habent; sed verbis, *vivimus, gaudemus*, nihil adjungitur, nec est particula diminuens, quia lætitia, & salus, quam adferunt, vera est & realis. Ad Hebræos quoque scribit: *Omnis autem discipulus* Ad Hebræos 12.  
*na, in presenti quidem videtur non esse gaudium, sed mœroris:* ubi notat II.  
Theophylactus, bene dixisse Apostolū *videtur*, quia verè nō est.

27. Quid dicitis, animalia *Cur animalia*  
*ipsa prosperitatem quærere, & lia adversi-*  
*adversitatem fugere? Concedo:* *tatem fu-*  
*gunt?*  
sed non videtis vos confirmare quæ vobis dicebam, bonum illius, & malum hujus in apparentia consistere, ideoque non mirum animalia quæ non penetrant rem, iuxta apparentiam procedere? Quid dicitis Deum esse felicissimum, & longissimè à tribulatione abesse? sed non videtis felicitatē divinam, multum differre, à prosperitate mundana? Hæc in bonis sensu- libus consistit: illa in bonis intellectu: Hæc in bonis transitorijs, & temporalibus: illa in permanenti, & æterno gaudio. Ita quoque inter se different, ut si ad divinam felicitatem pervenire



*Ut Deus tri-  
bulationem  
apprehende-  
ret, homo fa-  
ctus.*

venire velimus, necesse esse est mundanam prosperitatem contemnere, & tribulationem amplecti. Licet quoque verum sit Deum per naturam à tribulatione multum abesse, nonne videtis hinc majus bonum, & gloriam tribulationis elucere; quia Deus cum per naturam pati non posset, aliam assumpsit, & hypostaticè se carni nostræ passibili univit, ut tribulationem amplecti posset.

*Deus in tri-  
bulatione nos  
gaudere de-  
siderat.*

28. Quid dicitis Deum lætitiā requirere in servis suis? verum est, sed hoc est quasi dicere, ipsum desiderare, ut tribulationes amemus, & gustemus, quia numquam desunt; & in his vult Deus ut gaudeamus, non verò in mundi prosperitatibus, & delicijs. Quid dicitis in cælo nullam tribulationem esse? verum est, sed ne quidem fides, aut spes est, quæ tamē sunt virtutes præcipuæ. Nō inde ergo sequitur tribulationem bonam non esse, sed solum non esse summum bonum, nec felicitatem hominis: nec nos illud asserimus, sed dicimus medium esse, ad æternam felicitatem consequendam. Licet ergo cælum non intret, ad minùs ad portas ejus accedit, Deus autem illam ab amicis suis avertit: teste S.

Apoc. 21. 4. Joanne; *Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis sanctorum.*

*Tribulatio  
orare docet.*

29. Quid dicitis tribulationem impedire orationem? Quin

imò docet orare; *Qui nescit orare vadat ad mare*, superveniente quippe tempestate, & periculo submersionis, addiscet bene Deum orare, licet fuisset stupidus ut Bos, vel Asinus; David in tribulatione se bene orasse sapius inquit; *Ad Dominum cum tribularetur clamavi. Tribulationem, & dolorem inveni, & nomen Domini invocabo.* & alibi sapius. Nec sententia S. Jacobi huic contraria, quia de moribundis loquitur; nec exemplum Aaronis, me terret, cum enim in externis ceremonijs non fuerit ita attētus, signum est, animo interno recollectum fuisse; qui effectus à tribulatione causari, & magis nos Deo unire solet. Si quoque Aaron erraverit, non effectus tribulationis, sed error ejus fuit; vel si tribulationi adscribere cupitis, dicam quoque adorationem viruli effectum fuisse prosperitatis, quia, *Sedit populus mare ducare & bibere, & surrexerunt ludere.* Tantò ergo melior est tribulatio prosperitate, quantò peior est idololatria, parvā negligentia in ceremonijs.

30. Quid dicitis tristitiam à nobis coercendam esse? verum est, quia ut dicemus tribulationem hilariter amplectenda; utque tristitiam fugiamus, gaudia & voluptates à prosperitate oblata, omninò eliminanda, quia extrema gaudij luctus occupat. Quid dicitis diabolum tribulatione

*Psal. 119. 1.  
Psal. 114. 3.*

*Exodi 3. 6*

*causatur.*

*Prov. 14. 13*

K k 2 uti,

uti, ut nos vexet, sicque cum S. Job factum? Dicere possem, vehemens desiderium quod diabolus de nostro malo habet, quandoque efficere ut astutiam perdat, & nos stolidi instar vexet; ut rectè egit, prætendendo cum adversitate S. Job deijcere; ideoque Job uxori suæ (quæ instrumentum diaboli videbatur).

Iob 2. 10.

dixit: *Quasi una de stultis mulieribus locuta es.* Possem insuper dicere, illum ita probasse, non quia vincere sperabat, sed ut palam exhiberet, & prætenderet illum in prosperitate quoque malum fuisse. Sed melius dicamus, diabolum ambidextrum esse, scire pugnando uti dextrâ prosperitatis, & sinistrâ adversitatis. Quâ putatis illū magis nocere? absque dubio dextrâ: ad quod propositum adducere possumus

Psal. 90. 7.

illud Psalmi: *Cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis.* Quidquid tamen de hac Scriptura sit, multi Patres apertè declarant, diabolum plus nocimenti attulisse S. Ecclesiæ aquâ voluptatis, quàm igne persecutionis. Ita S. Leo Papa eloquentissimè affirmat: *Cum dæmon saviendo nihil se videret proficere contra Ecclesiam, terrores præscriptionum, in avaritia mutavit incendium; & quos Christianos damnis non fregit, cupiditate corrumpit: malignitas enim longo usu propria imbuta nequitia, non deponit odium, sed vertit ingenium, quò sibi mentes*

*fideliū blandiis urat, inflamat concupiscentijs quos non potest vexare tormentis.* Ad hoc propositum S. Bernardus adducit locum Ezechiae ut in persona Ecclesiæ dictum: *In pace amaritudo mea* Isaia 38. 17. *amarissima.*

31. Quid dicitis prospera Tribulatio tem occasionem esse, quòd homo Deo gratias agat, & se illi devotum agnoscat? sit ita, sed tribulatio est occasio, quâ Deus se homini obligatum fateatur, illique æterna præmia promittat; juxta quod discipulis dicebat: *Vos estis qui permanistis mecum in tentationibus meis, & ego dispono vobis, ut edatis & bibatis super mensam meam, in regno Patris mei.* Quin imò efficit, ut homo primò superbus, & elatus, se humiliet, & cognoscat Deum suum: ut in Nabuchodonosore, alijsque multis accidit. Hinc ortum est, ut dum diligentes agricolæ Patri familias dixissent, utrum zizania in agro suo nata vellent colligere, dixit illis: *Ne fortè colligentes zizania, eradicetis cum eis simul & triticum, sinite utraq; crescere, vsque ad messem.* In hac responsione non videtur adedò prudens ille Pater familias, prout Dominus nobis indicare voluit: videmus siquidem à diligentibus agricolis contrarium observari: relinquere enim zizania aut herbas malas in frumento multum damni adfert: auferre autem non tantum fit sine periculo,

*Diabolus magis prosperitate, quàm adversitate nocet.*

S. Leo  
serm. 6. de  
Epiphania.

Marth. 13.

29.

Trib  
ziz  
triti  
mul

S. P  
Chr  
serm

Luca



*Tribulatio  
zizania in  
tritico  
mutat.*

culo, verum etiam magna cum utilitate. S. Petrus Chrysologus maxime hunc Patrem familias defendit dicens, multum differre agrum Ecclesiæ, ab agro terreno; in hoc siquidem herbæ malæ, numquam vertuntur in frumentum: in illo verò datur mirabilis transmutatio: potest siquidem fieri ut illi qui hodie erant zizania, cras granum fiat: idcirco omnia ad tempus messis relinquenda, aliàs fieri posset, ut nos crederemus evellere zizania, evelleremus simul triticum, vel frumentum. Dicit enim

*S. Petrus  
Chrysol.  
serm. 97.*

S. Petrus Chrysologus: Aliud videbatur in specie, aliud habebatur in flore, & quod hodie erat zizania, cras in triticum vertebatur. Idem agebat S. Augustinus: fortassis tibi videris odisse inimicum, & fratrem odisti & nescis. Dico tamen, unde fieri posset, ut lolium in triticum verti posset, à tribulatione id fieri sæpius posse credo; quod ex alia parabola, ubi Dominus de semine pariter loquitur colligo; dicit enim semen sparsum per patientiam, ingentem fructum attulisse; Hi sunt qui audientes verbum retinent, & fructum asserunt in patientia. Si ergo patientia reddit multum fructum, ipsi quoque referenda transformatio lolii in granum, sine qua, exigua esset messis sanctæ Ecclesiæ.

*Luce 8. 15.*

32. Quid dicitis prosperitatem, & divitias commoditatem

tribuere faciendi eleemosynas?

Verum est, materiam tribuunt, Prosperitas sed simul cor indurant, & malum stringunt; quanto enim unusquisque magis abundat, tanto plus desiderat: videtur quoque cor ferinum, & leoninum, acquirere. Unde Martialis interrogatus quid fuisset, si dives esset; acutè respondit; quid esses si Leo fieres? quasi idem esset Leo & dives.

*Sæpe rogare soles qualis sis Prisce futurus*

*Si fiam locuples, siquid repente potens.*

*Quemquam posse putas, mores narrare futuros?*

Dic mihi si fias tu Leo qualis eris? Anteipsum quoque David Prophetam videtur pro eodem divitem & Leonem accipere; ubi siquidem nos legimus: Divites Psal. 33. 11. eguerunt; legit textus Hebræus; Leones eguerunt. Pauperes quoque non habere commoditatem ut eleemosynam elargiatur verum non est, teste S. Augustino; unusquisque enim ex paucis quod habet, alium participem reddere potest; si verò nihil haberet, ad minus scyphum aquæ largiri potest; quod bonâ voluntate exhibendo, à Deo recipitur, ac si magni quid largitus esset. Parum habes, inquit, unde S. Augustinus: eleemosynam facias; habes voluntatem? Quemadmodum nihil esset, quod habes, nisi adesset bona voluntas, sic & quod non habes, noli esse tristis, si

*Prosperitas  
& divitia  
hominem  
crudelem  
reddunt.*

*in psal. 75.*

*Pauperes  
liberaliores  
divitiis.*

*est tibi dandi voluntas.* Duo ergo privilegia pauperes præ divitiis habent in dando eleemosynam; primò promptitudinem voluntatis, quia experiètià docti faciliùs ad compassiònem aliorum moventur; & quia minorem affectum erga divitias habent. Alterum est, quod exigua illorum eleemosyna præferatur magnis donis divitum, ut patet in duobus minutis viduæ illius, quæ à Christo prælata sunt, omnibus oblationibus divitum. Optimè ergo stabilita manet nostra conclusio; ideoque iuxta consuetudinem ad particularia documenta progrediemur. Quibus autem hæc applicabimus? prosperis, an tribulatis, vel mediis status? Dicamus breviter quid piam pro omni statu.

*Prosperitas  
magnam  
occasionem  
timoris tri-  
buit.*

33. Primum ergo pro ijs qui in prosperitate sunt, quod magnam occasionem timoris habent, videntes cuncta prosperè in hoc mundo sibi succedere. Quia vel sunt boni, vel sunt mali; si mali, vae illis; quis enim nō videt hoc manifestum signum esse perditionis illorum? *Nihil est infelicius*, dicebat S. Augustinus, *felicitate peccandi.* Cogitas te in hac vita felicem esse? O te miserum! recipies præmium malefactorum in altera vita. Deus hinc te relinquit ut infirmum desperatum, hic satisfactiònem aliquam tribuit, quia

nihil in alia vita recipies; ex ijs es de quibus Deus inquit; *Dimisi Psal. 80. 15. eos secundum desideria cordis eorum, ibunt in adinventionibus suis.* Si verò bonus es etiam time ne Deus fortè partem tuam, & mercedem in hac vita tribuere velit, & quod in die iudicii non debeas audire; *Receperunt Matt. 6. 2. mercedem suam.* Vel sicut diviti Epuloni dictum fuit; *filii recepisti Lucæ 16. bona in vita tua:* ubi notat S. Bernardus non dici *rapuisti*, sed *recepisti*, hoc autem & non aliud pro damnatione eius adfertur. Time igitur & pœnitentiã age pro peccatis: si autem nemo te affligat, tu teipsum afflige, abnega voluntatē, mortifica carnem, ut non sit à tormentis libera.

34. Illis autem qui nec felices, nec infelices planè sūt, quid dicemus? ut se maximè humiliant, quia diabolus ipse adeò parum illos æstimat, ut dedignetur oppugnare; ut inutiles, & nullarum virium sunt derelicti; nec Deus illos in cāpum adducit ut pugnent, nec dæmon insurgere illis tribulatione aliquā vel prosperitate dignatur. Si tamen verum est quod Apostolus inquit; *Non coronabitur, nisi qui legitime certaverit: 2. ad Tim. 2. 5.* quomodo obtimebunt coronam nisi certent? præparant se ergo, armant, & fortificant tempore pacis, ut digni inveniantur ad pugnam, & insignentur palmam tempore prælii acquirere possint?

35. Affli-

*Afflicti  
Dominum  
tandem*

*Ad P  
1. 29.*

*Job*

*Grati  
pro tri-  
tione a  
de.*

*Gene  
12.*



*Afflictis in  
Domino la-  
sandum.*

35. Afflictis & tribulatis quid tandem dicemus? nisi quod exultent, & lætentur in Domino de favore à tribulatione eis proveniente? Intelligitis hoc tribulati? Non sufficit patientiam in tribulatione habere, cupio ut gaudeatis. Non sufficit vos non conqueri de Deo; volo etiam ut illi gratias agatis, & tribulationem pro beneficio accipiat. Hoc beneficium S. Paulus à Philippensibus cognosci volebat, quibus ita scribebat; *Vobis datum est, non solum ut in eum credatis; sed etiã ut pro nomine eius patientiamini.* Quasi diceret, maximũ beneficium est fides; sed hoc plurimis commune, aliud verò præcipuum ab ipso obtinuistis, ut pro illo pati possitis. Tale beneficium cognovit S. Job, qui nuntia perditionis bonorum &

*Ad Philip.  
1. 29.*

*Job 1. 20.*

*Gratia Deo  
pro tribula-  
tione agen-  
de.*

*Genes. 13.  
12.*

mortis filiorum intelligens; *Tonso capite corruens in terram adoravit Deum.* Abscissio capillorum, erat signum lætitiæ apud Ægyptios, ideoque dum ex carcere Josephum ducerent, primò absciderunt capillos eius. Adoratio autem est gratiarum actio, unde Scriptura Sacra, dum Abraham de emptione sepulturæ ageret cum Efron, pro sepultura uxoris suæ, illamque dono acciperet ait: *Adoravit Abraham;* signum videlicet gratiarum actionis exhibuit. Ita Job intelligens perditionem bonorum, & mortem filiorum, tribulationem

nempè à Deo missam, *Adoravit;* maximas nempè gratias egit. Idem tibi faciendum, dum tribulatio occurrit: Quid autem mirum me hoc à te exigere, si Gentilis, qui nulla alia bona quàm præsentia expectabat, hoc egerit?

36. Zenon ex Philosopho *Insigne mercator effectus, omnes merces suas in una navi constituens, dum illà per mare feliciter ferretur, ad scopulum allisa cunctas merces simul perdidit. Unde ex divite subito pauper factus; quid fecit? Fortè contraventos, aut fortunam insurrexit? Imò gratias egit dicens: Benefacit fortuna, quæ me ad Philosophiam vocat.* Confundaris igitur Christiane, quod simile quid non efficias, & quando aliqua tibi tribulatio accidit, disce Deo gratias agere, & fructum inde percipere, quem ipse desiderabat. Si morbum immittat, gratias agens benedic illum dicens: *Benedictus es Domine qui plurimas mihi occasiones peccandi abstulisti, & mortis memorem me reddidisti.* Si te bonis privat, dicas quoque, gratias ago Domine, quod ex laqueis hujus mundi me liberes, & ad æterna bona speranda invites, quia numquam illa perdere potero. Si gratiã Principis te orbatum cernis, cui multo tempore serviisti; ad Deum te converte, & dic illi; *Benedictus es Domine qui*

*exemplum  
Zenonis.*

*Hoc Christi-  
anæ imi-  
tandum.*

**DISCURSUS**  
 qui me ab hominum servitio,  
 ad tibi serviendum vocare di-  
 gnatus es; tantò melius, & vti-  
 lius, quantò tu es major, & be-  
 nignior cunctis hominibus. At-

**VNDECIMUS**

que ita in alijs tribulationibus  
 tibi faciendum, ut Deo non sis  
 ingratus pro tantis beneficijs,  
 & salutem animæ tuæ inde hau-  
 rire possis. Amen.



**DISCVR-**



# DISCVRSVS DVODECIMVS

*In festo S. Ioannis Baptiste tribulationis sponsi.  
De ipsius, sponsæque ejus tribulationis ex-  
cellentia & dignitate.*

Et posuerunt omnes qui audierant in corde suo  
dicentes, quis putas puer iste erit? *Lucæ 1.66.*

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

**Q**ualis sit hac interrogatio, in-  
quiritur. num. 1. 2. 3.

Quam excellens fuerit S. Ioannes? à  
num. 4. vsque ad 9.

Quare dicatur magnus coram Do-  
mino? à num. 10. vsque ad 16.

A Christo maxime honoratus. à nu.  
17. vsque ad 20.

Christo comparatus magnus dici po-  
test. à num. 21. vsque ad 27.

Tribulationem in sponsam solemniter  
duxit. à nu. 28. vsque ad 34.

Nec mortuus ab illa separari voluit.  
à num. 35. vsque ad 39.

Regnum celorum pro dote ei attulit.  
num. 40.

*Mirabilis  
hac interro-  
gatio.*

*Lucæ 1.66.*

**I**ODIE ab omnibus  
nativitati S. Joannis  
præsentibus, mira-  
bilis sit interroga-  
tio, paucis quidem verbis sed  
multa concludens: *Quis putas  
puer iste erit?* Interrogatio quæ  
una videtur, sed virtualiter plu-  
res continet; nec minùs quàm  
centum mille responsionibus,  
huic plenè satisfieri posset. In-  
terrogatio quæ sæpiùs absque  
reflexione de omnibus infanti-  
bus fieri posset; sed quæ ad eò  
difficiliter ver. in responsionem  
ipvenire valeat, ut ab humanis

auribus, aut intellectu vanè ex-  
pectetur. Quis siquidem igno-  
rat, de quolibet infante nato so-  
lere, & posse dici; *Quis putas puer  
iste erit.* An doctus, vel stupidus?  
Dives aut pauper? Infirmus aut  
sanus? Longæ aut brevis vitæ?  
in altum à fortuna elevandus,  
aut ad imum deprimendus? Ma-  
lis, aut bonis moribus? Quantæ  
interrogationes hinc continen-  
tur? *Quis putas puer iste erit?* Sed *De quovis  
infante fieri  
potest.*  
tandò difficiliores sunt respon-  
siones; quòd licet homines sem-  
per fuerint curiosissimi indaga-  
tores, nec suffecerit illis libros  
L1 evoluerè,

evolvere, figuram & aspectum infantis intueri, qualitates progenitorum cognoscere, aliaque nativitatis circūstantias ad hunc finem considerare. Ad contemplandas stellas, motus cælorum mensurandos, aspectus planetarum observandos, ascensum vel descensum, domos, signa, proportionēs, cōformitates, inimicitias, & oppositiones cælestium Astrorum, se quoque in vanum dederunt; quia inter res scitu difficillimas, à Salomone numerata fuit, vita juvenis; *Tria*, dixit, *sunt mihi difficilia, & quartum penitus ignoro*. Quod autem fuit quartum? *Viam viri in adolescentia*. Quāto magis difficile cognituerit, quid futurum sit de puero vix nato?

Proverb.  
30. 18.

In Ioanne  
difficilior  
erit.

2. Si autem de quolibet ad eò sit difficile, quāto magis de eo qui hodie nascitur? Ab hoc siquidē nil ordinarii expectandum; *Quis putas, ergo puer iste erit?* Quis erit puer iste, à Prophetis prædictus, ab Angelo annunciat, precibus à parentibus impetratus, à sterili generatus, de cælo mysteriosè nominatus? Quali viā procedet hic infans, dum pæne à lacte materno & uberibus amotus, secessit in desertum, ut asperā ageret pœnitentiam. *Quis putas puer iste erit?* prius Propheta quā natus, prius salūs quā ē ventre matris prodicens, prius repletus Spiritu S. quā cunis exceptus, prius cæ-

li lucem, quā aërem mundi aspiciens, prius loquelam mutis, quā sibi ipsi tribuens? *Quis* Ubi suprà, *putas puer iste erit?* O quā sublimis hæc interrogatio? Cujus echo videtur mihi vox illa, quā Pharisei jam ætate provectum interrogabant dicentes: *Tu quis* Joan. 1. 19. *es?* Quasi dicerent, de te infante dictum fuit: *Quis putas puer iste erit?* Cū ergo jam creveris, non ampliùs expectandū, quid eris, sed quid modò sis: tunc quia loqui non poteras, quærebatur qui ad hoc responderet; modò dum concionaris, & loqueris, nullus meliùs huic interrogationi respondere poterit, quā tu ipse. Tu ergo *quis es?* rutilanti nativitatis tuæ auroræ, quomodo dies vitæ tuæ cor-respondet? *vago flori infantiae* tuæ, quomodo fructus ætatis maturæ coæquatur? sicq; illi, & huic interrogationi, multæ responsiones fieri possent?

3. Dicere possemus, hunc *Quomodo* esse magnum præcurso-rem re-*responderi* gis cælorum, & plus quā Pro-*posset?* phetam, amicum sponsi, paranimphum cælestiū nuptiarum, vocem verbi, stellam luciferi, solem præcedentem, lucernam ardentem, Angelum Evangelii, Eliam novi Testamenti, Apostolum æterni Patris, testimonium filii, tubam Spiritus sancti, Horizontem antiqui testamenti, raptorem cæli, pluresq; gloriosissimos titulos illi tribue-  
re pos-



re possemus, de quibus centum annis predicare liceret. Ego tamen hos aliosque relinquens, quos adducere possem; Dictum Gabrielis Archangeli vobis exhibebo, qui annuntians Zacha-

Luc. 1. 15. rix dixit: *Erit magnus coram Domino.* Videamus ergo quantum imbecillitas nostra permittit, quātus fuerit S. Joannes, & quæ sponta illi à rege cælorum destinata fuerit?

*Quam excellens fuerit S. Ioannes?* 4. *Erit magnus coram Domino,* sed quā magnus: nulla in terris mensura æquare valet magnitudinem S. Joannis. *Præcellit*

S. Ambrosius, *eminet cunctis*, inquit S. Ambrosius, *eminet universis, antecedit Prophetas, supergreditur Patriarchas, & quisquis de muliere est, inferior est Ioanne.*

Suprà cælos ascendendum, si S. Joanni æquari velimus, vel simile ipsi reperire; meretur quippe potiùs nomen Angeli, quàm hominis, cum de ipso dictū sit:

Malach. 3. *Ecce ego mitto Angelum meum. Nec quilibet Angelus est Joannes, sed ex primis; S. Bernard. argumētatur Archangelum Gabrielem, unū ex primis in cælo esse, nec habere superiorem, quia dixit Evangelista, quod, fuit missus à Deo: etenim iuxta doctrinam S. Dionysii Areopagitæ, Angeli minores mittuntur à maioribus; si ergo Archangelus Gabriel non fuit ab alio Angelo missus, sed à Deo, signum est ipsum non habere maiorem, sed primum esse. Idem argumētum de S. Joanne*

facere possumus, de ipso siquidem dictum; *fuit homo missus à Ioan. 1. 6. Deo; non ab aliis Angelis, Archangelis, Cherubim, aut Seraphim: secundum ergo hanc doctrinam Joannes nullum Angelum superiorem habet. Nec hoc vobis mirum videatur, nō enim deest qui illum ipsis Angelis proponit.*

5. S. Joannes Chrysostomus de illo sic ait: *Puto (si non est audacia dicere) quodā gloriosior est Ioannes, quia homo fuit, & propter virtutis meritum Angelus est vocatus, quā si nomine Angelus, & natura fuisset. Et paulò post; Mirabilis est, qui humanā naturā, angelicam transgressus est sanctitatem. Nec credendum, S. Joannem multum desudare debuisse, ut Angelos superaret: in nativitate siquidem subitò illis superior effectus. Ut hoc intelligamus, notandum iudicem inferiorem, aut æqualem, retinere non posse poenam, ab altero iudice inflictam; quia datā sententiā, non potest ampliùs remitti poena, sed remissio à Principe expectanda; vel à tribunali superiore. Nōne ergò recordamini quando Zacharias fuit incredulus Angelo, Angelus illi poenam inflixit, quod videlicet mutus foret? Remansitne semper talis? non, sed quis illum liberavit? an alius Angelus? nequaquam, quia ab æquali non potest poena remitti; à quo ergò? à Joanne*

Chrysost. homil. 27. in Matth.

Angelis superior est.

Patrilinqua solvit.

licet infante, major tamen Angelis; sic pulchrè discurrit S. Ambrosius: *Videte* (inquit) S. Ioannis meritum, vocem patri reddidit, de S. Ioan. Sacerdoti eloquentiam reparavit; os quod Angelus alligaverat, Ioannes absolvit, quod Gabriel obstruxerat, parvulus reseravit. Quin imò dico ego eloquentiorem effecit, & magis illi Ioannes tribuit, quàm Angelus abstulerat. Hic enim à Zacharia loquelam abstulerat, quam cum omnibus communem habuerat, & Ioannes illi supra humanam tribuebat, quandoquidem res futuras prædixit, quæ ab intellectu humano naturaliter prævideri non poterant.

*Toto mundo  
major est.*

6. Parum dixi, quia non solum plus quàm Angelus Ioannes, sed major toto mundo. Ut hoc probemus, advertendum est, licet omnia attributa, & perfectiones divinæ sint immensæ, & infinitæ, & consequenter æquales; misericordia tamen excellere dicitur, propter effectus suos, qui sunt maiores:

*Psalm. 144.* Ita David ait: *Miserationes ejus, super omnia opera ejus.* Intelligendū hoc cum S. Thoma, quantum ad effectus. Ratio autem, inter reliquas, quas facile adducere possemus, est, quia effectus divinæ potentiae attributus, fuit creatio mundi, sapientiæ autem conservatio ejusdem attribuitur. Sed misericordiae effectus, propriè est justificatio peccatoris. Dicit

## DVODECIMUS

ergò S. Augustinus, quem S. Thomas, & reliqui Theologi sequuntur: rem multò majorem esse justificationem peccatoris, quàm creationem mundi, majores sunt effectus misericordiae, quàm potentiae, & sapientiæ divinæ. Ioannes verò cujus effectus fuit? cui attributo particulariter nativitas ejus adscribenda? misericordiae, juxta dictum patris sui Zachariae: *Ad faciendam misericordiam cum patribus nostris.* Luc. I. 72. Mundus è contrà est effectus potentiae divinæ, ut diximus, Ioannes ergò major mundo.

7. Dices fortassis, verum esse multos effectus misericordiae divinæ, majores esse potentiae divinæ; non tamen necessariò sequitur, illud verificari de omni effectu ejus, respectu effectuum alterius, & consequenter Ioannem mundo majorem esse; Ioannes nam quandoquidem ab eadem causa produci possunt, effectus majores, & minores. Respondeo verum esse, diversos effectus habere misericordiam divinam, nec omnes æquè magnos; unde non mirum esset, aliquos ex illis minores esse, quàm aliqua opera potentiae divinæ. Ego tamen vobis exhibebo, S. Joannem non solum esse effectum misericordiae consuetæ, sed opus fuisse, ut Deus magnam, & extraordinariam misericordiam adhiberet. Quis mihi non concedet S. Joan-



S. Joannem mundo majorem esse. Audite S. Joannem Evangelistam idem confirmantem:

Lucæ 1. 58. Et audierunt (inquit) vicini, & cognati ejus, quia magnificavit Dominus misericordiam suam cum illa, & congratulabantur ei. Advertitis verbum, magnificavit: mirabile quid, an exigua aded erat misericordia divina tan non vocata magna à Propheta regio,

Psal. 50. 1. Misere mei Deus secundam magnam misericordiam tuam? Nonne idem inquit, misericordiam divinam aded magnam esse,

ut cœlum, & terram impleat: Misericordia Domini plena est terra. Et: Domine in cœlo misericordia tua.

Quomodo ergo Evangelista dicit: Magnificavit Dominus misericordiam suam: Verum

est misericordiam divinam semper fuisse magnam, Joannes tamen aded magnus erat, ut dum

in mundum prodire deberet, magnitudinem suam misericordia auxerit; cum effectum extraordinarium producere deberet, qualis erat Joannes.

8. Ut magnitudinem equi Trojani amplificarent Poëtæ,

scribunt illum aded fuisse magnum, ut portas Civitatis intrare non posset, sed rumpendo murum, in civitatem introduxerunt. Pariter magnitudo Joannis tanta fuit, ut dum in mundum veniret, oportuit portam

latiorem reddere per quam intraret. Porta per quam ad nos

Probatnr à simili.

omnes gratiæ divinæ descendunt, est misericordia divina; & hæc licet satis magna foret, major tamen effecta est in natiuitate S. Joannis, quia: Magnificavit Dominus misericordiam suam cum illa. Si ergo animam justificata, quæ opus est misericordiæ divinæ consuetæ, major est mundo, qualis erit Joannes, qui est effectus misericordiæ extraordinariæ, & à Deo ipso magnificatæ; quam exiguus, & nullius momenti respectu ipsius poterit dici mundus? ita certè: Erit magnus coram Domino.

9. Aliud insigne argumentum magnitudinis S. Joannis,

Evangelista tribuit, dicens: Et

enim manus Domini erat cum illo.

Licet enim Deus eodem modo omnia operetur, ut tamen nobis

repræsentemus differentiam operum in seipsis, variis modis describimus Deum operari, & concurrere ad productionem operum. Nunc dicimus illum digitos adhibere, nunc manum,

nunc brachium; opus digitorum vocatur cœlum, teste Davide:

Quoniam videbo cœlos tuos opera digitorum tuorum.

Opus manû ejus dicitur S. Joannes: Etenim

manus Domini erat cum illo. Opus brachii sui vocatur incarnatio:

Fecit potentiam in brachio suo. Hic triplex operandi modus videtur correspondere triplici ordini rerum apud Theologos: primus est, ordo naturæ; secundus,

gratiæ;

gratiæ; tertius, unionis hypostaticæ; atque ita sicut in tertio ordine, primum locum tenet verbum incarnatum; & in primo ordine nullus præcedit mundum, ita in secundo ordine gratiæ, in primo loco, vel inter primos saltem, collocari debet S. Joannes, cujus nomen rectè gratiam indicat. Non solum ergò in magnitudine Joannes superat mundum, sed post ordinem divinum, nihil ipso majus reperitur, meritò ergò dicitur: *Erit magnus coram Domino.*

*Quare magnus coram Domino.*

10. Quare autem: coram Domino? non sufficebat dicere: *erit magnus absolute?* Quinimò nōne plus fuisset sic dicere, quàm adungere: *coram Domino?* Sicut plus est dicere aliquem in seipso magnum esse, quàm dicere apud aliquem Principem magnum esse? Certè non, nam dicere: *Erit magnus coram Domino.* fuit major exaggeratio magnitudinis S. Joannis, quàm fieri posset. Quòd enim aliquis inter parvos sit magnus, non mirum est, sed quòd reputetur magnus respectu gygantis, hoc sanè mirandum, & argumentum efficax suæ magnitudinis. Sic inter homines magnos aliquos fuisse vocatos, ut Alexander, Pompejus, Carolus, &c. nil mirum, vocabantur quippe magni inter parvos; sed Joannem magnum vocatum *coram Domino;* ante Deum immensum, ante

magnitudinem ipsam. hoc sanè maximè admirandum. Torus *Magna excellentia S. Joannis est.* mundus teste Isaiâ, & Sapientie, est instar guttæ roris, & nihil ante Deum; Joannes tamen non tantum est aliquid, aut parvus, sed *magnus coram Domino.* O quale judicium extraordinariæ, & immensæ magnitudinis.

11. Magnus fuit Moyses, alloquebatur Deum facie ad faciem, operabatur miracula inaudita, magos Pharaonis confudit, liberavit populum Israël à servitute Ægyptiaca, recepit divinam legem, illamque promulgavit; quando autem sacra Scriptura vult ipsum commendare, quid ait? in Exodo sic de illo scribit: *Fuit Moyses vir magnus valde in terra Ægypti, coram servis Pharaonis, & omni populo.* Exod. 11. Sed quid hæc laus cum illa S. Joannis? *Vir magnus,* dicitur de Moysse, non fuit magnus dum infans esset, sed tactus vir, primò ad maturitatem, ad ætatem virilem pervenit, & tunc magnus effectus; sed de Joanne ante conceptionem dicit Angelus: *Erit magnus,* non solum quando homo perfectus fuit, aut juvenis, vel puer, sed infans, quin imò in ventre matris. Moyses fuit vir magnus ut homo solum, sed Joannes erat magnus absolute; non enim inter homines solum magnus fuit, sed etiam inter Angelos; magnus sanctitate, magnus officio, magnus verbis, magnus

*Majore est Moysse.*



gnus opere, in omni re magnus. Moyses magnus fuit in terrâ Ægypti, ô quàm exigua magnitudo, non fuit magnus in universo orbe, non in omni terra, non in tota Africa, vel Asia, sed tantum in parva Ægypti patria.

S. Ioannes  
ubiq; ma-  
gnus.

12. Ad illudendum Alexandro, qui se magnum vocari volebat, depinxit quidam paruum globum terræ, cui inscripsit: *In pusillo nemo magnus*. Ita nos de Moyse dicere possumus, in parua regione ut erat Ægyptus, quam magnitudinem habere poterat? *In pusillo nemo magnus*. Sed S. Ioannes fuit absolute magnus, in terra, aqua, cœlo, deserto, civitate, & omni loco. *Coram servis Pharaonis*, dicitur de Moyse, si quoque coram Pharaone magnus fuisset, quid hoc esset: magnus esse coram parvo, & abjecto, ut erat Pharaon, cum non esset homo iustus. quid magni fuisset? quanto minus magnus esse coram servis, aut plebe inferiore? de Joanne vero dicitur erit magnus, non coram populo, aut principe terreno, licet hoc quoque verum esset, sed coram Domino. Non mirandum ergo S. Augustinum dicere, nullum esse maiorem inter homines S. Joanne: *Nihil majus (inquit) existit in genere humano, quàm Ioannes Baptista, si queris excellentiam hominis Ioannis Baptista est*. S. Cyrillus idem diversis verbis affirmat, dicens quod S.

S. August.  
præfat. 2.  
in Psal. 29.

Ioannes Baptista: *Ad ejus pervenit terminos, quod humana natura pervenire non potest*.

13. Ut hoc melius cognoscamus, consideremus paulò subtilius hæc verba: *coram Domino*; quæ, ni fallor, triplicem sensum habere possunt; Primò Joannem à Domino magnum iudicatum: Secundò, magnum esse apud Deum, videlicet Deum illum magnificare: Tertiò, magnum esse respectu Dei; in tribus hisce modis S. Ioannes vere magnus dici potest; ô quàm admirabilis magnitudo? in primo sensu fuit *Magnus coram Domino*; habuit nempe magnitudinem non apparentem tantum, aut fictam, sed veram, & realem; quia ante oculos divinos talis fuit, qui non falluntur; nec solum cognoscunt magnitudinem, sed illam quoque rebus à se conspectis tribuunt. Magnitudines mundi sunt vanæ, aëreæ, & fumo similes. David videbatur magnus Rex esse, sed quomodo Deus illum iudicabat? audi quid per Nathan illi intimari præcepit: *Feci tibi nomen grande, juxta nomen magnorum qui sunt in terra*. Non dicit, *feci te magnum*, sed dedi tibi nomen magnum, erat ergo magnitudo tituli, verborum, aut magis titulorum, quàm factorum. Nónne tamen Deus illum regem creaverat populi aedificatoris, qualis erat populus Hebræorum

S. Ioan  
omni m  
magna

2. Reg. 7. 8.

Non titulis  
sed re ipsa  
magnus.

bræorum

bræorum, qui arenæ maris comparatus? nōne concesserat illi nobilissimas victorias, & divitias copiosas cumulare fecerat? omnino, sed hæc magnitudo est nominis tantum, & titulorum, non habens veram substantiam: *juxta nomen magnorum*. Sequitur in sacro textu: *Qui sunt in terra;* juxta magnitudinem terrenam, non cœlestem, aut veram. Nōne videris omnes titulos magnitudinis mundanæ, æreos esse; illustrissimus, clarissimus, eminentissimus, serenissimus, qui omnes solent æri quoque tribui; præcipue serenissimus, qui dignior æstimatur, quare hoc? ut scias omnes esse excellentias æreas, sine fundamento, aut stabilitate. Non talis fuit excellentia S. Joannis, sed vera, realis, & stabilis, ideoque *coram Domino*.

*Mundi excellentiam nulla.*

14. Potentes, & excellentes mundi, videntur magni, quia in alta basi sunt collocati; possident divitias, servos, exercitus, palatia, & ornamenta diversa; unde populus qui non distinguit inter basim, & staturam, æstimat illos magnos. Sed si descendant de sua basi, si videlicet auferantur divitiæ, & res externæ, ut alii homines exigui, & parvi remanent. Non sic S. Joannes, quia nullam basim habuit quæ illum elevaret, sed adhuc in profunda valle positus, & in deserto mansit abscondi-

*S. Joannes verè excellens.*

tus; vestem aliam non habebat, quàm rudem de pilis camolorum, non servos, non palatia, non divitias, non cibum, aut potum habebat, quàm quem terra spontè producebat, aut casu reperiebat: nihilominus adeo magnus evasit, ut ad ipsum vindendum omnis regio conflueret. Pharisei pro Messia illum habere volebant, Herodes Rex ipsum timebat: *Herodes enim metuebat Joannem*, inquit S. Marcus. Quis ergo non confitebitur ipsam Herode multò majorem fuisse? imò ejus sola excellentia vera, & solida dici potuit; è contra autem Herodis, & aliorum magnitudinem, & excellentiam fictam apparentem, & falsam fuisse, ideoque non coram Deo sublimis fuit, cujus oculis omnia apparent, prout verè in seipsis sunt; falsa erat magnitudo, cum enim peccator esset, non poterat verè magnus esse; quia teste S. Cyrillo Alexandrino, peccatum homines parvos efficit, & sola virtus illos magnos facit: *Peccatum* (inquit) S. Cyrill. *hominem parvum facit. & exiguum,* Alexandr. lib. 12. in *& virtus eminentem præstat; & magnum.* Levitic. Non de Herode ergo, nec de quolibet mundi monarcha, sed de S. Joanne in sanctitate eminente, dici potest: *Fuit magnus coram Domino*.

15. Ex dictis ergo mihi videtur illam esse differentiam inter alios homines magnos, & S. Joan-

*S. Joannes ut sol fuit, alii sancti ut stellæ.*



S. Joannem, quæ est inter stellas, & solem. Stellæ sine dubio magnæ sunt, & majores ipso terræ globo, non tamen magnitudini solis æquari possunt. Pulchra quodque inter illas est differentia, stellæ quippe non splendent, nisi supra nostrum horizontem sint ortæ, in præsentia autem solis se abscondunt; sol tamen antequam nobis oriatur, illuminat terram, & producit auroram, nec aliquid est lumen, quod illum obscurare possit. Alii ergo Sancti ut stellæ fuerunt, & de ipsis loquebatur Apostolus, dicens:

2. Corinth.  
15. 42.

*Stella differt à stella in claritate.* Multamque lucem mundo afferebat, dum nobiscum degebant. At S. Joannes instar solis, antequam nasceretur lucem auroræ produxit, & cacumina montium illustravit; quia in ventre matris existens, illi spiritum suum propheticum communicavit; quandoquidem dicente S. Ambrosio: *Prophetant*

S. Ambros.  
in Lucam.

*matres spiritu parvulorum.* Maria videlicet, & Elisabeth, spiritu Christi, & Joannis. Hinc est, quod nativitatem S. Joannis insigni festivitate colimus, & non alterius Sancti. Alii Sancti Christo comparati, obscuri videntur, quia, ut inquit S. Job, & notat S. Gregorius Papa: Num-  
Job. 25 4. *quid justificari potest homo comparatus Deo.* Sed S. Joannes ad præsentiam Dei apparet clarus,

& magnus, quia erit magnus coram Domino.

16. O qualis excellentia! de Arist. lib. magnanimo inquit Aristoteles: 4. Moral, Non est admirator, neque laudator. cap. 3. Homo magnanimus, nihil admiratur, & difficulter aliquid laudat, quia nihil animo suo majus reperit; quinimò respectu suæ magnanimitatis omnia sibi parva videntur. Sed quid magnanimo cum Deo immenso? si quodque ille non admiratur aliquid, quantumvis magnum; quanto minus credendum est debere apparere coram oculis Dei? Joannes tamen adeo excellens est, ut magnus appareat in oculis Dei, ab ipso quoque laudatur, & mirabiliter laudatur; quis ergo non stupebit de ejus excellentia? sed quid dicam, non solum Joannem judicatum magnum, sed à Deo quoque summè æstimatum? non tantum intellectu speculativo, verum etiam practico, & mirabiliter de ipso, ut de excellenti loquitur. Nonne videtis ipsum vix conceptum, vix ut peregrinum venire ad mundum, quin vadat visitare Joannem? Ad quid Domine tanta festinatio? si illi loqui cupias, cur non vocare curas, ut magni Principes facere solent, cum subditis suis? Cupio, responderet Christus huic interrogationi, mundum cognoscere hoc facto, quanti faciam S. Joannem, quan-

M m

*A. Christo* imò primum negotium, quod  
*visitatus an-* in hoc mundo ago, ad ipsum  
*tequam me-* particulariter directum est. Cog-  
*nit.* novit insuper S. Elisabeth, S.

Joanni hunc favorem exhibi-  
tum, ut notat Laurentius Justi-  
nianus, quia à beata Virgine sa-  
luta dicit: *Vnde hoc mihi, ut*  
*veniat mater Domini mei ad me?*  
Sed cur non dicis Elisabeth,  
quod Dominus meus veniat ad  
me? Nónne ipsum præsentem  
vides? nónne cum benedicta  
sua matre illum venisse conspi-  
cis? imò illum matrem suam in-  
stigasse? Responder B. Lauren-  
tius Justinianus, cognovit Eli-  
sabeth visitationem illam non  
esse ad se directam, sed ad Jo-  
annem, ideoque nullam men-  
tionem illius facit.

*S. Ioannes* 17. Nec sufficiebat Salvo-  
*pater spiri-* ri se illum semel in ventre ma-  
*tualis Chri-* tris salutasse, ad desertum quo-  
*sti.* que perrexit ut baptizaretur ab  
illo. Baptizare est actus superio-  
ritatis, quia baptizans fit spiri-  
tualis pater baptizati. Christus  
autem, nónne omnium Domi-  
nus? nónne Pater omnium ju-

*Isaia 9, 6.* storum: *Pater futuri seculi*, juxta  
dictum evangelici Prophetæ?  
potius ergò videbatur, Joan-  
nem debere baptizari à Christo;  
sic absque dubio faciendum e-  
rat, & Joannes ipsemet confite-  
*Matth. 3.* batur, dicens: *Ego à te baptizari*  
*14.* *debeo.* Christus autem, ut hono-  
raret Joannem, & mundo ex-

hiberet, quanti Joannem face-  
ret, voluit ab ipso baptizari, &  
si patrem spiritualem in hoc  
mundo habere deberet, voluit  
eum Joannem esse. O qualis fa-  
vor S. Ioannis! S. Thomas Aqui-  
nas ait tria à Deo bene ordina-  
ta fuisse, ut melius numquam  
fieri possent, videlicet Christum  
in unione hypostatica; Virgi-  
nem, Matrem Filii Dei, & cœ-  
lestem beatitudinem, quæ ipsū  
Deum pro objecto habet. Li-  
ceat tamen hoc mihi dicere, il-  
lis quantum adjungi posse, non  
potuisse videlicet digniorem fa-  
cere Baptistam, S. Ioanne; quia  
de baptizato pervenit dignitas  
ad baptizantem. Cum ergò non  
posset dignior Christo baptiza-  
ri, sic nec dignior baptizans esse  
potuit S. Ioanne.

18. Nec solum hic honoratur  
S. Ioannes à Christo, verum et-  
iam à Patre cœlesti; notare si-  
quidem dum in monte Thabor  
Redemptor noster se transfi-  
guraret, audiebatur vox dicen-  
tis: *Hic est Filius meus dilectus, in*  
*quo mihi bene complacui, ipsum au-*  
*дите.* Quando verò baptizatus  
est, eadem vox audita est: *Hic*  
*est Filius meus dilectus, in quo mihi*  
*Matth. 3.* *benè complacui; sed non fuit addi-*  
*17.* *tum: ipsum audite.* Quare? An  
tunc non erat dignus Salvator  
qui audiretur? Certissimè ita;  
scitis autem quare hoc non ad-  
jungatur, propter honorem S.  
Ioannis. Dicunt legis periti,  
quòd

*Dignioram*  
*Baptistam*  
*habere non*  
*potuit.*

*Non solum à*  
*Christo, sed*  
*à Deo Patre*  
*honoratus.*



quod inclusio unius, est exclusio alterius: dum ergo S. Ioannes, & Christus praesentes erant, si dixisset Pater Christi: ipsum audite, Ioannes quasi exclusus fuisset, & derogatum fuisset ipsius auctoritati, & doctrinae; & quasi fuisset dictum, ut non audirent Ioannem; ut ergo doctrinae S. Ioannis nullum praedictum inferat, modò omittitur confirmatio doctrinae Christi, videte qualiter Deus reueretur S. Ioannem. Sine consideratione quoque praeteriti non debent verba Christi, quae hac vice S. Ioanni dixit, videlicet: *Sine modò, sic enim decet nos implere omnem iustitiam.* Ex dicto: *sine modò*, colligunt S. Ieronymus, & Chrysostomus, quod paulò post Ioannes, à Christo baptizatus fuerit; unde nova dignitas S. Ioanni orta, eum Saluator neminem baptizare solebat, sed discipuli ejus, ut S. Ioannes refert. Magnum ergo privilegium fuit S. Ioannis, potuisse à Christo baptizari.

19. Sequitur Saluator dicendo: *Sic enim decet nos implere omnem iustitiam.* Sed quid intelligit per nos? an seipsum solum? sed Christus hunc modum non observabat, ut solent mundi magnates, qui in plurali de se loquuntur, nec tunc temporis hoc in usu erat. Dicendo ergo nos, credibile est seipsum, & Ioannem intelligere, quasi una & eadem res sit, & eadem regu-

la gubernari debeant, quod non puto Salvatore cum aliis exercuisse. Dixit semel Apostolis Ioann. 16. *Ascendo ad patrem meum, & 17. patrem vestrum.* Non tamen dixit: *Ad patrem nostrum.* Et S. Petro in solutione tributi praecipit: *Vade ad mare, & cum pisce 26. qui primus ascenderit, tolle, & aperit ore ejus, inuenies staterem, & da eis pro me, & te.* Non tamen dixit pro nobis duobus. Quid amplius, matri suae benedictae inquit: *Quid mihi, & tibi est mulier?* Ioann. 2. 4. Non dixit quid nobis est? Loquendo tamen S. Ioanni, non dixit, decet te, & me, sed: *Decet nos*; quasi nulla esset differentia inter illos. Sequitur: *Implere omnem iustitiam*; ita ut S. Ioannes, teste Christo, adimpleverit omnem iustitiam, & in omni virtute perfectus fuerit.

20. Nec solum S. Ioannes à Christo honoratus dum eum baptizaret, quando necdum ex cellentiam suam manifestaverat mundo; verum etiam quando praedicabat, miracula patrabat, & se Deum exhibebat. Numerus annorum, & distinctio temporis, soler à rebus quibusdam notabilibus accipi ut à nativitate, vel coronatione Regum, aut Imperatorum; ita nos annos computamus à nativitate Redemptoris nostri, & antiquitatem à creatione mundi, ab exitu populi Israelitici de Aegypto, à fundatione civitatis Romanae,

ab auguratione Consulum, & Imperatorum numerabāt tempus. Christus autem unde distinctionem temporis sumit? unde vult annos coeli, initium sumere? Non ab alio, quā a

Matth. 11. S. Joāne: *A diebus Ioannis regnum*

12. *cælorum vim patitur, Lex & Propheta usq; ad Ioannem.* Sed cur

Ibid. 13. non potius ab Herode, aut Cæsare Augusto? cur hic honor S. Joāni debetur? Quia illi magni tantum sunt apud homines, sed S. Joānes apud Deum magnus

Luc. 1. 15. est, & in cælo: *Erit magnus coram Domino.* Tanti quoque Christus S. Joānem fecit, ut injurias illi illatas proprias æstimet. Nonne videtis quā in passione sua se mitem, & benignum omnibus exhibeat? vocat Judam amicum, Malcho aurem restituit, respondet humiliter Phariseis, fusè discurret cum Pilato; Herodi solum se indignatum ostendit, & licet sæpius ab ipso interrogetur, respondere recusat. Quid hoc sibi vult? Herodes decollari fecerat Joānem,

*Christus injurias S. Joāni illatas, suas reputat.*

& Christus qui proprias injurias patientissimè tolerarat, sine indignatione injurias S. Joāni factas, sufferre non vult; ideoque Herodi se indignatum monstrat. Quod ergo majus argumentum colligere possumus, æstimationis Christi de Sancto Joāne.

*S. Joānes ut alter Christus fuit.*

21. Solummodò jam considerare restat, utrum S. Joānes

adeò excellens fuerit, ut Christo comparatus, possit dici magnus; ut videtur Angelus asserere, dicens: *Erit magnus coram Domino.* Hoc fortè esset nimium desiderare, quia Ioannes licet magnus esset, finitus tamen fuit, Deus autem infinitus; & finiti ad infinitum nulla est comparatio; si ergò Deus (ut ita loquar) se extendere voluerit, S. Ioannes non tantum parvus, sed pygmæus, & nihil videbitur.

Considerando tamen Deum, in quantum se humiliat, & nobiscum agit, secundum exiguitatem intellectus nostri, quasi dicere auderem, S. Ioannem adhuc magnum dici posse respectu Dei. Fuit, ut verum dicam, respectu Dei, ut lucerna exigua

respectu solis; quia de illo sol Joann. 5. justitiæ inquit: *Ille erat lucerna ar-*

*dens, & lucens.* Sed lucerna adeò resplendens, ut non tantum manserit obscura, ad præsentiam solis; verum etiam solem quodammodo offuscare videretur. Pharisei coram oculis suis quotidie solem justitiæ habebant, qui fulgentibus radijs doctrinæ, & miraculorum illos illuminabat: considerando tamen austeram, & admirabilem vitam S.

Ioannis; potius credere volebant ipsum esse Messiam, quā

Christum. Crescit insuper admiratio, quòd S. Ioannes non operando miracula; æstimatur Christus; & Christus operando miracula

*Pharisei majorem Christo putabant.*



miracula æstimeretur Ioannes.

Herodes quoque qui Ioannem  
 Match. 14. decollaverat, aiebat: *Hic est Ioan-*  
 22. *nes Baptista, ipse surrexit à mortuis,*

*& idèd virtutes operantur in eo.*  
 Quando duo denarij inæquales  
 simul ponderantur, leviori ali-  
 quid adjungitur, ut æquales fiât;  
 ita in balance humani iudicii,  
 adèd æstimatus erat S. Ioan-  
 nes, ut ipse ab una parte, & Sal-  
 vator ab alia parte positus, ut  
 hic non fuisset inventus mi-  
 nor, oportuit pondus miraculo-  
 rum adungere. Incarnatū ver-  
 bum de seipso dicebat Iudæis:

Joann. 15. *Si non venissem, & opera non fecis-*  
 22. *sem, qua nemo alius fecit, peccatum*  
*non haberent.* Ioanni tamen è  
 contrà, absque eo quod perpe-  
 tret miracula, vult ut omnes ho-  
 mines credant; quia ut inquit

Evangelista, missus fuit: *Ut omnes*  
 Joann. 1. 7. *crederent per illum.*

22. Quid amplius dicere  
 Diabolus S. poterimus? ipsemet Diabolus  
 Ioannem licèt acutissimi ingenii, videtur  
 Christo pra- in eo deceptus, & in suis tenta-  
 tulisse vide- tionibus magis æstimasse S. Io-  
 tur. annem, quàm Christum. Chri-  
 sto siquidem omnia regna mun-

Matt. 4. 8. di offerebat: *Ostendit ei omnia*  
*regna mundi.* Sed S. Ioanni re-  
 gnum coelorum, volens eum ut  
 regem coelorum honorare, &  
 æstimare. A Christo adorari vo-  
 lebat, sed S. Ioannem rogabat,  
 ut adorari se permetteret; Chri-  
 sto pro ultima tentatione regna  
 terrena exhibebat; sed S. Ioan-

ni à Pharisæis primò offerri vo-  
 lebat. Archangelus Gabriel, lo-  
 quendo cum B. Virgine de S.  
 Ioanne, nec deceptus, nec de-  
 cipere voluit; ita tamen de illo  
 agebat, quasi non fuisset dissi-  
 milis, aut diversus in excellen-  
 tia à Salvatore; dum enim illa  
 admiraretur altissimum incar- Archange-  
 nationis mysterium, ad hoc lus Gabriel  
 probandum, conceptionem S. S. Ioannem  
 Ioannis adduxit. Nōne tamen summè æsti-  
 mabat.  
 fcimus in materia excellentiæ,  
 non valere argumentum à mi-  
 nori ad majus? Non valere hoc  
 argumentum, potes vincere ho-  
 minem, ergò potes vincere  
 Deum? Quomodo ergò Arch-  
 angelus Gabriel argumentatur,  
 Elisabeth concepit Ioannem,  
 ergò tu poteris cōcipere Deum?  
 non ita argumentabatur An-  
 gelus qui cum Iacobo Patriar-  
 cha luctabatur, quinimò omni-  
 nò contrariè, dixit enim: *Si con-* Genes. 32.  
 tra Deum, fortis fuisti, quāto ma- 28.  
 gis contra homines prevalebis? Non  
 tamen erravit Gabriel Archan-  
 gelus, adèd siquidem excellens  
 fuit conceptio S. Ioannis, ut li-  
 cèt non assimuletur conceptio-  
 ni Salvatoris, requirit tamen in-  
 finitam potentiam, ideoque ab  
 una ad alteram rectè argumen-  
 tatur.

23. Parum dixi, Christus ipse Christus vi-  
 videtur vitam S. Ioannis, suæ tam S. Io-  
 præferre, dum diceret: *Venit annis sua*  
*Ioannes neq; manducans, neq; bi-* præferre vi-  
*bens, & dicunt, demonium habet;* detur.  
 Matth. 11.

venit Filius hominis manducans, & bibens; & dicunt, ecce homo vorax, & potator vini. Vita ergo Salvatoris temperatissima, & sanctissima, vitæ Ioannis comparata, videtur delicata, & commoda. Non fuit tamen sol iustitiæ obsecratus in S. Ioanne, quinimò (si mihi dicere liceat) clarior redditus; quia Ioannes omnem suam lucem ad Christum dirigebat, & testimonium reddebat claritatis suæ; venit enim:

Joann. 1. 7. *Ut testimonium perhiberet de lumine.*

S. Ioannes  
testimonium  
Christo exhibuit.

ne. Efficacissimum quoque fuit ejus testimonium, si enim aliud motivum habere potuerat, quàm veritatem, & si mentiri voluisset, sibi ipsi potius honorem Messiae attribuendo quàm alicui alteri, facere potuisset. In hoc quoque excellentia S. Ioannis mirabiliter resplendet; quia sol ipse, quò nihil clarius, testimonium à S. Ioanne exigere voluit; quasi verò, illo medio die dicente, noctem esse, ipsi fidem adhibuissent. Amplius dico, sicut ille testimonium soli exhibuit, ita sol, testimonium suæ excellentiæ tribuit. Inter illos quoque insignis videtur comparatio, quasi fuissent duo. Cherubim à latere Arce, qui; Clamabant alter ad alterum, sanctus, sanctus, sanctus. Quia sanctus vocatur Christus à Ioanne, & Ioannes à Christo sanctus declaratus fuit; dicebat Ioannes Christum esse agnū Dei, & Christus

aiebat, Ioannem esse Angelum; Ioannes Christum Messiam in lege promissū affirmabat; & Christus Ioannē esse Eliā promissū aiebat. Ait denique S. Ioannes Chryso-  
stomus: Ioannes Christum glorificans, humanam illi contulit laudem, Christus autem Ioanni divinam contulit gloriam. O excellentia mirabilis!

Chrysost.  
homil. 27.  
operis im-  
perfecti.

24. Videtur mihi dicendum, S. Ioannem parum participem factum, de infinito, cui propriū est, non posse minui; quantumcumque enim abstuleris, semper manet infinitum, ut primò erat. Ioannes quoque adeo magnus erat, ut quantumvis alii illū minuere, & humiliare velint, mirabiliter tamen magnus appareat. De ipso nunc dicitur: Joann. 10. Non erat ille lux; nunc autem: Io-  
42. annes nullum signum fecit; nunc illum Herodes constituit in carcere, & postea caput aufert. Ipse quoque quid non effecit, pro humiliatione sui? nunc se vocem nominat, nunc baptismatem in aqua, nunc indignum, ut solvat corrigeam calceamēti, Salvatoris: Et illum oportet crescere, Ioan. 3. 30. me autem minui; alijsque diversis modis. An propterea parvus manet? quinimò major videtur quàm umquam. Insignis est Arithmeticæ regula, de o numero, quod licet ex se nihil valeat, vel efficiat; al. is tamen numeris adjunctū, supra modū illos multiplicat; si enim numero 2 adjungas 0, faciet 20; & si alterum

Sic  
tas S  
nia.

Joan.

Isaie 6. 3.

Ex sen-  
hil, alia  
multiplicat.



alterum 0, faciet 200; & si tertium adjungas, 2000; sicq; in infinitum. Non aliter in Arithmetica spiritali evenit, in multiplicatione virtutum; quia illud 0 est humilis sui ipsius cognitio, id est, se nihil reputare; nec dici potest quantum hoc augeat sanctitatem, & virtutem. S. Ioannes ergo adeo in sanctitate excelluit, ut potuistis audivisse; sed quid erit, si illam per nullo, siue 0 multiplicemus, id est, per humilem cognitionem sui ipsius? transcendet omnes numeros, & quantitatem illorum. Quis enim non videt quam sollicitus fuerit S. Ioannes, ut se per humilitatem promoveret? non meministis quando Pharisei miserunt Ierolymis, ministros ut interrogarent eum: *Tu quis es?* Q quantum se humiliavit, quam multa 0 addidit numero sanctitatis? Et confessus est, & non negavit, & confessus est, quia non sum ego Christus. Quid opus erat tot verba multiplicare? non sufficiebat dicere confessus est? si hoc solum dixisset Evangelista, credidisses forsitan, illum frigide negasse, aut unâ vice solum; voluit ergo per hanc multiplicationem intelligere, & indicare nobis; S. Ioannem omni affectu veraciter, & sapientius negasse, & dixisse: *Non sum ego Christus*. Quoties etiam idem replicabat, tot nullo virtutibus suis, & sanctitati adjuvit; & per conse-

quens per cetenaria, & millenaria multiplicavit. Nec hic se continuit humilitas; interrogatus siquidem ulterius: *Elias es tu?* respondit: *Non sum*. Ecce aliud nullo: *Propheta es tu?* respondit: *Non sum*. Ecce aliud: cumque interrogarent: *Quid ergo baptizas?* respondit: *Ego baptizo in aqua*; meus baptismus in aqua solum est, nullam habet virtutem; ecce aliud nullo. Ulterius interrogantibus: *Quid ergo es?* respondit: *Ego vox*, parum aeris, ecce aliud nullo. Se quoque in cōparatione Christi humiliavit, dicens: *Medius vestrum stetit, quem vos nescitis, cuius non sum dignus corrigiam calceamenti solvere*. Ecce aliud nullo. O quantum adiunxit S. Ioannes suæ sanctitati, & virtutibus, ideoque quis dicere poterit, quantum excellentiam suam auxerit.

25. Erit magnus coram Domino; Humilitas coram quo nullus magnus, nisi excellentia humilis: De Sāmuēle notat S. Gregorius Papa, illum pariter dici magnum, & parvum: *Magnificatus est puer Samuel apud Dominum*: sed quo modo magnus factus, si puer erat? Quinimodum propter hoc, erat magnus, quia puer erat; non solum quoad ætatem, sed quod magis refert, quoad humilitatem: Notandum (inquit) quod puer Samuel dicitur, & magnificatus, cur ergo puer, nisi quia humilis? cur magnificatus asseritur, nisi quia ad perfectionis erant cō-

Joan. 1. 26.

I. Reg. 2.

22.

Sic humili-  
tas S. Ioan-  
nis.

Joan. 1. 20.

rat celsitudinem sublimatur. Hanc spiritualementem pueritiam, cupiebat Salomon in se conservare, ideoque rogando à Deo sapientiam, à qua facillimè superbia nascitur, juxta dictum Apostoli:

1. Corinth.  
8. 2.

Sapient. 9.  
4.

Scientia inflat; rogabat simul ut illum in numero parvulorum conservaret: Da mihi (inquit) sedium tuarum asistricem sapientiam, & noli me reprobare à pueris tuis. Ex his pueris per humilitatem fuit semper S. Ioannes, & ideo magnus coram Domino: Magnus (inquit S. Ambrosius) non virtute corporis, sed animi magnitudine, parvulus in saeculo, magnus in spiritu. Quomodo etiam humilis magnus erit, si à Deo

Psal. 137.  
6.

respiciatur: Excelsus Dominus, & humilia respicit, & alta à longè cognoscit, inquit Propheta regius.

Differentia  
inter visum  
& cognitio-  
nem.

26. Pulcherrima est differentia inter visum, & cognitionem; visus pro objecto solū præsentia habet, & vicina; cognitio autem etiā longinqua, & absentia suo objecto includit. Respicere propriè dicitur de rebus, quas cum delectatione videmus; cognoscere autem etiam de illis quas odimus. Superbi ergo licet magni, & alti, à Deo tamen multum distant, viles sunt, & odio ab ipso habentur; ideoque à longè cognoscuntur. Humi-

Humiles Deo  
vicini, super-  
bi longè ab-  
sunt.

les è contrà ipsi vicini sunt, amantur, & benignè respiciuntur. Sed quis nescit quàm potens sit oculus divinus, ut exal-

tet ea, quæ intuetur? Respiciam vos (inquit) & crescere vos faciam. Levit. 26. 9.

Optimè hoc Origenes explicat Origenes similitudine solis, qui respiciens lib. 16. in do arbores, & herbas, eas cre-

Levitic.

scere facit: Tamquam si sol (inquit) respiciat segetem, ut afferat fructus; quam utique si non respexisset, infructuosa mansisset. Ita Deus segetem cordis nostri respiciens, & radiis nos verbi sui illuminans, auget nos, & multiplicat; ut ultra jam non simus parvuli, sed magni efficiamur, sicut magnus effectus est Isaac, & magnus Moyses, & magnus Ioannes. Quantumcunque etiam quis se humiliando, videtur longè à Deo recedere; tantò magis Deus illi appropinquat. Hoc rectè insinuat S. Petrus Chrysologus, dicens: Quia S. Petr. Deus charitas, Deus humilitas est, Chrysol. cum per humilitatem, sive per charitatem, à Deo quisquam procul ab- serm. 10. sistit, miro modo, quantum à Deo quasi recedit, tantò illi proximus fit.

27. Ad hanc ergò magnitudinem vellem vos omnes aspicere, atque hanc, & non aliam sanctè ambire, prout David cupiebat, dicens: In Domino laudabitur anima mea; quis tamen igno- Psal. 33. 3. rat quantas occasiones glorandi haberet, & laudem à mundo expectandi? Aded fuit robustus, & fortis, ut non tantum absque armis, ludendo quasi, leonem, & ursum interficeret; verum etiam machinam illam



illam grandem, gygantem, inquam, Goliath, qui totum Israëliticum populum timore concutiebat, ad terram deiceret, & caput ejus triumphando, & jubilando, in Ierusalem deferret.

David multas hominū laudes exi-  
gebat.

De hac ergò insigni victoria, ob quam à puellis Hebræis tantam laudem consequutus es, non gloriaris ô David? minime inquit: *In Domino laudabitur anima mea.* Si non cupias laudes pro victoria mortalium; ad minus non acceptabis pro victoria contra infernales hostes, quandoquidem tantâ dexterritate novisti citharam pulsare, ut ad sonum vestrum diabolus vires perderet, & desineret affligere Saul? nec idèd; sed: *In Domino laudabitur anima mea.* Si propter fortitudinem non acceptes laudes; ad minus propter sapientiam recipies, quandoquidem cōposueris tot mysteriosos Psalms, donum prophetiæ habueris, & Angelis assimulatus fueris? *In Domino laudabitur anima mea.* Nōne permittes te laudari, quia ex nobilissima stirpe Iuda ortus es, quia adeptus es regnum Israël, quia pulcher aspectu es, quia inimicis ignovisti, quia in pace, & bello tot insignia facta executus es? haud quaquam inquit: *In Domino laudabitur anima mea.* Si David ergò fortis, sapiens, Propheta, Rex magnanimus, famosus, & tot dotibus, ac favo-

ribus cœlestibus insignitus; cognovit non in alio, quàm in Deo gloriantum: qualis erit verecundia, si nos viles vermiculi, præsumemus gloriari in alio quàm in Deo? Non æstimemus ergò hujus mundi excellentiam, & gloriam; sed illam quæ nos apud Deum, & regem cœlorum magnos efficit. Si quoque alias virtutes, & excellentias S. Joannis imitari nequiverimus; addiscamus ad minus ab ipso humilitatem: qualem enim excusationem adferemus, si illam imitati non fuerimus? S. Joannes aded eminens in sanctitate, tam humiliter de se sentit; non admittit laudes indebitas, respuit quoque jure meritò debitas; & tu aded extolleris? semper laudari cupis? non pateris te reprehendi? peccata confiteri recusas? Amplius dico, de peccatis adhuc gloriari cupis? Ab operibus malis commendari desideras? O superbia Luciferiana? flammis infernalibus expiari digna? Proponamus ergò firmiter humilitatem sectari, defectus nostros cognoscere, & confiteri; hoc siquidem modo constituemus fundamentum ad veram excellentiam perveniendi.

*In Domino omnis gloria ponenda.*

*Humilitas S. Joannis imitanda.*

## SECUNDA PARS.

28. **V**ix natus filius magni Principis, subito de uxore

xore digna tribuenda agitur. Non immeritò ergò de S. Joanne, quò inter natos mulierum non surrexit major Princeps, inquiremus, quæ illi de coelis

*Synagoga S. Joanni spon- sare cupiebat.*

sponsa destinata fuerit? Nec defuit certè qui illum sponsum habere cupiebat; & inter cæteros excellens Domina, & fortè potentior quæ illis temporibus reperiebatur, eà ratione nobilem legationem illi mittebat, & dotem insignem offerebat. Scitis qualis erat? Synagoga Hebræorum, quæ cum illo nuptias inire desiderans, dignitatem Messæ offerebat. S. Joannes tamen inimicissimus adulterio semper fuit; ideoque videmus illud nec in Herode sufferre potuisse; quia tamen videbatur discipulos ejus hoc summoperè admirari; ipsis respondit, amicum se esse sponsi, ideo se nol-

*Ioan. 3. 29.*

le illi injuriam inferre: *Amicus sponsi* (inquit de seipso) *stat, & gaudet propter vocem sponsi.* Qualis ergò sponsa ejus fuit? Alia nobilissima Domina, parum æstimata, quia incognita, tribulatio, inquam. An vobis extraneum videatur, me tribulationem sponsam vocare? Et ego vobis dico, hoc illi ita proprium esse, ut non fiant nuptiæ sine illa, nec ulla est sponsa, quæ non possit tribulatio vocari. Nec mea hæc excogitatio; sed S. Pauli, qui Corinthiis scribens de sponsalitiis, ait:

*Tribulatio ipsi de sponsa fuit.*

*Si acceperis uxorem, non peccasti; 1. Corinth. & si nupserit virgo, non peccavit, 7. 28. tribulationem tamen carnis habebunt hujusmodi. Non peccant vir, aut mulier nubendo, sed quid faciunt? tribulationem accipiunt: Tribulationem carnis habebunt ejusmodi. Ita ut tantum sit accipere uxorem, quàm tribulationem accipere.*

29. Supra hæc verba S. Je- S. Jeron. ronymus scribens, ait: Nos igna- ad Ioann. ri rerum putabamus nuptias saltem lib. 4. carnis, habere lætitiā; si autem Nuptia car- nales tribu- nubentibus tribulatio est, quid ergò lationes sunt. erit reliquum, propter quod nubunt? cum & in spiritu, & in anima, & ipsa carne tribulatio sit? Quali diceret, si carni ipsi ad cujus oblectationem nuptiæ fiunt, tribulationem adferant; quid facient spiritui, cujus operationes impediunt, cum quo nullam habent amicitiam, nec conjunctionem? Aded certè magna est tribulatio, quæ in nuptiis reperitur, quòd, ut S. Augustinus notat, noluerit Apostolus illam explicare, ut fideles non superflue detererentur, & videretur matrimonium ut malum, reprobare: Tribulatio au- S. August. tem (inquit) est in suspicionibus lib. de S. zeli conjugalī, in procreandis filiis Virgin. atq; nutriendis, in timoribus, & moribus orbitatis, quos neq; nos exaggerare debemus, ne ipsis non parcamus, quibus parcendum existimavit Apostolus; postquam dixit, tribulationem carnis habebunt hujusmodi,



modi, addens, ego autem vobis parco, hoc enim est, nolo recensere labores, qui hunc statum comitantur.

*Gentiles hoc cognoverunt.* Gentiles quoque hoc cognoscebant, quia sponfos herbâ amarâ, & pungente coronabant; faces autem quas in nuptijs accendebant, erant ex spina alba, teste Plinio; unde quidam emblema conficiens, predicto apposuit: *Pungit, & ardet.* Fax videlicet Hymenæa; cogita ergo si tribulationem adducat. Si uxorem pulchram ducis, zelotypiâ transfigeris, si deformem, à consortio ejus abhorres; si benevolam, timebis ne cum alijs quoque ita sit; si rudem, & incivilem, semper in jurgio eris; si filios non procreet, sine matrimonii privaberis; si fecunda fuerit, pondus, & fastidium afferet, ut filios enutrias. Tribulationem denique carnis habebunt; qui sponsam nominat, tribulationem inquit.

30. Qui sponsam habet, ab omni alio se separat; quia: *Relinquet homo patrem, & matrem suam, & adhærebit uxori suæ.* Afflictus quoque, solitudine gaudet, nec cuiquam loqui vellet, & ab omnibus deseritur; quia: *Si fortuna perit, nullus amicus erit.* Inter amicos omnia communia sunt sponsâ exceptâ, hæc à nullo participatur, quantumvis amico. Qui autem pretium tribulationis cognoscit, sibi soli illam reservat. Ita S. Paulus be-

nignus, & liberalis omnibus erat, quando verò de sponsa sua & tribulatione agebatur, sibi soli illam reservare volebat: *Opto* *Astor. 26.* *omnes hodie fieri tales, qualis ego 24.* *sum.* Vellem omnibus mea bona communicare unò excepto, quid hoc est S. Paule? exceptâ meâ sponsâ, quæ est tribulatio; illam nemini cedere volo: *Exceptis vinculis huius.* S. Joannes Chrysostomus quoque amore hujus sponse inflâmat; videtur mentem S. Pauli optimè penetrâsse, cum dicit: *Vbiq;* *S. Paulus glorificatur, quod vinculus sit ob Christum,* *Chryso. homil. 17.* *loquens tamen Festo, inquit, se optare omnes sicut ipsum esse, exceptis vinculis, non quod vincula bona non de vinculis essent, sed quia hoc sacramentum ut de sponsa magnum, non erat illi reservandum.* *ad popul. 2.* *Sed quid tibi vult sacramentum magnum? Explicet Apostolus verba sui interpretis, loquens S. Paulus de sponsalicio Adami, cum Eva, dixit: Hoc sacramentum magnum est, ego autem dico in Christo, & in Ecclesia; Ita ut tantum sit dicere sacramentum magnum, quàm sponsalitium; & consequenter, interim dum S. Chrysostomus inquit: ipsum non velle manifestare sacramentum magnum, quod erat in suis vinculis; fuit tantum ac dicere sponsalitium quod contraxerat cum illis. Hoc magis confirmatur, quia matrimonium apud eundem Apostolum vocatur vinculum: Mulier (inquit)*

1. Corint. 7. 39. quit) *alligata est legi, quanto tempore vir ejus vivit.* Maritō quoque inquit: *Alligatus es uxori?*

1. Corinth. 7. 27. *noli querere solutionem.* Non mirum ergō si etiam in suis vinculis recognoscebat matrimonium. Sapiens etiam universa-

Proverb. 14. 10. *lter dixit: Cor quod novit amantudinem anima sua, in gaudio ejus non miscebitur extraneus.* Qui pulchritudinem hujus sponsæ novit, non permittet, ut alius illā fruatur. Hæc sponsa fo-

Rom. 5. 3. *cundissima est, quia, Tribulatio patientiam operatur, patientia probationem, probatio spem: Hanc sponsam possidentibus, dicitur: Fructum afferunt in patientia.*

Luc. 8. 15. *31. Optimus mos antiquitūs apud quosdam populos erat, referente Athenæo, matrimonium celebrandi; cū nimirum puella matrimonium inire vellet, non eligebatur sponsus à patre, vel matre, vel aliis amicis, sed ipsamet eligebat hoc modo; convivium fiebat in domo sua, ad quod omnes illam prætendentes invitabantur; ipsa autem singulos intuita, illum eligebat, qui plūs illi placebat; suam voluntatem non verbis exprimens, sed scyphum vino plenum, illi bibendum offerens; cui siquidem hic favor fiebat, se sponsum ab ea electum intelligebat. Hæc consuetudo imitata quoque fuit à Theodolinda, Longobardorum Regina,*

*Mos antiquus matrimonium celebrandi.*

*32. Sponsa conditionem sponsi sui sequitur, ut si hic Rex sit, illa quoque Regina erit, si plebejus & vilis, illa quoque sic erit.*

cū enim post mortem primi mariti alium eligere deberet, cui regnum tribueret, advocare jussit Agisulphum Taurinorum Ducem, cui scyphum vini offerens, maritum suum declaravit. Nec hoc sine fundamento Scripturæ sacrae est; Eliezer siquidem servus Abraham, sponsam requirens Isaac filio Domini sui, ut non erraret, nescivit melius reperire judicium, quàm illam accipere, quæ illi potum offerebat. Unde intra se concludebat, illam debere esse sponsam, à qua potum petendo, responsum acciperet, libenter se daturam, non tantum illi, sed etiam camelis suis, ut rectè illi accidit. Non videtis quoque tribulationem optimè figurari, cum calice in manu. Idèd Christus dixit filiis Zebedæi: *Calicem meum bibetis; id est, sufferetis tribulationem; & martyrium amore mei subibitis.* Propheta regius se promptum ad hunc calicem bibendum declarans, dicebat: *Calicem salutis accipiam.* Accipiam videlicet libenter hunc calicem, qui mihi salutem afferet. Quid mirum ergō, matrimonium contrahi, inter tribulationem, & illum, qui calicem ab eo propinatum accipit, & bibit?

*32. Sponsa conditionem sponsi sui sequitur, ut si hic Rex sit, illa quoque Regina erit, si plebejus & vilis, illa quoque sic erit.*

*Tribulatio rectè per calicem figurata.*

*Math. 20. 23.*

*Psalm. 115. 13.*

*Sponsa conditionem sponsi sequitur.*



erit. Pariter tribulatio sequitur conditionem tribulati, & afflicti; si bonus est, etiam illa bona erit, si malus, mala. Ita quoque mors, modò vocatur bona, nobilis, & pretiosa, quia iustis conjuncta est, qui laude

*Psal. 115. 14.* digni sunt: Pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum ejus. Modò pessima, quia sceleratis fo-

*Psal. 33. 22.* ciata: Mors peccatorum pessima. Potentibus verò juncta, etiam fit potens, quia: Potentes poten-

*Sapient. 6. 7.* ter tormenta patientur. Hæc fuit sponsa S. Joannis Baptistæ, licet enim verum sit inter Ange-

licos spiritus non esse matrimonium, quia juxta dictum Salva-

*Matth. 20. 30.* toris: In resurrectione neq; nubent, neq; nubentur, sed erunt sicut Angeli Dei. Tribulationis quoque

*Matth. 18. 10.* incapaces sunt, quia: Semper vident faciem Patris: Ideoque non affliguntur. Joannes tamen,

quia est Angelus per gratiam, & homo per naturam; ut Angelus se virginem conservat, nec matrimonium contrahit; ut homo tamen voluntariè, & libenter patitur, & tribulationem ut sponsam assumit. Quid hoc mirum, cum ipsimet Angeli, licet non ducant uxores

*Angeli tribulationem amant.* (quia non solum naturam, verum etiam voluntatem habeant repugnantem) tribulationis tamen ad eò sunt amantes, & cupidi, ut præcipuum æstimarent favorem, posse illi conjungi.

Dum S. Joannes Evangelista

volebat adorare Angelum, qui illi optima nova è coelis deferebat; noluit admittere Angelus, & dixit: Vide ne feceris, conservus tuus sum, & fratrum tuorum, habentium testimonium Iesu. Socius meus es, prout omnes qui pro nomine Christi patientur, hoc enim indicat: Habentium testimonium Iesu. Quasi diceret, licet ego te in gloria superem, tu me in tribulatione, quam pro Christo pateris, superas; nec tantum te comitem voco, quia virgo es, sed quia sponsus tribulationis es.

33. Dicet fortè quispiam, quomodo matrimonium inivit cum tribulatione? nuptiæ sunt ad propagationem generis humani, & tribulatio mortem causat. Possem dicere reperiri nuptias mortem causantes; sic de serpente dicitur, quòd conjungendo se viperæ in actu conjugali, illa caput ejus truncat, & occidit. Pariter Joannes imitatus vitam, & prudentiam serpentis, fugiendo præcipuè hominum consortia juxta consilium Salvatoris, qui postquam dixerat: Estote prudentes sicut serpentes; subjecit quasi se explicando: Cavete autem ab hominibus. In morte quoque serpentem imitatus, caput suum abscindi permisit, à dilecta sponsa sua tribulatione. Melius quoque dicamus, quòd sicut matrimonium carnale, est princi-

*Apocalyp. 19. 10.*

*Quomodo tribulatio mortem causat?*

*Matth. 10. 16.*

*Ibid. 17.*

pium vitæ temporalis; sic matrimonium tribulationis, multis est occasio vitæ spiritualis. Tertullianus sanguinem martyrum semen vocabat; Salvator

Ioann. 12. etiam apertè inquit: *Si granum frumenti mortuum fuerit, multum fructum affert.* Hanc sponsam à ventre matris suæ dilexit Joannes; nōne videtis illum in ventre exultare: *Exultavit in gaudio infans in utero meo.* Tam citò

Lucæ 1. 44. Joannes saltas? ò si scires, propter saltationem unam tibi caput amputandum, fortè saltationem non ita diligeres. Quin-

imò, inquit, ideo modò salto, ut offeram me huic matrimonio, quod fiet, per saltationem. Vix natus, cum hæc sponsa sua agere cœpit; ab Herode siquidem persequutus, dum innocentes occideret. Postmodum quasi-

vit eam in deserto, & usque in domum Herodis persecutus est, ubi tandē nuptiæ celebratæ sunt. 34. Hæ nuptiæ aded fuerunt solennes, ut potentissimi totius mundi intertuerint, hi sunt quatuor illi qui in convivio Darii, potētiores omnium vocati fuerunt; nimirum Rex, vinum, mulier, & veritas; hi omnes ad hæc nuptias concurrerunt; Rex fuit Herodes, vinum adfuit quia erat convivii tempore; mulier fuit Herodias; & veritas per juramentum affirmata: Propter iurandum, & simul discumbentes noluit eam contristare.

Solennes nuptiæ S. Ioannis.

Marc. 6. 26.

Patet quoque amor immensus quem Joannes erga sponsam suam gerebat; ex odio quo inimicos persequabatur; si enim amicis omnia sint communia, etiam inimici communes esse debent. Inimici ergò tribulationis, ut sunt voluptas, delectatio sensualis, à S. Joanne semper longissimè abfuerunt, eosque omnimodo effugere, & persequi conatus est. Vix quippe pedes figere, & gressus dirigere poterat; quin subitò ad eremum secessit, ut delectationes, & sensualitates mundanas effugeret; ubi aded austeram vitam ab omnibus commoditatibus alienam duxit, ut de ipso Salvator dixerit: *Venit Ioannes non manducans, neq. bibens.* Quinimò ita à delectationibus abhorruit, ut sicut nos maximè aliquem locum abhorrentes dicimus, nollem ibi vel depictus esse; sic S. Joannes, in convivijs, & saltationibus, ne quidem nominari; sed potiùs mori cupiebat. Hoc solitâ suâ eloquentiâ clarissimè describit S. Petrus Chrysologus: *Ioannes virtute sobrietatis, ubi inter risus, saltus, & delicias, nomen ejus insonuit, statim moritur.*

35. Aded deniq; hanc sponsam diligere voluit, ut ne quidē mortuus ab ea separari voluerit. Solent sponsi qui in hac vita se invicem summopere diligunt, mortui, in eodem sepulchro sepeliri;

Ab omni voluptate alienus.

March. 12. 18.

S. Ioannes post mortem pati voluit.



peliti; ita qui tribulationē diligunt, etiam post mortem illam habere cupiunt; quantum ipsis possibile fuerit. Hoc præclare testatur S. Ambrosius: In oratione de fide resurrectionis; ubi considerat Patriarcham Jacobum, morti vicinum, precatum fuisse Ioseph, ne relinqueret corpus suum in Ægypto, sed deferret ossa sua, in terram Chanaam in sepulchrum parentum suorum; rationem autem reddens, ait, ut etiam post mortem pateretur: Sanctus Patriarcha Israël (inquit) profugus patriâ, fratre, parentibus, stuprum filia, generis necem fleuit, famem pertulit, sepulturam defunctus amisit, & transferri etiam ossa, ne vel mortuus requiesceret, obsecrauit. Pariter S. Joanni Baptistæ accidit, nam post mortem ab impio Juliano Apostata corpus ejus concrematum, & in cineres redactum fuit; non sine Dei providentia, qui sic desiderio S. Joannis satisfacere voluit; ut post mortem eō quō poterat modō pateretur, sicque dilectâ sponsâ suâ fueretur.

Tribulatio  
unicuique  
propria.

Matth. 16.  
24.

36. Dicit fortē quispiam me dixisse Joannem alienam sponsam noluisse admittere, quomodo ergo tribulationem omnibus communem obviam admittere voluit? Respondeo, sicut mulieres plurimæ sunt, ita pariter tribulatio, unusquisque particularem habet; non ministris dicti Salvatoris: Si quis

vult post me venire, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me. Crucem suam, dixit, non communem; quia unusquisque propriam habet, ita S. Joannes propriam habuit, non verò alijs communem. Quis enim ut S. Joannes fuit, qui a septennio in desertum secessit, ut asperâ pœnitentiâ vitam duceret? quis unquam adeo crudelis erga seipsum fuit, cum tamen esset innocens? Quis se non tantum mundi delicijs, & voluptatibus, quas non curabat, verum etiam dulcissimâ, & amabilissimâ præsentiâ Salvatoris sui ita privavit? sciebat illam in mundum venisse, ipsumque præsentem in ventre matris habuisse, licet oculis corporalibus videre non potuisset, tantamque lætitiâ exhibuisse, ut exultaverit in utero matris; cogita ergo qualiter ipsi servire, & adesse cupiebat. Si omnes Patriarchæ, & Prophetæ veteris Testamenti; deficiebant præ hoc desiderio; quali Joannes affici debebat desiderio, qui melius noverat Salvatoris excellentiam, magis illum diligebat, illique tantò vicinior erat? Si David aut Isaias intellexissent, in civitate vicina venisse, & apparuisse expectatum Messiam, speciosum inter filios hominum, qui salutem toti mundo adferre venerat; quis illos retinere potuisset, quin subito omni-

Aspera S.  
Joannis pœ-  
nitentia.

S. Ioannes  
se maximè  
mortifica-  
vit.

omnibus relictis, ad ipsum accurrissent, ut illum videre, pedes ejus deosculari, & promptum servitium offerre potuissent? Joannes tamen omnia sciens, majorique ardore amoris quàm ipsi inflammatus, se mortificare volebat, nec deserto exire, ut illum videret, aut prædicationem ejus perciperet. Sciebat quippe hoc in majus Dei servitium cedere; sicque testimonium ejus majoris roboris fore, cum nullam possent suspicionem habere, illum antea secum egisse. O qualis hæc tribulatio Joannis, tantò major illà, quam sufferebat in relinquendo matrem, domum paternam, & cætera omnia; cum illud quod relinquebat, erat medium dignius, & ab ipso plùs desideratum, & amatum.

Summa ejus  
humilitas.

37. Quid dicam de tribulatione quam in carcere pertulit, ubi catenis constrictus, & morte condemnatus, in præmium puellæ saltantis cessit? poterátne siquidem caput S. Joannis minori pretiò vendi? poterátne magis contemni? omnia hæc ornamenta præcipua sponse sue erant. Alia insuper ipse adjunxit, nò enim humiliatione mortis contentus, seipsum adèd humiliavit, quantum possibile fuerit; cum ignorantis instar, quasi non fuisset spiritu Prophetico plenus, discipulos suos ad Salvatore[m] miserit, ut peterent, si

ipse esset Messias. Quantò magis autem se humiliabat, tantò gloriosior evadebat, juxta dictum Prophetæ regii: *Ludam, 2. Reg. 6. & vilior fiam coram Domino, & gloriosior apparebo.* Non solum quia hinc Salvator occasionem accepit, ipsum summopere laudandi; verum etiam quia hoc modo ut persona insignis, non verò ut vilis, & abjecta, se ad mortem disponebat.

38. Prædicta clariùs intelligemus, si attendamus, quod dum persona nobilis, justitià plectendus est, illique sit caput amputandum; non audet carnifex illi manum admovere, & disponere ad ictum recipiendum, sed ipsemet, vel fidelis quispiam servus, collare deponit, vestesque aptat: postea verò permittit, ut carnifex ictu gladii illi caput amputet. Dum autem persona vilis justitià punitur, ipsemet carnifex omnia disponit. Nos omnes propter peccatum primi parentis nostri, condemnati sumus, & mors ipsa carnifex destinata; pulcherrima tamen est differentia, inter animos nobiles, & plebeos, ac viles; hi siquidem non solum expectant, ut mors illis ictum infligat, & vitam auferat; verum etiam ut illos vestibus denudet, & omnia disponat; quia ad ultimam usque horam divitias, commoditates, & omnia quæ in hoc mundo possident

cum



cum affectu retinent. Alii vero nolunt mortem illos spoliare, sed ipsimet paulatim omnia dimittunt; abdicant quoque affectum antequam veniat ultimum punctum; pauperibus divitias distribuunt, se commoditatibus privant, dignitates renuntiant, negotia seponunt, & mortis ictum placidè expectant. Pari modo S. Joannes fecit, quia excellens persona erat, noluit mortem in eo aliquid auferendum reperire; cumque non divitiis, nec commoditatibus polleret, sed nomine, & opinione hominum prudentum magnus haberetur; ecce mittit Discipulos suos ad Christum, interrogans si ipse verus esset Messias; se spoliabat spiritu Prophetico, omni que sanctitate, ut nudus mortis ictum præstoleretur.

*S. Joannes  
generosè  
mortuus.*

*Ejus sponsa  
nobilissima  
fuit.*

*Matth. 17.  
12.*

39. Illa denique S. Joannis sponsa aded fuit nobilis, & excellens, ut cognata sponsa Salvatoris dici posset. Nec pro tali dedignatus est ipsam Salvator honorare, loquens de S. Joanne, inquit: *Elias jam venit, & non cognoverunt eum, sed fecerunt in eo quaecunque voluerunt, sic & Filius hominis passurus est ab eis.* Fecerunt contra S. Joannem omnia quæ voluerunt; ecce tribulatio sponsa Joannis: *Sic & Filius hominis passurus est ab eis*: Ecce sponsa

Christi, similis S. Joannis. Ratione ergo parentum, qui sunt Pharisei; hæ duæ sponsæ sunt sorores sibi invicem similes, dicit enim: *Sic Filius hominis*: O quam nobilis, & excellens hæc sponsa S. Joannis fuit.

40. Sed quam dotem illi attulit? pretiosissimum regnum, nempe cælorum: *A tempore Ioannis regnum cælorum vim patitur.* Posuit in capite ejus pulcherrimam coronam, per ipsam enim martyrii coronam adeptus est. Regnum ergo cælorum, dos est tribulationis; nec alio modo adipisci potest, quam illam in sponsam sumendo. Dos privilegiata est, nec alienari potest, nolunt quippe leges sponsam sine dote manere. Quantum ergo deciperis Christiane, cogitando te dotem hæc sine sponsalicio possidere posse? velles possessionem, sed nolles ducere Ruth in uxorem; velles nuptiis Christi perfrui, sed non cum illo pati: *Quam pauci* (inquit S. Bernardus) *post te, & Domine Iesu, ire volunt, cum tamen ad te pervenire nemo possit, qui nolit hoc sciētibus cunctis, quia delectationes in dextera tua usque in finem, propterea volunt omnes te frui, at non ita imitari; conregnare cupiunt, sed non compati.* Magna est hominum deceptio, & illusio. S. Joannes fuit cognatus Regis cælorum, ejus præcursor, qui præclarissimum de illo protulit testimonio.

*Matth. 11.  
12.  
Insignem  
dotem S. Io-  
annes acce-  
pit.*

*S. Bernard.  
serm. 21.  
in Cantic.  
Tribulatio  
cunctis sussti-  
nenda.*

testimonium, sanctificatus in  
 ventre matris, ab omni pecca-  
 to longissimè remotus, ut ta-  
 men dorem coelestis regni per-  
 cipiat, oportuit illum tribula-  
 tionem in sponsam ducere,  
 quomodo tu igitur sine his nu-  
 ptius illo frui confidis? Alacri-

ter, ergo eam amplectamur,  
 amemus illam ut charam spon-  
 sam nostram, fruemur liqui-  
 dem ejus pretiosissimâ dote,  
 quæ est regnum coelorum, quod  
 nobis Deus per misericor-  
 diam suam concedere digne-  
 tur. Amen.



DISCVR.



## DISCURSVS XIII.

*In festo SS. Apostolorum Petri, & Pauli, Patronorum tribulationis.*

De excellentia, ac prærogativis eorum, quarum præcipua, quòd pro Christo pati dignati fuerunt.

*Hodie Simon Petrus ascendit crucis patibulum;  
Hodie Paulus inclinato capite pro Christo coronatur.*

## SUMMARIUM DISCURSUS.

- SS. Petrus, & Paulus, due celi columna, hodie cælum ascendunt. num. 1. 2.
- Tribulatione quàm Apostolatu gloriosiores. num. 3. 4. 5. 6.
- S. Petrus tribulatione quàm Papatu excellentior. num. 7. 8. 9. 10.
- Major consolatio mori pro Christo, quàm dignitate frui. num. 11. 12. 13. 14.
- Propter tribulationem à Christo canonizatus. num. 15. 16.
- Multò nobilius pati pro Christo, quàm ab Angelo liberari. num. 17. 18. 19.
- Per tribulationem Christo adequatus. num. 20. 21. 22.
- Tribulatione quàm miraculis clarior. num. 23. 24.
- SS. Petrus, & Paulus aequales meritis. num. 25. 26.
- Majus privilegium pro Christo hic pati, quàm in cælum rapi. num. 27. 28. 29.
- Per tribulationem S. Paulus nomen Christi portavit. num. 30. 31. 32. 33. 34.
- Tribulatione quàm doctrinà insignior, inde nobis imitandus. à num. 35. usque ad finem.

SS. Petrus,  
& Paulus  
due columna  
celi.



Ancti Petrus, & Paulus charissima, & dulcissima nostra recordatio; magna Ecclesiastici cœli luminaria, mystici corporis Christi

oculi resplendentes, gemmæ pretiosissimæ regalem Redemptionis coronam adornantes, portæ patentes cœlestis Paradisi; patres, magistri, duces, conductores, defensores, pæne dixero animæ

animæ nostræ. Petrus, & Paulus, duæ columnæ pulcherrimæ, & validissimæ, quas ad sustentandum cœli palatium, divina fabricavit sapientia. Fortissimæ, & pretiosissimæ columnæ

Psal. 74. 4. manu divinâ firmatæ: Ego confirmavi columnas ejus. Qui ut pe-

Apoc. 10. 1. des Christo inserviunt: Pedes ejus tamquam columna. Supra aurum

Cantic. 5. divinæ gratiæ fundati: Fundata super bases aureas. Argenteæ

35. propter puritatem vitæ: Columnas ejus fecit argenteas, Mar-

Cant. 3. 10. moreæ propter fortitudinem: Crura illius columna marmoreæ. Ex ære fusæ propter eloquentiam:

3. Reg' 7. Finxit duas columnas æreas. Columnæ erectæ propter rectam

intentionem Deo placendi; fortes propter patientiam in tribulatione perferenda; altæ propter auctoritatem quæ ad portas usque cœlorum pertingit. Columnæ non ut Herculeæ maris transitum prohibentes, superbum navigantibus edictum intimant: *Non plus ultra*; sed unumquemque invitantes, ut è mundo ad cœlum se transferat, magnâ voce clamantes: *Plus ultra, plus ultra*. Si quoque ad merita illorum respicere velimus, in fronte scriptum deferunt: *Non plus ultra*. Quia impossibile videtur homini mortali illorum merita superare.

Hodie ambo  
cœlum ascē-  
dunt.

2. Duo hæc ingentia luminaria hodie occidunt, & oriun-

tur; moriuntur terræ, & cœlo nascuntur; moriuntur vitâ miserâ, & infelicē, nascuntur ad vitam immortalem, & beatam; moriuntur nobis, nascuntur Angelis, & Deo. S. Petrus scalam cœlorum, ex cruce suâ conficiens, cœlos ascendit; S. Paulus flumen ex proprio sanguine conficiens, ad portum æternæ salutis navigavit. Quid nos modò agemus? exultabimusne, an dolebimus propter illorum decessum? plangemusne miserum nostrum statum, vel trophæa, & glorias illorum decantabimus? S. Ecclesia nos ab hoc dubio liberat, hodie siquidem tristiciâ derelictâ quam pro illorum decessu suscipere potuisset; ad illorum lætitiâ & gloriam prædicandam, festivisque gaudiis celebrandam, tota intentione fertur. De eadem igitur nos quoque hodie sermonem instituere volo.

Quandoquidem ergo gloriosam illorum passionem, *Propter tribulationem* colimus, ut nos præsentī festo *ac gloriores*, commodemus. ne à solita nostra mat̃ria discedamus; cupio vobis exhibere, hos duos Apostolos eminentiores fuisse quia continuo afflicti plurima tormenta pro amore Dei sustinuerunt; quàm quovis aliò titulò, aut excellentiâ illorum. Non quòd cætera illis in summo gradu concessa non fuerint, sed quia tribulatio præ omnibus excelsit.

3. Maxi-



3. Maxima in primis dignitas horum sanctorum fuit, Apostolos esse; quod est quasi dicere præcipuos ministros; Christo propinquiores. dispensatores mysteriorum Dei; iudices universæ terræ, lumina mundi, primi promulgatores Evangelii, lapides fundamentales Ecclesiæ, stellæ pulcherrimam componentes coronam Regiæ cæli, intimi cubicularii Regis cælorum, magistri omnium fidelium, portæ paradisi cælestis, duces victoriosi electorum exercitus, naucleri & gubernatores magnæ navis S. Ecclesiæ, supremi denique principes cælestis Hierarchiæ. Apostolus Paulus diversos ordines S. Ecclesiæ numerando, primo loco posuit Apostolos, secundo Prophetas; numquid tamen primò fuerunt Prophetæ, qui adventum Christi præcesserunt? Primò quidem tempore fuerunt, sed non dignitate; at ubi quoque dicit illos recepisse primitias Spiritus divini: Sed & nos ipsi primitias Spiritus habentes: Primitias (inquit glossa) receperunt, quia & tempore prius, & ceteris abundantius receperunt. Sicut etiam de Christo dicitur, ipsum fuisse primitias dormientium; primum videlicet gloriôsè & majori dignitate resurgentem; ita nempe Apostoli primitias Spiritus habuerunt, potiore vi-

delicet partem donorum Sancti Spiritus. S. Augustinus de tanta dignitate admiratus, dicebat: Dedit eis potestatem super S. August. naturam, ut eam curarent; super Dam. serm. de mones, ut eos everterent; super ele. Apost. menta, ut illa immutarent; super mortem, ut eam contemnerent; super Angelos, ut corpus Domini consecrarent. Maxima certe dignitas fuit Apostolatus, per quem homines piscatores, pauperes, idiotæ, despecti, supra naturam, supra elementa, supra Diabolos, supra cælos, supra Angelos ipsos exaltati fuerunt. Aude enim tamen asserere, Apostoli in tribulatione gloriosiores fuisse tribulatione, gloriosiores, quàm Apostolatu; hoc aperte probat S. Chrysostomus: Vin. Chrysost. cum esse propter Christum; illu. Homil. 8. strus est, quàm sive Apostolum, sive in cap. 4. Doctorem, sive Evangelistam esse. Epistol. ad Ephes. Quomodo major non erit, si omnis gloria Apostolatus à tribulatione dependeat? pulcherrimam huic rei probationem adjungit idem Chrysostomus; quia Nabuchodonosor Rex videns miraculum trium puerorum in flamma ignis non combustorum; prædicator exstitit immortalis potentis divini, & publico generali edicto præcepit, ne ullus malediceret Deum. Sidrach, Misach, & Abdenago, cum ipse solus esset Deus potens, adjungens: Placuit ergo mihi prædicare signa & mira, quia magna sunt, & mirabilia.

Apostolatus  
magna di-  
gnitas.

1. Corint.  
12, 29.

Rom. 8.  
23.

Dan. 3. 29.

*Tribulatio, non predicatio Apostolorum merito tribuitur*

rabilia ejus; quia fortia, &c.  
4. Hæc prædicatio, officium Apostoli fuit; nonne siquidem apparet doctrina ejus? nonne litteræ per omnes partes missæ? nonne mandata exhibita? & prædicatio potetie divine completa? An igitur Nabuchodonosor æquali præmio cum Apostolis dotabitur; quandoquidem cum illis potentiam divinam omnibus prædicaverit? minimè; cur quæso? quia in hoc officio nullas pertulit afflictiones; non persequutus fuit; non mille periculis vitam exposuit; nullam contradictionem habuit; nulla potentia illi resistit, ut Apostolis factum; quæ tamen omnia patienter sustinuerunt. A tribulatione ergo & afflictione, meritum Apostoli dependet. S. Paulus volens unâ vice exhibere litteras patentes Apostolatûs sui, ostendit eos sigillo tribulationis munitas: *Signa Apostolatûs mei, facta sunt super vos in omni patientia.* Alibi quoque cum falsis quibusdam Apostolis disputans, qui Corinthios suâ doctrinâ decipiebant, ostendit se illis perfectiorem esse Apostolum; sed quomodo? An quia plura patravit miracula? quia plures revelationes habuerit? quia doctior? minimè; sed quia plus pertulit. Quia verò gloriabantur se Judæos esse ex semine Abraham, dicere incipie-

bat, se in hoc non cedete illis: Ibidem *Hebræi sunt, & ego; Israelitæ sunt, & ego; semen Abrahæ sunt, & ego.* Concedamus, inquit, in eo nos pares esse, quod autem ego plus illis teneo, est victoria in tribulatione: *In laboribus plurimis, in carceribus abundantius, in plagis supra modum, in mortibus frequenter.* Merito quoque S. Paulus hoc inquit, quia ad tribulationem sustinendam oportet etiam Apostolos suspirare; sine illa quippe nil boni faciendum.

5. Desideratis cognoscere qualis sit affiliatio Dei; quâ dignitate major reperiri non potest? Ad hanc Apostoli quoque aspirant, teste S. Paulo dicente: *Sed & nos ipsi primitias Spiritûs habentes, intra nos gemimus adoptionem filiorum Dei expectantes.* Nos, inquit, tantò favore à Deo præventi, tantis privilegiis decorati, uti primitias Spiritûs habuerimus; gemimus, & plangimus; sed cur Sancti Apostoli, quid desideratis? *Adoptionem filiorum Dei.* Magna certè res esse debet hæc affiliatio; sed quomodo obtinenda? tribulatione inquit S. Paulus: *Tamquam filii, vobis offert se Deus.* O qualis favor! 7. non expectat Deus ut illi libellum supplicem exhibeatis spondere se vobis offert ut pater filios suos vos esse cupit. Qui autem sunt hi, quibus tanta oblatio

2. Corint.  
12, 12.

*Per tribulationem affiliatio Dei.*

Rom. 8.  
23.

Hebr. 12.



lacio exhibetur? Tribulati, & afflicti, ipsis enim loquebatur, ideoque dicit: *Quis enim filius, quem non corripit Pater, quod si extra disciplinam estis, cuius participes facti sunt omnes, ergo aduteri, & non filii estis.* Si afflicti estis, filii estis, inquit S. Paulus; si autem non estis afflicti, non meremini inter filios ejus computari; ita ut SS. Petrus,

Vbi supra,

Tribulatio Apostolorum gloriosior.

Tribulatio Apostolorum gloriosior.

1. Corint.

Ad Philimon. 1.

Apostolatus argenteus, tribulatio aurea.

Psalm. 67.

& Paulus: *Ingemiscant, adoptionem filiorum Dei expectantes.* Ut tribulati autem inter filios Dei adscripti sunt, hæc dignitas illis liberè offertur. Quis ergo non dicet illos gloriosiores esse, in quantum afflicti, quam ut Apostoli; optimè hoc S. Paulus intellexit, ideoque ubi primò gloriabatur in epistolis suis scribere: *Paulus vocatus Apostolus Iesu Christi.* Vinculis postea pro Christo adstrictus, quasi nobiliorem acquisivisset titulum, relicto titulo Apostoli, se intitulabat: *Paulus vinculus Iesu Christi.* 6. De hoc titulo non admirandum, quis enim non relinqueret aurum pro argento? Dignitas Apostoli quantumvis excellens, argentea dici potest, sed Apostoli patientis aurea est. Propheta regius propositionem meam egregiè probat, dum de conversione mundi per Apostolos faciendâ scribit apertè: *Dominus dabit verbum: Evangelizantibus virtute multiplicata. Prædica-*

toribus nempe divini verbi, tribuit Deus fortitudinem; ad Apostolos autem conversus, inquit: *Si dormiatis inter medios ceros, penna columba deargentea, & posteriora dorsi ejus in pallore auri.* Si videlicet inter unum, & aliud testamētum dulci contemplationis somno requeveritis, eritis ut insignes columbae annunciantes pacem. Propheta quoque Isaïas idem confirmat: *Qui sunt isti, qui ut nubes volant, & sicut columba ad fenestras suas.* Duo hæc subjunxit; in vobis namque duo erunt laude dignissima, pennæ nimirum, & dorsum; ab illis motus, & volatus, ab hoc sustentatio; ferventes nempe eritis in operatione, & patientes in supportatione malorum. De his autem duobus quid melius erit? facile hoc cogitare poteritis, cum unum erit argenteum, aliud aureum: *Penna columba deargentea, & posteriora dorsi ejus in pallore auri.* In avibus nonne pennæ alarum longiores sunt quam dorsi? omnino, sed in anima contrarium accidit, & pluris est. sunt, pennæ dorsi quam alarum, plus siquidem in altum ferimur mala tolerando, quam bene operando. Quid denique legatus efficeret, nisi litteras credentiales haberet? Legatus nomine esset, non effectu. Apostolus quid est nisi Legatus? Hoc testatur S. Paulus, dicens:

Pro

296 DISCURSUS DECIMUS-TERTIVS

2. Corint. Pro Christo legatione fungimur.  
5. 20.

Ibid. 12. 12. indicat; sed quæ erit creden-  
tialis epistola? Patientia; signa  
Apostolatûs mei (inquit Legatus  
gentium) facta sunt super vos in  
omni patientia. Quid ergo esset  
Apostolus sine patientia? esset  
nomen vanum, sine vero, &  
reali fundamento; & virtu-  
te.

Papatus ma-  
gna dignitas.

7. His in communi dictis,  
ad dignitatem cuiusque parti-  
cularem transeamus, ut com-  
paratio distinctior, & clarior  
appareat. S. Petrus est Vica-  
rius Christi, & summus Pon-  
tifex; maxima certè dignitas,  
cùm ratione istius sit Pastor u-  
niversalis. Reges & Principes  
particularem favorem æstimât,  
posse osculari ejus pedes, ipsumq;  
in terris superiorem; & Vica-  
rium Dei agnoscunt. Malogra-  
nata, purpureo colore deco-  
rata, & coronam naturalem in  
capite gerentia, symbolum sunt  
Regum, quæ ex fimbriis ve-  
stium Aaronis summi Pontifi-  
cis dependebant. S. Ieronymo,  
& Isidoro dicentibus; 72. fuisse  
dicuntur, juxta diversitatem  
linguarum; ut indicarent; om-  
nes linguas, & nationes mun-  
di, summo Pontifici reveren-  
tiam exhibere debere, ipsumq;  
pro superiore agnoscere. Ad  
quorum præsentiam ipse pedem  
extendit, quod est signum do-  
minii & possessionis, juxta il-

Omnes Re-  
ges excellit.

lud: In Idumaam extendam calcea-  
mentum meum. Ipsi autem oscu-  
latione pedis submissionem in-  
dicant, juxta sententiam Psal-  
mistæ dicentis: Osculamini Fi-  
lium; prout multi ex Hebræo  
legunt, ubi nos habemus; Ap-  
prehendere disciplinam. O quanta  
dignitas, summum Pontificem  
esse.

8. Liceat tamen mihi dice-  
re quod sentio, multò majore  
dignitatem illos consequi,  
qui pro amore Dei patiuntur.  
S. Petrus multò gloriosior in  
persecutione, & opprobriis  
fuit, quàm in statu summi Pon-  
tificis; ecce vobis clarissimam  
probationem exhibeo; nonne  
desiderabilius est dominari the-  
sauris Principis, quàm solû dis-  
pensatorem agere? Absque du-  
bio, qui enim illos dispensat, aliis  
dat; qui dominus est, sibi refer-  
vat. Quod est officiû summi Pô-  
tificis? cœlestes thesauros dispê-  
sare, indulgentias cōcedere, ab-  
solutiones peccatorum commit-  
tere, &c. ideoque illi dicitur:  
Tibi dabo claves regni cœlorum; ut  
illud aperire, & claudere possis,  
juxta exigentiam. Afflictus &  
tribulatus quid acquirit? pos-  
sessionem regni cœlorum: Beati  
qui persecutionem patiuntur pro-  
pter justitiam, quoniam ipsorum est  
regnum cœlorum. Non dicit erit,  
sed de facto est. S. Joannes fi-  
delibus scribens, dicit: Ego Io-  
annes frater vester, & particeps in  
tribula-

Statu tri-  
bulationis  
major sum-  
mo Pontifice.

Matt. 16.  
19.

Ibid. 5. 10.

Apoc. 1. 9.



tribulatione & regno. Qualis hæc conjunctio tribulationis & regni? humilitatis & excellentiæ? spinarum & florum? absinthii & mellis? tenebrarum & lucis?

9. Mundani percipere non possunt, quomodo hæc duo convenire possint; sed veri servi Dei hoc rectè intelligunt, & sciunt nullū aliud esse medium perveniendi ad regnum, nisi per tribulationem. Marcellus Romanus ita simul conjunxerat templum virtutis & honoris, ut nullus templum honoris ingredi posset, nisi per templum virtutis; pariter Deus univit ad eò fortiter tribulationem & regnum, ut ad illud pervenire nequeamus, nisi per hanc transiverimus, quia: *Si compatimur, & conglorificabimur*; inquit Apostolus: Si ergò summus Pontifex cælum aperit, tribulatio illud intrat. Hoc optimè intellexit S. Laurentius, qui in craticula ardenti igne combustus, gratias Deo agebat: *Gratias tibi ago Domine, quia januas tuas ingredi merui*. Modò pedem cælis intuli, sed quomodo? per tribulationem. Summus Pontifex superior quidem est aliorum; sed tribulatus & patiens, sibi ipsi superior, & diabolos inferni, ac mortem ipsam superat, quæ omnes mundi monarchas & summum Pontificem exterret. In Apocalypsi

dicitur: *Esse fidelis usque ad mortem, & dabo tibi coronam vitæ*. 10.

Si coronam vitæ habuerit, Dominus ergò vitæ erit, nec mors illum infestare poterit.

10. Hæc major tribulationis dignitas clarè patuit in modò quò Salvator sanctum Petrum alloquebatur. Nōne advertistis quàm diversimodè amicum alloquimur, dum ab ipso aliquid difficile desideramus, & dum illi beneficium præstamus; si ipso in negotio urgenti indigeas, dices, amice modò tempus est, ut amorem tuum manifestes, & experiar an mihi bene velis; quomodo dicet alter, non vellem tibi bonum? impera tantum, sanguinem effundere paratus ero; tunc ipsi refers quid desideres; quando autem donum offerre cupis, aut aliquod præstare beneficium; sine istis cæremoniis, aut interrogationibus, donum illi offers, dicens: Hoc amore mei fruire. Dum Christus S. Petrum summum Pontificem constituit, quomodo illum alloquebatur? primò dixit: *Simon, Ioannis diligis me plus huius*. Joann. 21. 15. Quomodo, inquit, si te amem, quis hoc te melius cognoscit? ergò inquit Christus hoc mihi præstare debes, ut curam suscipias meorum pecorum, & sis pastor universalis; nec contentus illum hoc semel dixisse, ter idem repetiit; quomodo hoc?

P p tantà

Per tribulationem ad regnum cælorum.

Rom. 8. 17.

Major tribulationis dignitas confirmatur.

Cur trina interrogatio ante collationem dignitatis.

Joann. 21.  
29. tantâ præparatione opus erat, ut summam dignitatem assumeret? omnino, quia pondus insupportabile. Dum autem illi mortem prædicit, quomodo alloquitur? sine cæremoniis, dicendo solum: *Sequere me*. Quasi cum amicus vult alium ducere ad locum amœnum, per viam incognitam, illi innuit, dicens: *Sequere me*, non dubites. Quid Domine his verbis insinuare cupis: *Sequere me*? ipsum in cruce mori debere, ut ego mortuus sum: *Significans quâ morte esset clarificaturus Deum*. Hoc ergo modo illi mortem prædicis?

Ibidem.

11. Quando medicus, aut confessarius mortem infirmo prædicere debet, mille modis, & inventionibus cum disponit, ut amarâ hanc potionem ebibat, & annuntiationem attingat, simpliciter quippe dicere, à medicis derelictus es, mori oportet, ictus nimis ferus apparet. Si ergo in lecto mori multis doloribus afflictus, quod potius liberatio à pœnis dicendum esset, sit tam durum, & arduum, ut tot media quærantur, quibus hoc persuaderi posset; quid debet efficere homini sano, & benè disposito, annuntiatio crucifixionis? quomodo æterna sapientia ad eò simpliciter hoc illi proposuit? videtur mihi hîc rectè dictum illud congruisse: *Petre amas me?*

Cur simpli-  
tate mors  
testimatur.

Petre si me diligas, erit occasio ut mihi hoc demonstrares, condemnaberis siquidē ut moriaris in cruce, propter fidem meam. Non ita tamen proponit Salvator; scis quare? quia crucifixio S. Petro ingens favor erat; non oportebat ergo, consensum ejus exquirere, & supplicare ut acciperet, prout fecit in acceptione summi pontificatus. Intellexit hoc rectè S. Petrus, ideoque videns se tanto favore præventum, & dilectum discipulum Joannem illò non frui; petiit à Domino, qualem illi præstaret gratiam: *Hic autem quid?* De illo, omnibusque Apostolis etiam dicebatur, quod à Phariseis pessimè excepti propter nomen Iesu: *Ibant gaudentes, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati*. Notandum: *Digni habiti sunt*; id est, se ad tantam dignitatem exaltatos, ut possint pro nomine Jesu pati, ita ut post Apostolorum, & missionem Spiritus sancti, postquam S. Petrus ad summam dignitatem erectus esset, metueret, ne non sufficientia haberet merita, ut dignitatem tribulationis consequeretur; dum autem hanc assequutus fuerat, gaudebat summopere: *Ibant gaudentes, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliam pati*.

Joann. 21.  
21.

Act. 5. 41.

Maxima dignitas persequitur pro Christo.

12. Optimè intellexit hoc S. Ieronymus, & sciebat ejusdem

Tribulationis imprecatio optima.



dem opinionis fore Damasum Papam, ideoque illi scribens, & gratiam exostulans, quam desiderabat, ut illam impetraret, bonam imprecationem adhibet, ut precantes agere solent; quænam fuit ista? an dixit, Deus te incolumem seruet, perpetuam salutem tribuat, cuncta tua prosperè dirigat; non ita, sed quid? ut illum nempe S. Petri instar crucifixum videret: Ita te alius cum Petro cingat. Quis modus benè imprecandi est iste? si quis hodie amico suo diceret, favorem hunc mihi exhibe, ut te crucifixum videam instar S. Petri, affatum, instar S. Laurentii, lapidatum instar S. Stephani, excoriatum instar S. Bartholomæi, nōne hunc dementem diceres. Stulti nos sumus, qui non consideramus in quo verum bonum consistat. Quando S. Sixtus consolari voluit S. Laurentium diaconum suum, de morte sua summè dolentem, quid creditis illum excogitasse? fortè nō dubites Laurenti, quin post mortem meam, in locum meum succedere poteris, sedebis in throno meo, summus Pontifex electus eris? minimè, nam hæc consolatio non fuisset viri sancti; sed quid illi dixit? contentus esto, post triduum me sequeris, majora patieris tormenta, & morte crudeliori enecaberis. O consolatio admirabilis! si quis in-

S. Sixtus o-  
primè S.  
Laurentium  
consolatus.

firmiter diceret esto hilaris, citò advenient dolores intolerabiles, sudor mortis erumpet, maxima anxietas te opprimeret, & omnia viscera tua turbabuntur; morieris denique lentà, & miserabili morte, extremis doloribus undique confectus. O qualis hæc foret consolatio! talis fuit à summò Pontifice, S. Laurentio tributa; sciebat quippe se illi majorem dignitatem promittere, quàm cardinalatus, aut summi pontificatus.

13. Aliud hic quoque notandum, quòd apud nos <sup>Qualiter afflicti con-</sup> solantur infirmos, & libe-<sup>solantur alios.</sup> ri bonis verbis corroborant incarceratos; hic verò omnino contrarium accidit; cum enim ad mortem ligatus duceretur S. Sixtus, & S. Laurentius liber esset; non hic consolabatur illum, non liber victum, non sanus infirmum; sed è contrà, ad mortem pergens consolatur in vita manentem. Simile exemplum in Actibus Apostolorum occurrit, ubi incarcerati & flagellati consolabantur alios fideles: Exeuntes Act. 16. 40. (inquit sacer Textus) de carcere, introierunt ad Lydiam, & visis fratribus, consolati sunt eos, & profecti sunt. Videbantur Paulus & Sila, qui incarcerati, & flagellati fuerant, & publico affecti dedecore, consolatione egere, non verò illi qui apud be-<sup>Non patientes consolatio-  
tione indi-</sup> nignam hospitem commorati, nihil gent,

300. DISCURSUS DECIMUS-TERTIUS

nihil perpeffi fuerant. Inter Sanctos tamen qui excellentiam tribulationis agnoscunt, non sic agendum; consolatio- ne non egent patientes, sed non patientes. Ad hoc propositum declarandum multi SS. Patres exponunt locum Ieremiæ, à

Matt. 2. 18. S. Matthæo citatum: *Vox in Rama audita est, ploratus, & ulu- latus, Rachel plorans filios suos, & noluit consolari quia non sunt.*

Supra hunc locum dicit Euche- rius sermone de Innocentibus: *Sancta mater Ecclesia, quamvis mul- tum de filiorum suorum nece lugeat, consolationem non recipit, quia non sunt in tali eventu danda, vel re- cipienda consolationes; ubi enim la- tuita vincit lachrymas, gaudium mororem, gloria passionem; ibi consolatio necessaria non est, magis enim latandum est de illa vita, quam de ista dolendum.*

Chryso- 14. S. Joannes Chryso-  
stomus hunc locum bene consi-  
derans, inter cætera dicit: *Si flevit, cur consolari contempsit? Et respondit: Conditio à matre des- tatur, sed spe gloriæ humanæ, con- solatio contemnitur. Ad idem du- bium non diverso modo re- spondet S. Hilarius, dicens; non fuisse mortuos illos, quos mortuos æstimabant, cum per martyrium ad æternam vitam commigrassent; consolatio fit propter res perditas, non pro- pter illas in melius mutatas. Nec deest qui, considerans hos*

innocentes non à Rachele, sed *Ingens bo- à Lia descendere; dicat Ra- num pati pro Christo.* chelem plangere, quia filii sui non fuerunt digni martyrio, ut vitam pro Christo effunderent. Qui ergò novit quantum sit bonum pro amore Dei pati, omni dignitati, etiam summi Pontificis illud præfert. Hoc sancta Ecclesia se intelligere cognoscit, quæ festum Cathe- dræ S. Petri celebrans, id est, memoriam coronationis & in- augurationis ad summum Pon- tificatum recolens, non diem solennem agit, sed in Ecclesia tantum officium recitat; quan- do verò, crucifixionem colit, solennissimum festum instituit; scit enim quantum majoris glo- riæ fuerit, crucifigi, quam in summum Pontificem eligi. Hæc quantum ad dignitatem Pa- patus.

15. Quas alias dignitates S. Petrus habuit? aliam summè præcellentem, quòd in vita sanctus declaratus fuerit, non ex ore Vicarii Christi, sed ab ipso Christo, dicente: *Beatus es Simon Barjona.* Singulare cer- tè privilegium; quandoquidem omni alteri dicatur; *Ante mor- tem ne laudes hominem quemquam.* Et meritò, quàm diu enim in hoc stadio currimus, & ab in- festissimis hostibus oppugna- mur, nullus de victoria securus esse potest. Petrus autem beatus declaratus fuit, ab illo qui o-  
mania

Matth. 16.  
17.

Eccli. 11.  
30.

S. Petrus  
vita  
Christi.

Major bo-  
pati pro  
Christo.



*S. Petrus in  
vita canonizatus.*

omnia noverat, nec falli, aut fallere potest. Quis ergo negare audebit, ipsum non esse talem? si autem pro sancto canonizari sit maximus honor qui alicui tribui potest; quantum putatis fuisse honorem S. Petri, qui in vita sua particulari, & privilegiato modo, hunc adeptus est? non tamen hic superat illum, quem ex tribulatione pro Christo adeptus est. Duobus modis quis potest fieri eques, vel quia Princeps absolute potestate absque praevio examine meritorum, aut nobilitatis, illum constituit; vel primo considerando merita, & nobilitatem, & ad hunc finem processus instituendo, & testes examinando; sicque dignum repertum, in numerum equitum asciscit. Qualem ex his duobus digniorem existimares? sine dubio secundum, quia primus est eques per gratiam Principis, secundus autem per iustitiam; ideoque primus eques aestimaretur in ditione Principis, non verò extra; secundus autem ab omnibus, in omni parte & loco. Pariter dicendum, majorem honorem esse tribulari, & persecutum esse pro Christo, quam beatum vocari à Christo, quia hoc secundo modo fuit canonizatus per gratiam & favorem Principis, cum ex sua parte non fuisset probatio sufficiens. Licet

enim insignem illam confessionem premisserat: *Tu es Christus* Matth. 16. *filius Dei vivi*, scimus tamen solam fidem non sufficere, & demones id ipsum dixisse, non tamen inde beatos dictos fuisse: Quando autem afflictus & tribulatus fuit pro Dei amore, tunc propriis meritis canonizatus fuit; quia nulla major probatio, quam tribulationis & patientiae. Non meministis Salvatorem dixisse: *Beati qui* Matt. 5. 10. *persecutionem patiuntur, quoniam ipsorum est regnum caelorum.* Non dixit *erit*, sed *est*; idem sanctus Petrus affirmat: *Si quid patimini* 1. Petr. 3. *beati.* Pro amore quippe Dei pati summa beatitudo est. 16. Hæc probatio tribulationis adeo certa est, ut inimicis nostris os occludat; & qui Deo credere renunt, huic fidem adhibere necesse est. Non meministis S. Prophetæ Job? nonne à Deo maxime laudatur? *Numquid considerasti ferrum* Job 1. 8. *meum. Iob, quod non sit ei similis in terra, vir simplex, ac rectus, ac timens Deum.* Diabolus tamen huic testimonio fidem non adhibens, gloriari ausus est, se esse curum ut Deum blasphemet. Quid accidit? eum affligit, filiis, bonis, familiâ privat; videt patientem persistere, in tribulatione & doloribus Deum benedicere; confusus remanet, nescit quid dicere, hanc probationem rejicere.

*Majus honor  
pati pro  
Christo.*

*Tribulatio  
fidelitatem  
probat,*

non potest. Quid amplius? nonne videmus Deum numquam de aliquo servo suo fidere, donec in hoc lapide Lydio, tribulatione, inquam, probaverit? Non audistis quid dixerit Abrahamo, quia constantem, & fortem ad mortem unici filii perferendam, conspexit, imò adeò promptū ut seipsum car-nificem constitueret: *Nunc cognovi quòd timeas Dominum.* Ergò Domine, non ante cognoveras? certè ita, sed per tribulationem certiori modo, magisque aperto toti mundo innotescere fecit. Hæc probatio talis est ut infideles ipsi fidem negare non possint.

*Magnus fa-  
vor ab An-  
gelo liberari,*

17. Ad alias dignitates S. Petri transcamus. Mirabilis fuit excellentia, quòd illo in carcere existente, Angelus venerit qui illum solveret, portas ferreas aperiret, & liberum dimitteret. Magnus certè favor, ne quidem S. Jacobo concessus, qui paulò antè in obscuro carcere consistere debuit, & inde ad capitis amputationem adductus. Nec S. Joanni Baptiste concessus, cui idem accidit, quod S. Jacobo. Quid tamen huic favori, cum tribulatione pro Dei amore perpeffa? Hic si mihi quispiam (inquit S. Chrysostomus) dixisset, elige utrum velis, vii esse Angelis Petrum stimulans, ac solvens, an Petrus servatus; Petrus utique maluissim

*Chrysost.  
homil. 8.  
in cap. 4.  
ad Ephes.*

esse, propter quem Angelus descendit. Potius (inquit) vellem carcerem sustinere cum S. Petro, quàm gaudere in cœlis cum Angelis. Meritò certè hoc dixit, quis enim major favor, visitari à servo vel à Principe? *Major favor tribulari.* frui parvò tempore præsentiâ servi, vel multò tempore Domini? absque dubio major favor esset in societate Domini permanere quàm servi. Dum S. Petrus è carcere liberatus fuit, fruebatur præsentiâ Angeli, cum illo parum progrediebatur; dum autem in carcere maneret, præsentiâ Domini sui gaudebat, qui dixerat per Prophetam suum: *Cum ipso sum in tribulatione.* Si de Josepho loquendo David dicat, quòd Deus: *Descendit cum eo in foveam, & in vinculis non dereliquit eum.* *Psalm. 40. Sapient. 10. 13.* Quantò magis cum S. Petro in carcere mansit, qui amore suo in eo custodiebatur? nonne videtis quàm dulciter S. Petrus in catenis obdormiat? opus est ut Angelus non tantum vocet illum, verum etiam percutiat, & sollicitet ut exeat; quomodo non percepit sonum eadentium catenarum; non sensit se liberum esse? non catenæ S. Petrum affligebant, sed derelictio gloriosæ illius mansionis; ut tamen se divinæ voluntati, & utilitati totius Ecclesiæ accommodaret, contentus fuit inde discedere. S. Bernardus considerans.



S. Bernard.  
serm. 17. in  
Psalm. 40.

derans insignes promissiones  
tribulatis & afflictis concessas;  
dicebat: *Cum ipso sum in tribu-*  
*latione dicit Deus; & ego aliud in-*  
*terim requiram quam tribulationem?*  
Quomodo etiam S. Petro non  
videbatur molestum carcerem  
relinquere, ubi Deus particu-  
lari modo secum erat? Ecclesia  
quoque hoc innuere videtur,  
licet enim liberatio S. Petri ma-  
ximum illi beneficium attulit,  
non tamen de illa, sed de vincu-  
lis ejus, & incarceratione festum  
celebrat.

Multò nobi-  
lius pati,  
quam liber  
esse.

18. Quid amplius desidera-  
tis? vultis clarissimam proba-  
tionem, majorem honorem S.  
Petro attulisse tribulationem,  
quam liberationem? confide-  
rate quid illi accidit, dum  
una vice è carcere aufugiens;  
& Româ discedens, illi occur-  
rit Christus; S. Petrus hoc ad-  
vertens, interrogat illum: *Do-*  
*mine quò vadis?* respondet Chri-  
stus: *Vado Romam iterum cruci-*  
*figi.* S. Petrus subito intellexit  
hoc illum dixisse propter mor-  
tem suam, & subito reuersus  
se in carcerem constituit, &  
sententiam condemnationis re-  
cepit. Sed quid sibi vult Chri-  
stum è coelis descendisse, ut S.  
Petrus in carcerem rediret? non  
sufficiebat Angelum mit-  
tere? nonne S. Petrus ejus vo-  
ci obedisset? certe ita; quare  
ergo ipsemet venit? voluit nos  
edocere, quantum nobilius esset

Cur Chri-  
stus S. Petro  
fugienti ap-  
paruit.

pati, quam liber esse; quia ut  
illum liberaret, sufficebat mit-  
tere Angelum; dum autem de  
tribulatione agitur, nimis hu-  
milis legatus videtur Angelus,  
ut negotium adeò dignum per-  
ficiat, voluit Deus ipse è coe-  
lis descendere. Dicunt Theo-  
logi juxta negocia mitti An-  
gelos minores, ut aliqua or-  
dinaria nuntient; majores au-  
tem Angelos pro negociis ma-  
joris momenti. Liberatio S. Pe-  
tri è carcere parvi momenti e-  
rat; ideoque non Archange-  
lus, sed Angelus ultimi ordinis  
missus est; quando autem de  
crucifixione agitur, negotio ma-  
joris momenti; inter Angeli-  
cos ordines vix reperitur di-  
gnus Legatus, sed Rex coelo-  
rum ad hunc finem descendit.  
Sed in illa liberatione, nonne  
plurima intervenerunt miracu-  
la? omnino, unum fuit, quòd  
non fuerint excitati custodes,  
nec ad splendorem Angeli, nec  
ad tumorem cadentium cate-  
narum, nec ad egressum Pe-  
tri; aliud fuit, quòd ex se ca-  
tenae ceciderint, & Petrum so-  
lutum abire permiserint; aliud,  
portas ex seipso apertas fuisse,  
non carceris tantum, sed & ci-  
uitatis, & fortè etiam Petrum  
ab aliquo visum non fuisse.  
Quando autem Christus an-  
nuntiavit crucifixionem Petro,  
intervenitne aliquod miracu-  
lum? nullum, non aliud quam  
verba

304 DISCURSUS DICIMUS-TERTIUS

verba fuerunt; tribulatio tamen res adeò digna est, & excellens, ut sine miraculis plus estimetur, quàm ab ipsa multis miraculis liberari.

Arist. lib. 1. Politic. 19. Aristotelem dicentem recordor, Principem per ministrum exequi debere iustitiam, poenas infligere, & sententiam condemnationis ferre; sed per seipsum gratias & privilegia conferre, quia hoc officium nobilius, & amabilius est; aliud autem odiosum, & minus excellens. Si hoc verum est, quomodo Deus operatur omnino contrariè; dum enim de gratia & liberatione agitur, Angelum mittit; dum verò de cruce & morte, ipsemet descendit? an falsa est Aristotelis doctrina? non, imò verissima, hinc quoque à Deo observata est, in coelo siquidem nullus favor aut gratia pluris fit, quàm pro amore Dei pati. Ut hanc gratiam Deus S. Petro præstaret, in propria persona descendit, è contrà aliquem è carcere, aut vinculis liberare, dum hæc pro amore Dei patitur, res odiosa, & minus grata est, ideoque non descendit Princeps ipse, sed ministrum mittit. Scitis insuper cur non mittat Angelum S. Petro, ut annunciet crucifixionem? ut occasionem invidiæ Angelo non præberet; licet enim optimè cognoscam, nec invidiâ, nec alio immo-

derato affectu posse illos beatos spiritus commoveri; credo tamen, si invidiæ capaces forent, non aliud homini invadere posse, quàm posse pati, & crucifigi pro Redemptore, & Domino suo, quod ipsis non est concessum. Qui dignitatem & excellentias vehementer cupit, nec obtinere potest, quandoque se illas obtinuisse fingit, & seipsum vanâ spe & gloriâ pascit. Unde videmus plurimos se vestire ut Principes, coronam ut Reges in capite ponere, à servis summo honore haberi, &c. Non aliter fecisse legimus excellentiores spiritus, Seraphim nempe; dum enim Isaia apparerent, omnes crucifixi videbantur, alas medias solum extendentes, reliquas collectas habentes. Ad quem finem? cum siquidem non possent verè crucifigi, in forma crucifixi videri voluerunt, ut desiderium suum exhibeant. Philippus Macedoniæ Rex, propter vulnus in crure receptum parum claudicabat, aulici verò ut Domino suo se conformarent, claudicare se fingebant. Sic Angeli advertentes Dominum illorum crucifixum, eodem modo se accommodare nituntur, & fingunt se crucifixos. Non meministis quantum invidiæ attulerit Aman, videre Mardocheum non solum illo honore affectum, quem ipse con-

Angeli tribulationi invident.

Ingens gratia affligi pro Christo.

S. Petri Christi transfusio.

S. Leo p. 2. ad Ep. 87. ad V. cap. 1.

timet.



se concupierat, verum etiam se debere equum ejus ducere per civitatem: ut ergo Deus hanc invidia occasionem Angelis auferat, dum agitur, ut S. Petrus supra regium crucis equum per civitatem Romanam ducatur; non mittit Angelum; sed ipsemet illi hoc intimat.

*S. Petrus in  
Christum  
transforma-  
tus.*

20. Sed ecce alius singularis favor in hac apparitione Christi S. Petro exhibita, sese offert; quia Christus se monstrat eundem esse cum Petro, cum non dicat revertere Petre, ut crucifigaris, sed dicat ego vado crucifigi. Sed tu Domine nonne immortalis & gloriosus es: quomodo ergo denuo poteris crucifigi? non fuit in persona propria crucifixus, sed in persona S. Petri, ita ut ipse & Petrus idem essent. S. Leo Papa hoc considerans, dicit S. Petrum a Christo sollicitatum, ut idem

*S. Leo Pa-  
pa Epist.  
87. ad Vien.  
cap. 19.*

cum ipso esset: Hunc, ait, de S. Petro loquens, in consortium individua unitatis assumptum, id quod ipse erat, voluit nominari dicendo; tu es Petrus, & super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam. Scio glossam per hanc individua unitatem intelligere Ecclesiam; sed pace sua dixerō, hanc expositionem, non esse textui conformem, & facile reprobam; hoc siquidem loco S. Leo de particulari privilegio S. Petri loquitur, quod aded

magnum est, ut sit fundamentum alterius insignis privilegii, quod nimirum Salvator S. Petro proprium nomen communicaverit; admitti autem ad Ecclesiam & communionem fidelium, non proprium S. Petro est; sed commune omnibus; non de hoc ergo loquitur S. Leo Papa, sed de unionē qua idem cum Salvatore effectus est. Hinc rationabiliter colligere possumus, etiam proprium nomen illi communicasse; quibus vult S. Leo non tantum nomen, verum etiam officium suum magna ex parte Salvatore communicasse S. Petro. Cum quippe proprium Christo esset, caput Ecclesiae esse, & inde mystico suo corpori omnem sanctitatis & gratiae influxum tribue-

*Christus pro-  
prium offi-  
cium S. Pe-  
tro commu-  
nicavit.*

Qq

non

non enim sunt duo, sed unum. Petrus nonne alius Christus? imò non alius, sed ipsemet Christus. Quod privilegium huic adæquari poterit? quæ dignitas, hac inferior non erit? An tribulatio cum hac contendere poterit, & primum locum prætereundum?

Per tribulationem Christum  
suo aequalis.

21. Non vult cum hac contendere tribulatio, præterit enim omnia in honorem ejus fieri, & hanc dignitatem filiam ejus esse. Nonne videris hunc favorem S. Petro concedi, quando de crucifixione agitur, non quando de gloria? non in monte Thabor, sed in monte Janiculo Romæ, ubi S. Petrus crucifixus fuit? nonne advertitis duo Salvatorem dicere, primo: *Vado Romam*, secundo: *Iterum crucifigi*? sed in quo se ostendit eundem esse cum S. Petro? nono in primo, S. Petrus enim discedebat tunc Romam, sed in secundo in crucifixione nempe; ita ut dum S. Petrus à crucifixione discederet, etiam à Christo longius recedebat; dum autem crucifixus esset, idem cum Christo esse dicitur. Hoc ergo privilegium cruci concessum, proprium est tribulationis; quod verum esse aperte patet, dum aliis similiter afflictis conceditur. Non ineministis istius quod Christus S. Paulo dixit, dum

Act. 9.4. adhuc Saulus esset: *Saule, Saule*

*quid me persequeris?* Se persecutio- nem pati cõqueritur, nõ in propria persona, sed in persona discipulorũ; ita ut idem cum ipsis efficiatur, ut hic cũ S. Petro agit.

22. Hunc discursum cum alio privilegio concludamus *Christum in miraculis* quod fuit ingens potentia & *superasse vi-* virtus quam S. Petrus habebat, *deur.* in infirmis sanandis, & miraculis patrandis. Non enim mortuos tantum resuscitabat & occisos vivificabat, verum etiam quod nec de Christo legitur, umbram suam omnes sanabat: *Vt Act. 5.15. veniente Petro saltem umbram illius obumbraret quemquam illorum, & liberarentur ab infirmitatibus suis.* Aliqui ulterius considerando inquirunt, non tantum infirmum illum ab umbra Petri contractum sanatum fuisse, sed omnes alii ipsi contigui, & sacrum Textum hoc modo explicant: *Vt saltem umbra illius obumbraret quemquam illorum, & liberarentur omnes ab infirmitatibus suis.* O virtus admirabilis umbram sanare, legimus Christum sibi vestis, contactu, aut verbo sanasse infirmos, sed umbram, quæ simplex privatio est, numquam. Hic ergo patet verificari verba Salvatoris dicentis; *Qui crediderit in me, Ioann. 14. signa qua ego facio, ipse faciet, & 12. majora horum faciet.* Hic insignis favor & privilegium S. Petri debet gloriam suam necessariò tribulationi cedere & dicere, hoc illi

Tertu  
form. d  
tiant.  
3.

Magis  
tribulat  
nem qu  
per mi  
londan



illi accidisse, quia pro amore Christi passus fuerat. Primum, quia hoc fuit majus miraculum, cum ad eum contrarium inclinationi humanæ sit pati; videre quippe hominem voluntariè sustinere extremos dolores, ex seipso in carcerem reverti, ut condemnaretur ad crucem; & crucifixus capite inverso velle erigi, ut magis patiatur, quis umquam vidit majus miraculum? quando Iudæi Christo dicebant, ut descenderet de cruce, & crederent in eum, noluit descendere; S. Augustinus dicit illum majus quid effecisse, quam si descendisset; quod nimirum mortem acerbissimam patienter tulerit; quod erat majus miraculum, & propter hoc debuissent converteri, ut conversus fuit latro. Tertullianus quoque ejusdem opinionis fuit, unde ad Phariseos exclamatur: *Hinc vel maxime Pharisei Dominum agnoscere debuistis, patientiam hujusmodi nemo hominum perpetraret.* Merito ergo nos idem de S. Petro affirmare possumus, majus fuisse miraculum, tantâ alacritate crucis tormentum sufferre, quam alius ante ipsum umquam egerat.

Magis per  
tribulationem  
quam  
per miracula  
laudandus

23. Adjungamus insuper, in miraculis patrands S. Petrum nihil de suo addidisse, sed sicut Deus modò luto, modò spuito utebatur; ita quoque S. Petrus utebatur, cumque umbra

illius nullam haberet realem entitatem, dici non potest illam physico influxu concurrisse, ad miracula; Deus ergo solummodò ad præsentiam ejus operabatur. In miraculo tamen patientiæ, Petrus verè concurrat, eratque hæc virtus animi sui effectus; ideoque majorem per hanc, quam per illam meretur laudem. S. Joannes Chrysostomus inquit, dignius esse, patientem esse, quam miracula patrare, hæc quippe faciendo obligamur Deo, sed patienter persistendo, Deum nobis obligatum reddimus; & alibi inquit: *Ego tres pueros non propter hoc admiram, & beatos prædico, quia ignis incendia calcaverunt illi, sed quia pro patris legibus vinciri voluerunt, atque ignibus tradi.* Adjungamus insuper, si umbrâ corpora sanabat, patientiâ animos resanabat; tribuens exemplum humilitatis & patientiæ, contra superbiam & iram; si umbrâ præsentem sanabat, patientiâ sanitatem absentibus tribuebat; quia fideles præsentem ad mortem voluntariè amplectendam animabat, & futuris consolationem in tribulatione relinquebat.

Chrysost.  
homil. 9.

Umbra corpora, patientiâ animas sanabat.

24. Nec morte solum, verum etiam moriendi modo consolationem adferebat; cur enim voluit capite inferius & pedibus superius crucifigi? ultra rationes alibi allegatas, dico

Cur capite  
inversum crucifigimus.

Qq 2 ipsum

ipsum hoc egisse, ut demonstraret quàm libenter in crucem ascendebat & ad mortem properabat. Plinius notat, dum homo nascitur, capite primò ad mundum venire, quasi involuntariè & vi cò perveniat, ut alibi dicemus. S. Petrus ergò, dum non capite, sed pedibus ante, crucem ascendit, ostendit se libenter illud iter ingredi, nec violèter mori. Moris insuper est, rebelles pedibus sursum suspèdi, judicando, quòd sicut ille situs est contra naturam, sic illos contra naturam operatos fuisse, dum contra patriam, aut Principem suum conspirarunt. S. Petrus ergò recordatus se contra Deum suum rebellasse, dum illum negaret; non sufficiebat illi in vita sua còtinuò planxisse, & peccata lacrymis delevisse; in morte quoque poenitentiam agere voluit, & pedibus sursum ut rebellis crucifigi. Voluit denique nobis animum, addere, ut ad illum totà fiducià confugiamus, se promptum ostendens ut preces nostras suscipiat; ideoq; non capite in altum supra crucem elevarum ostendit, sed capite inclinato deorsum; ut sciamus accessum ad eum non scalis acquirendum, sed caput nostrum inclinando, ipsum ad omnia promptum reperiemus.

*Tribulatio* Probatur ergò restat, inter omnes glorias & dignitates S. Petri, tribulationem quam pro

Dei amore pertulit; majorem fuisse. Qualis autem cordis nostri duritia, si ex hac gloriosa passione nullum fructum collegerimus? si non resolyamus voluntariè pro amore Dei pati, intò sitribulatione omnibus mundi deliciis, divitiis, & dignitatibus non proposuerimus? Laudamus & glorificamus, cuncti hunc beatissimum Apostolum, quia tam alacriter pro Dei amore cuncta pertulit: cur ergò nos quoque non procuramus ejusdem gloriæ participes effici? si tamen ex tot præsentiibus animus ad tot ferenda non sufficiat, ad minus quæramus patienter leves nostras tribulationes sufferre, atque ita non totaliter excludemur.

## SECUNDA PARS.

25. Non expecteris, Auditores, me hos insignes Ecclesiæ <sup>*Judicare quidquam periculosum*</sup> Principes, SS. Petrum & Paulum ad invicem collaturum; & est. inquisiturum, quis eorum major futurus sit, vel cui dextra tribuenda, aut quid simile. Comparationes: siquidem pericula errandi secum deferunt; aut ad minus certum est indignationem unius partis acquirendam. S. Augustinus multum extollere maluisset, quàm inter duos amicos; dum siquidem inter duos



duos inimicos sententiam ferret, unius amicitiam acquireret, in cuius nimirum favorem sententiam tulisset. Sed inter duos amicos iudicans, unum amittebat. Scimus pariter quantum mali iudicium Paradisi attulerit, quod inter tres Deas protulit, illa siquidem quæ sententiam contrariam sensit, nunquam injuriæ oblivisci potuit; unde dicunt Poëtæ:

Manet altâ mente re-  
postum

Iudicium Paradisi speretq; inju-  
ria formæ.

Ego autem hos duos sanctos in patronos & amicos æquè bene habere cupio, ideoq; hanc contentionem arripere nolo; humilis insuper noster intellectus, tam altè pertingere non potest, ut merita sanctorum penetrando, possit justè unum alteri præponere. Nobis quoque appareret hos duos æquales esse; si enim S. Petrus dignitate præcellere videatur, S. Paulus sapientiâ superat; si S. Petrus in miraculis mirabilior, S. Paulus in prædicatione excellentior; si S. Petrus primò vocatus & electus, S. Paulus sublimiori & digniori modo vocatus; si S. Petrus Apostolus Hebræorum fuerit, S. Paulus gentium fuit; si S. Petrus primò prædicationem adorsus est, S. Paulus pluribus in locis illam extendit; si S. Petrus Simonem Magum confu-

dit, S. Paulus plures Philosophos & Gentiles confudit. Unde meritò de illis S. Ambrosius loquens, ait: *Quis cui præponatur incertum est; puto enim illos æquales esse meriti, qui æquales sunt passione, & simili eos fidei devotione vixisse, quos simul videmus ad martyrii gloriam pervenisse.* Nec diversa opinio S. Leonis Papæ fuit, qui de illis loquens, ait: *De quorum meritis & virtutibus, quæ omnem loquendi superant facultatem, nihil diversum, nihil debemus sentire discretum, quia illos, & electio pares, & labor similes, & finis fecit æquales.* Hoc pariter colligitur juxta glossam interlinealem, & à Gratiano S. Jeronymo attribuitur, quod S. Petrus à S. Paulo reprehensus fuerit: *Quod non au-deret (de S. Petro dicitur) nisi se non imparè sciret.*

S. Ambros.  
serm 66. in  
natal. ho-  
rum.

Glossa in  
præfat. ad  
Galat. Gra-  
tiano, cons.  
2. q. 7. cap.  
33.

26. Verum quidem est Angelicum doctorem in sermone quodam de his duobus sanctis, illos vocare: *Duo luminaria magna; in cœlo S. Ecclesiæ, & S. Petrum inquit: Luminare majus; & S. Paulum: Luminare minus esse; non quia meritis aut sanctitate minor, sed quia S. Petrus majoris dignitatis, cum summus Pontifex fuerit. Sicut quoque sol diei præfectus, & luna nocti; juxta illud Psalmistæ: Qui fecit luminaria magna, solem in potestatem diei, & lunam, & stellâs in potestatem noctis.* Ita

Quomodo  
S. Petrus so-  
lus luna  
assimilatus

Genesi. 1.  
16.

Psalm. 135.

S. Petrus destinatus fuit præ-

Q 3 dicationi

SS. Petrus  
& Paulus  
meritis æ-  
quales.

310 DISCURSUS DECIMUS - TERTIUS

dicationi. Judæorum, qui in-  
star diei, lucem divinæ Scri-  
pturæ habebant; & S. Paulus  
Gentibus, qui tenebris errorum,  
instar noctis involutæ erant.  
Sicut quoque de illis dicitur:

Joël. 2. 31.

*Sol vertetur in tenebras, & luna in  
sanguinem.* Ita verificatum est de  
his, nam S. Petrus veram lucem  
obscuravit in nocte passionis  
Christum negando; & S. Pau-  
lus se maculavit sanguine Chri-  
stianorum, illos persequendo.  
Licet quoque hi duo Apostoli  
multum differant; in eo tamen  
quod plus refert, simillimi sunt,  
in dignitate, nempe, & gloria  
majori quam habuerunt, patien-  
do pro Christo. Cumque jam  
viderimus in S. Petro omnes di-  
gnitates tribulationi, cedere,  
consonum est, nos quoque in  
S. Paulo idem exquirere.

*Ingen-  
vilegium in  
celum rapi.*

27. Fuit in primis summa glo-  
ria S. Paulo, raptum esse ad ter-  
tium coelum, & participem  
fuisse mysteriorum divinatorum;  
imò multi putant ipsum eo  
tempore divinam essentiam vi-  
disse: si tamen, ut credibilis  
est, non fuerit, ad minus clarissi-  
mam & perfectissimam cogni-  
tionem rerum cœlestium ha-  
buit. Maximum profectò pri-  
vilegium fuit, in terris existens,  
cœlestibus frui deliciis; vix ad  
Christum conversus, admitti  
non tantum ad secretam Prin-  
cipis audientiam meruit, verum  
etiam (quod maximum amici-

tiæ indicium est) participem fieri  
secretorum ejus, & audire ea  
quæ lingua humana exprimere  
non valet. His tamen non ob-  
stantibus, non discedens à con-  
clusionem nostram, dico, majorem  
fuisse favorem pro amore Dei  
pati, quam ad Christi fruitionem  
elevari. Major fuit favor incar-  
cerari, & vinculis ferreis con-  
stringi, quam supra omnes cœlos  
elevari. Majorem esse gratiam,  
tot injurias pro Christo susti-  
nuisse, quam cœlestia secreta au-  
divisse; sic illud affirmat S.  
Paulo addictissimus, S. Joannes  
Chrysostomus: *Non ita* (inquit)  
*beatum dico Paulum, quod in para-*  
*disum raptus, atque quod in carce-*  
*rem est conjectus; non ita beatum*  
*estimo, quod verba ineffabilia audie-*  
*rit; atque quod vincula sustinuit.*  
*Non ob id adeò beatum illum predi-*  
*co, quod in tertium cœlum raptus*  
*est, atque propter vincula.* Alibi  
quoque de oculis Apostoli lo-  
quens: *Viderunt* (inquit) *para-*  
*disum, isti oculi viderunt tertium*  
*cœlum; sed eos non tam censeo esse*  
*beatos propter hoc spectaculum, quam*  
*propter lachrymas per quas viderunt*  
*Christum.* Nec mirum S. Chry-  
sostomum hoc dicere, qui enim  
verè amat, magis pro persona  
amata pati cupit, ut suum sin-  
cerum exhibeat amorem, quam  
ab ipso gratias recipere. Amor  
nullibi melius applicari potest,  
quam Deo, ideoque non possu-  
mus actionem digniorem effi-  
cere

*Majus est  
tribulari pro  
Christo.*

*Chrysost.  
homil. 12.  
in epist. ad  
Coloss.*

*An  
Enoc  
lior  
fuit  
cœli.*

*Melior  
Christi  
quam  
fuit.*



cere quam pro illo pati: *Si quis ubi supra.* (inquit S. Joannes Chrysostomus) Christum diligit, si novit, quid sit, quod dico; si quis erga Dominum insanit, ut ita dicam, & ardet, si novit quae sit vinculorum virtus. Hic utique prius habebit optime datum, vincula ferre propter Christum, quam caelos habuere. Puto ego si Angeli beati alicujus desiderii capaces essent, non aliud desiderarent, quam pati pro Christo, & libenter aliquo tempore relinquerent Dei fruitionem, ut pro illo pati possent.

*An Elias & Enoch melior paradisi sui quam caelum.*

28. Nonne videtis maximum favorem Deum contulisse Eliæ & Enoch, quod vivos in paradysum transtulerit? consideremus parum, in quo hic favor consistat; an pulchrior voluptatibus & deliciis abundantior est paradysus terrestris, quam coelestis? an melius est animæ societate corporis frui, quam societate Dei? certè non. Nonne igitur melius fuisset his Prophetis debitum naturæ moriendo persolvere, ut alii sancti, & ad claram Dei visionem fruendam pergere; se in Oceano illo dulcedinis divinae immergere, quam tot annorum millibus, quasi extra caelum relegati manere, & longè à consortio sanctorum in angulo mundi degere? Certè si statum praesentem Eliæ & Enoch assimulemus statui beatorum in caelis, absque dubio hic melior est.

*Melius pro Christo pati, quam caelo frui.*

Hi sunt jam in patria, illi adhuc in exilio; hi mensæ Regis caelorum affident, & nuptiis Agni fruuntur; illi famelici solâ spe alantur. Hi ad portum felicitatis appulerunt, illi se in insulâ licet amoenâ conservant, quia iterum mare intrare & navigationem completere debent. In quo ergo privilegium Enoch & Eliæ consistit? non in altero, ut mihi videtur, nisi quod tempore Antichristi venient, & cum ipso pugnando coronam martyrii recipient. Hic favor tantus est; ut bene satisfactum videatur tot annis privationis visionis beatificæ; paucis horis, quibus pro Christo patiuntur. Adeo longa abstinencia à coelesti manna, bene compensata putatur; cum gustatione pretiosi cibi tribulationis; adeo longum exilium à coelesti patria; bene peractum judicatur, ut commoditatem quandoque habere possimus aliquid pro amore Dei sustinendi. O qualis excellentia tribulationis, cui ipsa caeli gloria cedere debet! nonne videtis in caelo pro uncia tribulationis dari multa pondera gloriæ; quasi illa multo majoris pretii esset? eodem modo hic in mundo pro minima auri parte dantur multa pondera æris? S. Paulus idem clarissime affirmat: *Momentaneum & leve nostrae tribulationis.* Ecce uncia auri, & tri- 2. Corin. 4. 17. bulationis; Aeternum gloriae pondus ope-

du operatur in cœlis. Ecce incomparabile gloriæ pondus quod pro illa datur. Quid mirum si hæc ubi tanta copia tribulationis, veri servi Dei, magis tribulationem & adversitatem æstiment, quàm consolationem, & delicias coelestes.

29. Recordor me legisse de Patriarcha Jacob, illum duas mirabiles visiones vidisse; in prima vidit Angelos pulcherrimos per scalas ascendentes & descendentes, vidit cœlum apertum, & Deum scalis innixum; ô quàm delectabilis visio! In altera apparuit illi in tenebris similitudo hominis, qui illum stringens, luctabatur cum eo, & in fine tergit nervum ejus, & elaudus effectus est. Quale iudicium fereris de duabus his visionibus? prima certa fuit particularis favor & delectabilis; secunda videtur aliqualis castigatio, aut ad minus terribilis; Jacob autem quid ipse refert? omnino contrarium; de prima inquit: *Quàm terribilis est locus iste*. Unde perterritus es ô Jacob? venerunt Angeli te salutatum, Deus se totum benignum exhibuit, ut te consoletur, & dicis hunc locum terribilem esse? Si quoque Deus te consolans terribilis est; quid erit dum te oppugnabit? si nunc expavescis, tunc mortem tibi adferet; quinimò inquit, erit vita mea & salus, sic enim inquit, si-

nica lucta: *Vidi Deum facie ad faciem, & salva facta est anima mea.* Mira certè res; cœlum apertum pavorem immitit; & luctationes illum faciunt. Quam lucta gravis homo fuit iste? scis tamen quare? quia in hac vita veri servi Dei fruuntur tribulatione & dolore; cognoscunt hos esse majores favores, quàm frui deliciis cœlestibus. Rectè ergo S. Joannes Chrysostomus suprà relatus, potiùs volebat in carcere & catenis esse cum S. Paulo, quàm cum ipso in cœlis inter Angelicos choros.

30. Quod fuit aliud privilegium S. Pauli? vocatum fuisse vas electionis: *Vas electionis est mihi iste* (dicebat Dominus ad Ananiam) *ut portes nomen meum coram Gentibus & Regibus.* Maximus favor fuit, esse vas portans preciosissimum liquorem nominis Iesu; quid melius dici potest vas aded Deo charum; ut propter illud ignoscat terræ, unde hoc factum est; quæ aliàs sterilis, saxosa, & meritò destruenda; tribus Benjamin, nempe, quæ propter scelus illud horrendum Galaaditarum; merebatur omnino deleri. Prævidendo Deus, ab ipsa nasciturum S. Paulum, voluit illam conservare, inquit S. Jeronimus in epitaphio S. Pauli. Vas de quo meritò S. Bernardus inquit: *Vas dignum, & ius festivit. cœlestibus ferculis repletum, de quo & sanus escam, & infirmus accipiat*

*Quenam  
visio Iacobo  
gravior?*

Genes. 28.  
17.

Genes. 38.  
30.

Lucta gravior quàm  
cœlum aper-  
tum.

Act. 9.

Act. 9.  
15.

Ingens fa-  
vor portare  
nomen Chri-  
sti.

S. Bernard.  
serm. 1. hu-  
manus.

S. Jeron.  
lib. 3, ad  
vers. Pel.

S. Chr.  
Homi-  
ad Ro.

Cant.

Chr. S. P.  
lus vas d-  
itur.



S. Jeron. *piat medicinam.* S. Jeronymus  
lib. 3. ad-  
vers. Pelag.  
S. Chrysof.  
Homil. 18.  
ad Rom.

*inquit: Vas aureum toti mundo re-  
splendens. Ulteriùs tamen proce-  
dit S. Joannes Chrysostomus,  
qui ipsum stellis præferendo, in-  
quit, Astra quadam cum fierent,  
admirabantur Angeli, hunc verò  
Deus ipse admiratus est, dicens: vas  
electionis.* Apostolus insuper de  
vasibus dicebat; alia fiunt in ho-  
norem, alia in conumeliam, a-  
liqua ad exercitia honesta, ali-  
qua ad vilia; quod autem exer-  
citiũ nobilius esse poterat,  
quàm continere pretiosissimum  
unguentum nominis Jesu, de

Cant. 1. 3.

quo dictum; *Oleum effusum no-  
men tuum?* Vas continens liquo-  
rem odoriferum, & ubique dif-  
fundens: ideo S. Paulus aiebat;  
*Christi bonus odor sumus.* Liqueor  
adeò Christo charus, ut potiùs  
vitam, quàm nomen amittere  
volebat. Capite insuper ampu-  
tato, adhuc sacratissimum hoc  
nomen prolatum fuit; quasi non  
sufficeret ipsi in vita ubique por-  
tasse, & manifestasse, etiam post  
mortem prædicare voluit.

Cur S. Pau-  
lus vas dici-  
tur.

31. Notandum quoque est  
non dici debere illum instar ho-  
minis hoc nomen portare; sed  
instar vasis. Quid hoc sibi vult?  
an S. Paulus illibenter hoc por-  
tabat, nec suã voluntate in por-  
tando utebatur? Si ita fuisset,  
nil promeritus fuisset; quare er-  
gò dicitur portare instar vasis?  
Pulcherrimum hinc latet myste-  
rium; primò, non est homo à

natura formatus ut aliquid fe-  
rat, aut aliquid contineat; sed  
aliis officiis & exercitiis destina-  
tus, & accidentarium illi est  
quod portet pondus. Vas autem  
ab arte confectum est ut aliquid  
contineat, aut ferat, quod ipsi  
imponetur. Multi reperiuntur  
qui velint portare nomen Do-  
mini; sed quomodo? ut homi-  
nes, non se volunt omninò huic  
exercitio tribuere, sed volunt  
mille aliis rebus attendere, volùt  
servire Deo, & mundo. S. Paulus  
verò, fuit vas ad hunc usum de-  
stinatum, non aliud intendit,  
nec alio die noctuque occupa-  
tus fuit, quàm quomodo glo-  
riam sanctissimi nominis Jesu  
augeret. Dum insuper aliquis  
quidpiam portat, à seipso mo-  
vetur, seipsum regit, non autem  
ab alio movetur, sed vas se mo-  
vere non potest, oportet aliquem  
esse qui illud moveat, & deferat.  
Pariter multi sunt, qui Chri-  
stum portare volunt, sed à seipsis  
moveri volunt, proprio cerebro  
se regere cupiunt: illas oratio-  
nes dicere, quæ ipsis magis pla-  
cent, & non alias, nolunt deni-  
que obedientiã superiorum di-  
rigi. S. Paulus autem, quàm ad-  
mirabile vas, portat nomen Do-  
mini nostri Jesu Christi, sed à  
gratia divina etiam portatus  
fuit; non movebatur proprio  
cerebro, sed à beneplacito divi-  
no, cui se totum consignaverat, 1. Cor. 15;  
ideoque dicebat: *Non ego autem,* 10.

R 1

sed

*sed gratia Dei mecum.* Non ego prædico, non ego converto gentes, non ego bene operor, sed gratia Dei me movet, & regit: ego verò me ab ipsa regi, & ut vas deferri sino.

*Tribulatio  
hoc favore  
dignum red-  
didit.*

32. Maximus certè favor, sed quid ipsum tanto favore dignum reddidit? Tribulatio, nōne videtis quòd vasa terrea, antequam alicui honorato officio deputentur, vel mensis principum adhibeantur, primò in fornace bene, & diu coquantur? sic nobis evenit in fornace tribulationis, in quo sumus cocti, & apti redditi servitio Dei nostri: hoc, teste Sapiente, verum Eccli. 27. 6. declaratur, qui de iis sic ait: *Vas figuli probat fornax, & homines justos tentatio tribulationis.* Clariùs adhuc ex eo patet, quod Deus de S. Paulo Anania dixit: Act. 9. 15. *Vas electionis est mihi iste, ut portet nomen meum.* Quare Domine vocas Saulum Ecclesiæ tuæ persecutorem, *Vas electionis*? Cur tantum illi exhibes favorem? Ego, enim, inquit, ostendam illi, quantum oporteat illum pro nomine meo pati: Ecce ratio in promptu, plurimum pro nomine meo pati debet, multas tribulationes sustinere, ideoque vas dignum est, ut portet nomen meum.

*Absque tri-  
bulatione  
frustra Dei  
nomen fer-  
tur.*

33. Dico insuper, deferre solummodo nomen Domini Jesu, nullum fructum adferret, quando huic delationi, non esset tribulatio pro amore ejus conjun-

cta, & libenter tolerata. Tunc siquidem eveniret sicut jumentis, quæ lautissimos quidem cibos, & vina pretiosissima deferunt, sed aliis, ipsis verò nil datur nisi parum fœni, & aquæ. Ita multi deferunt sanctissimum Jesu nomen, illud prædicant, sapius in ore habent, sed quid ipsis prodest si non gaudent fructu ejus, si non participant de gratia illius, sed solum aquam turbidam, & fœnum rerum mundanarum gustent? In die judicii tales dicent: Domine nōne in nomine tuo prophetavimus, & demonia ejecimus? Et respondetur ipsis, Amen dico vobis, nescio Matt. 25. 12 vos. Qui verò pro amore Dei patientur, illi gaudebunt fructu, & suavitate hujus sanctissimi nominis; quia ut optimè Apostolus inquit, Si compatimur, ut & ad Rom. 8. conglorificemur, & S. Petrus: Si 17. exprobramini in nomine Christi, 1. Petr. 4. beati eritis: non dixit si prædicaveritis, sed si contempti, & afflicti fueritis, propter nomen Jesu, beati eritis. Quare? Quoniam quod est honoris, gloria, & virtutis Dei, & qui est ejus spiritus super vos requiescet. Quasi diceret, fruamini cuncto bono quod hoc nomen continet, & illi credent vos injuriâ afficere, vos autem honorati, & gloriosi eritis, ac fruamini ejus spiritu.

34. Hoc optimè intelligebat S. Paulus de S. Paulus, idcirco nō gloriabatur tribulatione se multum prædicasse, sed mul- gloriabatur.

ta su-

Chryl  
in epil  
Olym

Chryl  
homil  
laudib  
Pauli.



ta sustinuisse; *Gloriamur*, inquit, *in tribulationibus*. Notat autem S. Joannes Chrysostomus, illum

Chrysost. alibi dixisse: *Vnusquisque propriam*  
in epist ad mercedem accipiet, secundum suum  
Olympiam laborem, non secundum magnitudi-  
nem facti, sed prout fuerit qualitas  
passionis: & paulò infra ait, non  
dixisse illum tot, & tantis præ-  
dicavi; *Sed dimittens omnia sua*  
*præclara facinora, mala qua tolera-*  
*vit, enumerat*. Tribulationes er-  
gò S. Paulum multò gloriosio-  
rem reddiderunt, quàm prædi-  
cationes; magis conformitas  
passionis patientissimi Jesu,  
quàm delatio nominis ipsius per  
totum mundum. Quod tantò  
amplius considerandum, quia  
summâ alacritate patiebatur, &  
promptitudine cordis se Deo  
offerebat; ut enim S. Joannes  
Chrysostomus inquit: *Libentius*  
Chrysost. *verbera excipiebat, & vulnera,*  
homil. 2. de quam alii bravia diripiant. Num-  
laudib. S. quam vidistis dum multi ad  
Pauli. pallium currunt, quàm alacriter  
ille qui cæteris præcurrit, ad  
præmium accipiendum tendat?  
quantâ lætitiâ, & honore, ab  
omnibus comitatus? multò ma-  
jor inquit S. Joannes Chryso-  
stomus, erat lætitia cordis S.  
Pauli, dum injurias, & verbera  
recipiebat. Parum dixi, vide-  
batur paradisum intrasse, dum  
carcerem intrabat, & coronam  
gloriæ recipiebat, dum catenis  
stringebatur; ita S. Chrysosto-  
mus rursus inquit: *Livoribus*

quasi quibusdam coronis gloriaba-  
tur, tribulationibus ut delitiis ute-  
batur, squallore carceris, ut Paradi-  
si amœnitate gaudebat.

35. Fuit denique maximum *Excellens*  
privilegium S. Pauli, doctorem fuisse doctor  
gentium esse; primò, quia non gentium.  
fabricabat super fundamentum  
aliorum, ut ipse dicebat; *Ne su-* ad Rom.  
*per alienum fundamentum edifica-* 15. 20.

rem. S. Petrus fuit quidem Apo-  
stolus, & doctor Judæorum;  
non debuit tamen ipse funda-  
menta jacere, quia illa à prophe-  
tis jacta reperiebat; loquebatur  
genti Deum cognoscenti, sa-  
cræ scripturam acceptanti, &  
Messiam expectanti; sed S. Pau-  
lus Apostolus ultra quòd fuerit  
datus magister, & doctor pluri-  
bus numero personis; gentiles  
quippe multò plures erant Ju-  
dæis, agendum illi fuit cum gen-  
te ignorante Deum, sacras scri-  
pturas non admittente, immor-  
talitatem animæ negante, & be-  
stiarum instar vivente. Videba-  
tur Christus S. Paulum sibi  
comparare, sicut enim ipse He-  
bræis concessus fuit; *Non sum* Matt. 15. 24  
*missus nisi ad oves quæ perierunt do-*  
*mus Israel*; ita gentibus missus est  
S. Apostolus Paulus; quod au-  
tem Christus de Spiritu sancto  
dixit; *Alium paracletum dabit vo-* Joan. 14. 16  
*bis, spiritum veritatis, ille vos doce-*  
*bit omnia*: Non defuerunt hære-  
tici qui hoc intelligendum puta-  
bāt, de Apostolo S. Paulo, in quo  
licet impij, & stolidi fuerint,

opinionem tamen sublimem quam de ipso conceperant, ostendebant. Gentiles in Licaonia S. Paulum adorare cupiebant, credendo illum Deum eloquentiæ Mercurium esse, aded excellens prædicator illis videbatur.

*Per tribulationem doctior,*  
Eccli. 34.9. Si tamen primò in schola tribulationis non fuisset edoctus, quid scivisset? Sapiens hoc rectè testatur dicens: *Qui non est tentatus, quid scit?* qui tribulationes non est perpeffus, quid scire potest? Nihil certè; unde inquit:

I. Cor. 12. Non enim judicavi me scire aliquid inter vos, nisi Iesum Christum & hunc crucifixum. Videbatur nil aliud posse proferre, nisi cruces, tribulationes, & mortes; in hac quippe schola doctor effectus fuerat, & noverat nullam utiliorem doctrinam hac esse.

*Plus patientiæ quam prædicando docuit.*  
36. Audeo insuper dicere, illum plus patiendo docuisse, quàm prædicando; ampliorem fructum per patientiam attulisse, quàm per doctrinam. Hoc autem verum esse, clarè patet ex instructione, & modo quo discipulum suum Timotheum prædicare docuit: primò quippe loco, inquit, patientiam doceas, & postea doctrinam habeas;

2. ad Tim. 4. 2. Prædica verbum, instà opportune, importunè, in omni patientia, & doctrina: primò patientiam ut magis necessariam ponit, & postea doctrinam; illam vult esse universalem, hanc autem indefinitè profert; quasi exigua

quævis doctrina sufficeret. Dico insuper doctrinam ejus in patientia terminandam, hic enim erat præcipuus punctus quem docebat; oportere nimirum pati, qui paradisum ingredi vellet: multò magis quoque verbo quàm opere docebat; quin imò nec in vita illam tradidisse sufficiebat, post mortem quoque eandem docere voluit. Quando S. Paulo caput amputatum fuit, *Cur lac loco sanguinis ex collo lac fluxit, collo defuit?* quam creditis fuisse causam? At libi plurimas assignavimus rationes, hic verò hanc solam adjungemus, quæ proposito nostro inservit; sanguinem vindictæ symbolum esse, tam quia ira est ebullitio sanguinis circa cor, quàm quia videre sanguinem sparsum, bestias quoque ad vindictam accendit: ut in libris Machabæorum legitur. Marcus Antonius, ut animos Romanorum ad vindicandam Cæsaris mortem accenderet; illis indusium sanguine refertum ostendit. Qui vestes sanguine tinctas reservat, signum est illum vindicare velle, fortè Joannes in Apocalypsi, de martyribus ait: *Dealbaverunt stolas suas in sanguine* Apoc. 7. 14. Agni; pulcherrimâ metaphorâ ostendens martyres, ex consideratione patientiæ, quâ Agnus innocens sanguinem suum sparserat, didicisse quoque omnem appetitum vindictæ dimittere. Scimus denique sanguinem clare



Gen. 4.10.  
S. Paulus  
misericor-  
diam non  
vindictam  
quarebat.

mare vindictam, juxta illud Ge-  
nefis; *Vox sanguinis fratris tui,*  
*clamat ad me de terra.* Ut ergò  
sciretur in anima Pauli, nullum  
esse appetitum vindictæ, sed af-  
fectum pium, & maternum, er-  
ga persecutores, loco sanguinis  
lac effluit. Natura ab inflamma-  
ta charitate Pauli adeò victa re-  
manfit, ut sicut ad præsentiam  
occisoris ( ut graves referunt  
auctores.) ex vulneribus occisi  
sanguis emittitur, vindictam  
quasi poscendo; hic è contrà  
versus occisores misericordiam  
postulans, lac emittit.

Gloriosiores  
tribulatione  
quàm alia  
dignitate.

37. Concludamus ergò hos  
sanctos gloriosissimos fuisse, non  
tantùm quia Apostoli, & prin-  
cipes S. Ecclesiæ fuerunt, non  
propter miracula, & sapientiam,  
non propter supremam dignita-  
tem, & revelationes, nec tam  
propter prædicationem, & con-  
versionem gentium; quàm pro-  
pter passionem, labores, vulnera,  
inurias, persecutiones, mortem  
denique acerbissimam, pro  
Christo toleratam. Alacriter er-  
gò resolvamus hos sanctos imi-  
tari; si quippe melior via ad cæ-  
los esset, ab his sanctis inventa  
fuisset: quia tamen illi, omnes-  
que alii hac viâ nos præcesse-  
runt, stulti essemus si aliam in-  
venire nos posse cogitaremus.  
Dum populus Hebræus à ty-  
rannide Pharaonis liberatus, ad  
terram promissionis pergeret,  
assignavit illis Deus ductores;

duas nempe columnas, una nu-  
bis, altera ignis, quæ per vices  
populum præcedebant; nec ul-  
lus adeò stolidus repertus, qui  
per aliam viam ad terram pro-  
missionis pergere præsumeret.  
Qualis ergò erit nostra confu-  
sio si stolidiores, & audaciores.  
Hebræis fuerimus? Nõne vi-  
detis nos etiam præcedere duas  
columnas admirabiles, quæ non  
terram promissionis, sed viam  
cæli nobis demonstrant. Scitis  
quales hæ duæ sint? SS. Petrus  
& Paulus.

Nobis sunt  
imitandi.

38. Columna nubis de die SS. Petrus;  
populo Hebræo lucens, fuit S. Paulus,  
Petrus, qui eidem populo radiis  
divinæ legis illuminato, viam  
cæli aperuit. Columna nubis,  
quæ in noctis obscuritate eum-  
dem populum per iter securum  
dirigebat, fuit S. Paulus; qui  
gentibus in infidelitatis tenebris  
derentis, viam salutis exhibebat.  
Columna nubis rore gravida,  
pluviz guttas continuò stillans,  
fuit S. Petrus; ex cujus oculis,  
pretiosa lachrymarum pluvia  
numquam cessabat. Columna  
ignis ardentis, propter zelum a-  
nimarum fuit S. Paulus. Nubes  
S. Petrus, qui in sublimitate di-  
gnitatis suæ, obscurum se semper  
tepuerit propter humilem æstima-  
tionem sui. Ignis S. Paulus, qui  
inter tenebras infinitarum tribu-  
lationum, & persecutionum,  
continuò fervidus, & gloriosus  
mansit. Hæ duæ columnæ nobis

R. r. 3.

viam.

*Stultum est  
has colum-  
nas non sa-  
qui.*

*Act. 14. 21.*

viam ostendunt, per quam ad cæli palatia ascendere possimus. Hæc non alia est quam tribulationis, & patientiæ via, quam alta voce, exhibuit dicens: *Per multas tribulationes oportet nos intrare regnum Dei.* Quis aliâ viâ eò tendere præsumet? Verè stoliditas magna foret; ideoque sumere animos, & alacriter eò tendere, oportet tantò ampliùs, quòd hi gloriosi Apostoli non solum nos doceant, verùm etiam robur addant, ut Deo ferviamus, & in illorum consortio postea securè procedamus, sine alicujus inimici pavore. Contra hos portæ inferi non prævalerunt, ab his Ecclesia Catholica continuò defensa, nosque simul defendemur.

39. Roma antiquitus duos insignes habebat duces, quorum unus Fabius Maximus, vocabatur scutum; alter M. Marcellus dicebatur gladius, per hos duos omnes adversarios se victuros confidebat. Multò tamen melius S. Ecclesiæ provisum est, scuto, & gladio, his duobus Apostolis. Vis scutum forte, & inexpugnabile? Accipe S. Petrū in quo omnia inimicorum arma confringuntur: propter firmam fidem quam tenuit: *Adversarius vester diabolus, inquit, circuit quaerens quem devoret, cui resistite fortes*

*68. Petrus  
& Paulus  
scutum, &  
gladius.*

*1. Petr. 5. 8.*

*in fide.* Gladium desideras? Ecce S. Paulus pro lege Dei sui fervidus, & zelosus; qui gladio verbi divini, ab omnibus inimicis nostris triumphat; *Gladium, ad Ephes.* inquit, *spiritus assumite, quod est 6. 17. verbum Dei.* Si verò exempla gentium displiceant; imitemur reedificatores civitatis Jerusalem, qui (ut in libro Esdræ legitur) ut non essent improvise præoccupati, una manu lapides ad fabricandum, altera verò gladium tenebant, ut se ab inimicis defenderent. Pariter nos faciamus, lapide, & gladio indigemus; lapide propter fidei firmitatem, gladio propter perseverantiam in bonis operibus. Sed ubi inveniemus petram, & gladium nisi in his duobus sanctis Apostolis? S. Petrus, petra est stabilis & firma, supra quam Ecclesia fabricata. S. Paulus, ut *His duobus* gladius ardens, & inflammatus *utendum.* à cælesti sapientia. Hos duos S. Ecclesia vobis hodie patronos in tribulatione offert; sciatis his bene uti, armate manus exemplo illorum, ad merita illorum accurrite, illorum intercessionem implorate, documenta eorum ad opus redigite, & æternâ, ac felici beatitudine cum illis perfruemini; quod vobis concedat Deus auctor gratiæ, & Apostolorum elector. A M E N.



## DISCVRSVS XIV.

*De causis tribulationis; & in primis si à Deo procedat.  
Cum utilissima consideratione tribulatos  
consolandi.*

## SUMMARIUM DISCVRSVS.

*Rerum causas cognoscere, perfecta  
scientia est. num. 1.*

*Quæ tribulationis causa? nu. 2. 3.*

*An Deus tribulationis causa? nu. 4.*

*Deum auctorem non esse ex ejus a-  
more probatur. à num. 5. usque  
ad 10.*

*An Deus propter suam utilitatem  
nos affligat? num. 11. 12.*

*De nostra afflictione multum dolet.  
num. 13. 14.*

*Deus testatur se non esse tribulatio-  
nis auctorem. num. 15. 16. 17.*

*Videtur tamen tribulationis auctor  
esse. num. 18. 19. 20.*

*Ad Deum in tribulatione recurren-  
dum. à num. 21. usque ad 25.*

*Qualiter Deus tribulationis auctor.  
à num. 26. usque ad 30.*

*Quis fructus ex tribulatione colli-  
gendus. à num. 31. usque ad fi-  
nem.*

*Cognitio  
causarum  
mater scien-  
tiæ.*

1.



*Uamvis intelle-  
ctus humanus  
plurimum in ali-  
qua re versatus*

*fuerit; certissimè cognoscat ma-  
gnitudinem, prosperitatem, ac-  
cidentia, partes, & naturam e-  
jus: non tamen ad perfectam  
ejus cognitionem pervenisse se  
credit, nisi radicem, & originis  
causas perscrutetur: quibus per-  
fectè cognitis, metam, & por-  
tum perfectæ scientiæ attingisse  
videtur. Ita testatur Peripateti-  
corum princeps Aristoteles;  
Tunc arbitramur aliquid perfectè*

*cognoscere, cum usque ad causas pri-  
mas pervenerimus. Natura quo-  
que diligentem, & providam se  
exhibet, ut nos ad hanc cogni-  
tionem excitet: posuit siquidem  
in nobis ut acutissimum stimu-  
lum admirationis affectum, quo  
continuo excitati, occasiones  
admirabilium effectuum quas  
ignoramus inquirere delectat.  
Unde eodem Aristotele testan-  
te Philosophia ortum habuit; data?  
quia, Cæperunt homines admirari,  
& ex admiratione philosophari.  
Viderunt repentè cælo sereno,  
solem offuscari, lunam quasi  
velo*

*Admiratio  
cur homini  
data?  
Aristot. 1.  
Metaphys.*

*Aristot. 1.  
physic. tex-  
tu 1.*

velo tegi; hoc admirati, occasionem ejus indagare incipientes, interpositionem corporis allicujus opaci causam esse repperunt. Obscuratio quippe solis, ex interpositione lunæ inter ipsum, & aspectum nostrum contingit; & eclipsis lunaris interpositio terræ inter solem & lunam causa est. Viderunt varias in omnibus rebus mutationes; & admirati, quomodo unum corpus modò in uno, modò in alio loco reperiatur; modò unam qualitatem acquirat, modò aliam oppositam: causas singulorum investigantes, in cognitionem naturæ devenerunt; illam nimirum esse, *Principium, motus & quietis*. Viderunt quandoque aquam contra naturam in altum ascendere, & admirantes quomodo hoc accideret, cum gravitate deprimatur; occasionem inquirentes, repperunt illud, ad impediendum vacuum effici, quod summoperè natura abhorret. Eodem modo per alios omnes effectus discurrendo, causas illorum reperire potuerunt.

2. Ut verum tamen dicam, si umquam res aliqua, in regno naturæ, aut à quavis arte digna fuit diligenter inspicere, aut ab homine admirari; non hæc, meo judicio, fuit pulchritudo, & varietas cælorum, non vastitas maris, non pyramides Ægypti, non labyrinthus Creti, nec aliqua

mundi excellentia; sed tribulatio, infirmitas, & cætera mala pœnæ. Admirationem quippe rerum, tollit cognitio causæ, naturæ verò auctorem scimus esse Deum omnipotentem, artium autem subtilissimum hominum ingenium; quid mirum si ab ipsis procedere videamus admirabiles & pulcherrimos effectus? Tribulationis autem quæ aliud nihil est quam defectus, & privatio, qualem dicemus esse originem, & causam? Res bonas in mundo esse non admirandum; quia Deus optimus auctor earum est: malum culpæ esse, non mirum, cum procedat à nostro libero arbitrio; sed tribulatio quæ nec bona, nec culpa est à quo procedere potest? An à Deo? Si tamen bonus est, quomodo rei non bonæ, imò malæ auctor erit? A nobis? Si omnes illam fugiamus & horremus, quomodo ejus causam esse possumus? quàm admirabile ergò est illam reperiri.

3. Amplius dico, stupenda <sup>Tribulatio-  
nis causa  
admirabilis</sup> fuerunt miracula Salvatoris nostri; tactu sanare infirmos, illuminare cæcos, resuscitare mortuos: sed dicere quasi auderem, majorem admirationem mihi tribulationem adferre; magis admirandam cæcitatem, quàm restitutionem visus; infirmitatem, quàm subitanam liberationem; magis mortem, quàm resurre-

Ex hac Philosophia or-  
ta.

Tribulatio  
majori ad-  
miratione  
digna.



resurrectionem. Ejusdem opinionis, ni fallor, fuerunt Apostoli; non enim quemquam illorum miracula Salvatoris ad-

Matt. 8. 27 miratum fuisse reperio; licet quoque sciam tempestate maris unico signo sedatâ, homines admiratos fuisse; non ignoro ta-

*Apostoli tribulationem non miracula admirati.* men S. Hieronymum dicere; notandum esse, per hos homines non intelligendos Apostolos;

si tamen inter illos aliquis comprehenditur, meritò hominibus annumeratur, quia nondum intelligebat potentiam Salvatoris. De quo ergò Apostoli admirabantur? De tribulatione quia videndo hominem cæcum stupebant, & pleni admiratione & curiositate, causam à magistro

Joan. 9. 2. suo petebant dicentes; Rabbi quis peccavit, hic aut parentes ejus, ut cæcus nasceretur? Pariter in parabola zizaniz, dum viderent grana viridia, & pùlchra, nullus admirabatur; dum autem zizania conspicerent, subitò admirantes

Matt. 13. 27 interrogant; Domine nōne bonum semen seminasti in agro tuo? unde ergò habes zizania? Similiter nos dicere possemus; Deus nōne omnia bona creavit, & in servitium hominis deputavit? Vnde ergò habet zizania? Unde ergò nata est mala illa tribulationis herba? unde tantum crescit, ut nihil sit in mundo magis multiplicatum? Ab hac admiratione, volo nos incipere hodiè discurre, & investigare, quæ causa

tribulationis, utrum effectus Dei verè dici possit, & cognoscat Deum auctorem suum?

4. Sed quis erit, qui Deum *An Deum tribulationis causa?* auctorem tribulationis esse dicat? A patre adedò bono filia

maligna generari potest? filia tanto odio ab omnibus habitata, à patre tanto amore ab omnibus excepto? à radice tenerâ, & delicatâ, spina adedò pungens? à vitali, & salutifero principio, venenum adedò mortiferum?

non meministis ab ipso cuncta bona processisse? *Vidit Deus cuncta quæ fecerat, & erant valde bona.* Gen. 1. 31.

Non auditis Sapientem dicentem: *Deus mortem non fecit, nec delectatur in perditione vivorum:* Sap. 1. 13.

non auditis seipsum excusantem, & dicentem; *Perditio tua ex te Israel, tantummodo in me auxilium tuum?* Osee 13. 10;

Dices fortassè non sufficere auctoritates, sed te velle rationes audire, & probationes necessarias. Dum enim quis invenitur occisus, & sunt testimonia contra aliquem, non sufficit ipsum aut amicos ejus hoc negare, sed oportet illum hoc probare. Nos modò hîc hominem habemus, si non mortuum,

saltem ad mortem usque vulneratum, & infinitis bonis spoliatum; quæritur auctor hujus latrocinii, nec desunt qui Deum ipsum constituere audeant: ita

Job vulneratus inquit: *Manus Domini tetigit me:* ita David: *ut Psal. 73. 1. quid Deus repulisti in sinem, iratus*

S s

*Id probari non potest.*

est su-

*est furor tuus super oves pascua tua?*  
Oportet ergo ad probationes venire, simplex enim negatio in iudicio non sufficit. Pars tamen negativa ad probandum difficillima; inquit legistæ, nec directè ostendi potest, sed indirectè solùm: ut per affirmationem quandam repugnantem; v. g. talis non fuit auctor homicidii, quia tempore occisionis fuit in aliis partibus, vel si præsens fuerit erat sine armis. Si hoc non sufficiat, probatur inter adversarium & occisum nullam fuisse inimicitiam, imò summam amicitiam; & ex morte ejus nullam illi potuisse obvenire utilitatem, nec morte ejus illum lætari sed maximè dolere.

*Deus non  
potest esse  
causa tribu-  
lationis.*

5. Deum autem non esse auctorem tribulationum, ex eo probare non possumus, quia præsens non fuit, cum in omni loco adsit, nec quia arma non habuit, cum omnia suo nutui obediant, sed per alias rationes adductas. Amor & affectus erga vulneratum erit probatio efficacissima; quis enim nescit amantem non offendere, nec posse offendere amatum? Invitatus Joseph à domina sua, ut dominum ab eo summè dilectum, in honore offendar; non  
*Gen. 39.9. respondit, nolo sed quomodo possum?* Non vides impossibile esse ut ego hoc faciam? Si tamen verum dicere velim, apud homines minùs efficax hæc proba-

tio est; adeò quippe humanus amor instabilis, ut duo se invicem hoc mane summè diligentes, vesperi indignantur, & unus alium occidat. Notat Plutarchus, gentiles duobus diis non dedicasse idem templum, nisi mysterium & unio particularis intercessisset: uti Cereri, & Neptuno, quia cibus per Cererem significatus, non debet esse sine sale, per Neptunum figuratum Deum maris, à quo sal venit. Mercurio, & Veneri, quia nulla efficacior eloquētia, quàm venustas; nec minùs dulcis loquela, quàm amabilis visus amorem conciliat. Herculi, quoque & musis, quia laudes heroica facta comitantur. Amorem ergo cui conjungebantur An Veneri? ex venustate quippe nascitur. An Apollini, quia non minùs sole, est pulcher, & efficax? An Vulcano, quia ignis quoque est comburens, & consumens? An Marri, quia vulnerat, & occidit? An Plutoni, quia comitatur divitias, his aliisque Diis, videtur ipsum conjungi potuisse; veteres tamen sapientes, relictis omnibus, æstimabant nulli alteri meliùs jungi posse, quàm fortunæ. Ut autem majorem inter illos unionem ostenderent, ambos simillimos fingeant, utriusque oculi velati nudam fortunam, & vestibus spoliatum fingeant amorem; cum velo fortunam, cum alis amorem.

*Qui veteres  
amorem  
jungebant?*

*Fortuna, &  
amor omni-  
no similes.*



morem, juvenem fortunam, ad-  
olescentem amorem. Magna si-  
militudo, & paritas, sed cur? An  
quia à casu, & non ab electione  
dependeat amor? vel quia a-  
mor, & fortuna æquo passu in-  
cedere solent? juxta vulgare di-  
ctum:

*Tempore felici multi numerantur  
amici;*

*Si fortuna perit, nullus ami-  
cus erit.*

Bene quidem; sed melius ad  
docendum quam instabilis sit  
amor, cum se conjungat Deæ  
instabilitatis fortunæ videlicet.  
Nec hoc contenti, alas ipsi af-  
finxerunt, juvenemque sinxe-  
runt, ut demonstrarent subito  
illum avolare, nec ullo loco fir-  
mum consistere.

*Amor divi-  
nus omnino  
oppositus.*

6. Talis ergò natura amoris  
humani; amor autem divinus  
omnino oppositus; non juve-  
nis, sed senex est; non oculis ve-  
latus, sed apertis, non volans,  
sed sedens, non nudus, sed bene  
vestitus, non fortunæ junctus,  
sed innumerabilibus Angelis  
cinctus, qui numquam volunta-  
tem mutant. Quis ita illum vi-  
dit, & retulit? Daniel Propheta;

Daniel 7.9. *Aspiciebam, inquit, donec throni  
positi sunt, & antiquus dierum se-  
dit, vestimentum ejus candidum  
quasi nix, & capilli capitis ejus,  
quasi lana munda. Et paulò post;  
Libri aperti sunt; Ecce qualiter  
descriptus amor divinus; Anti-  
quus dierum, non juvenis est; Se-*

*dit, non volat; Vestimentum ejus  
candidum, non ergò nudus; Libri  
aperti sunt; ergò videt; Millia mil- Ibid. 10.  
lium ministrabant ei, & decies mil-  
lies centena millia assiscebant ei,  
non ergò solus fortunæ sociatus.  
Senex est amor divinus, quia  
æternus; Charitate perpetuâ di- Jerem. 31.3  
lexi te. Sedit, quia constans est,  
Cum dilexisset suos in finem dilexit Joan. 13.1.  
eos. Vestitus est, quia nostris re-  
bus non indiget; Bonorum meo- Psal. 115.2.  
rum non eges, inquit David,  
quia non casu amat; Ego scio quos Joan. 13.18  
elegerim, cinctus, & ministratus  
à beatis spiritibus, quia immor-  
talis est; Charitas numquam exci- 1. Cor. 13.8  
dit. Dicit fortè quispiam quo-  
modo probatur Danielem amo-  
rem divinum sub hac forma vi-  
disse? Respondeo ipsum hoc  
testari, cinctum fuisse undique  
igne; *Thronus ejus, inquit Daniel, Daniel. 7.9.  
flamma ignis, rota ejus ignis succen-  
sus, fluvius igneus rapidusque egre-  
diebatur à facie ejus.* Quis nescit  
ignem symbolum amoris esse?  
Quis alius sedere poterat in  
throno ignis, quam amor, qui  
flamman ignis ex ore evome-  
bat? An nescitis prophanos  
quoque currum igneum Deo a-  
moris tribuere?*

7. Amor ergò divinus naturâ *Amor divi-  
nus flumen.*  
suâ stabilis, firmus, & constans  
est: licet quoque moveatur, &  
crescat, non tamen minui-  
tur. Maxima est differentia in-  
ter cisternam, fontem, & flū-  
men aquæ vivæ: ab hoc quan-  
tum

tum demas, tantò magis abundat, nec umquam minuitur; ab illa verò quantò plus haurias, tantò magis minuitur, & si semper haurias exsiccat, & rursus implere oportet. Amorem mundanum quomodo credis esse? ut cisterna est? petas hodie ali- quid ab amico, cras iterum, postea rursus aliud, aqua affectus deficere incipit; si verò continues, jubebit te alios quærere qui tibi inserviant, ipse enim suis occupatur negotiis. Dices non verò esse amicos, qui aliorum servitio defatigantur; qui verè amat, numquam deficit, nec cisterna est quæ siccat, sed fons aquæ surgentis numquam deficiens, rectè inquis, sed horum vix ullus in mundo reperibilis. Hoc autem verum esse probatur; quis amor major esse potest, quam sponsi, ad sponsam? ille tantus est, ut de iis Salvator dicat, non esse duas sed unam personam; *Erunt duo in carne una.* O qualis erit hic amor, sponsa quippe in sponso omne cor suum figit, omnes cogitationes eò dirigit, ab ipso omnis affectus ejus dependet, nec umquam à servitio ejus cessabit: amor iste ut fons erit, non ut cisterna, deciperis etiam illa cisterna est; quis hoc inquit? sapiens in proverbiiis suis; *Bibe aquam de cisterna tua*, quid per hanc aquam intelligit? literaliter amorem mulieris, ita enim

se postea explicat; *Latere cum ibid. 28. muliere adolescentia tua, & in amore ejus delectare jugiter.*

8. Amor ergo sponsæ ut a- *Si viri ab uxeribus amari velint, redamare debent.* mor cisternæ, quare? quia sicut foret insipiens, qui aquam ex cisterna quæreret cum nulla posseta esset; ita stolidi sunt illi mariti, qui uxores suas non amantes, ab illis amari volunt. Vis aquam ex cisterna, oportet in ea esse positam, quia ex fundo ejus non exurgit, vis ab uxore tua amari? ama illam primò; vis tibi fidem servec? noli primò illam fallere. *Quales*, inquit, S. Augustinus, *volumus uxores nostras invenire, tales & ipsæ nos inveniant, & si intactam querimus, intacti simus, si puram, puri*; Lactantius quoque Firmianus ait; *Exemplo continentia docenda uxor, ut se caste gerat, iniquum est enim, ut id exigas, quod ipse præstare non possis.* Unde non mirum Poëtam ita cecinisse.

*Dum fuit Astrides una contentus, & illa casta fuit, vitio est improba facta viri.* Ovid. lib. 2, de arte amandi.

Merito quoque uxores lamentantur, maritos nolle ipsis fidem servare, quam tanto rigore ab ipsis exigunt; & graviter leves culpas puniunt, nolentes culpas suas leviter puniri. *Hanc legem*, S. Gregor. inquit S. Gregorius Nazianzenus, *nequaquam probo, hanc consuetudinem minimè laudo, viri erant qui hanc legem sanxerunt, ac propterea*

*Humanus cisterna est.*

*Gen. 2. 24.*

*Prov. 5. 15.*

*Mulier cisterna est.*

*Cant.*

*Job 19.*

*Jerem. 13.*

*Reservata cisterna spiritus.*



propterea versus mulieres lata est. S. Paulus quoque se illis favere demonstrat, dum Corinthiis scribens, rigidè reprehendit, & condemnat incestuosum; de muliere autem incestuosa, nullam mentionem facit, quasi excusatione dignior esset. Nec legimus S. Joannem Baptistam corripuisse Herodiadem, sed Herodem, à viris quippe omne malum procedere solet.

Mulier cisterna clausa esse debet.

9. Sicut insuper cisterna bene clauditur, nec permittitur aqua foras effluere, ut aqua fontis; ita mulier abscondita, & seclusa esse debet, nec amorem suum alicui dividere. In Canticis spon-

Cant. 4. 13.

sa vocata fuit, *Fons signatus*; unde alius bibere non potest nisi dominus ejus. Hæc denique etiam cisterna est, quia amor in odium verti potest: ut uxor Job fecit, quæ illum ulceribus plenum videns, nequidem accedere volebat ut illi inserviret. *Hali-*

Job 19. 17.

*tum meum*, inquit, *exhorruit uxor mea*. Nec solum creaturæ sunt cisternæ, sed cisternæ dissipatæ; *Foderunt sibi cisternas dissipatas*. Non dicit cisternas ab illis factas, dissipatas postea fuisse; sed quod fabricabant cisternas dissipatas. Magna sanè res est, quando aliqua fabrica erigitur, nonne de novo fit & ædificatur perfecta? Quomodo ergò Jeremias inquit, has cisternas fuisse dissipatas, si noviter factæ erant? Talis siquidem natura est

Jerem. 2. 33.

Rosecreta cisterna dissipata.

rerum creaturarum, ut non tantum post multum temporis, antiquæ & dissipatæ appareant, sed dum recenter confectæ sunt; dum te securiorem credis, ruinæ proximior es propter res veteres, & inutiles. Amor autem divinus, non cisterna, sed fons perennis, & fluvius perpetuo currens est: *Fluvius igneus rapidusque egrediebatur à facie ejus*. *Rapidus*, quia corda rapit, secumque omnes gratias divinas defert, non enim à quovis impedimento retineri potest: *Egrediebatur* continuo sine cessatione fluens. Jeremias hunc divini amoris fluxum perennem considerans, merito lamentabatur dicens: *Duo mala fecit populus meus, me dereliquerunt fontem aquæ vivæ, & foderunt sibi cisternas dissipatas, quæ continere non valent aquas*. Hic fluvius amoris Dei, non solum potens est, verum etiam continuo rapidè currens, numquam enim cessat. Flumina in scaturigine sua solent esse parva, non navigabilia; nec nomen fluvii merentur: ubi siquidem nascuntur, & multis miliaribus post, naviculas sustinere non possunt; ita Padus, Rhodanus, Rhenus, aliique. Sed flumen amoris divini, ab initio magnum est; *Fluvius igneus rapidusque egrediebatur à facie ejus*: rapidus est, quia corda rapit, & sine intermissione gratias divinas adfert.

Dan. 7. 10.

Jerem. 2. 13

Dan. 7. 10.

Deo idem est  
currus, &  
thronus.

10. In hac visione aliud quoque mirandum noratu dignum est; thronum supra quem amor divinus sedebat, rotas igneas habere; *Rota ejus ignis accensus.* Sed thronum cum rotis quis umquam vidit? Solent principes thronos, & currus habere, hos rotis instructos, illos pedibus immobiles; illis utuntur dum foras exire cupiunt; his vero dum in palatio commorantur. Sed divinus noster amor adeone pauper erat, ut currum tenere nequiret, quo ad exeundum uteretur? Non paupertas, sed mysterium fuit, throno pro curru uti; ut nimirum intelligeres amorem divinum nunquam otiosum, semper beneficiis tribuendis occupatum. Non divisit tempus inter thronum, & currum; si ad loquendum accedis, numquam dicitur, foris est, aut impeditus; sed semper throno insedentem reperis; si auxilium animæ tuæ postulas, numquam impeditum reperis; semper in curru promptus est ut succurrat, imò postulationes tuas quandoque prævenit. Dicamus quoque currum cum rotis, ut currum triumphalem esse, qui antiquitus ut thronus sublimis ædificari solebat, sed cum rotis; quia huic insidens triumphans, civitatem magno apparatu, & comitatu intrabat. Cum ergo amor divinus in omni corde triumphet, & de omni amo-

Amor divinus  
semper  
promptus.

re palmam ferat, in curru triumphali visus fuit. Si adeo ingens, fervens, & constans est amor divinus erga hominem, vis illum occasionem statuere tuorum malorum, & vulnerum? Magna certe temeritas esset hoc suspicari; non enim potest tali odio stimulari, cum tam immenso amore tuo inflammatus fuerit.

11. Dices fortè si odio commotus non fuerit, lucro, & proprio commodò accensus erit; quis enim ignorat quàm efficax hoc incitamentum? illo siquidem prædominante, non respicit frater fratrem, non pater filium, non maritus uxorem: Dum Christus in ultima cæna discipulis suis dixit; *Vnus vestrum me traditurus est;* omnes Apostoli contristati, magnâ curiositate intelligere cupiebant quis ille esset, qui tam nefarium crimen committere deberet. Quid egerunt? inter se inquirere cœperunt; *Quis eorum videretur esse major;* ad quem finem? Quomodo ad præsentiam magistri sui, dum de traditione ejus ageretur, post insignie humilitatis exemplum, quod Dominus tantâ submissione pedes eorum abluerat; Quomodo in ipsis cogitatio superbiæ irrepere poterat, ut de primatu inter se agerent? Scitis quid imaginor? Non fuisse cogitationem superbiæ, sed curiositatis; non desiderium honoris,

Quàm potens sit proprium commodum?

Matt. 26. 21

Luc. 22. 24

Cur Apoli  
li de prim  
tu conter  
bant.

Vitandū  
rem mag  
fieri rep  
rent.



honoris, aut primatus, sed stragemata insignis, ut in cognitionem traditoris venire possent.

*Cur Apostoli de primatu contendebant.*

De Trasibulo refertur, quod interrogatus à Periandro, qui nuntium ipsi miserat, ut sciret quomodo se in regimine, & conseruatione domini sui, dirigere se oporteret; illum eduxisse nuntium foras in campum frumenti, & baculo quem manu tenebat, altiores spicas percutiens, aliud illi responsum non dabat. Nuntius igitur ad Periandrum reuersus, ab eoque interrogatus, quid responsi adferret, dixit, ad stolidum missus videor; petitione siquidem percepta, me foras in agrum frumenti adduxit, ibique spicas maiores frumenti percutiens, absque responso dimisit. Intellexit tunc Periander illa actione, voluisse Trasibulum docere, ut si vellet regnum tyrannicè usurpatum pacificè possidere, vitam adimere deberet maioribus regni; ab his siquidem uti ab inimicis qui regnum occupare possent; timendum foret. Tarquinius superbus à filia simili interrogatione præuentus, respondit; percutienda suprema capita papaverum. Ita Apostoli inquirebant, quis ille sceleratus & impius esset, qui mortem magistro suo machinari vellet, nullus nostrum inquit ullum detrimentum recepit, nullus occasionem odiendi habet, sed amandi; nec possibile

*Ut traditorem magistri reperiunt.*

videtur reperiri cor adeò durum, & perversum, inter nos; ut tanto odio remuneret amorem exhibitum, & mortem pro tanto beneficio inferat. Si hæc ergò traditio ab odio non procedat; à lucro & proprio commodo procedere oportet. Sed quid aliquis protendere poterit ex morte ipsius? An diuitiis eum spoliare poterit? Pauperrimus est. Solùm ergò restat, ut in supremo ejus dominio succedere cupiat, ac caput, & magister, noster fiat. Si hoc verum est, ab altero esse non potest hæc inventio, quàm ab illo, qui cum inter nos major sit, succedere vellet, in dignitate magisterii ejus: videamus ergò quis inter nos major fuerit, & traditorem reperiemus. Ita inter se argumentabantur Apostoli; ideoque; *Fa- Luc. 22. 24. Et est contentio inter eos, quis eorum videretur esse major.*

12. Magnum ergò motivum, *Deus nostris* & ingens potentia est proprii *bonis non in-* commodi & lucri; sed quid, *diget.* an Deus aliquid à nobis prætendit? An utilitatem aliquam ex nostris malis, & morte capiet? Videtur quod ita, quia magna est prætentio hæredis; testatore quippe mortuo, in hæreditatem ejus succedit: Deus hæres est omnium nostrum; *Tu hæredita- Psal. 81. 8. bis in omnibus gentibus.* In utilitatem ergò ejus cedit mors nostra. Nec hoc verum esse potest, cum nullà re nostrà indigeat; *optimè*

- optimè hoc David intellexit dicens: *Qua utilitas in sanguine meo dum descendero in corruptionem?* Verum est nec vivum quidem me tibi prodesse, ad minus tamen laudare & glorificare possem, quòd mortuus & in pulverem redactus efficere non valerem: Numquid constebitur tibi pulvis, aut annuntiabit veritatem tuam? Numquid narrabit aliquis in sepulchro misericordiam tuam, aut veritatem tuam, in perditione? & alibi: Non mortui laudabunt te Domine; sed nos qui vivimus. Ex morte ergò nostra Deus nullam utilitatem percipit, imò utilius ipsi est, ut vivamus, quàm moriamur. Quod autem David dicit: *Tu hereditabis in omnibus gentibus*, non de hereditate successionis intelligendum, sed de possessione; non quòd aliquid de bonis tuis illi obveniendum est, cum tu sis hæres, sed quòd ipse omnes gentes pro hereditate sua possideat; juxta aliud dictum Psalmi: *Postula à me & dabo tibi gentes hereditatem tuam.* Si ergò nullam utilitatem ex tribulatione nostra percipiat, & maximè nos diligat, quis dicere audebit, illum gaudere de malo nostro, illiusque causam esse?
13. Amplius dico, illum summum sentire dolorem de afflictione nostra. Apud Persas, ignis quidam sacer vocabatur, semper ardens, qui regibus præferebatur, uti quoque Romanis moris erat, à virginibus Vestalibus custodiri. Hic modus introductus fortè fuit, ad imitationem Hebræorum qui ex præcepto divino semper ignem in altari tenere debebant: *Ignis in altari meo semper ardebit.* In Persia autem rege moriente, exinguebatur ignis, in signum quòd Deus cujus iste ignis erat, sentiret dolorem de morte principis. Sicut enim in festis publicis, in signum lætitiæ plurimi ignes accenduntur, ita signum tristiæ erat, ignem extinguere: putabant enim Deum illorum de morte principis dolere. Melius tamen nos dicamus Deum non tantum de morte regum tristari solere, verum etiam de calamitate populi: in cujus signum voluit quoque ignem suum extinguere signum tristiæ. Non meministis quomodo in libro secundo Machabæorum legitur, quando populus Hebræus captivus abductus est in Egyptum, Jeremiam Sacerdotem abscondisse ignem sub terra in puteo sicco? Quid de igne illo actum? dicit Sacer textus, in aquam conversum fuisse. Quàm admirabile est, ignem in aquam converti? Quis umquam talem vidit mutationem? An non poterat Deus Angelis jubere, ut continuo ignem illum convassent? Absque dubio poterat, voluit tamen in aquam converti; scitis quare? Quia ignis symbolum est lætitiæ, aqua symbolum

Deus summum  
me dolet de  
malis nostris.



lum lachrymarum, & tristitiæ: dum autem populus ejus in Ægypto afflictus serviebat; voluit Deus ab omnibus sciri, se lætitiā in tristitiā commutasse; ipsumque afflictionem magnā sentire, quantum Deus sentire potest. Dum populus Israël a servitute Ægyptiaca ad patriam rediret, visum fuit aquam illam in ignem converti, in signum videlicet, mœstitiā illam in lætitiā conversam fuisse.

Deus in omni tribulatione nostra luget.

14. Nullum clarius, & communius signum mœstitiæ est, quā veste lugubri cooperere esse; quem non in omni tribulatione assumimus, sed in luctu mortis alicujus amici nostri. Deus autem licet non sit ex nostra familia, aut cognatione, ita tamen nos amat, ut non tantum in morte; verum etiam in omni tribulatione nostra doleat, & lugeat. Audite Prophetam Jeremiam id clarè docentem; *Super confusione filia populi mei contritus sum, & contristatus, stupor obtinuit me. Vis vestes lugubres videre? ubi nos legimus contristatus, textus Hebræus legit obscuratus, nigris vestitus sum. Sed quomodo hoc potest esse? Nōne Deus omnino lux est? nōne in palatio lucis habitat? Lucem habitat inaccessibilem; amictus lumine sicut vestimento. Communiter hoc verum est, sed in afflictione amicorum vestem lucis exuens, obscuram, & luctus*

1. ad Tim.  
6. 16.  
Psalm. 103. 2.

vestem induit, in signum tristitiæ; & obscuratus est. Amplius dico non solum sentire dolorem, in afflictione amicorum, sed & in castigatione inimicis infligta. Populus Hebræorum a Jeremia petere solebat; *Quod est onus Domini? An videlicet aliquā castigationem a Deo infligendam habes? Quadam vice Propheta Jeremias dominum consulebat, quid responderet populo talia interroganti? dixit autem Deus, responde illis, Vos estis onus; vos videlicet causæ estis vestrarum afflictionum; non enim sentitis adeo castigationem quam vobis mitto, quā sentiam ego vos afflictos. Si ergo ira de malis nostris doleat, si nullam utilitatem inde hauriat, si intimè diligat, quis dicet illum causam nostri mali esse?*

Deus malorum nostrorum causa non est.

Jerem. 33.

15. Licet quoque omnis ratio cessaret, verbum ejus sufficiens probatio est; illa siquidem regula, neminem de se testimonium perhibere posse, in ipso locum non habet, qui summa est veritas, nec mentiri potest; ut sol quoque est, qui nisi de se quidquam revelet, scire non possumus, nec videre. Quid ergo inquit? Bonorum nostrorum, se velle auctorem cognosci, sed non malorum; ita ut dum castigationes, & pœnas minatur, talimodo loquitur, ut ostendat se nullam partem in his habere. Ad hoc propositum sancti Pa-

testis sumus.

# 330. DISCVRSVS DECIMVS-QVARTVS

Deus bono-  
rum, non  
malorum  
auctor.

1. Reg. 2.  
30.

S. Ambrosi-  
lib. de pa-  
radiso. c. 14.

S. Jeron. in-  
c. 5. Ezech.  
S. Ephrem  
tom. 2.  
Parænesi-  
41.

S. Ambrosi-  
Gen. 3. 14.

tres multa loca sacrae scripturae adducunt, e quibus principaliora seligemus. In primis valde considerandum est illud quod Eli summo Sacerdoti dictum est; *Quicumque glorificaverit me, glorificabo eum, qui autem contemnunt me, erunt ignobiles: ubi clarè patet, quòd licet dicat se glorificaturum istos, non tamen inquit, ut oppositio requirebat, alii à me puniti erunt, sed erunt ignobiles: sine honore, & gloria, licet ego nil auferam ab eis aut inferam eis malum. Hoc bene notat S. Ambrosius; Doceant te, inquit, verba divina, quia operatur gloriam, pœnam relinquit; honorificantes me inquit honorificabo, honorem bonorum operationis sua esse declarans. Et contemptores inquit mei, non dixit honore privabo, sed honore privabuntur; non sua operationi deputans eorum injuriam, sed quid futurum esset ostendens. Huic opinioni S. Ambrosii, alii omnes expositores se conformant, quia Septuaginta Interpretes traduxerunt, spernentur; Chaldaeus Interpres traduxit; despicientur; S. Jeronymus c. 5. Ezech. exposuit; Ad nihilum redigentur; S. Ephrem, Ignominiâ afficientur. Notat S. Ambr. in pœna serpenti data; quare non fuerit dictum; *Eacio te super pectus tuum, ambulabis, & terram manducare; sed ambulabis, & manducabis, ut prae dixisse magis de serpente quæ futura sunt videretur, quàm præscripsisse quid faceret.**

16. Ad idem propositum notat Origenes verba Apostoli, qui iustitiam divinam iustis præmia, & malis pœnam distribuentem, describens, sic ait: *Reddet unicuique secundum opera ejus, iis qui secundum patientiam boni operis gloriantur, & honorem, & incorruptionem querunt, vitam æternam: iis autem qui sunt ex contentione, & qui non acquiescunt veritati, credunt autem iniquitati, ira, & indignatio.* Nota inquit Origenes vitam æternam à Deo datam; sed non dicitur, ipsum pœnam illaturum, sed manet ipsis pœna, & indignatio. Sicut etiam præmium in accusativo, sic pœna in nominativo ponitur; ad demonstrandum, inæqualiter à Deo procedere. Ad hoc propositum confirmandum supra citatum locum ex libris Regum adducit, & hunc ex Propheta Isaia; *Ambulate in lumine ignis vestri, & in flammis quas succendistis.* Ex his aliisque multis locis, ut notat S. Hieronymus, colligitur, licet fons omnium bonorum sit Deus noster; quoad mala autem, & castigationes non debet auctor agnosci. Si talem quoque se Deus in lege veteri exhibebat, quæ lex timoris erat, & Deus exercituum, & Deus ultionis vocabatur; quanto magis hoc in lege gratiæ, & amoris credendum, in qua deferendo nomen illud terribile; *Pater misericordiarum, & Deus to-*

Differentia  
Dei in præ-  
miando, &  
castigando.

Orig. lib.  
2. in epist.  
ad Rom. c.  
2. 6.

In cap. 5.  
Ezech.

2. Cor. 1. 3.  
fius

S. Bern.  
serm.  
in Can.

Dei alii  
arbores h  
minibus  
præferen

Deut.  
19.

Sunt illa  
pro homin  
bus puni



*rius consolationis dicitur, se omnino mitem, & mansuetum exhibens? Vbi jam illud, inquit S. Bernardus, quod apud antiquos tam terribiliter, quam frequenter intonare solebat; ego Dominus, ego Dominus? Profecto majestatis, ac potentia nomen, in id quod est pietatis, & gratia transfunditur.*

*17. Deus in lege veteri se magis misericordem versus arbores, quam versus homines monstrabat; unde præcipiebat, ut in obfessione civitatis alicujus, non amputarent arbores fructiferas; rationem autem assignabat, quia talis arbor, lignum, non homo erat: Quando obsederis civitatem multo tempore, non succides arbores de quibus vesci potest, quoniam lignum est, & non homo. Ad eò parum ergò homo æstimatus erat, ut illi lignum præferret? imò adeò castigatione dignus, ut sufficiens ratio cunctis aliis ignoscendi erat illud non esse hominem? Quasi etiam omnia mundi mala, exigua pro ipso fuissent, advertebat, ne aliqui ex iis participarent, ut omnia pro ipso conservaretur non succides, inquit, quia lignum, & non homo est; quasi diceret, si homo foret præscinde illud, combure, & fac quod placet, quia nil refert. Ecce ad quem finem propter comestionem fructus arboris, homo redactus erat, pro quo omnes arbores creatæ erant. Sed ecce Deo incarnato, omnia in*

*melius subito mutata fuerunt, & arbores reservatæ, quia homines non erant, nunc pœnas luunt hominibus debitas; nec homines exempti sunt. Ita legimus maledixisse Dominum ficum, non propter culpam suam, cum teste Evangelista, non dum erat tempus ficuum; sed ut ipsa pœnas hominibus debitas exsolveret. Si ergò Deus hominem adeò reveretur, si erga eum adeò est misericors, maxime post incarnationem, quomodo dicere audebimus, ipsum auctorem malorum nostrorū esse?*

*18. Quid tamen faciemus cum apertas habeamus conjecturas, & vehementes suspiciones, non alium quam Deum auctorem nostrorum malorum esse? Primò si aliquis minatur occidere quempiam, & postea occisus reperitur, certum indicium est, ipsum fuisse auctorem. Quis autem ignorat; quoties Deus minatus fuerit pœnas, & mortem homini? Primo patri nostro dixit: In quacunque die comederis ex ea morte morieris; per Moysen quoque populo Hebræo; Inebriabo sagittas meas sanguine, & gladius meus devorabit carnes: Per Oseam insuper; Occurram eis, quasi ursa raptis catulis: aliæque dominationes infinitæ. Quis ergò dominationem verificatam videns, negabit illum esse auctorem? Si in manu cuiusdam reperitur scyphus, quo*

*T t 2 alius*

*S. Bernard. term. 5. in in Cant.*

*Deus olim arbores hominibus præferebat.*

*Deut. 20. 19.*

*Nunc illas pro hominibus punit.*

*Marti. 11. 13.*

*Deus tribulationis nostra auctor videtur.*

*Gen. 2. 17.*

*Deut. 32. 42.*

*Oseæ 13. 8.*

332 DISCVRSVS DECIMVS-QVARTVS

Deut. 32. 33. alius venenum bibit, magnum est indicium, ipsum homicidam fuisse. Homo tempore legis veteris veneno infectus fuit? *Fe Draconum vinum eorum, & venenū aspidis insanabile.* In cuius manu

Psal. 74. 9. est calix? *Calix in manu Domini vini meri plenus mixto.* Quis ergo alius præter ipsum illi obtulit? Si aliquē recenti sanguine conspersum reperias, eo tempore, quo quispiam occisus est, argumentamur ipsum fuisse auctorem; Deus noster vestē suam sanguine aspersam gerit, ut illum. S. Joannes vidit; *Veste aspersa sanguine.*

Apoc. 19. 13. Ergo auctor homicidii istius erit.

Deus per morbos nos affligit. 19. Qui visus fuit gladium evaginare, & bombardam explodere, creditur quoque ictum dedisse; Deus noster à Propheta Davide visus fuit gladium excutere; *Gladium suum vibravit; & arcum tendere; Arcum suum tendit, & paravit illum,* quis ergo negabit à manu ejus hoc vulnus inflictum? Si occisor servus alicujus sit, credendum est Dominum causam principalem occisionis fuisse; Morbi omnesque calamitates servi sunt Dei omnipotentis, eique ad nutum obediunt; ut rectè intellexit

Matt. 8. 8. Centurio dicens: *Dic tantum verbo, & sanabitur puer meus, nam & ego homo sum sub potestate constitutus, habens sub me milites; & dico huic veni, & venit, & servo meo fac hoc, & facit.* Quasi diceret, scio Domine infirmitates

tibi obedire, sicut servi mihi; ergo affligendo homines per Dei præceptum hoc. exequuntur. Quando in armis quibus aliquis occisus est, reperiuntur insignia alicujus, opinio est illum fuisse homicidam; insignia divina sunt misericordiae ejus; Deus cui proprium est misereri semper & parcere; hæc autem in omni tribulatione reperiuntur, juxta dictum regii Prophetæ: *Visti in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum, misericordiam autem meam non auferam ab eo;* ergo ipse vulnus intulit. Ut gigantem cognoscamus, sufficit videre digitum ejus; Deus maximus gigas: *Exultavit Psal. 18. 6. ut gigas: digitus autem ejus in tribulatione conspicitur, ut confitebantur magi Aegyptii dicentes: Digitus Dei est hic;* ergo sufficiens probatio ipsum auctorem esse. Tribulationes denique sunt bonorum, aut malorum, si malorum; inter ipsos & Deum est aperta inimicitia; *Odio sunt Deo, Sap. 14. 9. impius, & impietas ejus: si ergo mali videantur afflicti, credi potest, hoc illis à Deo provenire; si boni affligantur, cum eos particulati curâ ut filios protegit; credendum est ab ipso quoque provenire dicente potissimum Apostolo; Flagellat omnem filium ad Hebr. 12. 6. quem recipit.*

20. Sed ad quid tot probationes, ipsemet liberè profiteatur, imò gloriatur se auctorem esse

16. 45. 7.

Amos 3. 6.

Manichai  
falsò duo  
principia  
ponebant.

Luc. 11. 17.

12. 6.

Deus se auctorem tribulationis constituitur.



esse nostrarum miseriarum: ita  
per Isaiam Prophetam inquit;  
16. 45. 7. Ego Dominus generans lucem, &  
faciens tenebras, faciens pacem, &  
creans malum: & per Amos Pro-

phetam inquit: Si erit malum in  
civitate, quod Dominus non fecerit?  
& alibi sæpius. Sic pro certo est  
à Deo nobis omnia mala poenæ  
proveniunt, & cunctæ tribula-  
tiones immittuntur: stultitia  
quoque est aliter credere. Mani-  
chæi hæretici duo principia esse  
dicebant, unum bonorum om-  
nium, alterum malorum; illa ab  
auctore Evangelicæ legis proce-  
dere dicebant, hæc verò ab au-  
ctore legis veteris. Quod non  
solum contra Theologiam, &  
lumen fidei; verum etiam con-  
tra lumen naturæ, & Philoso-

Manichæi  
falsò duo  
principia  
ponebant.

Luc. II. 17.

phiam est. Quasi mundus tot-  
annorum millibus subsistere po-  
tuisset, si in ipso duo absoluti, &  
potentissimi Domini reperti  
fuissent, continuò se invicem  
oppugnantes. Juxta dictum Sal-  
vatoris: Omne regnum in se ipsum  
divisum, desolabitur. Quasi auctor  
bonorum, non posset, non sci-  
ret, non vellet, auctorem ma-  
lorum subjugare; sicq; impotens,  
ignoràs, aut malignus fuisset: que  
omnia divinæ naturæ maximè  
repugnant. Hunc errorem diu  
multumq; impugnavit magnus  
Ecclesiæ defensor S. Augusti-  
nus: qui contra Faustum aliof-  
que Manichæos plurimum scrip-  
sit: licet mulier sufficienter il-

lorum argumenta improbasset.

Sic Anna mater Samuëlis in  
Cantico suo dixit: Dominus mor-  
tificat, & vivificat, humiliat, &  
sublevat, deducit ad inferos, & re-  
ducit. Quæ Tertullianus consi-  
derans ait: Ad omnia tibi occurrat  
Deus; idem percutiens, sed & sa-  
nans, mortificans, sed vivificans, hu-  
milians, sed & sublevans; condens  
mala, sed & pacem faciens. In alio  
quoque loco Manichæos magis  
constringens inquit: Quid diffe-  
rentiam rerum, ad distantiam in-  
terpretaris potestatum? Quid anti-  
theses exemplorum, distorques ad-  
versus Creatorem; quas in ipsis quo-  
que sensibus, & affectionibus ejus  
potes cognoscere? Ego, inquit, per-  
cutiam, & ego sanabo.

Tertul. lib.  
2. contra  
Marc. ca-  
pit. 14.

Lib. 4. c. 12.

21. O si hanc veritatem om-  
nes afflicti cognoscerent, quàm  
utile ipsis foret? Modò illud so-  
lùm dicam, causam principa-  
lem, cur à nostris miseriis non  
liberemur, est, quia Deum au-  
ctorem non cognoscimus. Scitis  
qualiter nobis evenit? ut illis  
qui ludent certo lusu, antiqui-  
tus vocato *Musca caca*; in quo li-  
gantur oculi alicui, qui in me-  
dio stans percutit ubi potest, re-  
liquis advenientibus vel rece-  
dentibus, & percutientibus me-  
dium, donec aliquem apprehen-  
dat, & coniciat quisham sit.  
Pariter Deus nobiscum agit,  
mittit tibi morbum, perdis litem  
aliquam, negotia malè succe-  
dunt, quid hoc esse credis, nisi

A Deo om-  
nia mala  
poenæ cogn-  
scentia.

T t 3 lulum

334 DISCURSUS DECIMVS-QUARTVS

Isai. 7. 18. *Isaias dicat; Sibilabit Dominus musca, quæ est in extremo fluminum Egypti: quid per hanc muscam intelligitur? Exercitum armatum, & potentem, muscæ comparat. Quid prætendis Isai? Terrorem immittere populo Israëlítico? An illos muscam timere cupis? Dic potius Deum missurum Urso, Leones, & Tigres, quos timebunt, & non muscas. Ita est inquit; Sibilabit Dominus musca: nescis in primis quàm audax, importuna, & molesta sit musca? Quomodo ubique intrat? Quomodo fugata redit? Tales erunt hi milites; non modesti, ac sobrii, non stipendiis contenti, sed importunii, insolentes, ubique intrabunt, nihil erit ab ipsis derelictum: nescitis Homerum quoque dicere Minervam, ut cuidam militi suo faveret, illi animum muscæ addidisse.*

*Cunctæ tribulationes sunt musca.*

*Deus nos lusu muscæ exerceat.*

22. Melius tamen dicendum; *Sibilabit Dominus musca*, propter multitudinem illarum, quæ ætrem cooperient: vel melius, *Sibilabit Dominus musca*, ut sciatis respectu potentiae divinæ, muscas Elephantas esse, & Elephantas muscas. Muscæ antea milites Dei fuerunt, quibus Pharaon oppugnatus est; modò milites erunt muscæ; *Sibilabit Dominus musca*, ut sciatis, omnia mala quæ ingens exercitus infligere potest, non alia fore, quàm pun-

cturas muscarum; cum enim animam lædere non possint, omne malum corporis, nihili faciendum. Tandem ad propositum nostrum; *Sibilabit Dominus musca*: quia per hos milites ludere volebat muscam cacam cum populo Israëlítico. Eodem modo dicere possum, omnes tribulationes, quas Deus immittit, tot muscas esse, quibus tecum ludere cupit muscam cacam; in tenebris es velatis oculis, quia, in tenebris ambulamus; percuteris, & vulneraris, quis fuit? Attende bene, nisi quippe rectè conjeceris, alia recipies verbera. Fuit inimicus meus; non indivinaſti, plura recipies; perdis gratiam principis, in cujus servitio potiores ætatis annos consumplisti, quis fuit occasio? Aulicus ille meus inimicus, qui ut gratiam principis iniret, mala de me dixit: non indivinaſti, percutieris donec conſicias. Ita evenit populo Israëlítico, à Deo percusso, modò bellis, modò fame, modò peste, & aliis: omnia tamen hæc, vel fortunæ, vel cælo, vel aliis attribuebant. Heu, inquit Isaias nō indivinaſti, idcirco plura recipies, *In omnibus hiis*, inquit, *Isa. 9. 12. non est aversus furor ejus, sed adhuc manus ejus extenta. Quæ causa est ô Isai? quia, inquit, populus hic meus, Non est reversus ad percutientem se, & Dominum exercituum non inquisierunt: Non est reversus ad Dominum ut eum auctorem*

*Joan. 1. 16.*

*David huiusmodi benedixit.*

*Psalm. 76.*

*Isa. 60. 2.*

*Quomodo idem sit dies & nox?*

*Ibid.*



auctorem tribulationis agnosceret, sed ad alias creaturas, quas auctores tribulationis putaverunt, ideo, *Adhuc manus ejus extenta.*

*David hunc  
lusu bene  
agverat.*

*Psal. 76. 3.*

23. Vis aliquem videre qui bene sciebat conjicere? Ecce David: *In die, inquit, tribulationis meae, Deum exquisivi manibus meis, nocte contra eum, & non sum deceptus, renuit consolari anima mea, memor fui Dei, & delectatus sum.* Quomodo David tam paucis verbis contraria inquis? *In die tribulationis, Deum exquisivi nocte; si dixisset in tempore quo alibi dies est, de nocte quæsi Dominum, non admirarer; eodem quippe tempore potest alibi dies esse & hæc nox, ut apud Antipodes, est dies quando hæc nox est.* Metaphoricè quoque dici potest, ordinariè siquidem contingit in tenebris mœstitiæ aliquem sedere, alium verò in luce consolationis; unde, inquit *Isa. 60. 2.* *Isaías; Ecce tenebra operient terram, & caligo populos, super te autem orietur Dominus, & gloria ejus in te videbitur.* Sed respectu ejusdem diem, & noctem esse quomodo id fieri potest? An per diem intellexit tempus quod amplectitur lucem & tenebras: quasi dixisset, *In tempore tribulationis meae; bene quidem, juxta litteram, non tamen credendum, quòd dum propriùs posset dicere tempus sine mysterio dixerit diem. An fortè monstrare*

voluit, quàm brevis ipsi tribulatio videretur, cum bene per noctem, & diem duraret, unâ solum diem durasse diceret? Vel sciens tenebras in scriptura sacra symbolum mœstitiæ esse, diem autem lætitiæ, & prosperitatis; juxta dictum Jeremiæ Prophete: *Diem hominis non desideravi, &c.* Jerem. 17. bonum tribulationis cognoscens, putabat pro se clarum diem esse, sicque dixit: *In die tribulationis meae: ut alibi dixit; Nox illuminatio mea in deliciis meis; nox videlicet felix pro me erit.* Bene quidem, magis tamen proposito nostro inservit, quod qui de die oculos velatos habet, nonne potest dicere pro se diem illum, noctem esse? Omnino, quia non magis videt quàm de nocte; sic ergò erat David, quia ludens, ut diximus, in obscuro, sive ad muscam cæcam, dicere debemus ipsum oculos velatos habuisse; ideoque dicit se manibus pro oculis usum fuisse; *Deum exquisivi manibus meis; bene quoque ipsi lusus successit, sequitur enim; Non sum deceptus, quia Deum reperi; quid inde securum? Memor fui Dei, & delectatus sum; recognovi Deum meum, & à tribulatione liberatus fui, imò tribulatio in delectionem mihi versa est.*

24. Athenienses quoque se hunc ludum non ignorare ostenderunt, dum altare Ignoto Deo erexerunt; admirabilis inventio,

*Cur altare  
Deo ignoto  
erectum?*

*Quomodo  
idem sit dies  
& nox?*

ventio, adorare quem nescimus. Si non cognoscitis, quomodo scitis eum Deum esse? Aut quomodo adoratis, personam ignotam, quæ est maxima reverentia quam alicui in mundo exhibere possumus? Auctor scholasticæ historiæ putat illos ad hoc adductos, per Eclipsim quæ erat tempore passionis Domini; ex ea argumentantes, prout quoque S. Dionysius Areopagita, Deum naturæ pati debere, cui illis ignoto, altare erexerunt. S. Joannes Chrysostomus dicit morem fuisse Atheniensibus, omnes Deos adorare, unde postquam omnes notos in civitatem adduxerant, ut nullus apud eos honore privaretur, hoc quoque altare Deo ignoto ædificarunt.

*Pestis per hoc ablata.*

Oecumenius tamen occasione particulari refert, de hoc altari, dicitque tempore quo Athenis pestis maxime grassabatur, cives ut ab illa liberarentur, ad Jovem recurrisse, sed frustra; Apollinem in vanum consuluisse, & Palladii frustranea sacrificia obtulisse. Videntes ergo se à nemine adjuvari, sapiens quidam inter illos dixit: Pestis hæc à nullo Deorum missa videtur, cum rogati non auferant illam, sed extraneus quidam, & ignotus Deus auctor ejus erit; ideo supplicemus eum si fortè à nobis auferet infortunium hoc. Placuit consilium, altare ædificatum, sacrificia oblata ignoto Deo, pestem cessare fecerunt.

25. Dic mihi modò, ô afflicte, quem auctorem tribulationis agnoscis? ad quem auxilium pasciturus recurris? Ad homines? non sunt hi Dii qui te afflixerunt, in vanum ergò ad hos recurris; ad divitias? Sine fructu eò recurris; Ad veneficas, & maleficia? ô infelix tantò pejus tibi erit. Ad Deum ignotum tibi recurrendum, ad crucifixum à te in prosperitate ignotum, imò despectum usque modò, & contemptum; cujus consilia, inspirationes & admonitiones audire renuisti. Huic intra pectus tuum altare fabrica, devotionem exhibe, cor tuum illi exhibe, & verum remedium malis tuis reperies.

*Ad Deum in afflictionem recurrendum.*

## SECUNDA PARS.

26. **C**onclusio ergò certa est, Deum auctorem tribulationum nostrarum esse; & nullâ probatione indiget, sed declaratione; licet enim in quibusdam tribulationibus omnes hanc veritatem agnoscant, ut in infirmitate cujus occasio ignoratur, in percussione fulminis, in sterilitate, quæ ex siccitate nimia, vel abundantia pluviarum nascitur. Non tamen intelligitur, dum inimicus noster mihi famam, vitam, & honorem auferit, Deum auctorem esse. Ut omnia hæc intelligantur, aliquæ distinctiones intelligendæ sunt, & no-

*Qualiter Deus tribulationum auctor.*

*In tribulatione noster, & passio est.*



*Qualiter  
Deus tribu-  
lationum  
auctor.*

& notanda. Prima est, aliquem posse esse auctorem alicujus rei, mediatè vel immediatè; v. g. condemnatur quis ad mortem, mors immediatè à carnifice infligitur, mediatè à judice; qui sententiam mortis contra eum tulit. Quomodo intelligitur Deum tribulationum nostrarum auctorem esse, mediatè vel immediatè? Non immediatè id enim est officium carnificis, nec dignum Deo exercitum, sed mediatè castigat, punit, & affligit, per alios; ut distinctius discursu sequenti differemus. Numquam tamen per seipsum id præstat? Quantum ad tribulationes positivas, puto probabilius esse, Deum non immediatè castigare, nec percutere aliquem. Sunt tamen aliqua mala, non per actionem positivam causata, sed per negationem, & horum potest Deus sæpius auctor dici, immediatè; imò de multis contrarium dici non potest, uti magna tribulatio servo Dei est, non exaudiri, non consolari à Deo; hæc non possunt dici à Deo per alios immitti, non enim consistunt in actione quam facit Deus, per alios, sed in sola negatione, & subtractione divinæ gratiæ.

*In tribula-  
tione actio,  
& passio est.*

27. Secunda distinctio est, in tribulatione duo considerari posse; una est actio, à qua immediatè dependet, altera est passio, in qua formaliter confi-

stir: illa consideratur in affligente, hæc in afflicto, v. g. vulneratus es ab amico, in hoc vulnere potest considerari actio, quæ fuit ictus, quo te percussit: & passio, quæ est vulnus quod tibi inflixit. Dicendo ergo Deum auctorem esse tribulationis, non de actione intelligimus, quia hæc sæpius mala est, & peccatum, & Deus non est auctor peccati; sed de passione, quæ in se nullam malitiam continet. Hanc distinctionem optimè intellexit Propheta Job, ideoque cum illi relatum esset, inimicos suos tres turmas fecisse, servos occidisse, & jumenta abstulisse, dixit; *Sicut Domino placuit ita Job 1. 21. factum est*, non dixit, *Sicut Domino placuit ita fecerunt*; quia actio mala Deo non placet; sed *factum est*, quia passio illi placuit. Joseph quoque fratribus suis dixit; *Non vestro consilio, sed Dei voluntate huc missus sum: non dixit, huc me misisti, sed missus sum*; non complacuit Deo, vestra mala intentio, aut actio, sed effectus passionis. Spiritus sanctus quoque per Caipham dixit: *Expedi vobis, ut unus moriatur homo*; non dixit, *ut unum occidamus*, sed, *ut unus moriatur*, quæ simplex est passio, quia hæc est voluntas Dei.

*Non actio,  
sed passio  
Deo placet.*

*Gen. 45. 8.*

*Joan. 11. 50.*

28. Dicet tamen aliquis; quomodo hæc duo separari poterunt? passio non potest sine actione, quomodo aliquis eam

*Quomodo  
hoc intelli-  
gendum?*

sine illa habere poterit? Respondeo realiter separari non posse, sed per intellectum, quod sufficit. Pulcherrimum exemplum ad hoc propositum est de Thessalo quodam, de quo referunt Cicero, & Plutarchus, quod dum Apostema quoddam haberet, cui medici nullum amplius remedium applicare noverant, inimicus ejus ictu gladii, illum occidere quærens, illud aperuit, eumque sanavit. Huic ergo quis nescit ictum illum placuisse, qui illi salutem attulit? Displicebit tamen illi actio vindicativa inimici, cui forte similem si potuerit, rependit: potest ergo alicui placere passio, & non actio à qua derivatur. Videor tamen alium contradicentem, & subtilius increpantem audire; bene hoc procedere quantum ad gustum, & placitum, sed non quantum ad causationem; quia beneplacitum est circa objectum, in quantum ab intellectu meo apprehensum, ideoque uno modo consideratum placere potest, alio modo displicere. Occasio autem rei entitatem respicit, unde non video quomodo esse possit causa unius, & non alterius. Hæc opinio clarè probari potest, quis enim nescit gulosum illum peccatorem in die jejunii perdicem comedentem (nisi plus quàm impius sit) quantum ad beneplacitum, di-

videre hanc actionem & dicere; in hac comestione perdicis duo concurrunt, delectatio gustus, & offensio divina, ego autem primum desidero, non verò secundum; gustus mihi placet, offensio divina displicet. In praxi possuntne hæc duo dividi? ut dicam ego hic & nunc nolo Deum offendere, sed tantum delectationem sumere? Certissimè non. Pariter ergo licet valde bene intelligatur, Deum sibi complacere posse in passione, & non in actione; quomodo tamen possit esse occasio unius, & non alterius, difficillimè intelligitur, cum passio necessariò & essentialiter ab actione dependeat. Dicitur Deum non esse auctorem actionis, quia ipse non movet hominem, nec illi resistit, sed permittit tantum, & quasi agens universale concurrat, ut liberum nostrum arbitrium non impediat; passio autem illi placet, ipsamque desiderat, & amore ejus, permittit actionem; ideoque sicut illa dicitur esse permissiva, hæc dicitur causa efficiens. Sic de passione Salvatoris dicitur ab Isaia in persona Patris cælestis; *Pro- Isa. 53. 8.*  
*pter scelus populi mei, percussus eum;* numquam tamen dicitur illum commovisse Judæos, & occasionem crucifixionis fuisse. Has tamen subtilitates scholasticis relinquentes; sufficit mihi à Deo ut auctore præcipuo, omnia ma-

la no-

*Quomodo  
Deus possit  
dici auctor  
passionis, non  
actionis?*

*Argumentum  
contrariis  
respondetur*

*ad Hebr.  
12. 6.*

*Per tribula-  
tionem filii  
Dei sumus,*

*Ibid.*

*ad Rom. 8.  
16.*

*Isa. 61. 1.*



la nostra devenire; si enim ille nollet, nullus vel minimam tribulationem inferre posset. Ad argumenta contraria respondeamus?

Argumentis  
contrariis  
respondetur.

29. Quid modò dicitis, qui vos contrarios ostendebatis?

Deum nos nimium diligere, qui autem diligit non offendit? Verum est, sed tribulationes non sunt offensiones, sed effectus amoris;

Quem enim diligit Dominus castigat, inquit S. Paulus; dicit quem in numero singulari, ut scias particularem favorem esse, à Deo castigari. Quid dicitis Deum non expectare lucrum ex castigatione cuiusdam? Verum est, non enim affligit nos propter lucrum suum, sed propter nostrum, non ut consequatur & hæreditet bona nostra, sed ut hæredes cælorum constituat, per tribulationem quippe constituimur filii Dei;

quandoquidem ipse, Flagellat omnem filium quem recipit: teste Apostolo; si autem sumus filii & hæredes; Quod si filii & hæredes, hæredes quidem Dei, coheredes autem Christi. Quid dicitis illum dolere de tribulatione nostra? Verum quidem est, sed de utilitate quoque nostra lætatur. Ut Chirurgus est qui ut ulcus sanet, necesse est ut aperiat, & infirmo dolorem adferat; ferit tamen ut sanet. Deus noster expertissimus Chirurgus est; Ut mederer contritis corde misit me;

Quid dicitis Deum ipsum dicere, se non esse auctorem nostrorum malorum? de malis culpæ, id est, de peccatis verum est, non autem de malis pœnæ, & tribulationibus, ut probavimus. Quomodo ergò non dicit, contemnam illos qui me contemnunt; non autem, qui contemnent me erunt contempti? Parum quippe referret à Deo omnipotente contemni, qui eis infinitè superior est; ideoque dicitur: Ignobiles erunt, & contemnentur: ab omnibus videlicet creaturis contemnentur, & vilipendentur. Deus insuper punire potius solet, suspendendo influxum beneficiorum, & gratiæ suæ, quàm actione positivâ. Quid dicitis Deum in hoc tempore gratiæ omnino misericordem esse, & arbores non verò homines ab ipso maledictos? Sed tribulatio nōne effectus misericordiæ est? & pater nōne proprios filios castigat? Quid mirum ergò si Deus nos quoque castigat? Maledictionem

dixit per Isaiam Prophetam, & hoc fine vulnerat, ut salutem conferat; ut S. Job inquit; ipse vulnerat, & medetur; & David; Qui sanat contritos corde, & alligat contritiones eorum; Divina insuper manus, tantam virtutem medicandi habet, ut cogitando solum illum nos vulnerare, duas plagas cordis nostri sanat; primam iræ, secundam doloris.

30. Quid dicitis Deum ipsum dicere, se non esse auctorem nostrorum malorum? de malis culpæ, id est, de peccatis verum est, non autem de malis pœnæ, & tribulationibus, ut probavimus. Quomodo ergò non dicit, contemnam illos qui me contemnunt; non autem, qui contemnent me erunt contempti? Parum quippe referret à Deo omnipotente contemni, qui eis infinitè superior est; ideoque dicitur: Ignobiles erunt, & contemnentur: ab omnibus videlicet creaturis contemnentur, & vilipendentur. Deus insuper punire potius solet, suspendendo influxum beneficiorum, & gratiæ suæ, quàm actione positivâ. Quid dicitis Deum in hoc tempore gratiæ omnino misericordem esse, & arbores non verò homines ab ipso maledictos? Sed tribulatio nōne effectus misericordiæ est? & pater nōne proprios filios castigat? Quid mirum ergò si Deus nos quoque castigat? Maledictionem

Deus auctor mali pœnæ non culpa. 1. Reg. 2. 30

quo-

Per tribulationem filii Dei sumus,

Ibid.

ad Rom. 8. 16.

Isa. 61. 1.

quoque ficus quid fuisse creditis? Castigatio fortè ejus? Certè non, sed exemplar ejus quod nobis succederet, si fructum non attulerimus. Ne ergò inopinatè castigemur, ex rebus supradictis duos fructus adferre discamus.

*Primus fructus ex tribulatione colligendus.*

31. Primus fructus quem ex tribulatione inflicta haurire debemus est; ut si aliquis te afflixerit, aut quàmvis injuriam intulerit, non secum indignari debes, aut velle sumere vindictam, ipse siquidem instrumentum solummodo Dei est; ipsi-que indignans, Deo indignatis, & nescis. Dices, Deus non est causa tanti mali, nec injuriæ; si enim aliquem odio persequor, non hoc efficit ut instrumentum Dei, & vis me credere quòd illum odio habeas, propter actionem malam quam efficit, & non potiùs propter passionem quam in te sentis? Numquam credam, si enim illum propter actionem illam odio haberis, tam bene odio persequeris aliquem incognitum inimicum tuum persequentem, quàm illum te persequentem. Sed quid sibi vult te actionem illius non curare, qui inimicum tuum persequitur, imò gaudes de actione illa; & postmodum odio persequi illum, qui te immeritò persequitur? Non hoc est ratione actionis, nam eadem est in ambobus; sed ratione passionis,

*Inimicum odiendo, Deum odis.*

nam hæc est in te, & illa in altero? Dum ergò illum odis, quia occasio est passionis tuæ, quam sentis, odis illum ut minister, & instrumentum Dei, ut voluntatem Dei exequentem, ideoque injuriam Deo facis.

32. Leges Imperiales præcipiunt, dum dux militum aliquem virgâ quam manu tenet, percutit, non licere illum insurgere in ducem, nec virgam rumpendo se vindicare, quod si fecerit, reus est capitis; Si virgam fregerit capite plectatur; ff. de re militari, l. militis. Tanta pœna pro virgâ fracta? si aurea, aut argentea fuisset, minùs indignandum foret; sed pro ligno fracto quod ubique reperitur, & naturâ suâ ad ignem destinatum est, hominem debere morte puniri, & quidem militem, qui sæpius fortè vitam pro republica exposuit, admirandum videtur. Scis autem quare tantam reverentiam virgæ huic debeamus? non propter meritum proprium, sed quia est ministra, & instrumentum justitiæ. Quem verò credis esse inimicum te persequentem? virga est in manu Dei, quod per Isaiam ipsemet testatur dicens; *Assur virga furo- ris mei*; Rex Assyriorum, licet idololatra, Deum ignorans, dū populum Israël persequeretur, erat virga Dei; vide, & caveas tibi ne eam tangas.

33. Nónne insuper stultus esset,

Centra  
strumen  
irasci  
num e

Job 6.

*Inimicus instrumentum Dei est.*

*Isa. 50. 5.*



Contra in-  
strumenta  
irasci va-  
num est.

set, qui contra instrumenta chi-  
rurgi insurgeret quando ipsi ve-  
nam aperit, aut vulnus curat?  
Stultus certè, & phreneticus;  
non solum quia beneficium ex  
isto vulnere recipit, sed quia ipsi  
quoque sanguinem infectum  
extrahunt; si dolorem adferunt  
non ipsis imputandum, quia in-  
strumenta solum sunt. Calum-  
niatores tui, & persecutores  
quid esse credis? non aliud  
quam instrumenta Dei; vidit te  
nimio sanguine abundare, su-  
perbiebas, omnes despiciebas;  
nec Deum ipsum aestimabas.  
Ut huic malo mederetur, resol-  
vit aliquid sanguinis tibi adime-  
re, divitias minuere, honores, &  
servos præripere per aliquem  
tibi inimicum. Rectè hoc in-  
tellexit S. Propheta Job, di-  
cens: *Sagitta Domini in me sunt,*  
*quarum indignatio ebibit spiritum*  
*meum. Sagitta Domini, ecce in-*  
*strumentum, seu phlebotom-*  
*ium; & quod ejus officium,*  
*sanguinem ex venis haurire, de*  
*quo inquit Job, quod ebibat*  
*spiritum; vel prout in Hebræo*  
*est, Sanguinem meum.* Fuitne Job  
sagittis confixus? Non certè; sed  
per sagittas tribulationes suas  
intelligit; vel ut melius dicamus  
per has Chaldæos, dæmonem,  
& amicos suos, qui malè illum  
excipiebant, indicat, omnesque  
sagittas Domini appellat. Co-  
gnoscit illos ut instrumenta sua,  
ideoque contra illos non irasci-

tur. Pariter David quando à Se-  
mei maledictus fuit, volebat A-  
bisai vindictam sumere, prohi-  
buitque David dicens: *Dominus* 2. Reg. 16.  
*præcepit ei ut malediceret:* quare  
ergo contra illum insurgam?  
relinque illum voluntatem Dei  
exequi.

34. Alio quoque modo oc-  
casio iræ tollitur; hæc culpe  
juxta Aristotelem nascitur ex  
contemptu magis, quam à Do-  
mino. Sed quis contemner à  
Deo affligi? Imò quis non sum-  
mo honore recipiet hoc à Deo?  
David diu multumque à Saule  
persecutus fuit, semper patien-  
ter sustulit; & licet illi vitam ad-  
imere posset, non tamen fecit.  
Eodem tempore injurià affectus  
à Nabal Carmelo, adeò indi-  
gnatus est, ut arma arripiens ad  
vindicans pergeret; nec so-  
lum in ipsum, verum etiam  
contra totam familiam insurge-  
ret. Quid sibi hoc vult? Quo-  
modo eodem tempore adeò  
patiens, & cholericus? Adeò  
fortis in sufferendis injuriis Sau-  
lis, & tam delicatus ut injurias  
Nabal Carmeli non perferat?  
Scitis quare? *Ira ex contemptu:*  
Davidi non videbatur se con-  
temni dum Rex Saul illum per-  
sequeretur; ac tam potenti ex-  
ercitu, per valles & rupes, un-  
dique conquereret; sed quòd  
homo vilis, & rusticus illum vi-  
lipenderet, videretur reputatio-  
nem ejus nimium diminuere. Si  
V. v 3, ergo.

Tribulatio  
occasionem  
ira tollit.

Honor est à  
Deo affligi.

ergò dedecus non est à rege infestari quando minus erit à Deo affligi? Si verò dedecus non sit, non oportet te irasci, quia ira ex contemptu.

*Impatientia  
per tribula-  
tionem su-  
gatur.*

35. Nec ira solùm, verùm etiam impatientia eliminanda, hæc quippe nascitur ex debilitate virium, ad malum sufferendum, unde dum medici vident infirmum impatientem esse, malè augurantur, quia argumentantur malum vires naturæ evincere. Sed tribulationem à Deo immisam, non possumus dicere vires nostras superare, quia teste Apostolo S. Paulo;

1. Cor. 10. *Deus non patietur vos tentari supra id quod potestis.* Propheta Amos referens tribulationes à Deo populo immisas, concludit; *Quia ecce formans montes, & creans ventum, Dominus Deus exercituum.* Ad quem finem mentionem facit formationis montium & venti? Nónne melius diceret, creans cælos, & terram, aut hominem ex nihilo? Melius certè fuisset, sed non bene congruens proposito nostro; loquens enim de tribulatione significata per ventum, voluit quoque mentionem montium facere, qui symbolum fortitudinis sunt; quasi diceret ego qui tribulationes immitto, & fortitudinem ad sufferendam præsto; si quoque furiosos ventos emitto, montes è contrà constitui, qui vim ventorum perferent. Si ergò tribu-

lationem vires tuas non excedentem habueris, nullam occasionem lamentandi habes, & illam fortiter sustinere poteris.]

36. Hoc ergò sit secundum *Tribulationis documentum*, ut fortiter & patienter tribulationes à Deo immisas sustineamus: maximam in hoc nobis consolationem, in omni tribulatione adferet, & alteram plagam, doloris nempe, multum alleviabit. Quis non libenter sustinebit quod à Deo sibi inflatum novit. Quando quis suum accipit, nullus de eo lamentari potest, omnia nostra à Deo sunt, divitiæ, sanitas, honor, vita; si ipse ergò te his privat, quomodo conquereris? ipsi immensas gratias agere deberes, quòd tanto tempore te iis frui permiserit, non conqueraris tibi ablatum. Hoc modo se consolabatur S. Job dicens; *Deus minus dedit, Dominus abstulit, sicut Domino placuit, ita factum est;* si Dominus bonorum nostrorum est, nónne juxta beneplacitum recipere potuit? Melius tamen dicamus magnæ consolationis debere esse afflictis, à Deo hoc fieri: adeò siquidem dulcem habet modum agendi, ut omnia quæ ex manibus ejus nobis proveniunt, quantumvis sint amara, dulcia, & suavia nobis videantur. Ad hoc respexisse videtur patientissimus Job, dum uxori suæ dixit: *Si bona suscepimus de manu Domini, mala quare*

*tribulationis documentum, ut fortiter & patienter tribulationes à Deo immisas sustineamus.*

*A Deo omnia bene ordinantur.*

*A Deo nisi bonum*

*3. Reg. 4.*

*non*



*non suscipiamus?* Sed quæ consequentia hæc est, dicet fortè quispiam? An quia à medico medicinam recepi quæ sanitatem contulit, venenum recipere debebo, si mihi porrigere voluerit? Nequaquam, quomodo ergò hæc consequentia verificatur? Si à manu ipsius bona suscepimus, quare etiam mala non recipiemus? An dicere volebat, nos taliter Deo obligari propter bona recepta; ut dum nos velit mala pro amore ejus suscipere, non illi negare possimus; si quoque focii in prosperitate fuerimus, meritò in aduersitate erimus. Vel melius proposito nostro, nos semper bona de manu Domini suscepimus, ut experienciâ patuit; credendum ergò est, quod hæc, licet mala appareant, etiam sint futura bona, cum ab eadem manu proveniant. Ita est, uniuersa à manu divina provenientia, non possunt esse nisi bona. Elias fugiebat à facie Jesabel illum occidere volentem, postea verò petiit à Deo, ut se mori permetteret; *Petivit anima sua ut moreretur.* O Elia, si mori cupiebas, cur fugisti Jesabelem, qui tibi vitam auferre volebat? Per manum Jesabelis, inquit, mors nimis foret crudelis; sed à divina manu concessa, dulcissima foret. Non meministis Davidem pariter fugiisse Saulem, & postea Jonathæ dixisse, si in me cul-

pam reperis; *Tu me interfice;* vis ergò David Jonatham officium carnificis exequi? non carnificis, inquit, sed amici; si enim mors mihi ab ipso inferatur, non adedò amara videbitur, uti ab aliena manu. Pari modò Sapiens inquit; *Meliora sunt vulnera diligentis, quàm fraudulenta oscula odio habentis.* Si ergò manus amici tribulationem dulcem reddit; quid manus divina efficiet? Elianus de mulieribus Ægypti refert, illas summopere lætari solitas, dum proles suas à Crocodilis devoratas conspiciebant: cum enim hos pro Diis adorabant, gaudebant filios eorum cibum Deorum fuisse. Quantò magis nobis ergò lætandum, cum à Deo nostro amantissimo tribulamur; qui nos non devorat, sed vult devorari à nobis? O quæ mirabilis consolatio est hæc, ut omnem tribulationem ab ipso imposita, alacriter suscipiamus, & sufferamus.

37. Recordor generosi animi Alexandri Magni, cui graviter infirmo ab amico scriptum fuit, ut sibi à Philippo medico suo caveret: eò quod à Dario ingenti pecuniæ summâ corruptus esset, ut in medicina venenum immisceret. Vix Alexander epistolam perlegerat, quin medicus medicinâ paratâ adveniret, manumque extendens ut illi porrigeret, alacriter eam apprehendit, aliâque manu litte-

Prov. 27.6.

Elian. lib. 10. c. 22.

Generosus  
astus Alex-  
andri Ma-  
gni.A Deo nil  
nisi bonum.3. Reg. 19.  
4.

iam

ram suspicionem judicantem porrexit. Interim verò dum medicus eam legeret, Alexander medicinam sumpsit, ostendens quantum consideret fidelitatem suam; ac medicus pallidus & tremebundus effectus, Alexander intrepidè ebibit, majoremque fidem illi Alexander exhibuit, quàm ipsemet sibi.

*Tribulatio  
medicina  
salutaris.*

38. Confundamur ergò nos non habere talem in Deo fiduciam, quam unus homo de alio habebat. Tribulatio nihil est quàm medicina, quam Deus nobis sicut in calice porrigit, & suâ manu miscet: *Potum dabis nobis in lacrymis in mensura.* Dæmon, & sensualitas nostra persuadere nobis vellent, ut illam non biberemus, quasi venenum intus esset; nobis autem quid agendum? Alacriter sumenda est, dum cognoscimus à manu divina nobis porrigi. Sed quid exemplum Alexandri adfero, dum

Salvatoris nostri exemplum adest? Nónne meministis dum in horto ad passionem properabat; S. Petrum illum avertere voluisse, & gladio arrepto, inimicos aggrediebatur? sed quid dixit illi Dominus? *Calicem quem*

*Alacriter  
dedit mihi pater, non bibam illum?* *sumenda.*

A Patre meo amantissimo hic calix passionis destinatus, & vis ut illum non ebibam? vis malum suspicari? *Non bibam illum;* *Ioan. 18. 11* imò bibam. Addisce ergò ô afflicte, quomodo satanæ respondendum, quando te sollicitat, ut tribulationem fugias, aut involuntariè perferas. Respondeas illi alacriter: *Calicem quem dedit mihi Pater, non vis ut bibam?* Hæc infirmitas quid est? calix est; hæc afflictio calix est à Patre cælesti mihi missus, ergò bibam illum: & inde mihi crede, salutem æternam hauries in alia vita. AMEN.





## DISCVRSVS XV.

*Si Angeli tribulationum nostrarum auctores dicendi, quodque officium angelicum nobis exhibeant, qui nos affligunt?*

## SUMMARIVM DISCVRSVS.

*Causa secunda cum Deo concurrunt.*

*num. 1. 2. 3. 4. 5.*

*Angeli non videntur tribulationis*

*causa. à nu. 6. usque ad 17.*

*Ministri tribulationis, & iustitia*

*divina sunt. à numer. 18. usque*

*ad 27.*

*Ad castigandum promptissimi. nu.*

*28. 29. 30.*

*Illibenter castigant obstinatos. num.*

*31. 32.*


*Nobis timendi, & imitandi. 33. 34.*

*Argumentis contrariis responderetur.*

*à num. 35. usque ad 41.*

*Tribulatio nobis utilis alacriter sus-*

*cipienda. num. 42. 43. 44.*

I.  I cujuscunque effe-  
ctus ab horizonte  
sive à principio  
non existendi ex-  
urgens, & mortalium animos  
mirum in modum non minùs  
quàm oculos rapientis, una  
fuiſſet causa, sicut arboris una  
est radix; ad optatum scientifi-  
cum tribulationis portum, per  
immensum admirabile mare,  
exigua nostri ingenii navicula  
appulſiſſe dici poſſet. Quando-  
quidem probaverimus tribula-  
tionem pro amantissimo patre,  
Deum, & pro fecunda radice  
divinam agnoscere providen-  
tiam. Quia tamen aliquorum  
veterum Philosophorum est er-

ror qui soli Deo, ut æterno soli,  
cunctos suæ operationis radios  
adscribentes nullam stellis lu-  
cem, id est secundis causis ope-  
rationem attribuunt; hunc ut  
absconditum, & insidiantem  
scopulum, nos cum cæteris Phi-  
losophis, & Theologis effugere  
oportet. Fontem cujuscunque rei  
taliter Deum fateri debemus, ut  
canales causarum secundarum,  
non exauriamus; qui omnem  
potentiam primi fontis attingen-  
tes, cum illo per universum  
orbem cuncta efficientes con-  
currunt. Plurimi ergo fluctus,  
multi sinus, ingentes maris am-  
fractus, nobis transmeandi, ut  
ad portum adeò difficilem,

X x

quàm

*Causa se-  
cunda non  
neganda.*

quàm minùs universalem, per-  
tingere valeamus. Apud Philo-  
sophos pro ignorantia argu-  
mento æstimatur, ad primam  
causam recurrere, relinquendo  
secundas; non quia in hoc erra-  
tur, sed quia illa aded univer-  
salis est, ut non minorem ambi-  
tum quàm totum orbem com-  
prehendar; ideoque nulla in eo  
industria adhibenda, sed unus-  
quisque causam illam apprehen-  
dere, & cognoscere potest.

*Varia tribu-  
lationis cau-  
sa.* 2. Non sufficit ergò dicere  
Deus tribulationum nostrarum  
causa & origo est; sed oportet  
insuper sub terra, & supra cœ-  
lum scrutando investigare, mil-  
le alias causas, à Philosophis  
non repertas. Ut etiam mate-  
rialem, formalem, & finalem o-  
mittamus, utpote proposito  
nostro non servientes, de effi-  
ciente sermonem instituemus.  
Quis nescit sub hac innumeras  
causas particulares comprehen-  
di? Hic principales; & instru-  
mentales, hic necessariae, & ca-  
suales; hic propinquæ & remo-  
tæ, mediatae, & immediatae; ef-  
ficientiales, & accidentales; natu-  
rales & liberae; totales, & par-  
tiales adsunt; subque singulis a-  
liæ plurimæ enumerantur: quæ  
ut tanti annuli sunt, mirabilis il-  
lius catenæ quâ omnia divinâ  
providentiâ mirabiliter connec-  
tuntur, totque gradus scalæ Ja-  
cob, per quam ad nos favores  
divini descendunt; tanti que gra-

di throni divini Salomonis,  
per quos ad divinam providen-  
tiam cognoscendam mirabiliter  
appropinquamus.

3. Dicet tamen aliquis nonne *Virum ma-  
major excellentia supremi illius* *Dei glo-  
numinis esset, ipsum rerum cun-  
ctarum auctorem solummodo,* *ria carere*  
& architectum agnosci, nullis *causis secun-  
dis.*  
indigens ministris aut instru-  
mentis ad opus suum perficien-  
dum? Respondeo quod non,  
licet enim ego non admittam  
illud dictum Aristotelis, sum-  
mam majestatem ne vilipenda-  
tur, non se immiscere rebus exi-  
guis hujus mundi, sed per mi-  
nistros illas gubernare; imò cum  
sacris doctoribus sentiam, quod  
sicut in omni loco reperitur, ita  
quoque in omni minima ope-  
ratione manum mittat. Excel-  
lentiorem tamen Dei majesta-  
tem esse dico, ministros & ser-  
vos non otiosos, sed potentes,  
operantes, & diligentes habere;  
non solum ab ipso dependentes,  
verum etiam effectus à se de-  
pendentes cognoscere; quasi  
principes, & dominos regis su-  
premi famulos; ut verè dici pos-  
sit: *Rex regum, & Dominus domi-* Apoc. 19. 16  
*nantium.* Potentia inde major  
probat, quod non solum  
possit efficere quicquid volue-  
rit; verum etiam sine aliqua di-  
minutione alios participes red-  
dere, & ministros operis sui  
constituere.

4. Major quoque apparet sa-  
pientia,

Per has  
lius se con-  
municat

Plato d  
Deo  
Causa  
cunda  
ubique  
currunt

Angeli  
vident  
tribulatio  
causa.



*Per has me-  
lius se com-  
municat.*

pietia, cum remediis, & cau-  
sis incertis, & defectuosis, pos-  
sit infallibiles, & certissimos sue  
providentiæ effectus producere.  
Major apparet bonitas, cum  
tali modo magis se communi-  
cet, & creaturas suas participes  
reddat; non tantum aliarum  
perfectiorum, verum etiam  
bonitatis suæ; & ut ita dicam  
communicabilitatis; efficiendo  
ut ipsæ quodque esse suum aliis  
communicent. Hinc Plato oc-  
casionem dicendi sumpsit; *Bo-  
nus est Deus, & livore non tangitur,  
nec ulli invidet.*

*Plato de  
natura  
Deorum.*

*Causa se-  
cunda non  
ubique con-  
currunt.*

5. Causas ergo secundas esse,  
quæ cum prima dependenter ab  
illa effectus producant, certum,  
& indubitatum est. Quia tamen  
aliqua sunt ad cujus productio-  
nem solus Deus concurret; uti  
ingentem hanc mundi machi-  
nam, & tenebrosos abyssos ex  
nihilo ad lucem produxit: vi-  
dendum an tribulatio ex iis sit  
effectibus, ad quorum produ-  
ctionem solus Deus concurrat;  
vel ut illa adveniat, utatur pari-  
ter ministris. In hoc autem dis-  
cursu, præcipue agemus, si no-  
bilissimæ substantiæ Angelico-  
rum spirituum ad hanc produ-  
cendam umquam à Deo desti-  
nentur.

*Angeli non  
videntur  
tribulationis  
causa.*

6. Primo intuitu videtur mi-  
hi cælestes spiritus dolere se no-  
strorum malorum reos consti-  
tui, & altâ voce de sublimi cæ-  
lorum clamare; advertite bene

mortales, nos vestrorum dolo-  
rum, & afflictionum, nullo  
modo auctores existere; tales  
enim nec volumus, nec possu-  
mus, nec debemus esse. Cerrè si  
de potentia secundum regulas  
Philosophorum, & Theologo-  
rum loquamur, non videntur  
posse auctores esse. Ex Philoso-  
phia probatur; quia Aristoteles  
docet, non posse dare actionem,  
& passionem inter illa, quæ  
eandem non habent materiam;  
ratio autem est, quia actio, & pas-  
sio fit inter contraria, & illa ad  
idem subjectum pertinent, quæ  
ergo idem subjectum non ha-  
bent, non possunt inter se repu-  
gnare: & consequenter una al-  
teri non potest esse causa passio-  
nis. Duo inimici se invicem ag-  
gredi, aut vulnerare non pos-  
sunt, nisi in eodem campo, aut  
theatro simul existant: ita quo-  
que cum non habeant inter se  
unum subjectum, non possunt  
sibi invicem nocere. Quis au-  
tem nescit Angelos non ean-  
dem materiam nobiscum habe-  
re? Quin imò omnis materiæ  
omnino expertes esse, nihil er-  
gò ab ipsis timendum.

*Aristot.  
lib de ortu  
& interitu.*

7. Adjungamus quoque licet *Nimium à  
ejusdem materiæ nobiscum ef-  
sent, nimium tamen distant; ip-*

forum habitatio supra in cælo  
empyreo est, nostra hinc infra in  
terra; sicut ergò feriri non po-  
tes ab homine, qui centum leu-  
cis à te distat; sic nec ab Ange-  
lis

lis quidquam mali pati poteris. Concedamus tamen nobis vicinos esse, quibus armis, aut instrumentis ferire, aut affligere possent? potentia illorum sunt intellectus, & voluntas; experientia pater, has in nullo corpore posse mutationes inferre. Non sunt primis qualitatibus præditi, quibus contraria inter se certant; carent quantitate, quâ unum corpus aliud excludere solet; quid ergo mali inferre possunt? S. Thomas idem insigni ratione probat; quia unumquodque agens, patiens sibi simile reddere conatur: ut in igne videmus, qui omnia incendit; Angelus tamen non potest corpus tibi simile reddere, quia non potest illud spirituale efficere, nullam ergo actionem in illud exercere potest.

*Instrum-  
tis caret.*

*Benignioris  
naturæ sunt.*

8. Amplius est; quod licet Angelus possit in corporibus aliquam actionem exercere, illam semper in beneficium nostrum diriget. Si enim inter homines aliqui reperiuntur aded benigni, & mites, ut nunquam mali quidquam ingerant, & dum offendere cupiunt, favorem præstant; prout è contrâ aliqui reperiuntur, qui etiam laudando blasphemant, & beneficium exhibendo offendunt. Quid mirum si de beatissimis & purissimis spiritibus; aded ad bonum inclinatis, ut etiam offendere volentes bonis repleant,

idem referatur. Prout de demonibus nihil aliud expectandum, quàm malum, & dum favere simulant, majus malum inferunt.

9. Quantum ad Angelos, de hoc pulcherrimum habemus exemplum, dum Angelus cum Jacobo Patriarcha luctari vellet, quis non dixisset illum primo impetu corruere, & exanimis cadendo mortem quasi adsciscere debuisset? Contrarium tamen accidit, nam Jacob totus hilaris à pugna rediens dixit: *Vi-  
di Dominum facie ad faciem, & salva facta est anima mea.* Videtur novam salutem, & aliam acquisivisse vitam ex visitatione Angeli. Sed quid inquis Jacob? ex pugna siquidem non solum defatigatus, sed claudus effectus es; nonne tibi nervus in latere emarcuit, unde non rectè incedere potes? potius ergo tibi dolendum quàm lætandum, & vulneratum te dicere debes quàm sanatum. Ita certè dixisset si cum homine, & non cum Angelo pugnasset, luctationes quippe Angeli, favores & delectabiles amplexus potius erant, quàm læsiones; claudicatio novam salutem adferebat, non verò defectum.

10. Concedamus quoque Angelos nos posse affligere, quis dicet hoc illorum officium esse, aut illis convenire? Quis umquam vidit principem in medio fori.

*Vulnera  
Angelorum  
favores sunt.*

*Gen 32.30.*

S. Th.  
p. 1. q.  
2. 4.  
S. Dio.  
20. c. 2.  
Hieron.  
cap. 7.

*Quæstio  
Angelorum  
officia*

Prov. 8.



forti officium carnificis exercere? Hæc exercitia vilia sunt & odiosa, quæ genti infimæ sortis conveniunt, & indigna nobilibus, & principi. Dum princeps aut nobilis vilia exercitia vel ob humilitatem, vel aliam ob causam subire debet, se propriis vestibus & insignibus spolians, lacum, aut vilem vestem assumit; & si ex necessitate agere cogatur, non amplius suas audet assumere vestes, aut insignia, præ verecundiâ derelicta. Quis nescit Angelos nobilissimos spiritus esse non terræ, sed cæli principes; quomodo ergo se vilibus servitiis mancipabunt?

S. Thom.

p. 1. q. 113.  
a. 4.

S. Dion. l.  
10. cælest.  
Hieron.  
cap. 7.

Quænam  
Angelorum  
officia?

II. Officia Angelorum, inquit Angelicus doctor, ex nomine cognoscuntur, idem Dionysius Areopagita refert; *Priores Angelorum ex eorum nominibus manifestantur.* Sed à quo nomine Angelico colligere poterimus, illos carnifices esse, & homines torquere? Ex nomine Seraphim? nequaquam, hoc enim significat amore inflammatum; qui autem amat non offendit. Ex Cherubim? nec ex eo; idem quippe est ac dicere sapientissimum; sapientia autem vitam, & salutem tribuit, non tormenta, & mortem: Qui me invenerit, inveniet vitam, & habiet salutem à Domino: inquit sapientia divina. An à Thronis? hoc nomen illis tribuitur, quia Deus in eis ut in throno quiescit.

Sunt ergo pacifici & quieti, non terribiles, aut belligeri, ab inquietis siquidem non vult Deus nec materiale templum fabricari; ita Davidi aiebat; *Multum sanguinem effudisti, non poteris edificare domum nomini meo, filius qui nascetur tibi erit vir quietus, & pacificus vocabitur, ipse edificabit domum nomini meo.* Ab ipsis ergo nulla tribulatio expectanda. A Dominationibus fortè? sed hi dominantur, & imperant, punire autem est actus executorialis & potestatis inferioris: officium verò illorum, est dæmones reprimere, ut neminem affligant, longè ergo absunt à castigatione, & molestia nobis inferenda. A virtutibus ergo? Horum proprium est miracula operari, quæ in hominum favorem cedunt. An à Principibus? sed hi ut Archangeli, & Angeli destinati sunt custodiæ provinciarum, regnorum, & hominum; officium ergo illorum est, custodire, defendere, & non offendere; *Angelus*, inquit S. S. Ambrosius, *in circuitu est hominis, quia præcendit ne quis ei noceat.* Ipsemet est propugnaculum, ne quis homini noceat: vide ergo si te offendere vellet?

12. Dico insuper, Angelos summopere delectari in consolatione hominum, idque proprium eorum officium. Quâ de causâ creditis Angelum de cælo in terram primum descendisse,

Xx 3. &

& cum quo egisse? Cum principe forsan? vel Propheta, aut Patriarcha, ut revelaret illis secreta cælestia? vel ad castigationem aliquam infligendam? Rectè ad consolandam pauperem Ancillam è domo heri ejectam, plangentem & in deserto derelictam, ad Agar, inquam, ancillam Abrahæ; ad quam descendit ut in necessitate ei succurreret. Ita ut Angelus qui usque modò auctoritatem suam conservarat, nec ab hominibus videri voluerat, non existente occasione sufficienti ut è cælis descenderet, advertens afflictionem pauperis ancillæ, resolvit in terram venire ut ei succurreret. Sed quomodo ejus præsentia non illi terrorem incussit, ut aliis postea factum legimus? Respondet Abulensis, eò quòd Agar conversata fuisset in domo Abraham, quòd sæpius Angeli venire soliti, illos videre assueta erat, ideoque non perterrita. Hoc tamen valde incertum, cum ante illud tempus non dicat scriptura sacra aliquem Angelum Abrahamo apparuisse. Licet ipse quoque eos vidisset; non tamen sequitur ancillam eos vidisse, quæ ad vilia officia in loco remoto attendere debebat. Magis ergò mihi aliorum expositio placet; hunc Angelum non solum in forma humana apparuisse, sed visu adeò benignum, & moribus, ac loquelâ affabili, ut

omnem timorem, & mœstitiam à pectore ejus excuteret.

13. Clariorem probationem *Cui Ange-* ante dictorum; ex libro Iudicum *lus soli Ge-* colligere poterimus, ubi duæ *deoni mis-* gationes describuntur, quas *sus?* Deus misit, unam populo universo, alteram soli Gedeoni; unam correctionis, & reprehensionis, alteram confortationis, & consolationis. Sed quos creditis legatos misit? An Angelos è cælo? unum Prophetam, alterum Angelum. Cui Angelus missus? populone? ita nobilitas ejus exigere videbatur, quia major dignitas est ad rempublicam unam mitti, quàm ad privatam personam. Non ita tamen fuit; ad populum enim homo Propheta missus fuit, & ad privatum Angelus. Ob quam causam? Quia Deus creaturis suis juxta illorum inclinationem uti solet; homo inclinatus ad defectus aliorum corripiendos; erat ergò, inquit, Deus, homo ad peccata populi mei reprehendenda; Angelus ad consolationem magis dispositus, ut lætitiâ mœstis adferat, idèd ad Gedeonem mittitur, ut eum consoletur.

14. Non debent insuper *Angeli nul-* stigare, & punire, hoc quippe in *los debent* præjudicium hominis & honorem divinum cederet; nimis citò quippe ut Dii venerati essent. Quod si absque eo magnum est periculum, Angelos ut Deos æsti-

*Probat  
exemplo  
Agar.*

Theodo-  
quæ  
Genel.

Chryso-  
homil.  
Genel.

Si Angel-  
punirent,  
Dii put-  
rentur.



Theodor. nes Chrysoft. Theodoretus, &  
quæst. 2. in Genes. alii dicunt Moysen in descri-  
ptione creationis mundi, nullam  
fecisse mentionem Angelorum

Chrysoft. ne Hebræi eos adorassent. Ni-  
homil. 2. in Genes. hil, inquit S. Joannes Chryso-  
stomus de Moyse loquens, de  
invisibilibus creaturis differit, quia  
Iudaïs loquebatur, qui toti presen-  
tibus rebus inhiabant, neque spiri-  
tuale quidpiam comprehendere va-  
lebant. Ita eos à sensibilibus, ad co-  
gnoscendum universi opificem indu-  
cit, ut ex creaturis fabricatorem  
mundi discerent, adorent creatorem  
omnium, ut non in creaturis ipsi per-  
maneant, & quiescant. Si ergo,  
inquam, solo verbo Angeli ma-  
nifestati, periculum subibant  
idololatriæ? Quid erit, si effe-  
ctum potentissimum timoris  
adjungant, qui facile aliquem  
genua inclinare, & adorare pro  
Deo facit? juxta dictum illud  
poëticum; *Primus in orbem Deos  
invexit timor*

Si Angeli  
punirent,  
Dii puta-  
rentur.

15. Ægyptii Crocodilos ad-  
orabant, quia adeo tremendos,  
& horribiles videbant, ut ho-  
mines etiam crudelissimos de-  
vorarent. Quid igitur esset, si  
Angelos pulcherrimos, nobilif-  
simos, potentissimos, & immor-  
tales viderent? maximè si tribu-  
lationem immitterent, quis non  
adoraret, illos propter excellen-  
tiam eorum, ne fortè illis fla-  
gella miseræ, & afflictionis in-  
jicerent? magnum insuper nobis

Dominiū foret, non solum ani-  
mæ propter periculum idolola-  
triæ; verum etiam corpori, pro-  
pter bona temporalia. Angelus  
quippe teste S. Thomâ Aquina-  
te, inflexibilis est, quod enim  
semel dixit numquam revocat,  
& propositi facti numquam  
pœnitet. Si semel ergo flagellum  
arriperet, numquam cessaret,  
nec spes esset eum donis pla-  
candum, precibus flectendum,  
lachrymis movendum, nec elo-  
quentiâ persuaderi posse ut de-  
sisteret, ita ut infelix nimium  
esset afflictorum status.

16. Licet quoque possent, nec *Licet pos-*  
indeccens fuisset, quomodo cre-*sunt, non*  
dendum ipsos velle? Quæ nu-*vellent.*  
trix umquam visa est proprium  
percutere filium, cui proprium  
sanguinem in lac conversum  
dedit? Nutrices nostræ sunt An-  
geli, juxta dictum propheticum;  
*Erunt reges nutricii ejus.* Quomo-  
do ergo credibile est in nos  
adeo crudeles esse? Gaudent de  
nostris bonis, quia *gaudium est in* Luc. 15. 10.  
*calo super uno peccatore pœnitentiam*  
*agente.* Quomodo ergo malor-  
um nostrorum causa erunt?  
Voluntatem omnino dæmoni-  
bus oppositam habent; sicut er-  
gò illi nil aliud desiderant, quàm  
nos afflictos videre, & infelices  
ut ipsi sunt; ita Angeli procu-  
rant nos felices esse, ut ipsi sunt.

17. Si quoque Angeli pos-  
sint afflicti, & fatigati videri,  
hoc esset, quando nos ita esse-  
mus

Angeli pro  
nobis afflicti  
videntur.

mus ut nos adjuvarent, & liberarent. Quando S. Petrus è carcere eductus, ibat ad domum Mariæ matris Joannis, & ad portam pulsaret, puella adveniens, interrogavit quis esset, responditque se Petrum esse, sed illa hoc annuntians, eam stolidam esse, dixerunt; *Insanis, Angelus ejus est.* Petrus est in carcere ligatus, quomodo hic esse posset? Quis ergo erit? Angelus ejus. Sed quomodo inquit S. Joannes Chrysostom. illis in mentem venit, quòd Angelus ejus esset, qui ad portam pulsaret? Respondet breviter, sed excellenter? *A tempore illud conjectabant, sed à quo tempore?* An quia nox erat? non, quia homines & spiritus maligni, etiam de nocte procedunt, sed quia tempus persecutionis, & tribulationis erat, idcirco dicebant S. Petrus consolatione indiget, idèd Angelus ejus non dormit, sed sollicitè vadit ad singulos orantes, excitans illos ne desistant, ne Petrus quidquam mali patiatur. Pari modo dum Jacob omnino tristis, & afflictus progreditur de domo sua, & recedit à patre, ac dormit in terra; ecce Angeli ascendentes, & descendentes, agunt cum Deo de liberatione sua, & salute. O quàm diligentes custodes? O quàm chari amici? Et dices illos occasiones nostrarum tribulationum esse? Minimè, aliud siquidem

*Angeli in  
adjutorio  
nostro solici-  
ti.*

non procurant, nisi bonum nostrum?

18. Quid denique jùvat tot Deus tribulationes adferre, cùm ipse semet Deus dicat se tribulationes creare.

nem immittere: *Ego Dominus, Isa. 45. 7.*

inquit, *faciens pacem & creans malum*: Notandum autem est verbum *creans*; in creatione siquidem, nullus nisi Deus intervenit: sine instrumento, sine subjecto, sine adjutorio omnia tribuit, dum aliquid creat; cùm ergo tribulatio ab ipso creata sit, non opus est ut alium magistrum inquirat. Dum populus Israel ad terram promissionis tenderet, dixit Deus ad Moysen; si ego cum populo isto pergam, me ad indignationem provocabunt, & ego eum percutiam, & destruam, melius est ergo ut illum relinquam & Angelum cum eis mittam. Sed *Angeli nullo* quid? nonne Angelum quoque *modo casti-* ad indignationem provocare *gant.* poterunt? vel patientior erit Angelus, quàm Deus? non, sed quia, non est ejus officium, vel quia non possit, vel quia non velit, Angelus non illum percutiet, ut ego facerem. Angeli denique ministri essent castigationis bonorum, vel malorum? Non bonorum, illi enim sunt eorum amici, & concives cælestes; unde S. Gregorius mulieribus ad sepulchrum euntibus, in hom. 21, persona Angeli dicit; *Cur time-*

*ris quia vestros concives videtis?* Nec malorum,

*Angeli tribulationis ministri prebentur.*



malorum, quia hi ad dæmones infernales pertinent, non verò ad Angelos. Non bonorum, quia *Simile non agit in simile*, juxta Philosophos, nec unum alteri nocet; Angeli autem similes bonis, cum ipsi quoque boni sint sicuti boni vitam Angelicam in terris agunt. Non malorum, quia gens aded vilis, & abjecta, non meretur, ut gladius Angelicus sanguine illorum tingatur. Non bonorum, quia auctor bona, non mala inclamat. Non malorum, quia à bonis, & amabilibus ministris ut sunt Angeli; sed à crudelibus, & perveris merentur castigari mali, videtur ergò concludendum, Angelos nullam occasionem, nec ministerium tribulationibus nostris præbere.

ET I. MACH. 3.

Angeli tribulationis ministri probantur.

19. Sed bene dicitur, videtur, quia rationes allegatæ, apparentes tantum sunt, & non efficaces. Veritas tamen est, tribulationem hac gloriâ privari non debere, Angelos illius ministros esse. Nec ullus in sacris litteris aliquo modo versatus hoc negare poterit, cum frequenter referantur castigationes ab Angelis immissæ. Angeli quippe ignem in Pentapolim descendere fecerunt: unus Angelus centum octoginta quinque millia unâ nocte occidit in castris Sennacherib. A duobus Angelis crudeliter Heliodorus flagellatus fuit, qui templum Je-

rosolymorum spoliare venerat. Ab Angelo Herodes percussus fuit, quia sibi divinum honorem usurpabat. Alius Davidi apparuit populum peste percutiens. Nec mihi quis objiciat Angelos malos fuisse, tum quia spiritus rebelles non solent simplici Angelorum nomine appellari, cum etiam, quia aliqua de iis dicuntur, quæ non possunt his applicari; ut de iis qui Heliodorum percusserant dicitur; *Apparuerunt duo juvenes virtute decori, optimi gloriâ, speciosique amictu.* Qui verò civitates illas infames combusserunt, primò Abrahamo apparuerunt, illosque adoravit cui & filium promiserunt; ita ut dubitari non possit illos Angelos fuisse. Hinc David de Angelis dicebat; *Qui facis Angelos tuos spiritus, & ministros tuos ignem urentem;* non sufficiebat dicere ignem, nec dixit fuisse ignem splendentem, & illuminantem, sed ignem ardentem vocavit; ad significandum, non solum illos habere lucem exhilarantem, quia ministri sunt rerum lætarum; verum etiam ardorem cruciantem, quia ministri sunt divinæ justitiæ. Optime hoc intellexit Clemens Alexandrinus qui ait quandoque *lexand. lib. 3. Stromatum.* Angelos ignitos constitutuere, ut crucient impios. Idem Ezechieli monstratum fuit; quid enim animalia illa quatuor facierum aliud erant quàm Ange-

2. Mach. 3.

26.

Psal. 103. 4.

Cur quatuor facies Angeli?

li? Ideoque illos quandoque Cherubinos vocat. Quid sibi vult illos habuisse facies adeo diversas, ut erant Leonis, viruli, Aquilæ & hominis? nisi ad diversas eorum operationes indicandas? Homines sunt quia nos erudiunt; Leones sunt, quia nos terrent, & corripunt; Aquilæ sunt, quia ad cælestia sublevant; viruli sunt, quia patienter nos sufferunt, & sufferre docent.

*Proprium  
Angelis ho-  
mines puni-  
re.*

20. Ratio quoque idem exigit, quia divinæ providentiæ propriissimum est, superiora per inferiora regere, ita per cælos regit elementa, & creaturas corporeas; per principes regit populum, per Angelos superiores, inferiores. Rationi ergo consonum erat ut castigationes, & punitiones (quæ patiter sunt pars divinæ providentiæ,) per alios mortalibus infligeret: cumque nullus homini superior sit Angelo; ejus officium quoque erit, custodire & punire illum. Adjungamus quod Aristoteles in sua Politica norat, non debere principes propriis manibus castigare, sed per alios; cum hoc officium vile sit & odiosum. Nec ergo Deus delinquentes immediatè corrigere debet, sed aliis committere, nec aptior minister esse poterat quàm Angelus. Ministri quippe justitiæ incorruptibiles esse debent, ne donis corrumpantur. Quis au-

*Arist. in  
sua Polit.*

tem perfectiùs hoc exequi poterat, quàm Angelus, qui nullâ re indiget, nec rebus corporeis, quibus solum nos abundamus utitur, aut delectatur. Si fortis & constans esse debeat, quis constantior Angelo, qui immobilis quasi est? Si passionis expertis, quis magis Angelo, cum sensibus, & corpore careat, & totus sit spiritus?

21. Judex, & alterum puniens, ut oculos esse debet; tum

*Angeli sunt  
oculi Dei.*

ne ignoranter percutiat, & discernat bene quid agat; cum etiam, ut sit ab omni affectu liber; uti pupilla oculi nullo colore imbuta. Deus in signum castigationis futuræ, ostendit Jeremiæ, virgam oculatam; *Virgam vigilantem ego video;* inquit: *Jerem. I. 11*  
Quid creditis Angelos esse? ut tanti oculi Dei. Id præclare testatur Joannes in sua Apocalypsi, dicens: *Vidi Agnum in medio throni, habentem cornua septem, & oculos septem, qui sunt septem spiritus Dei missi in omnem terram. Apoc. 5. 6.*  
Septem, inquit, oculos habet, id est septem spiritus, septem Angelos, qui ab ipso in omnem terram mittuntur, ut sint ministri justitiæ ejus, & providentiæ. Dicuntur autem septem esse, *Et ministri justitiæ.* vel ut Lirani vult, hic numerus septenarius sumitur, pro numero indefinito & multitudinem Angelorum complectitur qui ministri sunt divinæ providentiæ. Per hos septem quoque,



Clemens  
Alexand.  
lib. 5. stro-  
mat.

S. August.  
lib. 16. de  
civitate  
Dei cap. 6.  
Gen. 11. 5.

que, septem præcipui Angeli ac-  
cipi possunt, ut aliis superinten-  
dentes; sic ait Clemens Alexan-  
drinus; *Septem quidem sunt, quo-  
rum est maxima potentia, primo-  
geniti Angelorum principes, per  
quos Deus omnibus hominibus præ-*

*sidet.* S. Augustinus hunc locum  
Genesis; *Descendit Dominus ut vi-  
deret civitatem;* doctè exponit di-  
cens: descendit Deus non in  
propria persona, cum ubique sit  
præsens, sed per Angelos suos;  
cum hi sint oculi Dei, per quos  
videt, & videndo punit. Eodem  
modo id fit, sicut in sacris cano-  
nibus, Archidiaconus dicitur  
Episcopi oculus; hoc enim ut  
præcipuo ministro, videt, visi-  
tat, corrigit, emendat; sic quip-  
pe dicitur in capite 7. de titul.  
de officio Archidiaconi: *Oculus  
Episcopi Archidiaconus appellatur,  
ut loco Episcopi per Episcopatum  
prospiciens, qua corrigenda viderit,  
corrigit, & emendet.*

Possunt, &  
debent nos  
punire.

22. Ut denique armis adver-  
sariorum utamur; possunt, de-  
bent, & volunt Angeli, ministri  
esse iustitiæ divinæ, & nobis af-  
flictiones, tribulationes, & ca-  
stigationes immittere. Possunt  
duobus modis; vel sine instru-  
mento, virtute solum; & forti-  
tudine; vel aliquâ occasione seu  
instrumento utendo. Verum est  
Angelum seipso solo non pos-  
se aliquam producere formam  
substantiali, vel accidentalem,  
qualiscumque illa sit; non frigi-

dum, vel calidum reddere, non  
exsiccare, aut humidum facere;  
sed movere potest; sicut enim  
docet Angelicus doctor; *Corpo- S. Thom.  
ra obediunt, Angelis ad motum lo- 1. p. q. 110.  
calem: & consequenter debent a. 3.*  
omnes alios effectus ad motum  
consequentes exercere. Potest  
ergo hominem aut aliud corpus  
ex uno loco ad alium ferre; po-  
test in altum extollere, & inde  
cadere permittere; potest præ-  
cipitare, dividere, & in mille  
partes discerpere; potest circum-  
agere & eo modo efficere ut  
sensus amittat.

23. Dum autem corporibus *Per alia pu-  
niri potest.*  
pro instrumento utitur, quid  
non potest efficere? potest igne  
comburare, aquâ submergere,  
civitates terræ motu concutere,  
ferro vulnerare, serpentibus ve-  
neno inficere, ligno cedere, la-  
pidibus concutere, omne deni-  
que quod unum corpus cum a-  
lio efficere potest. Talis quoque  
est vis & fortitudo Angelî, ut  
nulla creatura corporea illi resi-  
stere valeat. Imò plus valet so-  
lus Angelus, quàm quivis copio-  
sus exercitus. *Immitter Angelus psal. 33. 8.  
Domini in circuitu timentium eum*  
inquit David: quasi exercitu  
defendet eos, qui timent Do-  
minum; ideoque Septuaginta  
Interpretes legunt; *Castrameta-  
bitur;* ad modum militum in  
campo ordinatorum defendet  
eos: *Confidera,* inquit S. Basil. in  
in hunc locum, *quanta sit Ange- hunc psal.  
lorum*

*Summa illorum velocitas.*  
 lorum natura, quoniam universo exercitui, & castris numerosa hominum multitudinis, unus assumatur Angelus; ob magnitudinem itaque ejus qui te custodit, castra tibi munitionesque prabet Deus. Quid de velocitate ejus in operando referam, quæ incredibilis est?

Vix enim mandata Dei intellexerunt, quin subito compleverunt. De hac mirabili celeritate Psal. 102. 2. David admirans ait: Benedicite Dominum omnes Angeli ejus, potentes virtute, qui facitis verbum ejus, ad audiendam vocem sermonum ejus. Primum dicit facere, postea auscultare, quia adeo prompti sunt in Dei servitio, ut non expectent multa verba, sed ad primum signum, in opere ponunt. Vix quoque hoc opus expleverunt, quin arrectis auribus nova præcepta attendant. Quis vigilantiam eorum explicare poterit, cum non dormiant? Quis fortitudinem, quæ nunquam deficit, aut fatigatur?

*Sunt exercitus Dei.*  
 24. Nec minor est potentia, quam obligatio, si enim ob offensam Dei tribulationes immittantur, quibus potius convenit exequi, quam Angelis? Dum civitas aliqua principi rebellat, duces & milites, cum exercitu armato eò mittit, ut iterum recipiat, eosque castiget; sic in S. Matthæo dicitur: Missi exercitibus suis, perdidit homicidas illos, & civitates eorum succendit. Qui sunt exercitus Dei, & du-

ces ejus, nisi sancti Angeli? De his in Apocalypsi dicitur, juxta expositionem S. Hieronymi; Et Apoc. 19. 14 exercitus sequebatur eum in celo, in vestibus albis. Tria in exercitu bene ordinato reperiuntur, fortitudo, ordo, & obedientia, fortitudo contra inimicos; ordo inter se; & obedientia erga superiores. Quis nescit in exercitu Angelico hæc tria optimè reperiri: adeo quippe sunt fortes, ut unus solus machinam cælorum revolvat. Quis nescit illos directos, & bene ordinatos esse, cum in novem hierarchias, & ordines distinguantur. Quam denique obedientes sunt, quandoquidem alis extensis semper nutum ducis sui attendant: conveniens ergo est, ut per illos Deus inimicos suos castiget.

25. Dico insuper cum Deo illos offendi, ideoque propter proprium, & Dei honorem, debent vindictam sumere de inimicis Dei. Nec solum affirmo illos offendi, quia sunt Dei aulici, & unum quid in amore divino cum illo effecti; verum etiam quia sæpius de illorum honore agitur. Cur enim creditis ad infames illas civitates Pentapolis castigandas. Duos Angelos è cælis descendisse? nonne demones melius illos castigassent? gens adeo scelerata, non merebatur ministros adeo nobiles. Adjungamus quoque castigationem illorum, fuisse exemplar

*Cur Angeli ad castigationem Sodoma missi?*



emplar quoddam poenarum inferni; ut Judas Thadæus in sua epistola refert: *Sicut Sodoma, & Gomorra, & finitima civitates simili modo exfornicata, & abeuntes post carnem alteram factæ sunt exemplum, ignis æterni poenam sustinentes.* Dices fortassis, venisse Angelos de cælo, ut liberarent Loth, quia dæmones illum non bene excepissent; vel si à Deo coacti rectè perfecissent, non erat conveniens, ut homo justus qualis ipse erat, per illos liberatus fuisset. Propter beneficium ergo hominis justī, non dedignantur Angeli ministri esse in castigatione impiorum; magisque apud illos valet meritum folius justī, quàm demeritum mille impiorum. Sed numquid liberato Loth poterant dæmonibus castigationem impiorum relinquere? Alia ergo ratio ultra prædictam illos movit, quæ fuit proprius illorum honor.

*Ratio istius assignatur.*

26. Nec mirum videatur peccatum carnale, & nefarium, contra honorem spirituum beatorum & mundissimorum extitisse; Angeli quippe nihil magis desiderant, quàm impletionem vacuarum sedium, propter easum Luciferi & sequacium; sicut etiam dæmones omnem occasionem adferunt, ne à nobis impleantur; sic Angeli contrarium maximè sollicitant. Ad hunc finem possunt homines, ut ita dicam, materialiter & for-

maliter cooperari; materialiter præparando materiam, ad illud ædificium, ut qui ligna & lapides pro materiali ædificio præpararet; formaliter disponendo materiam, eamque applicando. Primo modo, matrimonium, & generatio hominum illi inservit; inde quippe multiplicantur homines qui lapides sunt illius cælestis structuræ; secundo modo virginitas, quæ homines Angelis similes efficiens, aptat illos perfectissimè, ut inter se rectè componantur. Rectè ergo dicit S. Ambrosius citatus in decreto Gratiani; *Nuptiæ terram replent, virginitas paradysum.* Civitates illæ quantum in se erat, destruebant unum, & alterum modum, quo cælesti fabricæ aptatur materia, quia contra virginitatem, & matrimonium peccabant; cum inhonesti, & impudici essent, novo, & scelerato modo propagationem humani generis impediētes, nec ad aliud, quàm ad infernū utiles erant. Non mirum ergo si contra illos, ut inimicos capitales se armarint Angeli, & ad poenas æternas sustinendas, quas jam sibi præparaverant, illos relegaverint. Pari modo peccatum Heliodori qui templum spoliare venerat, contra reputationem illorum erat; cum locus iste particulari eorum custodiæ deputatus esset. Peccatum autem superbi Herodis, qui Deo

*Gratia. constit. 32. q. 1. cap. 12. Angeli inimici impudicitia.*

similis esse cupiebat; revocabat in memoriam illorum, rebellionem Luciferi; & occasionem ruinæ illorum; unde nil mirum si contra illum, uti contra alios arma sumentes crudeli eum morte interfecerint.

Angeli pædagogi nostri.  
Ad Hebr.  
12. 6.

27. Si tribulationes sunt correctiones filiis Dei exhibitæ, juxta illud Apostoli; *Flagellat omnem filium quem recipit*; Quis nescit officium pædagogi esse; castigationem infligere? Quis pariter ignorat Angelos custodes nostros, & tutores esse? unde S. Joannes Chrysostomus ait; *Si ergo Angelos habemus, sobrii sumus tamquam si pædagogi quidam nobis adessent*. Ad illos ergo pertinet virgâ tribulationis nos percutere. Ita intervenit sponsæ in

Chrysost.  
hom. 3. in  
epist. ad  
Coloss.

Cant. 5. 7. Canticis ipsâ testante: *Inven-  
runt me custodes qui circumeunt ci-  
vitatem, percusserunt me, & vulne-  
raverunt me; tulerunt pallium  
meum custodes muroy.* Me in-  
venerunt custodes civitatis An-  
geli videlicet, dicunt SS. Am-  
brosius & Gregorius Nyssenus;  
sed quid hoc sibi vult; custodes  
civitatis, nonne de nocte cir-  
cumeunt ne aliquis vulneretur,  
aut fures quemquam spolient?  
cur ad minus non reveriti sunt  
sponsam domini sui? Respon-  
sio ex S. Bernardo optimè col-  
ligitur, illos hoc non fecisse o-  
dio, aut avaritiâ; sed propter ze-  
lum Domini sui: *Emulantur*;  
inquit, *Dei emulatione, solliciti*

S. Bernar.  
serm. 39.  
in Cant.

suo viro servare; & virginem ca-  
stam Christo exhibere. Ideo adhuc  
semel de iisdem reperta, nihil  
malipassâ est: *Invenierunt me vi-  
giles*, inquit tunc, & paululum  
cûm pertransissem illos inveni, quem  
diligat anima mea; sed qua de  
causa hac secundâ vice non fuit  
ab illis malè excepta, sicut pri-  
mâ vice? Id fuisse credo, quia  
malè sponsum suum exceperat,  
non ipsi aperuerat ostium, licet  
sæpius, & amicabiliter vocave-  
rat, unde se castigatione dignam  
exhibuerat.

28. Inquiret fortè quispiam, *Ad quos*  
quotum Angelorum officium  
est castigare? Scio Theologos  
multos æstimare aliquos Ange-  
los esse assistentes, nec umquam  
è cælo discedere; alios verò mi-  
nistrantes, qui ad nos descen-  
dentes ministri sunt divinæ pro-  
videntiæ. Hæc opinio si vera  
est, secundis Angelis illud offi-  
cium convenit, & maximè no-  
stris custodibus, qui nobiscum  
officium pædagogi exequuntur.  
Si tamen verè sensum meum  
edicere cuperem, magis mihi  
arridet opinio eorum, qui asse-  
runt omnes cælestes spiritus  
quandoque in terram mitti, jux-  
ta dictum Apostoli Pauli; *Om-  
nes sunt administratorii spiritus; in*  
*ministerium missi*, cui contraria  
opinio vix satisfacere potest.  
Juxta illud ergo, affirmo om-  
nes ordines beatorum spirituum  
ad nostram correctionem con-  
currere;

Cant. 2. 3.

Angelos ca-  
stigatione per-  
tinet?

Ad omnes  
Angelos  
tinere vi-  
tæ.

Psal. 88

Ad casti-  
gandum  
prompti  
mi.



Ad omnes  
Angelos he-  
tinere vide-  
tur.

currere; juxta varia motiva; & effectus in nostra tribulatione magis resplendentes. Modò amor potius resplendet; quia quos amo corrigo & castigo; & tunc fortè Seraphim ministrerunt, ita Isaia carbone ignito Seraphim labia purificavit. Quandoque ad sapientiam castigatio pertinet; & tunc Cherubim mitti potest; sic Adam & Eva scientiarum cupidi præceptum divinum transgressi sunt, & à Paradiso ejecti ad custodiam ejus Cherubim constitutus fuit. Alius dirigitur ad præparandam in nobis habitationem divinam, juxta dictum Prophetæ regi; *Iustitia, & judicium præparatio sedis tue*; & hoc committeretur Thronis. Veniet tribulatio cum prodigiis; & virtutes ad hanc mittentur. Puniendus erit qui spem à spiritibus malignis defensus, & hoc ad potestates pertinebit. Aliquis per tribulationes Deum cognoscere debet; & illud officium Dominationes exequentur. Castigandum erit regnum, aut provincia, per principes hoc agatur. Potens quidam puniendus; & ad hunc finem descendet Archangelus. Castigandus est parvulus, aut exigua castigatio infligenda; ex minoribus Angelis erit minister conveniens ad hoc opus.

Ad casti-  
gandum  
promptissi-  
mi.

29. Quid de voluntate eorum referemus: non dubitandum quin velint, quia Deo obe-

dientissimi, cognoscentes quippe talem esse voluntatem divinam; promptissime illam exequentur. Ideò supra propitiatorum alis extensis depinguntur; quasi in actu volandi, ut promptitudinem, & desiderium exequendi quod illis injungitur demonstrent. Si enim Abraham non recusabat propria manu occidere filium suum Isaac; multò minùs recusabunt Angeli castigare quemcumque, dummodo voluntatem divinam esse cognoscant. Sunt insuper maxime zelosi honoris divini; unde sicut Phinees, advertens Hebræum in præsentia aliorum cum muliere Madianitide peccare; sancto repletus zelo, unum & aliam interfecit. Ita quoque credo; nisi Deus illos retineret, dum vident aliquem illum mortaliter offendere, amotò zelo repleti, illi vitam subitò auferrent.

30. Quomodo dicemus illos, hoc officium exequi? illibenter, aut alacriter? S. Joannes Chrysostomus inquit illibenter id facere, ob amorem quem erga hominem gerunt; & loquendo de Cherubim ad custodiam paradisi deputato; *Dolebat* inquit, *honorem custodire*. Licet enim videre quoniam honorabile præsidium, & custodem Paradisi esse; propter amorem tamen quem erga hominem gerbat; cum dolore, & compassione hoc officium

illibenter  
cunctos ca-  
sistant.

ficiū exequēbatur. Quomodo  
tamen hoc esse potest si in Apo-  
calypsi reperitur, Angelos læ-  
tari in castigatione, quam Deus  
hominibus mittit? Ita capite  
19. postquam Joannes retulit  
punitiōnes missas civitati Baby-  
loniæ refert voces Angelorum  
cantantium, & jubilantium; Post  
hoc audiui quasi vocem turbarum  
multarum in celo, dicentium Alle-  
luia; laus & gloria, & virtus Deo  
nostro est. Ne autem dubii hære-  
remus de eorum læticia, sub-  
junxit: Quia vera & iusta sunt ju-  
dicia ejus, quæ judicavit de mere-  
trice magna. Ecce ergo quomo-  
do lætantur de castigatione in  
terram missâ. Confirmatur an-  
tedictum; qui enim illibenter a-  
liquid agit; vel non finit, vel dif-  
ficulter, & imperfectè. Sic legi-  
mus accidisse dum Joab ex præ-  
cepto Davidis populum Israel  
numerabat; illibenter quippe  
hoc exequendo, non numeravit  
omnem populum ut illi com-  
missum erat, sed duas integras  
tribus omisit; quod Sacer textus  
notat dicens: Levi, & Benjamin  
non numeravit; id quod Joab invi-  
tus exequeretur ejus imperium. An-  
geli tamen quomodo se gerunt  
dum de castigatione hominum  
agitur? Minorēne adhibent  
virtutem quam ipsis præceptum  
est? Quia imò excedunt ter-  
minos suos, ita ut frænum po-  
tius injicere oporteat, quam sti-  
mulos addere. De hac in Apo-

calypsi pulcherrimum habemus  
exemplum; legimus enim cap.  
16. aliquibus Angelis dictum;  
Ite & effundite septem phialas iræ Apoc. 16. 1.  
Dei in terram: sed quid egerunt?  
Non solum supra terram effu-  
derunt; sed etiam supra mare,  
flumina, aërem, & solem ipsum.  
Ipsi enim qui libenter mandata  
Dei exequēbantur, & sibi com-  
placebant, de tribulatione mit-  
tenda, largè hoc præceptum in-  
terpretabantur, & sub nomine  
terræ totum mundum compre-  
hendebant.

31. Hanc inclinationem illo-  
rum videtur alius Angelus in-  
tellexisse, qui quatuor aliis An-  
gelis potestatem terræ, & mari  
nocendi habentibus clamavit:  
Nolite nocere terræ & mari, neque  
arboribus. Sed quid opus erat de  
arboribus mentionem facere,  
cū antea de iis nil dictum e-  
rat? Si quoque potestas qua-  
tuor Angelorum erat solummo-  
do supra terram, & mare? quo-  
modo non sufficiebat dicere,  
nolite nocere terræ & mari, si-  
ne adjunctione arborum? Co-  
gnoverat alter Angelus quod il-  
li quatuor Angeli, de castiga-  
tione divina, zelosi largo mo-  
do interpretati fuissent, auctori-  
tatem nocendi, & sub nomine  
terræ, etiam arbores intellexis-  
sent, ideoque dubitans ne stri-  
ctè prohibitionem acciperent,  
bene illi visum fuit declarando  
dicere; Neque arboribus. Quid  
ergo

Apoc. 19. 1.

In castiga-  
tione lætari  
videntur.L Paralip.  
21. 6.Angelili-  
benter tri-  
bulationes  
diffundunt.

Apoc. 7. 3.



ergò dicemus? Respondere possem castigationes illas mysticè intelligi, de conversione animæ; prout S. Augustinus cominationem illam divinam intellexit; *Adhuc quadraginta dies & Ninive subvertetur: Quis negabit,* Jonæ 3. 4. *S. August. inquit, quod Dominus prædixit, in eis fuisse completum: nisi parum aduertat, quemadmodum peccatores Deus non solum iratus, sed etiam miseratus evertat. Eodem modo ergò illud quod in Apocalypsi dicitur Babyloniam fore destruendam; potest intelligi, quòd desinet esse Babylonia, & deveniet Jerusalem; deseret nempe statum peccati, & deveniet sancta. De hoc, quasi de ingenti bono suo lætantur Angeli, non de malo quod illi accidet, sed de fructu quem in posterum proferet. Liberius tamen procedendo dicere cupio, Angelos de tribulatione nostra gaudere simul & dolere; ad modum Chirurgi, qui vulnerando, & scindendo plagam infirmi, ex compassione dolet, sed de sperata salute gaudet. Non aliter Angeli dolent, (eo modo nempe quo possunt dolere) de nostris malis, & lætantur de bonis; dolent de malo, sed gaudent de divina gratia, & gloria inde consecuta. Dolent de tribulatione nostra, videntes nos nullum inde haurire fructum; & gaudent videndo nos inde occasionem pœnitendi sumere.*

32. Illibenter ergò puniunt peccatores obstinatos, qui castigatione magis indurantur; ita ut eò missi videntur non posse pervenire. De hoc insigne habemus exemplum in Genesi, cum enim descendissent Angeli de cælo ut castigarent infames illas civitates Pentapolis; primò perrexerunt ad domum Abraham, & ibi diu convivendo hærebant, non quia his delectabantur, sed quòd tardius pervenire possent, ad ingratum illud officium. Ex domo tamen Abraham discedentes, adeò lento passu incedebant, ut Abraham adhuc illos præcederet, monstrans iter, ut inquit Sacer textus: *Abraham simul gradiebatur deducens eos;* Lippomanus habet. *Iter indicabat, ne à via aberrarent.* Erātne possibile ergò ut Angeli duce viæ indigerent? periculumne erat, ut aberrarent? noverant invenire domum Abraham inter valles positam, & potiùs tugurium, quàm domus dicenda; & duce viæ indigent, ut regionem integram inveniant, ubi sunt quinque civitates opulentæ? Illibenter tendebant ad castigandum peccatores absque emendatione; ideoque videbantur non invenire viam. Ad domum tamen Abraham quia beneficia collaturi pergebant, illam licèt inter valles absconditam invenire noverant.

*Obstinatos  
illibenter ca-  
stigant.*

*Gen. 18. 16.*

*Angeli erga  
nos miseri-  
cordes.*

33. Si ergò in Apocalypsi lætentur propter punitionem civitatis Babylonicæ, & propter gloriam Dei, quam inde sequi ex eorum verbis colligi poterat. Si iram Dei supra aquam, aërem, & solem spargant, dum illis injunctum fuit, ut supra terram spargerent; vel fuit compassio illorum erga homines, ne supra eos tantam iræ abundantiam spargerent; vel scientes obfcuritatem solis, malas aëris, & aquæ qualitates, in damnum hominum cedere; non recesserunt in minimo à divino præcepto, phialas suas iræ, in solem, mare, & flumina effundendo. Si autem in prohibitione damnorum fiat mentio arborum est, quia hîc introducitur Angelus loquens, qui ut misericors extendit exemptionem pœnarum, ubi primò Propheta locutus est, qui prævidens arbores non puniendas, non curavit de expressione particulari illarum. Quin imò de pietate Angelica, hinc aliud argumentum deducere possumus, quandoquidem his quatuor Angelis præceptum solum fuisse, ut expectarent nocere, terræ, mari, & arboribus, donec signati fuissent servi Dei, in frontibus eorum; & consequenter his signatis, remanebant in plena auctoritate nocendi; non tamen legimus illos hanc auctoritatem executos fuisse, cum enim nullum no-

*Non puniunt  
nisi cunctis.*

vum præceptum illis injunctum fuisset, putabant se non amplius primo præcepto obligari, sicque nullum damnum hominibus inferre volebant. Firmiter ergò probata manet conclusio proposita, quod diverso modo, & ad diversum finem Angeli lætentur, & doleant, de tribulatione nostra; unde beatissimi illi spiritus à nobis timendi, amandi, & imitandi sunt.

34. Timendi sunt, quia potentes, & zelantes honorem divinum, ab illis te defendere aut abscondere non potes; quia vicinum semper habes te observantem. Quomodo ergò facere audebis quod illi displiceat? Vidistine quanto timore scholares in præsentia magistri stent, præ timore ne ab ipso puniantur? Tali modo, & majori reverentiâ continuò stare debes in præsentia Angeli tui vicini, prompti ad te corripiendum & puniendum. Ecce ego mitto Angelum meum, (dicebat Deus in Exodo 23. do) qui præcedat te, & custodiat te in via; & introducat in locum quem præparavi, observa eum, & audi vocem ejus; nec contemnendum putēs, quia non dimittet cum peccaveris ei. Unde meritò S. Bernardus ait: *Vae vobis si quando provocati peccatis, & negligentis nostris, indignos nos judicaverint præsentiam, & visitatione suâ, ut jam necesse habeamus cum Propheta, plangere, & dicere; amici mei, & proximi mei,*

*Angeli à  
nobis timen-  
di.*

Exod. 23.  
meum, (dicebat Deus in Exo- 20.  
do) qui præcedat te, & custodiat te in via; & introducat in locum quem præparavi, observa eum, & audi vocem ejus; nec contemnendum putēs, quia non dimittet cum peccaveris ei. Unde meritò S. Bernardus ait: *Vae vobis si quando provocati peccatis, & negligentis nostris, indignos nos judicaverint præsentiam, & visitatione suâ, ut jam necesse habeamus cum Propheta, plangere, & dicere; amici mei, & proximi mei,*

S Bernard.  
serm. 1. de  
Angelis.



*Et amandi  
sunt.*

*mei, adversum me appropinquaverunt, & steterunt. Multò tamen magis amari debent, quandoquidem, ut confratres nostri, omnia bona nobis procurent;*

*S. August. Congaudent gaudentibus de te, in-*  
*in Soliloq. quit S. Augustinus, compatiun-*  
*tur patientibus, grandis est eis cura*  
*de nobis, magnus est affectus dile-*  
*ctionis eorum erga nos. Si ergò bea-*  
*tissimi illi spiritus ira nos ament,*  
*non indigentes aliquà re nostrà,*  
*nec à nobis aliquod beneficium*  
*expectantes, aut recipientes;*  
*quantò magis nos illos amare*  
*debemus, à quibus tot benefi-*  
*ciis, & gratiis ditamur? Si nos*  
*diligant, adeò miserabiles, &*  
*ingratos, quomodo non dilige-*  
*mus illos qui dignissimi sunt, ut*  
*amentur? Nónne videtis dum*  
*dicere volumus aliquem sum-*  
*mo amore dignum esse, dicere*  
*solemus, est Angelus, & hoc*  
*sufficit ut ametur.*

*Imitari o-*  
*portet in o-*  
*bedientia.*

35 Illos denique imitari debemus, in obedientia versus Deum, & compassione erga proximum. Adeò sunt Deo obedientes, ut licet castigatio nostra, non videatur dignum illorum officium, & sit contra amabilem illorum affectum quem erga nos gerunt; cum tamen Deus ita præcipit, promptissimi sunt ad exequendum, & in opus dirigendum. Hoc exemplum patres, & matres considerare deberent, ne tantus in eis prævaleret filiorum affectus ut

videntes illos Deum offendere, non audeant rigidè punire; corrigendi autem sunt ne à Deo corripiantur, ut Eli reprehensus fuit cui Deus intimari præcepit: *Magis honorasti filios tuos quàm me;* 1. Reg. 2. 29 sicque non sint causæ ruinæ illorum ut Eli fuit. Intueantur denique hoc speculum, & corrigant se, qui ne amico displiceant, non curant Deum offendere; & ubi de honore divino agitur, omnem humanum respectum derelinquere discant.

36. Imitemur quoque Angelos in compassione erga proximum, si enim ipsi qui impassibiles sunt, & natura à nobis differentes, nostris tamen compatiuntur necessitatibus, & misericordiis; quantò magis convenit ut nos moveamur ad compassionem proximorum, & confratrum, in tribulatione illorum; juxta dictum Isaïæ Prophetæ; *Carnem tuam ne despexeris?* O Isa. 58. 7: quantum Deo displicet non compati infirmitatibus proximorum. Deus contra aliquos ex populo suo, quasi processum instituit, & in ultimo de peccato graviore, quod magis sibi displicet, dicit: *Et nihil patiebantur, super contritione Ioseph.* Quanti sunt hodie qui cor saxeum habent, & viscera crudelia, videntes proximum fame, & miseriam perire, frigore tremere, malè à canibus excipi, & ridendo, ac illudendo prætereunt, absque eo quod succur-

*Et compas-*  
*sione erga*  
*proximum.*

Amos 6. 6.

succurrant, aut compatiantur?  
Quid mirum postea, si Deus  
non compatiatur tuis malis?  
quod non te liberet à tribula-  
tione, si à Deo auxilium deside-  
ras, primùm succurre proxi-  
mo.

## SECUNDA PARS.

*Angeli cau-  
sa secunda  
tribulatio-  
nis.*

37. **R**ationes & auctoritates  
quibus probavimus An-  
gelos esse ministros, & secunda  
causas nostrarum tribulatio-  
num, adeò sunt claræ, & evi-  
dentes, ut necessariò intellectus  
se victum reddat, nec veritati  
apertæ amplius se opponere au-  
deat. Verum quidem est hoc  
non ita intelligendum, quasi in  
omnibus tribulationibus Ange-  
li sint ministri, hoc enim abso-  
lutè falsum est; imò sæpius à plu-  
ribus tentationibus, & tribula-  
tionibus nos defendunt, & li-  
berant, vel in illis consolantur  
ut statim videbimus. Sufficit e-  
nim illos quandoque causas esse  
prour divina sapientia disposue-  
rit. Nec sic difficile erit rationi-  
bus contrariis respondere.

*Argumentis  
contrariis  
respondetur.*

38. Quid enim primò dice-  
batur, Angelos non posse esse  
causas secundas, cum non ha-  
beant materiam æqualem no-  
stræ? Illud bene probat illos  
non posse à nobis pati, non ta-  
men, quod non possimus ab il-  
lis pati; nec aliud vult inferre  
Aristoteles, quàm eadem ma-

teriâ constare debere illas res,  
quæ actionem, & passionem in-  
invicem habent; non tamen il-  
las quarum una est agens, alia  
patiens. Quid dicebatur, longè  
à nobis esse, & in cælis habita-  
re? Verum est, sed appropin-  
quare possunt. Nec armis illos  
præditos esse? sed à qualibet  
creatura illa accipere possunt, &  
virtus illorum motiva idem of-  
ficiū exequi potest. Quid di-  
cebatur, amorem quem erga  
nos gerunt non sufferre, ut nos  
offendant? Respondeo hoc ve-  
rum fore, nisi majori amore ver-  
sus Deum, alium amorem su-  
perantem præditi essent. Deus  
insuper vulnerat, & affligit quos  
amat, unde dictum fuit; *Meliora sunt vulnere diligenti, quàm fraudulenta oscula odio habentis*: non  
physicè sed moraliter diceret  
Philosophus respectu efficien-  
tis, & finis: quia amans propter  
bonum nostrum nos vulnerat,  
& inimicus ut tradat oscula-  
tur.

39. Quid dicebatur, non esse Angelis non  
officiū Angelorum aliquem *ut carnifex*,  
punire? ut carnifex? verum est, *sed ut pæda-  
gogus puniat*,  
non enim illud ut carnifex, sed  
ut pædagogus vel magister ex-  
ercet: proprium quippe carni-  
ficis est, castigare reos sententiâ  
Judicis condemnatos. Qui er-  
gò post sententiâ finalis judi-  
cii malos torquebunt, non An-  
geli sed demones erunt. Angeli  
verò bonos punientes, id agent  
ut

*Constat,  
affligere  
punit.*



ur magistri, vel ut pædagogi, qui etiam filios principum corripiunt: aut malos castigantes ut milites pro honore principis supugnantes se animosè gerent; non ergò indigna, sed digna exercent officia. Quid dicebatur, hoc ex nomine officii illorum nusquam colligi? Ante tamen probavimus ex nomine officii illorum optimè sequi; si autem non contenti nomine communi, ad particularia transire velimus, de quibus in sacra scriptura notitiam habemus: Quis non videbit quàm bene huic officio conveniant? Michaël siquidem significat; *Quis ut Deus?* quo designatur ut zelosus miles adversarios ad pugnam pro honore principis sui evocans. Gabriel est fortitudo Dei, evidens indicium strenuæ pugnationis, & devictionis contra inimicos Dei; Raphael denique est medicina Dei, qui medicinam nominat, amaritudinem & afflictionem dicit, ordinatam pro nostra salute, quam tribulatio à Deo pro salute animæ nostræ immixta, rectè designat.

40. Quid dicebatur proprium Angelorum officium esse consolari afflictos? sed quid putatis Angelos unam artem solam nosse? vel ut discipulos esse qui consuere norunt vestes, sed non scindere? novit Angelus afflictos consolari, & magis affligere; idè Daniel uni ex senibus

Susannam accusantibus dixit; *Manet Angelus Domini gladium habens, ut secet te medium.* Scit se defendere & oppugnare; ita Christus de eo testimonium perhibebat: *Videte ne contemnitis unum ex his pusillis; dico enim vobis, quòd Angeli eorum semper vident faciem Patris mei;* attendite bene, quia illi apud Patrem contra vos procedent, & condemnabunt. Dico insuper, per tribulationem Angelos scire consolari; unde Jacob maximè timens fratrem suum Esau, licet videret exercitum Angelorum in sui defensionem; & diceret; *Castra Dei sunt hæc;* non tamen metuere desinebat; sed quando unus illorum à Patre secedens, cum illo luctabatur, & in nervo læserat; tunc dixit: *Salva facta est anima mea,* nec ampliùs timuit; ut nos doceret Angelos non suâ præsentia tantum, verum etiam tribulatione consolari; quasi clavum clavo pellendo.

41. Quid dicebatur, quòd Angeli potentiores timorem incutientes facilius pro Diis adorati essent? Imò magis se benignos exhibentes, & liberales; ut Agar accidit, quæ ab Angelo consolata, ipsi titulum Dei subitò tribuit, ut inquit Sacer textus: *Vocavit autem nomen Domini qui loquebatur ad eam, tu Deus qui vidisti me.* Sicut ergò Angeli non idè relinquant bene agere; ita nec con-

veniens, ut hoc respectu, desinant tribulationes infligere; non enim tantum est periculum mali, quin major sit certitudo boni inde secuturi. Adjungamus quoque facillimè hoc periculum tolli; quia absque eo quod videantur aut cognoscantur, Angeli sunt ministri divinæ castigationis; & se quandoque conspicuos exhibent, sed personis quæ inde non movebuntur; quia taliter in cognitione veri Dei sunt, illustrati, ut aliter judicare non possent, quàm illos veri Dei ministros esse. Taliter visus fuit Angelus Davidi percutiens peste populum Israel; non tamen rudi vulgo se exhibent. Dicendum quoque Angelos semper se ministros Dei appellare, ipsumque solum adorandum & pro auctore omnium cognoscendum.

*Angelus  
juxta Dei  
voluntatem  
nos regit.*

42. Quid dicebatur, Angelos immutabiles & implacabiles esse? Sed quis immutabilior Deo, & tamen placatur, & ad misericordiam movetur: non quòd ipse immuetur, sed nos immutamur; & à principio ipse mensuram, & tempus tribulationis nostræ constituit. Non ergò varietas actionis semper est indicium varietatis animi: sed quandoque ex sua virtute, quòd diverso tempore diversis rebus applicari velint. Quomodo cumque sit, non movetur Angelus proprio cerebro ad puniendum, sed à divina volunta-

te; juxta quam se regit. Quid dicebatur, Angelos custodes nostros, & nutritores esse à tribulatione nos defendentes, non ergò credendum harum causas esse. Verum est ordinariū illorum morem esse, nos pascere, adjuvare & regere; sed quandoque nos castigant, vel propter bonum nostrum, vel quia Deus sic præcipit; quandoque enim nutritrix efficit ut pueri plangent, & absinthium uberibus admoveat, ut divertantur; ita Deus nobiscum agit quandoque amarum dulcia miscendo. Quid dicebatur, Deum se auctorem mali pœnæ constituere dicendo: *Ego Dominus creans malum* & Respondeo, hoc non excludere causas secundas, prout etiam in creatione mundi voluit terram, & aquam concurrere ad productionem arborum, & piscium.

43. Quid dicebatur, Deum cum populo Hebræo Angelum mittere voluisse, ut eum præservaret, à castigatione, & tribulatione? Respondeo Deum non dixisse se missurum cum populo Angelum, sed ante illos: *Mittam* Exod. 33. 2. *præcursorem tuum Angelum, & ejiciam Chananaeum, & Amorrhæum, & Hethæum, &c. non enim ascendam tecum quia populus dura cervicis es, ne forte disperdam te in via.* Sicut ergo Deus negat se velle Angelum eis ire, ita quoque non stigant bonos, sed ut nos & malos.

beat

*An cognosci  
possit quis  
tribulationes  
infligat?*



beat illorum peccata videndi. Quid tandem dicebatur; ab Angelis bonos castigari non debere; quia sunt amici eorum, nec etiam malos quia indigni sunt? Respondeo fuisse solum opinionem aliquorum, Deum in bonis castigandis adhibuisse Angelos; sed hanc opinionem confutat S. Augustinus, exemplis manifestis & sacra scriptura assumptis; cum Sodomitæ, & exercitus Sennacherib pessimi fuerint, & tamen ab Angelis castigati; idem communiter de occisore primogenitorum in Aegypto credendum. Licet quoque David videatur poenas illorum Angelis malis attribuisse, dicens: *Immissiones per Angelos malos*; alii tamen respondent hos Angelos malos dici, non propter peccatum quod haberent, sed propter poenam quam causabant. Mali ergo & boni per Angelos quandoque puniti sunt; boni, quia ut discipuli corriguntur; mali, quia ut rebelles ab exercitu Angelorum oppugnantur.

An cognoscere  
possit quis  
tribulationes  
infligat?

44. Dicit tamen aliquis nulum erit signum per quod cognoscere poterimus Angelos bonos ministros castigationis huius vel illius esse? Respondeo difficile id posse cognosci, si tamen in castigatione aliquod interveniat miraculum, ut fuit in civitatibus Sodomæ, & Gomorrhæ, quæ non tantum fue-

runt combustæ, verum etiam submersæ, hoc ab Angelis bonis fieri dicendum; cum non sit verisimile Deum tantam auctoritatem spiritibus malignis tribuere ut miracula efficiant. Valde insuper probabile æstimo, quod singulis vicibus quibus Deus se ipso motus, ad castigandum accedit, hoc per Angelos bonos exequi, & non per malos. Quod mihi persuadeo, quia mali Angeli animo maligno, odio, & invidia erga Deum stimulari, hoc exequerentur, sicque viderentur certo modo alios ad peccandum incitare; ubi Angeli boni propter zelum & amorem ad hoc moventur. Si ergo diaboli aliquem tentant, meo iudicio, à Deo ad hoc non moventur: sed Deo permittente solum malignam voluntatem exequuntur. De quo sequenti discursu disce-remus; ut hunc ergo discursum concludamus aliqua documenta de more ex prædictis colligenda.

45. Primum documentum est, *Quam mi-  
lis & neces-  
saria tribu-  
latio.* quam necessaria & utilis nobis sit tribulatio, quandoquidem ne in mundo deficiat, beatissimi spiritus & cælo in terram descendant. Licet quoque tanta sit tribulationis abundantia, & ubique nascatur, divinæ tamen providentiæ, quæ pretium illius cognoscit, exigua esse videtur; unde dilectos suos aulicos mittit, ut aliam ubique se-  
minent.

minent. Philosophi dicunt naturam adeò abhorrere vacuum, ut ad hoc implendum, si aliud nullum remedium superesset, rumperentur cæli, & pars ejus hoc vacuum impleret: hujus tamen rei nullam vidimus experientiam. Quid ergò erit si non cæli, sed nobilissimi spiritus qui supra cælos sunt, pro aliquo negotio in terram descendant? oportet hoc majus esse, quàm dari vacuum; ne ergò detur vacuum tribulationis, verè descendunt Angeli, utilissima igitur, & maximè necessaria est tribulatio in mundo adveniensque à Deo immissa, benignè à nobis recipienda est.

*Tribulatio-  
nes alacriter  
suscipienda.*

46. Hinc sequitur secundum documentum, tribulationes alacriter suscipiendas, si enim per Angelos deferri ad te videres, auderèsne indignari, vel lamentari? non credo certè; securus quippe esses, non odio, sed amore tui, ad melius bonum hanc immitti, quid autem scire potes an hæc quæ te affligit, non tibi per manum Angelitui missa sit. Ad minus hoc certum est; illum hanc permittere, eum impedire posset; non tantum ergò indignari debes; verum etiam pro favore recipere. Non adverstis quandoque quid statim bacchanalibus? Nobilis quidam per plateas incedens, sentit nivem, vel quid simile ad caput suum projici; sed nesciens à quo

veniat, indignans minatur se rigidè puniturum; sursum tamen respiciens, & pulchram adolescentulam intuens, quæ ut conspiceretur, se fecisse testatur; non tantum placatur, verum etiam pro favore ictum illum recipit, & personæ illi gratias refert: si quoque aliâ vice illac transiens simile quid sentiat, ab eadem manu in bonam partem recipit. Pari modo nobis agendum, infirmitate percussus es, filius moritur, aliquod succedit infortunium, impatienter conquereris, & indignaris? non ita procedendum, nam manus Angelica hunc ictum tibi intulit, ut oculos, & mentem ad Deum elevares, & à terrenis ad cælestia contemplanda te dares. Non pro injuria ergò, sed favore hoc recipiendum, licet quoque non videas pulchritudinem Angelicam, si tamen rectè aspicias, divinam pulchritudinem clarè intueberis; cognosces nimirum, providentiam divinam quæ te à transitoriis ad æterna elevare cupit; eoque modo consolari poteris. Simile quid S. Paulo accidit, qui superbiam inflatus, eque persequabatur Christianos, quando ictu de cælo tactus, & ex equo dejectus, in terram decidit. Sed quid? an indignatus fuit vel conquestus? expectavitne vindictam? Quin imò pro favore, & ingenti beneficio illud recepit, dicens: Domine quid A. 9. 6.



*me vis facere?* Considerabat manum unde ictus ille veniebat; & audivit; *Ego sum Iesus quem tu persequeris*, quâ pulchritudine divinâ apparente; omni furore deposito, se humile mancipium præbuit.

*Affligentibus non indignandum.*

47. Nec sufficit patienter tribulationes sufferre, sed ne quidem malè judicandos, aut odio habendos ejus ministros. Si enim officium boni Angeli custodis exhibent, quare indignaris? Quare mala de iis concipis? Legati gentium, licet à personis inimicis veniant, aut mala deferant nuntia, honore tamen excipi solent, & malè agit illos offendens; unde dici solet, legatum non pœnam luere. An-

gelus autem numquid legatus est; quid ergò illum persequeris? Legatus quippe de cælis utilissima tibi à Deo documenta adfert, ut pœnitentiam agas, pro peccatis, ut vitam emendes, ut pravas consuetudines deseras, ut te morti vicinum cogites. Commissio aliquantulum amara, & fastidiosa mundanis; sed maximæ utilitatis, ideoque illam annuntians, non solum debet pœnam luere, sed summas referre gratias. Quod agendo, non tantum rem gratam Angelis; verum etiam Deo exhibemus, à quo pariter vitæ æternæ mercedem pro tanto beneficio consequemur, quam nobis concedere dignetur. АМЕЯ.



## DISCVRSVS XVI.

*An inter tribulationum nostrarum causas, Dæmones annumerandi; & ne illis occasionem gloriandi præbeamus, tribulationes patienter, & hilariter sunt perferendæ.*

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

*De natura, & potentia diaboli. primis 5. num.*

*Non videtur tribulationis minister dicendus; à nu. 6. usque ad 18.*

*Maximè nos affligit. à num. 19. usque ad 23.*

*Deus ad patientiam bonorum illud permittit. nu. 24. 25. 26.*

*Variis modis crudelissimè nos torquet. à nu. 27. usque ad 33.*

*Argumentis contrariis respondetur. à num. 34. usque ad 39.*

*Tribulationes Dei adiutorio patienter & gaudenter toleranda, & proximo persequenti compatiendum. à n. 40. usque ad finem.*

1.



*Præcedenti discursu Angelorum, ad hunc de dæmonibus descendendo,*

*magnum videmur conficere iter, vel potiùs præcipitosum committere saltum, dum à paradiso ad infernum; à beatis ad condemnatos; à nostris custodibus, & defensoribus; ad capitales inimicos; à clarissimâ luce, ad obscurissimas tenebras; ab Angelis denique ad dæmones transimus. Quem per hoc extraneum iter ducem reperiemus? Sensus indagatores intellectus esse solent, ut quasi canes venatici, sagacitate præditi, per*

*condensas rerum sensibilibus, silvas mentis objecta conquirant, eaque intellectui offerant.*

*Qui ut astutus præcisior pellem materialium accidentium fervido discursu auferens, animo nostro lautum præparat cibum.*

*Hic tamen sensus locum non habet, cum de substantiis spiritualibus à materiâ remotis disferamus. Si quoque dicas ab operationibus illorum cognosci posse, prout Deus cognoscitur; respondeo opera Dei clara & manifesta sunt, quia, Calienar. Psal. 18. 2. rant gloriam Dei, & opera manuum ejus annuntiant firmamentum. Beatorum autem spirituum, occulta, & abscondita; unde*

*Operationes dæmonum cognitu difficiles,*



unde per Ezechielem dicitur; *Ezech. 10. 8 Manus hominis sub pennis eorum; quia pennæ illæ quæ substantiam eorum cooperiunt, tegunt quoque opera; spiritualis insuper illorum natura, quâ in altum elati, ab oculis nostris quantum ad esse separantur; efficit ut etiam quoad operationem occulti sint. Quod si difficulter ad eò beatissimi ac luminosi spiritus, Angeli, inquam, boni cognoscantur; Quid erit de malis & tenebrosis?*

*Quid fides de demonibus doceat?*

2. Philosophorum facile princeps Aristoteles, ut certè conjici potest, opinionem quandam bonorum spirituum ab ipso intelligentias dictorum, & ad volutionem orbium cælestium destinatorum habuisse videtur. De malignis autem, numquam vel substantiam, vel nomen attigisse invenitur. Si quoque à gentilibus quidpiam relatum fuit, somniando potius, quàm discurrendo; aut speculando dictum fuit. Fides tamen de illis nobis multa indicat, quòd nimirum sint tales per malitiam, non per naturam; cumque in cælo à Deo pulcherrimi creati essent; ut rebelles ejecti, æternis suppliciis condemnati fuerunt; superbos insuper, & invidiosos esse, & cætera, quæ modò proposito nostro non conducunt. Quod autem nobis hîc inquirendum est, an inter varias tribulationis nostræ causas, ipsi

quoque numerandi sint. Ad hoc, meo judicio, nullum conveniens exstat remedium, quàm modum tenere, quo in præcedenti lectione usi sumus. Considerando nimirum, si nocere possint, si conveniens sit, si Deus hoc illis permittat, & si nocere cupiant.

3. Quantum ergo ad potentiam, certum est eadem virtute Angelos malos, quàm bonos ditatos esse; cum omnes sint in eadem natura generica, & fortè specifica ut probabile esse multi credunt. Particularis tamen est ratio credendi, Angelos malos nullam habere vim nos affligendi. Ab inimico siquidem in carcere catenis, & vinculis constrieto, quis timebit? Talis modò est conditio spirituum malignorum; in carcere infernali strictè conclusi sunt, & catenis fortioribus, quàm ferro ligati; id rectè testante S. Petro Apostolo; *Deus Angelis peccantibus non pepercit, sed rudentibus inferni detractos in tartarum tradidit cruciandos.* Conformiter ad hoc S. Juda Apostolo dicente; *Angelos qui non servaverunt suum principatum, vinculis æternis sub caligine reservavit.* Quis ergò de illis timere poterit, aut dicere nostrarum tribulationum causas esse. Ideoque à S. Augustino diabolus merito assimilatus cani feroci, & famelico, sed vinculis constrieto, qui inquit; *Latrare potest, mordere,*

*An demones nocere possint?*

2. Petr. 2. 4

Epist. Ju. dx 6.

*Instar canis ligati est.*

*mordere, non potest.* S. Jeronymus quoque idem confirmat, exemplo Salvatoris, cui diabolus quidem persuadere conabatur, sed manum extendere & præceps dejicere nequibat: *persuadere potest, inquit, præcipitare non potest.* Unde rectè dixit S.

Job 40. 13. Job; *Ossa ejus velut fistula aris; tota videlicet fortitudo ejus in persuasione consistit; in aliquibus rationibus apparentibus; sed à seipso te trahere, aut cogere non potest: sicut fistulâ dulciter canente aves decipiuntur.*

*Diabolus vim nocendi non habet.*

4. Quam creditis fuisse causam cur magi Pharaonis Moysen in productione serpentum, & mutatione aquæ imitati, non poterant parvas muscas, aut culices producere? Si majora animalia producere poterant, cur non minora? Gratiôsè ad hoc respondet Rupertus Abbas; serpentes à magis Ægyptiacis producti, mordere, aut veneno inficere non poterant; imò ipsi à serpente Moysis devorabantur, & solum poterant se paululum exhibere videndos, & terrorem ignavis incurere; Muscæ autem, five culices, mordere debebant, & aculeo homines configere; quod demones efficere non valuerunt, cum ne quidem vim ullam pungendi habeant; cogita ergo si tribulationes inmittere possunt. Si enim quandoque se dicant mala inferre, est

propter malignum eorum desiderium potius, quàm propter operationem. Ille homicida erat Joan. 8. 44. *ab initio*, dictum est de diabolo.

Sed quomodo? An quia occiderat aliquem? non, sed quia *Solo desiderio malis* mortem desiderabat. Hoc clarè *gnus*,

colligitur ex sequentibus verbis; *Et vos desideria patris vestri vultis perficere*; Non dicit vultis imitari facta, sed desideria. Sed quæ desideria? illa de quibus paulò antè dixerat; *Ille homicida erat ab initio*; ita ut non alio modo quàm desiderio, homicida fuit; ille formabat, & disponebat, homo autem ad perfectionem, & praxim reducebat. Optimè de hoc inquit S. Joannes Chrysostomus; *Diabolus pedes non habet, ne formides; nec alas, ne terrearè, super terram ut serpens trahitur.* Quomodo creditis illum Evam vicisse? non alio modo, quàm verbis; *Serpens callidior erat cunctis animantibus terræ, qui dixit ad mulierem*: Lingua solummodo utebatur, nec venenum illa infundebat, sed verba proferebat.

Chrysost. homil. 8.

5. Si quoque ante adventum Christi adedò impotens erat, qualis modò erit; dum Christus illi omnia arma abstulit, & caput confregit, juxta illud Gen. 3. 15. *Inimicitias ponam inter te & mulierem, ipsa conteret caput tuum*? De serpente refertur, illum totum corpus exponere, ut caput salveret, scit enim ab hoc omnem vitam suam dependere; si ergò antiquo.

Gen. 3. 15.

Caput ejus: à Christo confectum:

Gen. 3. 15.

Chr  
orat  
con  
dæo

Isai. 6.

Non vid  
tribulat  
minister

2. Cor.



quo huic serpenti caput confractum est, quomodo nocere poterit, aut de quo nobis timendum? Dices fortassis idem Dominus qui arma abstulit, potest vires contra nos tribuere. Non hoc tamen credendum; quis enim pater armaret inimicum, contra proprium filium? Diabolus maximus noster inimicus, & sanguinem nostrum valde sitit, ut norat S. Joannes Chrysostomus supra locum illum Matthæi 8. ubi dicit Christum permisisse idcirco diabolos in porcos intrare, illosque submergere, *ut intelligeres quod eadem facturum esset hominibus, statim enim profocassent eos, si Deus permisisset illis uti propria voluntate.*

Chrysost.  
orat. 5.  
contra Ju-  
dæos.

E contra Deus verus pater noster est; Abraham nescivit nos; inquit Isaias, *tu Pater noster*. Quasi diceret, Abraham dicitur esse Pater noster, sed si tecum compareretur; non tantum hoc nomen perdit, verum non meretur nos cognosci, ubi tu verè Pater noster es. Si inter nos ergo nullus reperitur Pater qui filium in manus dæmonis traderet; quomodo credendum est, amanissimum Patrem cælestem id effecturum nobiscum?

Non videtur  
tribulationis  
minister.

6. Numquid insuper diximus ministros tribulationum nostrarum Angelos esse? Quomodo ergo idem officium dæmonibus concedemus? *Quæso-  
cietas luci ad tenebras,* inquit S.

Paulus? An hi negligentes, aut impotentes sunt, ut alieno auxilio indigeant? vel oportet sub eodem vexillo, Angelos bonos, & malos, inimicos, & amicos esse? Si inter se continuò pugnent, quomodo simul uniri poterunt contra hominem? Si omnibus sunt contrarii, quomodo solum in tribulatione inferenda convenient? Quin imò quomodo hoc Salvator sufferre posset, qui venit in hunc mundum, *ut dissolvat opera diaboli?* 1. Joan. 3. 8.

Quomodo ergo contra nos prebebit auxilium? Melius est opus impedire, quàm destruere factum, si ergo Salvator destruit opera diaboli, melius est ut impediat ne denuò operetur. Adjungamus insuper, Salyatori maximè displicere, ut ab uno malo puniatur alter malus, ut demonstravit in punitione adulteræ cùm accusatoribus dixerit, *Qui sine peccato est vestrum,* Joan. 8. 7. *primus in illam lapidem mittat:* quasi diceret: manus non innocens, non debet castigare nocentem; nec alium punire debet, qui ejusdem poenæ reus est. Quis autem ignorat diabolum omnes in malitia excedere non ergo credendum Deum permittere ut alios puniat.

7. Licet quoque fortitudine Iners; & valeret; audaciâ non prævalet; *avidus est.* quia summè timidus est: sunt aliqui qui se generosos fingunt, dum nullus se opponit; si tamen

de facto se quis opponat, subito terga vertunt, & fugiunt. Talem dicite diabolus esse, generosum se ostendit, & minatur, resistendo tamen, & non curando continuo fugatur. Hoc optimè docuit S. Jacobus Apo-

Jacob. 4. 7. stulus, dicens: *Resistite diabolo, & fugiet à vobis*; non dicit oppugnare, & vulnerare illum, sed solummodo resistite, & fugiet.

Aliquem fugere dum arma offensiva videt, v. g. scutum, quod nemini nocere potest, sed tantum defendere, nescio an contingerit. Dæmon adèd pavidus ut statim fugiat; *Resistite*, inquit, *resistere*, ad arma defensiva pertinet, ad scutum nempe, & diabolus illo viso, subito fugam arripit. Clariùs idem probat Apostolus, docens quo scuto nobis utendum; *In omnibus*, inquit,

Ad Ephes. 6. 16.

1. Petr. 5. 9. *sumentes scutum fidei*; & S. Petrus, cui *resistite fortes in fide*; Hoc scuto sinceræ fidei, diabolo monstrato, subito ut ignavus fugiet à vobis; S. Augustinus quoque diabolus parvi pendens optimè ait: *Quam virtutem*

S. August. lib. de natura & gratia. *habere intelligendus est, qui solus potest non resistentibus prevalere.*

8. Dum timidum describere cupimus, dicimus illum colore variari, & Aristoteles ait, Chamaeleontem idèd colorem mutare, quia timidus est. Diabolus adèd timidus est, ut semper colorem mutet; modò sanguineus Apoc. 12. 3. apparet; *Ecce draco rufus*; modò

obscurus, *Adversus principes tenebrarum harum*; modò pallidus, 6. 12. *Ecce equus pallidus, & qui sedebat super illum, nomen illi mors*, per hunc siquidem equum portantem mortem in mundum, diabolus intelligitur: *Invidia diaboli mors introivit in orbem terrarum.* Sap. 2. 24.

Quam sæpe colore mutatur? pavidus ergò est, & potentiam suam agnoscit; nec consequenter nostrarum tribulationum potest esse causa.

9. Dico insuper, licet posset, non vellet tamen affligere; non enim adèd fatuus est, ut finem aliquem desiderando, mediis contrariis utatur, quid enim à nobis diabolus præterdit, quis finis ejus, nisi ut cogat nos perdere cælum? *Invidia siquidem*

ita stimulatur, ut non vellet hominem iis bonis uti, quibus ipse suâ culpâ privatus est. Unde rectè aiebat doctor Gentium, pugnandum nobis esse; *Contra ad Ephes. spiritualia nequitia in caelestibus*; 6. 12.

contra spiritus malignos in cælis, aut in corporibus caelestibus; sed quomodo in cælis? an dæmon nos expectat tentare donec sumus in cælo? Cerrè non, nam semel in cælo existentes, ab omni impugnatione & tentatione liberi erimus; illa siquidem felix habitatio, Jerusalem dicta est, visio nempe pacis, aut civitas pacis. Non describit ergò his verbis Apostolus, pugnam, sed præmium; non locum

Chrysost. hom. 12. epist. ad Ephes.

Act. 14. 2

Diabolus terrena offert, ut æternis privetur.

Hom. 35. ad popul. Antioch.



cum certaminis, sed coronam; non medium, sed finem; ut tantum sit dicere in caelestibus, quantum, pro caelestibus; ita S. Joannes Chrysostomus in hunc locum;

Chrysost. hom. 12. in epist. ad Ephes. Illud enim in caelestibus, inquit, idem est, ac pro caelestibus, non ut spiritus mali si vicerint, aliquid rerum caelestium consequantur, sed ut nos illic spoliarent. Eodem modo S. Anselmus exponit dicens; In caelestibus pugnant contra nos, id est pro caelesti hereditate. Sed quis nescit tribulationem rectam viam esse, & securam, ut nos ad cælum ducat? Per multas tribulationes oportet nos intrare regnum Dei. Et credes diabolum adeo stolidum, ut volens te privare regno cælorum; conducatur ad viam regiam quâ facillimè illac pervenire posses? Nolens nos paradysum assequi, dabitne pretium in manibus nostris, ut illud emamus? An arma subministrabit, quibus acquirere possimus? Si hoc foret, non mereretur amplius nomen astutissimi serpentis, sed simplicis pecoris, aut stolidi animalis.

10. Quid ergo efficit ut nos æternis bonis priveret? offert hæc bona transitoria, & caduca, umbrâ nos retinet, ut veritatem non possideamus; lutum terrenarum rerum porrigit, ut aurum caeleste auferat. Ita S. Joannes Chrysost. optimè notat, dicens: Adbuc presentibus inhiamus, neque diaboli versutias cogitamus, qui

per parva, magnis spoliatur, & lutum præbet, ut aurum rapiat, imò magis auferat calum; & umbram præ-tendit ut à veritate nos extrudat, & in somniis phantasias ostendit, hoc enim sunt præsentis divitiæ, ut cum illuxerit, omnibus pauperiores exhibeat. Ante hunc quoque Sapiens affirmabat, homines instar piscium capi, per hamum escæ coopertum; Sicut pisces capiuntur

homo, sic homines in tempore malo. Si dæmon ergo nos privaret bonis temporalibus, & delitiis, ut stolidus piscator foret, qui escam ab hamo tolleretur; sic ipse nobis tribulationem inferendo, ut piscator esset qui plurimos capere pisces prætendens, aquam continuo moveret, ut pisces confugerent.

11. Procurat ergo nos offendere, sed in anima, non in corpore, in bonis spiritualibus, non in temporalibus, virtute, & fortitudine nos privans, non deliciis. Magna est differentia inter ignem hîc generatum, & fulgur de cælis descendens; licet enim ambo splendeant, & comburent, noster tamen videtur instar lupi famelici esse, qui omnia reperta devorat; sed ignis fulguris, quasi ratione, & discursu ditatus, meliora seligere videtur; nunc medullam comedit cortice intactâ; nunc ovum exforbet testâ integrâ relictâ; unam cibi partem devorat, aliâ non gustatâ; animam viventibus

Ecclesiast. c. 12.

In anima non in corpore nocere solet.

Diabolus terrena offert, ut æternis privet.

Hom. 35. ad popul. Antioch.

bus aufert, nullâ cicatrice illatâ, aut vulnere inflicto; vinum dolo intacto exsiccat; ferrum gladii, & pecuniam bursæ liquefacit vaginâ, & bursâ illasâ. Diabolici possunt omnino igniti, similes serpentibus de quibus di-

Num. 21. 6. Etum est; *Misit in populum ignitos serpentes.* Sed de quo igne hoc intelligendum? De nostro igne?

*Diabolus fulguris similis.*

Luc. 10. 18.

minimè, sed de igne fulguris, ita testante Salvatore nostro; *Videbam sathanam sicut fulgur de caelo cadentem.* Quando ergo hoc fulgur nos percutit, nil curandum de cortice carnis, de operimento pellis, de vili panno nostræ fragilitatis; sed de medulla interiore, de pretioso thesauro animæ, de gladio conscientiæ, cumque tribulationes sint contrariæ naturæ, quia affligendo carnem benefaciunt animæ, verisimile non est de illis valere diabolus, sed illas fugere, & à nobis propulsare quantum potest.

12. Hinc Aspis surda vocatur; *Super Aspidem & Basiliscum ambulabis, & conculcabis Leonem; & Draconem;* Dicunt Naturalistæ Aspidis venenum mortale esse, plus quam aliorum serpentum; sed insolito modo, sine dolore mortem adferre; sine vulnere, in carne, imò somnum suavem inducendo. Ita Plutarchus in vita Marci Antonii refert Cleopatram morsu Aspidis mortuam fuisse, quasi dormiendo, & corpus adeo pulchrum, &

integrum apparuisse, quasi profundo somno oppressum fuisset. Pari modo credendum est diabolus veneno corpora inficere, & mortem adferre, nullum dolorem, vel afflictionem inferendo; sed sensus in fallacem somnum deliciarum conducendo. Non ergo tribulationum nostrarum causa est.

13. S. Propheta Job aliâ similitudine insigni, eandem conditionem satanæ explicat, dicens: *Edificavit sicut Tinea domum suam;* Sed cur instar Tineæ? *Job 27. 18. Vi Tinea est.* valde debilis? nonne melius as-  
simularetur Leoni, Tigri, vel Lupo? sine dubio diabolus feritatem horum animalium habet, in modo tamen nocendi, se instar Tineæ gerit. Leones, Tigres, Lupi, de foris te assultant, pellem disrumpunt, carnem dilacerant, sicque ad partes interiores evadunt, & hominem occidunt; Tinea è contra à partibus interioribus incipit, radit, & te ligni instar intus consumit, medullam aufert, & omnem fortitudinem intus adhibet; licet  
*Intus corrodit.* cetera externâ apparentiâ videaris pulcher ut ante. Pari modo diabolus, non curat nos externis bonis spoliare; sed intus corrodit, gratiâ divinâ privat, fortitudine spiritus evacuat, vitam animæ tollit, omnemque virtutem consumit, corpus pulchrius, & sanius relinquens quam umquam fuerat.

14. Sed

Plutarch.  
in vita  
Marci Antonii.

2. Cor. 3. 1

Luc. 11. 24

Diabolus ut  
tinea adificat.



Cur dicatur  
aedificare?

14. Sed quomodo dicitur aedificavit, valde diversum est aedificare, & destruere; Tinea destruit, & consumit, quando ergo dicitur aedificare? Respondeo, non semper aedificari adjungendo, sed quandoque auferendo. Si enim cubiculum intra terram aedificare cupis, quomodo agis? Absque dubio lignibus terram ejiciendo, sicque remanet cubiculum formatum; si autem supra terram aedificare cupis, oportet te lapidem lapidi adungere, sicque aedificium erigere. Hinc alia sequitur differentia, quod aedificia subterranea, quanto sunt majora, tanto sunt profundiora, & viciniora centro; illa autem quæ supra terram, quanto sunt altiora, tanto magis cælo appropinquant. Hinc patet differentia inter aedificium Dei, & diaboli; ambo intra nos fabricare nituntur. Deus vult nos esse suum templum; *Templum Dei sanctum est, quod estis vos;* dæmon habitationem suam in nobis figere desiderat; *Revertar, inquit, in domum meam unde exivi;* in hominem videlicet unde exivi, ambo æquè fabricant ut quietè maneant; sed quomodo? Deus adjungendo, nunc unam virtutem, nunc alteram, nunc humilitatem donat, nunc charitate nos implet; postea fortitudinem adjungit, & gratiam gratiæ addit; Dæmon autem aedificat auferendo, nunc

cognitionem intellectus, nunc timorem Dei, nunc pudorem, &c. ut tinea, quæ domum rodendo, & auferendo aedificat.

15. Quanto insuper Deus ulterius fabricat, tanto magis te versus cælum erigit; *Aedificavit sicut unicornium sanctificium suum in terra; Aedificavit templum suum sicut cornu Rhinocerotis, quod alias partes corporis excedit: unde alii ex Hebræo traduxerunt; Sicut excelsa.* Dæmon quanto magis aedificat, tanto viciniore fit inferno; *Via inferi domus ejus, Prov. 7.27, penetrantes interiora mortis:* dicit in Proverbiis Sapiens, quod licet litteraliter intelligatur de muliere mala; proposito tamen nostro inservit, quia domus mulieris impudicæ, & diaboli eadem est. Ut autem proposito nostro illud accommodemus, *Bona anima auferens,* numquam advertistis, quod sub *corpori trā-* terra fabricantes, quanto plus *buit,* intus auferunt, tanto magis foris adjungunt; ita eodem tempore aedificant muros civitatis, & munitiones, terrā siquidem è fossis ejectā, & simul coagulatā, fortificationes efficiunt. Idem diabolus efficit, intus accipit, & foris adjungit, tollit orationem ab anima, & murmurationem linguæ adjungit; tollit habitum virtutis, & ornamentum animæ, & foris corpus pulchriori veste superbè adornat; tollit cibum SS. Sacramentorum, animæ, & corpus superfluis onerat

B b b

cibis,

Diabolus ut  
tinea aedificat.

1. Cor. 3. 17

Luc. II. 24.

27. 18.  
mea est.

corro,

cibis; animam thesauro merito-  
rum intus spoliat, & corpus cu-  
mulo divitiarum & temporali-  
bus bonis exterius ditat; quasi  
diceret, tollit ea quæ mortifica-  
tionem, dolorem, & tribulatio-  
nem adferunt; & adfert ea quæ  
divitias, delitias, & voluptates  
conferunt: vide ergò si dici pos-  
sit, ipsum tribulationis nostræ  
causam esse.

*Quomodo  
diabolus nos  
tentat.  
Matth. 14.*

16. Officium insuper diaboli  
est tentare; *Accessit tentator*; sed  
quomodo nos tentat? per tri-  
bulationes? Non, sed per volu-  
ptates, & promissione delecta-  
bilibus objectorum. De hoc ha-  
bemus Salvatoris exemplum,  
qui à diabolo in deserto tenta-  
tus fuit, sed quomodo? percu-  
tiendo, & affligendo? Non, sed  
modò offerendo cibum, modò  
occasionem exhibendo miracu-  
la patrandi, modò possessionem  
mundi promittendo. Dices, has  
tentationes diabolus nobis  
non exhibere; quinimò dico  
ego, S. Paulus dixit, Christum  
fuisse tentatum per omnia, om-  
nes ergò tentationes ad has sunt  
reducendæ, nec ulla tribulatio-  
nis tentatio adest; dicendum er-  
gò per tribulationem satanam  
nos non tentare; quia num-  
quam aliquid per tentationem  
adducit, quod posset esse occa-  
sio tribulationis. Prædicta con-  
firmantur, quare Zacharias vi-  
dit diabolum, à dextris JESU  
Sacerdotis; quia inquit Nicetas

*ad Hebr.  
2. 17.*

*Zach. 3.*

in prima oratione S. Gregorii  
Nazianzeni, offendit res bonas  
& dexteras, non malas & fini-  
stras, spirituales, non autem  
temporales.

17. Idem denique ratione *Diabolus  
belli demonstrari potest, cujus astutia nos  
vexat.*  
satan expertissimus est, cum à  
principio mundi bellum move-  
re cœperit. Artis militaris re-  
gula est, vires inimici separan-  
das esse quantum fieri potest;  
*Quia omne regnum in se divisum, Luc. 11. 2.*  
*desolabitur;* hinc astutorum mili-  
tum modus erat, nullum dam-  
num inferre inimicis, ut invi-  
diam inter illos concitent. Ita  
Hannibal ferro, & igne Italiam  
devastans, possessiones Fabii  
Maximi intactas relinquebat, ut  
senatui suspectum redderet, effi-  
ceretque ut illi auctoritas præci-  
piendi tolleretur. Marcius Co-  
riolanus, ut populum à nobili-  
bus segregatum teneret, deva-  
stabat possessiones nobilium,  
non autem aliorum.

18. Magis tamen omnibus a-  
liis hoc stratagemate uti novit  
diabolus; scit enim dum anima,  
& corpus, potentia intellectiva,  
& sensitiva, simul unitæ erunt,  
contra illum, semper vincunt.  
Unde David precabatur Deum  
ut vires cordis sui, unitas con-  
servaret; *Vni Domine cor meum ut* Psal. 85. 11.  
*timeat nomen tuum,* ita Hebræus  
textus refert, ubi nos dicimus:  
*Letetur cor meum ut timeat nomen*  
*tuum,* quasi diceret, unitum sit  
cor

11a. 28.

16d.

*Diabolus  
maximè  
astutus.*



cor meum, nec ulla sit dissensio inter meas potentias, & nullam habebo occasionem timendi, nisi te solum, ut ergò disuniat, quid efficit diabolus? cum sola anima pugnat, carnem verò in pace relinquit. Nec tantum dissensionem efficit, verum etiam carnem contra animam secum trahit, ipsamque à flagello tribulationis in quantum potest securam reddit. Propheta Isaias hoc pactum illorum refert, dum homines carnales dicentes ad-

Isa. 28. 15. ducit: Percussimus fœdus cum morte, & cum inferno fecimus pactum, quid inde sequetur? Flagellum inundans, cum transferit, non veniet super nos. Liberi erimus à tribulatione, & infirmitate, non ergò diabolus nobis illam adfert.

19. Tali modo in favorem contrariæ partis argumentari possemus, & facillè huic opinioni subscriberem; nisi auctoritas sacræ scripturæ apertissimè contrariæ parti faveret. Quis enim ignorat diabolum S. Job maxime affligisse, facultates, filios, sanitatem auferendo, & innumeris doloribus illum replendo? Quis non legit, vel audivit historiam Tobia, in quo refertur, diabolum septem maritos Saræ occidisse, ipsique maximam tribulationem attulisse. Quis ex historia Evangelica non collegit dæmones corpora humana introisse, illaque summopere cruciassè juxta dictum Chana-

neæ: *Filia mea malè à demonio vexatur?* Quis etiam experienciâ quotidianâ idem apertè non probavit? An rationes hujus rei desideras? non illis deest voluntas, nec potentia, nec permissio divina; nec auxilium ex parte nostra, quid amplius desiderari potest, ut effectus succedat?

20. Potentiam non deesse Tyrannicè probatur, quia princeps potest cunctos vexare. subditos suos castigare dum vult; Dæmon autem est princeps hujus mundi; teste Salvatore nostro; Nunc princeps hujus mundi ejicietur foras. Si verò dicas tempus ejus expirasse per adventum Salvatoris, respondeo finitum fuisse, in pluribus, sed non in omnibus; cum Dominium in plures exercent, qui Christum pro Domino agnoscere nolunt: ita ut potius tyrannus quàm princeps sit dicendus. Quis autem ignorat tyrannos magis quàm veros principes populum affligere? idem ergo de diabolo versus subditos suos dicendum. Peccatores verò non tantum subditi diaboli, verum etiam jumenta sunt. Non parva est differentia inter jumentum & subditum; quia in subditos non potest Dominus absolutum exercere Dominium, sed debet quoque illorum jura, & terminos justitiæ observare, non enim Dominus absolutus personarum; unde Job dicebat; Si contempsi judicium subire, cum servo

Matt. 13. 22.

Tyrannicè  
cunctos  
vexat.

Joan. 12. 31.

Iob 31. 13.

*Pescatores  
ut jumenta  
estimant.*

*servo meo.* Sed in jumentum liberam, & absolutam habet potestatem; potest percutere, vulnerare, occidere, nemini rationem reddere tenetur, quia Dominus ejus est. Quale ergo dominium credis diabolum in peccatores habere? prout Dominus in jumentum habet: non mea hæc inventio aut sententia, sed S. Angeli Raphaelis, qui juniore Tobie explicans quare diabolus potestatem in illos habuerat dicebat: *Hi qui conjugium ita suscipiunt, ut Deum à se, & à sua mente excludant, & sua libidini ita vacant, ut equus, & mulus quibus non est intellectus, habet potestatem demonium super eos.* Si ergo peccator est equus, supra quem dæmonium potestatem exercet; dici potest, esse equum, & mulum diaboli; ita ut eandem potestatem in illum habeat Dominus in jumentum suum.

*Peccatores  
sunt cibus  
diaboli.*

21. Parum dixi, quia his quoque jumentis aliqualis respectus haberi solet, ut labori sufferendo sufficiant. Quid ergo dicemus peccatorem respectu diaboli esse? Cibus ejus dicendus videtur, quia illius nullus miseretur, unusquisque illum dentibus comminuit, scindit, frangit, & deglutit; ita ut ex sua destructione gustum capiat. Hac similitudine uti solebat Propheta David, ut tribulationes, & persecutiones populi sui explicaret; *Devorant,* inquit, *plebem meam sicut escam*

*Psal. 13. 4.*

*panis; & alibi, Dediisti nos tamquam oves escarum.* Cibus ergo diaboli dicite peccatores esse; sic S. Gregorius explicat illum locum Genesis, *Terram comedes,* Gen. 3. 14. quod serpenti dictum fuit, vel potius diabolo in forma serpentis; *Antiquus hostis,* inquit S. Gregorius, *terram comedit, quia peccatores quosque in ventre sua malitia abscondit;* cogita ergo quomodo peccator sub crudelibus dentibus Luciferi commorari debet.

22. Quid dicam de gustu Diaboli quem in afflictione sentit? Magna est differentia inter inimicum ex odio pugnantem, & alium pro honore certantem; qui pro honore, victoriâ obtentâ non aliud curat, & dedecus æstimat in victos sævire, nec cadaveribus mortuis honorem debitum negat. Qui ex odio, non satiatur morte inimici, sed in cadaver quandoque insurgere, nec ullum ipsi honorem, aut quietem tribuere solet. Talis inimicus diabolus est, ideoque non sufficit illi animam per peccatum occidere, verum etiam in corpus sævit, nec umquam affligendo cessat. De impio S. Job dicebat: *Ad sepulchra ducetur, & in congerie mortuorum vigilabit, dulcis fuit glareis cocyti;* Quando cadaver ejus in sepulchro collocatum fuit inter ossa mortuorum, dulce erit arenis cocyti. Quæ autem Arenæ sunt istæ, quibus

*S. Greg. in  
Psal. 4. peccatores.*

*inimicus  
crudelis.*

*Malitiam  
diaboli  
humana.*

*1. Cor.  
10.*



quibus dulce videtur cadaver putridum? Quis umquam audiuit arenas sensu præditas esse, & gustare cibum? Quod cadaver illis dulce videri potest? An per has arenas cocyti, fictus ille fluvius à gentilibus repræsentatus, qui inferno proximus est, & in arena dæmones figurantur, propter multitudinem illorum; quia culpis aggravati, & operibus bonis infœcundi, ut arenæ? His cadavera impiorum dulcia sunt, non quia rebus corporeis frui possint, sed quia tanto odio mortalium accenduntur, ut videntes illos inceneritos, & à vermibus comestos, tantum illis gustum adferant, quàm lautissimum convivium.

*Maligna  
diaboli vo-  
luntas,*

23. Hanc malignam dæmonum in nos voluntatem, acutè notat S. Petrus Chrysologus, sermone supra parabolam de zizania, ubi inquit, quod lucrum habere poterat ex zizania seminata? & concludit quòd nullum, non enim seminat ut colligat, sed quis vidit seminantem sine spe fructus colligendi? *Debet in spe, qui arat, arare:* inquit Apostolus, spe nempe fructuum debet terram colere. Verum quidem est inter homines hoc insolitum; sed odium diaboli erga nos ad talem pervenit terminum, ut sine ullo fructu damnum inferat, & ingens lucrum, nostram perditionem æstimat. Sic ergò inquit S. Petrus

Chrysologus; *Vt quid inimicus homo hoc fecit? ut periret dominica messis, & hoc ad lucrum quid pertinet inimici?* Invidia spiritus humanum damna, suum computat lucrum, & quod perierit hominibus, hoc se existimat, acquisisse. Alibi quoque idem sanctus considerat, ad eò illum mortem nostram fitire, ut vitam auferre non valens, vivos sepelire procuret, idcirco de dæmoniaco apud S. Marcum inquit: *Cur domicilium habebat in monumentis?* & ratio-  
Chrysol.  
sermon. de  
zizania.

24. Quid autem de permissione divina dicemus? convenièntne viderur, ut dæmones inimicos suos in nos ad eò crudeliter sævire permittat? Respondeo illos considerari posse, ut ministros tribulationis bonorum, & malorum; nec umquam convenientia deest: Si de malis agamus; An ignoratis, quod ad malefactores, & personas viles castigandos quandoque mali, & castigandi, destinantur? ita quandoque pluribus ad mortem condemnatis uni pœna infligenda differtur, ut alios castiget. Non aliter cum dæmonibus actum, cum omnes ad infernum sint condemnati, aliquos Deus hic in aère permittit, ut ministri sint justitiæ divinæ, & rebelles  
An debeat  
diabolo ca-  
stigare ma-  
los?

*1. Cor. 9.  
10.*

suos castigant. In quo divina sapientia non modicum resplendet, quæ inimicis suis in ministerium castigationis suorum inimicorum assumere novit. Iustitia quoque relucet, efficit enim illos quos homines Deo suo derelicto secuti fuerant; modò eorum esse tortores; ut hinc errorem suum & insaniam agnoscant, quòd optimo domino derelicto alteri crudeli, & immiti adhæserint: in quo pariter misericordia ejus refulget.

*Bonorum  
patientia  
per diabolum  
coronatur.*

25. Quantum ad bonos autem, quis non videt hinc mirabiliter accrescere illorum gloriam & honorem? cùm à crudelissimis inimicis afflicti, per patientiam tamen nobilissimam referant victoriam? Non est magna probatio Adamantis, quod ab aurifice percutiatur; potest siquidem quis credere, quod dulciter, & artificiosè percussit, ne rumperetur. Si verò inimicorum exponatur incudi, in qua fortissimis brachiis iteratorum malleorum ictibus, voluntate rumpendi adjuncta, fortiter percussus, integer persistat; quis nescit mirabilem ejus virtutem, & ingens pretium tunc clarè patere? Pari modo si solus Deus aut Angeli ejus tribulationibus bonos probarent; facile quis suspicari posset, dulciter cum illis agi, & fortitudinem illorum Dei potiùs benignitati, & dexteritati in probando,

quàm illorum virtuti adscribendam? Quid ergò agit Deus? ictibus malleorum diaboli, gigantis ferocissimi eos exponit; qui omnibus viribus illos tentans, & affligens, non tamen disrumpere, aut emollire potest, quinimò fortiores reddit. Quis ergò non confitebitur fortitudinem, & virtutem illorum admirabilem esse.

26. Talis Adamas S. Job fuit, S. Job fortis de quo Deus diabolo dixit: *Ecce in manu tua est, percute, rumpe* *ut Adamas.*

si potes, & videbis quàm fortis & constans sit. Unde meritò à S. Joannè Chrysostomo statua aurea, & gemmis ornata dicitur: *Fingite, inquit, vobis auream* *S. Joan.* *illam effigiem, gemmatam, non tam* *Chrysost.* *splendido rex solio sedet, quàm tunc* *serm. 35. de* *insignis ille, clarusque in stercore* *patientia.* *sedebat:* & Origenes in persona Job diabolo dicit: *Quamdiu tu* *Origen.* *percutis, ego sustineo.* Quasi diceret, non alio modo nobis puni-

gnandum, quàm tu percutiendo, & ego sustinendo; primò tu fatigaberis percutiendo, quàm ego sustinendo; major in me erit patientia, quàm in te crudelitas; mea perseverantia, tuam vincet obstinationem. Optimè S. Gregor. ergò inquit S. Gregorius diabolum maximum habere desiderium nocendi, sed nihil illum posse, nisi Deo permittente; licet quoque voluntas ejus maligna sit, permissio tamen divina bona est: *Satanae voluntas, inquit,* *semper*

Diaboli  
hunc  
pro

S. C.  
ubi

Virg.  
neid.

Mille  
diaboli  
hunc.



*semper iniqua est, sed numquam potestas injusta, quia à semetipso voluntatem habet, sed à Domino potestatem; quod enim facere iniquè appetit, hoc Deus fieri non nisi iuste*

*Diaboli voluntas semper maligna, permittit. Probat autem prædicta ex libris Regum, ubi dicitur, quod spiritus malignus Domini torquebat Saulem; mirum autem videtur illum vocari spiritum Domini, qui optimus est, & tamen malignus dicitur; & respondet vocari spiritum Domini, propter potestatem, & licentiam quam à Domino acceperat, & malignum propter per-*

*3. Gregor. versam voluntatem. Vnus idem ubi supra. que spiritus, inquit, & Domini appellatur, & malus, Domini videlicet per licentiam potestatis iusta; malus autem, per desiderium voluntatis iniuste.*

*Virg. Æneid. 7.*

*Mille nocendi artes habet.*

27. Sed quomodo infligit dæmon calamitates? mille artes, & mille modos nocendi habet, ut inquebat Poëta; Tibi nomina mille, mille nocendi artes. Nunc humores commovendo infirmitates causat; nunc phantasma perturbando, imaginativam terret potentiam; nunc membro aliquo abutendo, sensu aliquo privat; nunc corporeo utens instrumento, tantas malorum species in nobis causat, quantas ab omnibus creaturis pati possemus. Commovet ventos, turbat mare, accendit fulgura, terræ motus excitat, ferro vulnerat, lapidibus obruit, fetis

dilaniat, & mille aliis modis offendit, dum illi à divina providentia concessum est. Quod eheu nimis norunt, viri & mulieres, diaboli operâ utentes, aut illi inservientes; qui pestis sunt humani generis, & diabolo peiores, qui maleficiis attendentes, diabolica exequuntur opera, sanitatem & vitam, non solum inimicis; verum etiam amicis, innocentibus, & infantibus auferentes. Rectè dixi diabolo peiores esse, quia illi numquam sociis nocent, quod autem homines oderint, idè est, quia vident illos suas derelictas sedes in cælo occupare; Tales autem venefici, cum homines sint, cum diabolis conveniunt, ut homines sibi similes, & amicos variis calamitatibus affectos perdant: pacem cum crudelissimis inimicis ineunt, ut amicos, & fratres lædant. Se in prædam infernalibus draconibus dant, qui absque ulla misericordia in perpetuum illos torquebunt; ad quem verò finem? ut persequi, damna inferre, & absque ulla causa eos torquere possint, à quibus multa bona receperunt.

*Venefici diabolo peiores.*

28. Jure meritò ergo hæc hominum fax ab omnibus condemnata, & à quibusvis legibus condemnata, uti Deus quoque suâ lege eos jussit occidi; Maleficos non patieris vivere dixit Moysi: 18. quasi diceret, licet patientia sit virtus multum commendabilis, & necessaria.

*A cunctis meritò condemnati.*

*Exod. 22.*

*18.*

Levit. 20. 6.

necessaria, cum illis tamen hominibus illa non est exercenda, ideoque non patieris, nullo modo permittes eos in terra. Quando verò homines in castigatione talium negligentes forent, protestatur Deus se illos castigare velle; *Anima*, inquit, *quæ declinaverit ad magos, & ariolos, interficiam illam de medio populi mei.* Quasi diceret, licet ego propter bonitatem nimiam, soleo omnibus ignoscere, & malis parcere propter bonos quibus conjuncti sunt; & voluisssem misericordiam exhibere civitatibus Sodomæ, & Gomorrhæ, si in eis decem justos reperissem; cum his tamen hominibus, non ita procedendum, sed si unus solus fuisset in populo meo, non sufficit totus populus bonus, ut unum liberet, sed in medio illorum occidam eum. Romanæ leges, C. de maleficcis. L. nemo, ordinarunt postmodum, ut tales fuissent vivi à bestiis deuorati, existimantes à bestiis tales puniendos esse, qui tantum ab omni humanitate recessissent: nec participes fieri debere communis sepulturæ mortalium quæ terra est; sed in ventre animalium sepeliendos esse; cum alterius naturæ esse viderentur, & ab humana societate declinasse ad inimicos humani generis, ut damna cæteris inferrent.

Seipfos, &  
alios ladunt.

29. Sicut dæmon quandoque homini inservit, ut alium offen-

dat; sic homo dæmoni inservit, ut alios affligat, & hic communior affligendi modus. Tanta siquidem homicidia commissa, tantæ calumniæ, tantæ oppressiones innocentum, tanta bella injusta, unde provenire credis? Diabolus causa est, qui ubique seminat zizania, & ignem discordiæ excitat; ad arma vocat, tympana pulsat ut homines inter se crudeliter sæviant. Clavus numquam lignum aut parietem penetraret, nisi malleo adactus fuisset. Dum proximum tuum persequeris quale officium exerces? Officium clavi penetrantis, & transigentis, nec hæc mea inventio, sed cælestis oraculi, in libris Numeri de populo Hebræo Deus loquens, ait: *Erunt quasi clavi in oculis tuis*; sed quis malleus eos percutiens? Diabolus, de quo à Jeremia dicitur; *Confractus est malleus univærsæ terræ.* Instrumentum ergò satanæ es, & quia in anima percussus es, alium in corpore percutis. Quidam emblemata conficiens, clavum malleo adactus posuit, hoc addito dicto, *Ut feriatur ferit.* Quod emblemata rectè tibi conveniret, quia vulneras, percutis, & offendis proximum tuum; nec advertis te pariter vulnerari, & offendi à diabolo, nocēs illi in bonis temporalibus, & diabolus in bonis æternis tibi damna inferre, damna corpori alterius inferre, &



in anima tua damna recipis; cogitas displicere proximo tuo, ei-que invidere, & places diabolo inimico tuo, qui te per hoc maxime torquet. Confundere te instrumentum esse maligni illius artificis, qui in damnum tuum omnia disponit, & agit; sis potius minister Domini Dei tui, qui cuncta bona præstat, & pauperibus ejus eleemosynâ subveni.

## SECUNDA PARS.

*Demon tribulationis præcipua causa.*

30. SI verum est, quod ex dictis verissimum esse patet, dæmonem potissimam causam nostrarum tribulationum esse, quis non summopere timebit? Quis umquam cogitabit à jugo tribulationis eximi? Quin imò quid aliud expectandum, nisi crudelissimam stragem & mortem? Si videritis umquam delicatam, & simplicem puellam ingenti & famelico draconis expositam, quale de eo iudicium formastis? nisi illam quantò primò devorandam, & divitem prædam in immundo ventre sepeliendam fore? Talis naturæ nostræ status coràm crudeli satanæ expositus. Nec hæc mea inventio, aut Poëtarum fabula, vel Oratorum exaggeratio; sed verissima historia quam nobis S. Joannes in sua Apoca-

*Apoc. 12. 3. lypsi exhibet: Ecce Draco magnus rufus habens capita septem, & cor-*

*nua decem stetit ante mulierem; O Draconi as- simulatus.*  
quàm terribilis hæc visio? cui non præ timore sanguis in corde congelabit? nullum siquidem animal, aut ferocius, aut magis tremendum Dracone; qui non ut alia animalia, uno modo offendere potest, sed omnibus ferè modis, cum nullum habeat membrum quo mortem inferre non possit. Dentes habet in tres ordines divisos, quibus comminuit, & devorat omnia; caudâ percutit, & terret, unguis retinet, & disrumpit, flatu ad se attrahit, & inficit, corpore squamis undique cincto comprimit, & conterit; sibilo & visu atteret, & spiritum adimit, & sanguine quoque effluente inficit, & occidit.

31. Nullus insuper locus, nec *Dracones* elementum à ferocitate ejus *ubique no-* curum; in aqua siquidem ut piscis natat, in aëre instar volucris volat, per terram quasi serpens velociter se movet; de hoc S. Augustinus ait: *Dracones circa a-* *s. Augusti* *quas versantur; ecce aquas non in psal. 148.* esse sicuras; *de specubus procedunt;* ecce terra, ab eis contaminata; *& feruntur in aëra,* ecce aërem infestantes. Quid de magnitudine eorum referam? illa tanta est, ut incredibilis videatur. In Africa centum viginti pedum longitudinis reperiuntur, in cuius rei indicium, pellis unius Romam allata est. Plinius, & Orosius referunt, tantæ magni-

*Plin. lib. 6. cap. 3. Orosius l. 4. cap. 3.*

tudinis reperiri, ut Bovem integrum deglutiant; idem S. Hieronymus in vita S. Hilarionis restatur. Ab exercitu Alexandri Magni visus fuit unus septuaginta ulnis longus, cujus oculi, duo magna scuta militaria videbantur, cujus solus sibilus, & anhelitus omnes in tot alioquin periculis intrepidus exterruit, referente Eliano. Quid de fortitudine ejus referam? ea tanta est, ut maria conturbet, & naves ingentes subvertat teste Aristotele. Stetit multo tempore integer Romanorum exercitus sub Atilio regulo in Africa ut unum interficeret, nec hoc exequi potuisset, absque Balistarum aliorumque instrumentorum auxilio, quibus muros civitatum dejicere solebant? Si quoque teste S. Hieronymo, in vita S. Hilarionis; flatu boves, & homines ad se attrahat, & deglutiat, quàm terribilis, & horribilis esse debet? Et tamen vix parva quædam diaboli similitudo est, & major illo multoque fortior draco infernalis, qui nos persequitur.

32. Hujus rei veritatem, audi ubi supra. S. Joannem approbantem; *Ecce Draco magnus*, inquit: sed quàm magnus? Adeò, ut cum quælibet stella fixa, ut Astrologi probant, major sit globo terrestri, hic draco caudâ tertiam partem stellarum in terram traxerit. Minima ergò ejus pars, ut cauda

ejus, major erat tertiâ parte stellarum; cogitare qualis esse debebat immensitas corporis ejus? Quis autem color ejus? *Rufus*, inquit Sacer textus, non naturâ, sed tineturâ sanguinis, ut sciatis illum non militem recentem, sed bellis assuetum & veteranum esse: quia, *Ille homicida erat* Ioan. 8. 44. *ab initio*; qui, ut de Lupo dicitur, gustavit dulcedinem sanguinis humani, ideoque summè avidus est. Quod pejus insuper est, septem habet capita, & cornua decem; non unum solum caput, ut alii dracones, sed septem; ita ut si unum effugias, in aliud incidis. Septem habet, inquit S. Gregorius, quia significat universitatem, numerus enim septenarius, est aggregatio omnium bestiarum. Est vulpes per astutiam, Tigris per crudelitatem, Canis per adulationem, Serpens per venenum, Lupus per voracitatem, Leo per ferocitatem. *Ecce Behemoth*, inquit de illo Job, quæ est vox numeri pluralis, *quem feci tecum*; quasi diceret, ecce bestias quam formavi tecum. Sed quomodo ad eò inordinata locutio tam paucis verbis, à Sacro textu relata? Ad docendum de uno solo monstro quidem loqui, sed quod multa alia continebat, & ferè crudelitates omnes aliorum animalium.

33. In capitibus ejus diademata septem; ut sciamus singula capitula aliam.

Elian. lib. 25. cap. 21.

Aristot. lib. 8. animal cap. 28.

Draco terribilissimus.

Diabolus multo major, & terribilior.

CHY CA  
coro  
gurat

ad B  
6.1.

Diabo  
tim  
no, p  
in a



Cur capita  
coronata  
geras?

aliam legionem militum sub se tenere. Coronata sunt, ut cognoscamus illa validissimè pugnare. Plebs inferior quæ propter solutionem tantum arma gerit, facillimè terga vertit; sed caput coronatum quod pro honore suo, & regno universo, & statu præliatur; potius mori cupit, quàm negligens apparere. Simili obstinatione diabolus infernalis pugnat, non curans se maiora tormenta in inferno sustinere, ut hominem vincat. Ideò quoque S. Paulus dæmones principes vocat, dicens: *Non est nobis colluctatio adversus carnem, aut sanguinem, sed adversus principes & rectores tenebrarum harum.* De hoc ergò crudeli, immani, & ingenti Dracone dicit S. Joannes, quòd stabat ante mulierem, non dicit quòd venit, sed quòd stetit; ut scias non longè morari à te, ita ut diu proficisci debeat, antequam appropinquet, sed quòd apud te continuo ferè sit; *Stetit*, id est ante illam se posuit, ut pugnet contra eam. Per mulierem autem intelligitur Ecclesia, aut natura humana; cogitate quomodo se ab eo defendet?

Diaboli partim  
in inferno,  
partim  
in aëre,

34. Ad objectiones ante positas modò respondeamus; quid dicebatur dæmones in carcere positos, & strictè ligatos, ut se ad offendendum movere non possint? Respondeo aliquos ex diabolis in carcere inferni con-

stitutos, alios verò in aëre remansisse pro exercitio nostro, qui Salvatori nostro dicebant; *Quid nobis & tibi est Iesu Nazarene, venisti ante tempus perdere nos?* Timētes se ad infernum damnandos; licèt hīc à poenis non sint exempti, majori tamen potiuntur libertate, ut nos tentēt, & affligāt. Quòd autem dicantur constrikti, respondet S. Augustinus, verum esse, sed appropinquando illis, tui morsus, & calamitatis es occasio. Adjungendum quoque est Deum illos quandoque solvere, ut sint ministri iustitiæ & providentiæ suæ, vel ad minus extendit illorum vincula; juxta illud Apocalypsis: *Oportet illum solvi modico tempore.* Quid dicebatur cum Roberto Abbate, dæmones non potuisse producere muscas, aut culices, quia illas pungentes effingere non poterant? Respondeo, multos hoc divinæ providentiæ, non impotentiae dæmonis adscribere. Sed responsione Roberti Abbatis acceptā; concedo dæmones non potuisse tales muscas producere, non tamen ideò sequitur, illos per se non potuisse offendere; vel aliis animalibus ut instrumento uti?

35. Quid dicebatur dæmonem homicidam vocatum, non quia hominem occidit, sed propter desiderium malignum quod semper habet? Respondeo, verum esse illum magis homicidam

Marci 14.

Apoc. 20, 3.

Non tantum  
voluntate,  
sed opere nocent.

dam voluntate quam opere esse; quia omne malum quod concupiscit, exequi non potest. Non enim incarnationem verbi, aut crucifixionem impedire potuit; non idem tamen verum est, quod aliquando non exequatur: uti cum servis & familia Job fecit. Quid dicebatur Deum patrem nostrum ad id benignum esse, ut non sit credibile nos relinquare in manibus ad id crudelium inimicorum? Respondeo non illum nos totaliter in manibus eorum derelinquare, nec illis plenariam nocendi libertatem concedere, prout vellet; sed limitatam valde, juxta nostram necessitatem, & vires, quod amorem ejus paternum non dedecet.

*Sub vexillo  
generalis  
cuncti mili-  
tant.*

36. Quid dicebatur, sub eodem vexillo non debere militare Angelum & diabolum, unde cum Angeli nos affligant, credendum est daemones id non efficere? Respondeo sub vexillo ducis particularis non solere diversos milites degere; sed sub vexillo universali, diversarum nationis, & fortis milites, congregari solent. Tale est vexillum Dei quod generalissimum est, omnesque gentes, & creaturas comprehendit: quia pugnabit cum illo orbis terrarum contra insensatos. Non ergo inconueniens daemones, & Angelos esse, tanto magis quia longè diversus est modus pugnandi horum, & il-

*Sap. 5. 20.*

lorum; Daemones enim sunt mancipia, Angeli verò Equites & nobiles, illi remis alligati, hi verò ut ministri ducis tritremi.

Quid dicebatur, ab uno peccatore alium castigari non debere? Respondeo duobus modis. unum. peccatorem concurrere posse ad castigationem alterius; vel ut iudex, vel ut minister; ut iudex non bene convenit, quia dum Pharisei tali modo punire volebant mulierem adulteram, acriter à Salvatore reprehensi fuerunt: ut ministri tamen non dedecet, imò proprium malefactorum est unum alium castigare.

*Peccatores ut  
ministri alios casti-  
gant.*

37. Quid dicebatur daemone-  
nem timidum esse faciliterque  
fugere posse, & in fugam à quo-  
libet resistente conjici? Verum  
est audacibus timidum esse, sed  
debilibus audax est, quales nos  
sumus; Notat S. Gregorius Pa-  
pa daemone in libro Job, à  
Septuaginta Interpretibus vo-  
cari Myrmicoleon, ubi nos legimus  
Tigris; id est formica Leo, quia  
cum formicis Leo est, & cum  
Leonibus formica; cum timidis  
ferox, cum ferocibus timidus;  
cum justis formica debiliior,  
cum peccatoribus Leone feroci-  
or; Alii ergo, concludit S. Gre-  
gorius, Leo est, aliis formica, quia S. Gregor.  
crudelitatem illius carnales mentes lib. 5. mo-  
vix tolerant, spirituales verò, in fir-  
mitatem illius pede virtutis calcant:  
quando insuper minister est ju-  
sticiae.

*Demon au-  
dax, & ti-  
midus.*

*Demon  
gurg. &  
flamma.*

*Zachar.*

*Et affligit  
animam.*



stitiæ divinæ creatam potentiam non metuit. Quid dicebatur tribulationes vias ad cælum esse, unde non esse verisimile ut in his dæmon se constituat, qui à cælis longissimè abesse quærit? Respondeo licet tribulatio ad cælum conducatur, non omnes tamen hac viâ incedere norunt; & multi inde viam infernalem conficiunt, desperatione acti, quod Dæmon præterdit. Tam fervens insuper est desiderium ipsius malè operandi, ut non ita consideret bonum, quod sequi possit, quàm malum præsens, quod se obtinere sperat, de quo multum lætatur.

*Dæmon fulgur & flamma est.*

38. Quid dicebatur, ad instar fulguris dæmonem occidere animam, & carnem intactam relinquere? Respondeo à fulgure non solum animam expelli, verùm etiam corpus comburi, dæmon autem non solet tantum esse fulgur, verùm etiam flamma inferni, quæ universa comburit: juxta dictum Zachariæ Prophætæ; *Numquid non iste torris est erutus de igne? Quid dicebatur esse Aspidem surdam quæ sine dolore occidit? verum est, quandoque enim per peccatum voluptatis animam occidit, & carni delectationem adfert. Est etiam Basiliscus, & Draco qui mortem multis tormentis infert. Quid dicebatur, Tineam esse intus rodentem, & exterius rem intactam relinquentem?*

*Et aspis, & tinea.*

Respondeo, quandoque Tineam esse, & quandoque Leonem, juxta dictum Petri, *Ad-1. Petri. 5.2: versarius vester diabolus; tamquam Leo rugiens.* Sicut etiam se ut Tineam gerere solet cum iis, quibus cum pacificè habitat, ideò dicitur: *Edificavit sicut Tinea domum suam.* Ita contra illos qui in faciem illi resistunt, ut Leo est.

Quid dicebatur Christum Salvatorem omni tentatione probatum esse, in deserto; inter illas autem non fuisse tribulationem? Respondeo, Christum per omnia tentatum esse, sed non in deserto; dicitur enim diabolus ab illo recessisse usque ad tempus: quando ergò rediit; non destitit variis accusationibus & tribulationibus illum probare. Pari modo nobiscum agit; nunc prosperitate, nunc adversitate tentans.

39. Quid dicebatur, diabolum uti stratagemate aliquorum expertorum militum, qui inimicum dividere conantur; ita ille persequitur animam non carnem? Respondeo duces non semper eundem modum configendi observare, sed sæpius pro diversitate mutare. Pari modo diabolus, nunc astutiâ, nunc viribus pugnat, nunc carnem contra animam incitat; nunc animam nimium misericordem erga carnem efficit; nunc abundantiam, nunc penuriam vexat. Simili modo filio prod-

go evenit; qui in principio abundanter sua expendens, cum meretricibus lautè vivebat, postea verò pane indigens, penuriâ adactus, porcos pascere cœpit, qui symbolum sunt immundarum voluptatum. Notat autem S. Petrus Chrysologus, se non potuisse satiari cibis illorum animalium; quia dæmonis astutia est suos sequaces famelicos tenere, ut semper magis peccent; si enim saturati essent, facillimè à mensa ejus discederent. *Diabolus*, inquit S. Petrus Chrysologus, *non finit peccatores, ex ipso porcorum cibo pastuque saturari, ut esurientes vitia, plus delinquant.* S. Gregorius Papa describens diversos modos quibus dæmon

*Suos saturari non finit.*

Lib. 5. Moral. cap. 16.

*Patientia necessaria, ne consentiamus diabolo.*

40. Prævalet igitur tribulatione diabolus ut nos affligat, & impatientes reddat. Ex quo primum documentum nobis sumendum, ut in hoc illi non consentiamus; quin imò licet non ob aliam causam id efficeremus, quàm ut ejus voluntati in hoc contrariemur patientes semper esse deberemus, & æquanimiter adversa tolerare. Seneca quo-

que hac ratione nobis patientiam persuadet; *Vide, inquit, ne Senec. lib. 1. inimicis tuis iracundia tua voluptati sit.* Alibi quoque dicit, genus quoddam vindictæ esse, patienter injurias tolerare, & inter adversa lætari: sicut enim petra contra durum marmor ejecta, retrocedit & in jacentem resilit; in materiam autem mollem injecta, ei inhæret; pariter dum inimicus tuus te injuriâ afficit aut persequitur, si fortis & constans sis, si non cedis, si non admittis in anima tua illam offensionem in illum recedit, & dolet se non posse se offendere: si autem tibi hoc attrahis, irasceris, aut doles; ostendis te recepisse offensionem, & tuos inimicos hilares, & contentos efficis. Quid amplius desideras? Ipsemet Spiritus sanctus hac ratione utitur, dum per sapientiam dicit: *Anima nequam disperdet, qui se habet, & in gaudium inimicis dat illum.* Quasi diceret, non solum propter damnum quod pateris, verum etiam, ut non lætifices inimicos tuos ab omni malitia cavendum. Nec solum per patientiam privabis inimicos tuos lætitiâ; verum etiam perfectissimam obtinebis victoriam: is enim vincit qui non permittit adversarium obtinere quod desiderat. Inimicus tuus quis est nisi diabolus infernalis, qui aliud non desiderat, quàm te videre iracundum, impatientem, mur-

Circa Spiritus sancti virtutes

ad Rom. 13. 14.



murmurantem, blasphemantem. Si te ergo ab his omnibus peccatis abstines, illum superas; si autem patientior, te divino beneplacito committis, benedicens Deum, & inimicum amans, insignem tibi promereris triumphum.

*Cur Spartiatis vestes rubrae erant.*

41. Spartiatis ad bellum tendentibus, moris erat rubris indui vestibus ut vulnerati, & sanguine per vestes fluente, inimicus non adverteret, nec occasionem gloriandi haberet; non tantum vulneris dolorem curantes, quam delectationem inimicorum de victoria praecaveres. Sed quanto crudeliores sunt inimici nostri, quam Spartiatarum, tanto majori diligentia, & solitudine advertendum, ne aliquam gloriandi occasionem de nobis habeant. Hoc recte efficere poterimus, si afflicti, os nostrum ad suspiria non aperiemus, linguam ad lamenta non solvemus, oculos à lachrymis temperemus, nec in corde nostro locum impatientiae aut desperationi permittamus. Ad hoc potissimum nos juvabit, vestes rubras passionis Dominicæ assumere, juxta Apostolicum consilium; *Induimini Dominum Jesum Christum*. Assimulando quippe afflictiones nostras suis doloribus gravissimis, illae subito evanescent, & colorem, ac nomen suum planè amittentes ut nihilum reputabuntur.

ad Rom.  
13. 14.

42. Secundum documentum quod ex praedictis sumere debemus est; summam lætitiā nobis concipiendam esse, hastrubulationes à diabolis nobis excitatas esse. Hoc documentum aliquibus extraneum videri poterit; si enim dæmones crudelissimi sunt, & ferocissimi, qualem lætitiā concipere poterimus, si ab illis affligamur? An exultat ad mortem condemnatus, intelligens carnificem infissimum sibi esse inimicum? Quin imò magis morte ipsa displicet, se per manus ejus interficiendum. Unde David dicebat Jonathæ: *Tu me interfice potius, quam in manus Saul incidere permittas*. Saul quoque ne in manus Philistinorum incidere permittebat, armigerum suum precabatur, ut se interficeret: nec hoc volendo exequi, seipsum interfecit. Repeto tamen dicta, nobis exultandum, dum à dæmonibus affligimur. Primò, quia generosus miles gaudet sibi cum hoste viribus potente confli-gendum; à quo si victoriam reportet, major ipsi erit gloria, si autem occumbat mors honoratior futura est. Cum ergo diabolus sit fortissimus pugnator, si in nobis scintilla generosi animi resideat, summopere exultandum, cum ipso nobis pugnandum esse. Melius insuper dicamus; diabolus nonne maximus Dei inimicus? omninò;

nonne

*In tribulatione diaboli latandum.*

1. Reg. 26.

2. Reg. 32.

4.

nónne in despectum Dei nos oppugnat, ut illum à cordibus nostris auferat? Certè ita, omni ergò ratione nobis cogitandum, Deum fore adiutorem nostrum, quod si fiat, quid nobis timendum? Videre ergò tribulationem dæmonis summam confidentiam ad Deum confugiendi in nobis excitare; & certo modo Deum obligari ad auxilium nobis ferendum? Quod si verum est, ô felices tribulationes, quæ nobis æternas & divinas consolationes & pròmissiones adferent. De quo insuper nobis timendum si Deus adiutor noster futurus sit. An diabolus timebis, quia fortis ut Leo est, 1. Petr. 5. 8. *Adversarius vester diabolus tamquam Leo rugiens?* At Deus tuus ignis consumens est, quem diabolus plurimum timet. An ipsum timebis quia Draco est rufus qui expectabat mulierem? sed Deus est Aquila sublimis vincens Dracōnem; Sicut Aquila provocans ad volandum pullos suos. An timendus quia ventus est urens; Venit turbinis veniebat ab Aquilone? Sed Deus noster mons est in vertice montium, qui ventis omnem vigorem aufert; Qui confidunt in Domino sicut mons Sion non movebitur in æternum: fortè quia Lupus est rabidus; Venit Lupus & disperdit oves? Christus tamen verus est pastor oves suas defendens; Ego sum pastor bonus. An quia Bos est, & tu fœnum;

Fœnum tamquam Bos comedit? sed Job 40. 10. Deus agriculator est apponens jugum Bobus; Pater meus Agricola est; & non relinquit illos pascere ubi volunt. An denique quia monstrum horribile, Ecce Job 40. 10. Behemoth quem feci? Sed Deus est Rhinoceros, qui occidit Elephantem, & monstra; Cornua Deut. 33. 17. Rhinocerotis cornua ejus.

43. An dubitas te posse illi resistere, & Dei auxilium tibi adfuturum? Imò solo nomine Dei invocato, aut signo Crucis facto, vel aliquâ ejus imagine exhibita, subito timebit, & in fugam convertetur. De hoc præclarissimum exstat exemplum in libris Numeri; ubi refertur, Deum volentem populum Hebræorum seditiosum, & contra Moysen, & Aaronem murmurantem castigare, misit Num. 26. ignem visibilem inter illos, qui occidit & combussit quatuordecim millia & septingentos; Majus quoque futurum fuisset damnum, nisi Aaron ex præcepto Moysis se in medio multitudinis statuisset, & incensum Domino pro salute populi obtulisset. Supra hanc historiam pulchrè cōmentatur Sapiens in sapientia sua dicens: Aaronem omnibus Sacerdotalibus vestibus indutum, in quibus mundus universus depictus erat, cum nominibus Patriarcharum, & filiorum in lapidibus sculptis, & diademate in capite cui nomen magnum

Deus in tribulatione adiutor.

1. Petr. 5. 8. *Adversarius vester diabolus tamquam Leo rugiens?*

Deut. 4. 24. *quod Leo rugiens? At Deus tuus ignis consumens est, quem diabolus plurimum timet.*

Apoc. 12. 3. *Sicut Aquila provocans ad volandum pullos suos.*

Deut. 32. 11. *ventus est urens; Venit turbinis veniebat ab Aquilone?*

Ezech. 1. 4. *Sed Deus noster mons est in vertice montium, qui ventis omnem vigorem aufert; Qui confidunt in Domino sicut mons Sion non movebitur in æternum: fortè*

Joan. 10. 12. *quia Lupus est rabidus; Venit Lupus & disperdit oves? Christus tamen verus est pastor oves suas defendens; Ego sum pastor bonus.*

Ibid.

An quia Bos est, & tu fœnum;

Vestibulum  
diabolus  
fugatur  
Sap. L



magnum Dei insculptum erat, sterisse in medio multitudinis, seque adjunxisse illis quos ignis comburebat, & occidebat; erat autem ibi Angelus exterminator diabolus nempe infernalis, qui ad conspectum sacerdotalium indumentorum omnem vigorem perdidit, & pavidus discessit. Sic hoc explicat Sapiens dicens: *in veste enim poderis quam habebat, totus erat orbis terrarum; & parentum magnalia, in quatuor ordinibus lapidum erant sculpta; & magnificentia tua in diademate capitis illius sculpta erat. His autem cessit qui exterminabit & hac extimuit.* Sed quandoquidem in veste summi Sacerdotis tanta explicabantur, & mundus totus cum duodecim tribubus, & nomen Dei figurabatur, ut explicat S. Jeronymus ad Fabiolam scribens: cui rei cessit hic exterminator, & quid timuit? An mundum? Certè non: cum enim hic corporeus esset, & ille spiritus, non inde ipsi timendum. An duodecim tribus? ne quidem has extimuit, quia illæ peccaverant, & contra illas iustitiam exercebat. Forte nomen Domini? Sed si minister ejus erat, ad quid ipsi timendum? respondit Glossa ordinaria, quod in vestitu illo summi sacerdotis exterminator cognoscebat figuram Christi veri & æterni Sacerdotis, & huic præ timore cessit; *Vera indumenta*, inquit, veri

Sacerdotis intellexit, & huic cessit. S. Jeron. Si ergò antequam à Christo debellatus aut victus fuisset, dæmon infernalis, figuram vestimentorum ejus extimuit, & victus cessit: quid modò faciet, dum non tantum devictus, sed omnibus armis spoliatus existit, catenisquæ devinctus manet? Nulla occasio illum jam timendi superest.

44. Tertium documentum ex prædictis nobis colligendum est, quòd occasionem habeamus compatiendi proximo nos persequenti, & calumnianti: considerantes illum à Dæmone exagitari, & à spiritu maligno in animo vexari. Ah miser si phreneticus te injuriis afficeret, non secum irasceres, sed infirmitati ejus compatereris, diceresque phrenesis illum ad hoc eloquendum movit. Potiùs ergò ad compassionem moveri debes, dum vides proximum te offendentem; cum ipse hoc tibi malum non inferat, sed dæmon per ipsum; unde loco quod in ipsum irasci deberes, in dæmonem irascere, quòd proximum ita concitaverit: nec cum ipso inimicitiam inire quoquo modo velis. Dum autem te decipiens, bona terrena promittit, abige à te dicendo; scio te inimicum meum, novi te aliud non velle quàm malum meum. Scio quoque non solùm te ruinam animæ, verùm etiam corporis desiderare

Vestes Sacer-  
dotales à  
diabolo ti-  
mentur.

Sap. 18. 24.

Proximo per-  
sequenti  
compatien-  
dum.

*Diabolus in-* derare, multisque me tormentis  
*fidians abi-* subicere velle. Longè ergò à  
*gendus.* me recede quia deliciae tuæ, in-  
 sidia sunt; promissiones tuæ de-  
 ceptiones; tua dona furta; oscu-  
 la tua vulnera; cibi tui venenum;  
 & oblationes tuæ ac munera  
 mortem adferunt. Hoc modo  
 à deceptione & insidiis diaboli  
 securi eritis, nec vires ejus metuē-

tes, ingentem fructum, ex per-  
 secutionibus, & tribulationibus  
 referetis. Fructus, inquam, pa-  
 tientia in nobis, charitatis erga  
 proximos, confidentia in Deum,  
 fortitudinis contra diabolum,  
 & tandem vitam æternam con-  
 sequemini. Quod Deus vobis  
 concedat. AMEN.



DISCVR.



## DISCVRSVS XVII.

*Vtrum natura, mater, & causa tribulationum nostrarum agnoscenda; unde insignis consolatio, & gratiarum actio Deo referenda, omnibus afflictis exhibetur.*

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

*Veritas pulcherrima, quomodo à Philosopho, & Theologo inquisita. num. 1. 2.*

*Homo à natura tribulatione, & miseria repletus. à numer. 3. usque ad 13.*

*Labor & tribulatio homini naturalis videtur. à nu. 14. usque ad 19.*

*Non potest natura tribulationis ma-*

*ter vocari. à nu. 20. usque ad 26. Natura per accidens tribulationis causa. à num. 27. usque ad 31.*

*Argumentis contrariis responderetur. num. 32. 33.*

*De tribulatione non dolendum quia communis, & divinorum beneficiorum census. à num. 34. usque ad finem.*

*Veritas pulcherrima.*



*Veritas, quæ omnium animos rapit, ut honesta, & nobilis virgo est, solitudinis quidem amans, & ab oculis mortalium se abscondens; sed summè gratiosa, & pulchra. Ita ut non solum omnes mulieres, quæ titulo pulchritudinis umquam præditæ fuerunt, superet; verum etiam ad Deum ipsum in sui amorem alliciendum, sufficiat; id clarè intimus ejus secretarius David testabatur dicens: Ecce enim veritatem dilexisti. Unde meritò dicere poterat Sapiens ille; licet*

*Psal. 50. 8.*

*aliis rebus fortiores sint mulieres, ob pulchritudinem, & varias animi dotes; Super omnia autem vincit veritas. Hinc sequitur, quòd sicut in corpore bene disposito omnes partes simul correspondent, nec ullam est membrum indecens, aut cum aliis non conveniens: Pari modo in veritate omnes partes mirabiliter simul conveniunt, nec umquam unam partem alteri repugnasse, repertum fuit; unde sapienter Peripateticorum princeps dixit: Veritati omnia consonant; ubi enim repugnàtia apparet non esse veritatem dicendū est,*

*D d d 2*

*est,*

est, sed falsitatem, & mendacium. Hinc nascitur, veram Philosophiam contrariam non solum esse Theologiæ; verum etiam, quod ubi amatores aliarum scientiarum inter se contrarii sunt & adversarii, & unus alium impedire quærit; veritatis tamen cultores inter se optime conveniunt, & se mutuo adjuvant, in Philosopho, & Theologo veritatis amatoribus, & indagatoribus, licet in diversis materiis id clarè patet. Philosophus quippe veritatem in clara die scientiæ contemplatur, Theologus autem in obscurâ fidei nocte; iste ad solem luminis naturæ; hic verò ad splendorem cælestium luminum, & revelationum divinarum. Ille solâ virtute potentia suæ visivæ prævalet; hic verò perspicillius scripturæ sacræ utitur. Ille vultu patenti omnes intueri gaudet; hic verò absconditam corporis partem, & velo quasi coopertam, audacter respicit. Ille pulchritudinem naturalem, hæc verò supranaturalem conspiciat.

In Esau & Jacob figurati. 2. Ille denique in Esau, hic verò in fratre suo Jacob representatur. Natus est primò Esau, & prima est cognitio naturalis, quàm supranaturalis; primò Philosophus, quàm Theologus. In nativitate Jacob sequitur, & plantam pedis fratris tenet; quia Philosophiam sequitur Theologia; & ubi Philosophus definit,

incipit Theologus; vel pedem alterius retinet, quia ab illo modum procedendi accipit, per argumenta, definitiones, & distinctiones. Esau sæpius in campum ad venationem procedebat; & Philosophi per sensus, quasi per canes venaticos in toto mundo quærunt objecta cognoscibilia. Jacob quietè apud matrem demorabatur, quia Theologus in doctrina S. Matris Ecclesiæ se quietè nutrire, & fovere debet. Esau homo silvester, arrogans, & feris similis apparebat; & Philosophia sequaces suos superbos & arrogantes reddit, quia *scientia inflat*: 1. Cor. 8. 1. ab appetitu quoque homini & bestię communi se expedire non potest. Jacob mollis & delicatus erat; quia verè mansuetudinis & humilitatis, perfecta Theologia occasio est. Cum feris pugnat Esau; sed Jacob cum Angelis, & Deo luctatur. Pariter Philosophus ut objecta naturalia cognoscat laborat; Theologus objecta supernaturalia ut Deum & Angelos cognoscere nititur. Esau ex venatione rediens, fame moriebatur, nisi à Jacob cibum accepisset; & morte æternâ morietur Philosophus, si à Theologo non accipiat cibum vitæ æternæ. Jacob primò ab Esau persecutus fuit, sed postmodum pacem inierunt, & verificatum fuit dictum illud; *Major serviet minori*: Philosophus quoque

Gen. 25. 24.



quoque antequam Christo se-  
daret; Theologos impugnabat;  
pace postea inita, magni facit il-  
li inservire. Hodie autem expe-  
rientiâ probare cupio, Theolo-  
gum Philosopho indigere; se-  
quendo quippe ordinem no-  
strum; indagandum mihi est,  
an natura possit dici occasio tri-  
bulationis nostræ; unde necesse  
erit doctrinâ Philosophorum u-  
ti, ad quos spectat exactè natu-  
ras rerum cognoscere.

*Natura non  
videtur ho-  
mini bene  
providisse.*

3. Antiqua Philosophorum  
querela, contra naturam no-  
stram insurgit, illam nempe no-  
vercæ instar; hominem multis  
miseriis, & calamitatibus expo-  
suisse. Nonne videris asserere,  
quod illa omnibus animalibus  
abundanter providerit, de cibis,  
armis; aliisque diversis & neces-  
sariis rebus: solius hominis nul-  
lam curam suscepisse videtur?  
Vel ut melius dicamus omnem  
potius conatum contra eum in-  
tendisse; ut modum reperirer,  
quo hominem in lucem pro-  
deuntem, miseræ nutriendum,  
calamitati laetandum, & in an-  
gustiis crescendo committeret:  
scopum denique telis for-  
tunæ omnibus defensivis armis  
privatum exposuisse videtur.  
Carnem præ omnibus delica-  
tam, & mollem, injuriis, & tor-  
mentis aptam tribuit; vestibus,  
autem & cibis minimè provi-  
dit. Ubi quoque animalia noci-  
va, & utilia cognoscunt; & na-

turaliter per aquam natare, per  
aërem volare, per terram curre-  
re norunt: pauper homo omni  
scientiâ privatus nascitur, quin  
imò pedes rectè movere docen-  
te indiget. Venenum à medici-  
na discernere non novit; sed  
quod sæpius sibi maximè noci-  
vum, potissimum appetit. Ex  
plurimis denique contrariis il-  
lum composuit, ne umquam  
pacem haberet, sed in continuo  
motu, timore, & angustiis, à  
tam contrariis inimicis ut sunt,  
caro, & spiritus; ratio, & sen-  
sus, calidum, & frigidum, hu-  
midum & siccum ageretur.  
Quod autem pejus est, mille  
passionibus inordinatis subjecit,  
quæ ut furiosi venti, fragilem  
humanæ vitæ navem per tem-  
pestuosum hujus mundi pela-  
gus agitando, efficiunt ut ne ho-  
ram quidem quietam habere  
possit.

*Cuncta ho-  
mini desunt.*

4. Optimè naturæ nostræ  
conditionem intellexisse videtur  
Solon, dum interrogatus quid  
esset homo, respondit: *Putredo*  
*est in exortu, bulla in omni vita,*  
*esca vermium in morte.* Non mi-  
nus Aristoteles eidem interro-  
gationi respondit, hominem a-  
liud non esse, quàm, *Imbecillita-*  
*tis exemplum, temporis spoliū, for-*  
*tuna lusus, inconstantia imago, in-*  
*vidiæ & calamitatis trutina, reli-*  
*quum verò pituita, & bilis imbecil-*  
*litaris exemplum* vocat, quia teste  
Senecâ non opus est magnâ vi-

Senec. in  
in consol.  
ad matrem  
cap. 10.

ut cadat: Odor illi saporque, & lassitudo, & vigilia, & humor, & cibus, & sine quibus vivere non potest, mortifera sunt. Spolium temporis appellat, quia solum tempus sufficit ad ejus consummationem, ut in cineres redigatur. Fortune lusus dictus, quia mille fortuitis casibus expositus; Inconstantia imago est, quia in animo & corpore continuè mutatur, unde Seneca dixit: nemo nostrum, idem est, in senectute, qui fuit juvenis, nemo est mane qui fuit pridè. Invidia & calamitatis trutina sive bilanx est; sicut enim in balance non elevatur una pars, nisi deprimatur alia, ita in homine non cessat invidia, nisi crescat calamitas, & hac deficiente, illa pariter elevatur. Reliquum verò est pituita & bilis, hi enim sunt duo humores in sensibus abundantiores, qui mortem causare solent.

Homo fragilis, & miser.

5. Ad eandem interrogationem quid sit homo, respondet Seneca; Esse imbecillimum corpus, & fragile, nudum, suapte naturâ, inermis, aliena opis indigens, ad omnem fortune contumeliam projectum. Brevius, sed non minus significantiùs eum descripsit Sophocles, qui statum dicebat; Eschilus umbram; Pindanus umbram fumum, & similitudinem vocabat: quæ omnia in sacra scriptura reperiuntur. A S. Jacobo dicitur, Vapor est ad modicum parens, S. Job umbram di-

Jacob. 4. 15

cit: Fugit velut umbra; David Job 14. 2. somnium appellat; Velut somnium Psal. 72. 20. surgentium Domine, imaginem ipsorum ad nihilum rediges. Fœnum, & flos fœni dictus, stipula sicca, folium, Aranearum tela, imago, pictura, & aqua currens, ventus, vermis, pulvis, lutum, aliisque similibus titulis decoratus; qui omnes quàm ex natura sua, fragilis, miser, & vilis sit ostendunt. His omnibus titulis SS. Patres unanimiter subscribunt, inter quos S. Bernardus, in signe compendium vitæ humanæ, composuit dicens: aliud ipsum non esse, quàm Spumam fœtidam, S. Bernard. in medio saccum stercoreum, & cibum verminum; primum habet ratione conceptionis, secundum ratione vitæ, tertium, ex morte. Aliibi quoque nos exhortatur ad verecundiam, dolorem, & timorem; Cogita, inquit, unde veneris, & erubescere; ubi sis, & ingemisce; quò vadis, & contremisce.

6. Nullus melius miseras, & Universas calamitates hominis paucis verbis restrinxit, quàm Propheta Regius dicendo: Univerfa vanitas est. Psal. 38. 6. tas, omnis homo vivens: non sufficiebat dicere vanum fuisse, sed vanitatem ipsam in abstracto; universam meram, & summam vanitatem dixit: quantum videlicet vanitatis, miseriar, & interfectionis in aliis creaturis reperitur, omnia in illo colliguntur. Non minùs elementis, mutationi, & contrarietati suppositus,

Miseria  
pelagus

Vnde for  
minu d  
tur a Po



fitus, non minùs quàm mixta, injuriis temporum expositus; non minùs bestiis, aliorum crudelitate & propria infirmitate gravatus; ut substantia perpetuò contrariis vexatur; ut accidens, perpetua accretione, & diminutione turbatur; ut mare tempestuosus, & amarus; ut flumen, & torrens; inundans, & furiosè currens; ut luna inconstans & varius; ut arena conculcatus, ut pluma levis, ut festuca vilis, ut aranea infatigabilis, ut lutum immundus, ut locusta persecutus; & quid amplius; *Uniuersa vanitas omnis homo vivens.*

*Miseriarum  
palagus est.*

7. Non tamen ingens hoc mundi volumen sufficit ut omnes humanæ vitæ misérias representet. Poëtæ fabulas & chimæras effingebant, ut veritatem infelicitatis humanæ assequerentur; finxit quidam, dum Protheus corpus humanum de terra formare vellet, oculis ejus tot exhibitas misérias, & calamitates quas pati deberet, ut teneritudine animi in plàntum solutus se continere non potuerit, unde ex lacrymis illis & pulvere materiam primam hominis factam fingebant. Ex plàntu ergo & lacrymis homo coagulatus, nulum in eo est membrum, pro quo non sit lacrymandum. Alii dixerunt duo vasa homini con-  
*Unde for-  
malus dica-  
tur à Poëtis,* signata, unum malis plenum; alterum quasi vacuum bonis; de illo, continuò mala extrahun-

tur, de hoc autem parcissimè, & manu constrictà vix aliqua bona distribuuntur. Per hæc demonstrantes pauca bona hominibus obvenire, mala autem in abundantia subministrari. Alii ulterius procedentes dixerunt, nullum bonum in mundo relictum, licèt enim à Deo ibi creatum foret, à conversatione tamen humana, & molestiis omnium illud ubique inquirentium rædio affectum non diutius cum illis morari volens, ad cælum denuò conscendit; volando autem pallium decidere permisit, quod à malo repertum, & fraude se hoc cooperiens, mortales omnes sub specie boni decipit. Secundum illos ergò non solum est malorum abundantia in hac vita; sed quod nos bonum vocamus, non aliud est quàm larvatum malum, specie boni contextum.

8. Subtiliùs idem Homerus *Nullum ve-  
rum bonum  
in mundo.* expressit, dicens visiones & somnia ad nos missa, aliqua per portam eburneam, candidam, & pretiosè elaboratam descendere; alià per portam ex cornu transparente factam egredi; illas autem omninò falsas esse, & deceptrices, has verò quasi tot prophetias veridicas esse. De hac fictione plurimi docti variè Philosophati sunt: communior autem opinio est, Homerum hac fabulà edocere voluisse, tantam esse differentiam rerum quas

quas videmus, ab illis quas audimus, quanta est, de falso ad verum. Per portam eburneam os alienum intelligunt, unde per dentes candidos eburneos, nova auribus nostris adveniunt; per corneam, oculum, in quo Anatomistæ dicunt tunicam corneam esse, cujus color similis cornui transparenti esse solet.

*Fabula Homeri de duabus portis.*

Eustachius autem inter expostitores Homeri primus ponendus, subtilius hanc inventionem considerans, notat eburneam pulchriorem esse, & æstimationem, prout Elephas à quo provenit, animal nobile est, & magni pretii; ubi cornu ex seipso vile est, & ex animalibus labori & macello destinatis haberi solet. Quid ergo vellet dicere? Mendaciis, & falsis somniis, ut magnis dominis, & nobilioribus, portam pretiosam aperiri; veritati autem & visionibus certis, ut plebeis, & hominibus vilibus, per portam minus dignam, aut inæstimatam aditum patefieret; fortè etiam quia mendacia splendido ornatu vestiri solent, veritas econtrà, nuda, aut lacerà veste contexta, naturali simplicitate suà solet esse contenta? Non hæc mens Homeri, inquit Eustachius, sed per portam eburneam prosperitatem intellexit, & excellentiam; per corneam autem miseriam & adversitatem. Per has, insignem nobis trādere vō-

luit regulam, ut quando menti repræsentantur præfagia, aut cogitationes felicitatis, & excellentiæ mundanæ, ut somniis per portam eburneam venientibus, non præstemus fidem; sed dum eventus sinister, aut adversitas mentem pulsar, ut somniis per portam corneam descenditibus fidem adhibeamus. Sed quā ratione malum potiùs quàm bonum credam? Et cur fallacem, & mendacem æstimabo potiùs prosperitatem mihi prædictam, quàm adversitatem? Ratio in promptu adest, quia aded frequentes, & con-naturales sunt homini tribulationes, ut illas annuntiando vix errare possimus; econtrà autem prosperitates aded longè à nobis absunt, ut illas annuntians, mendax judicari possit.

9. Ad prædictorum veritatem comprobandam, similis casus in Jeremia Propheta occurrat; illis temporibus multi falsi Prophetæ erant, qui falsis & vanis prædictionibus populum decipiebant, & fidem veris Prophetis adimebant. Deus ergo, ut populus ejus veros à falsis cognosceret; contra signum aliquod ei dare decrevit, dicens per Jeremiam; *Propheta qui vaticinatus est pacem; cum venerit verbum ejus, scietur Propheta quem misit Dominus in veritate.* Supra hunc locum insigne dubium movent duo doctissimi Rabbi-

*Quomodo verus Propheta agnoscendus.*

*Icrem. 28. 9*

*Porta eburnea prosperitatem, cornea miseriam indicat.*



*Predictio  
pacis non  
adversitatis  
verum Pro-  
phetam fa-  
cit.*

ni, David, & Salomon, cur nulla hinc fiat mentio adversitatis, sed solum prosperitatis; nec dicitur illum fore verum Prophetam, qui tribulationem prædicet; sed solum qui prosperitatem, & pacem annuntiabit? Respondent, in adversitate prædicenda etiam veri Prophetæ quædam falluntur; quia Deus ad eum est misericors, ut licet comminatus fuerit, & prædixerit castigationem, facilliter tamen placatur, & mittere desinit, ut apparuit in Jona Propheta: dum autem dicitur velle beneficium conferre, numquam verbis suis deest. Comminationes ergo divinæ incertæ sunt, promissiones certissimæ, & infallibiles, ideoque non mirum ab his, & non ab illis Deum verum Prophetam cognosci velle. Melius tamen meo iudicio dici potest, illum non velle ut ex prædictione malorum verum prophetam cognoscamus; quia natura nostra tot malis supposita est, ut nullum requiratur lumen divinum ad hoc prævidendum, sed prævius discursus illud aliquo modo prædemonstrans sufficit. Prosperitates ad eum raræ sunt, ut spiritus propheticus illas prævidere oporteat, nec alia cognitio illas tam longè absentes cognoscere posset, quàm supernaturalis; ut autem tribulationes cognoscamus nobis naturales, & quotidianas, lumen naturæ sufficit;

ideoque, *Propheta qui vaticinatus Jerem. 28. 9 est pacem, cum venerit verbum ejus, scietur Propheta quem misit Dominus.*

10. Cum quis Leporem vide- *Leporis insit, homo undique excitatus.* ret eo loco, quo sæpè venatio exerceri solet, non multà prophetiæ opus esset, prædicere illum à canibus infestandum fore. Sed mundus quid aliud est, quàm venationis locus? Nónne legistis S. Antonium illum vidisse laqueis plenum? Quomodo hos effugere poterimus? Fugâ, ut Lepores, aut Cervi; *Qui perfecit Psal. 17. 34 pedes meos tamquam Cervorum;* ideoque ab his laqueis expediri quærens, dicebat: *Ipse liberabit Psal. 90. 3 me de laqueo venantium;* Canes autem persequentes, tribulationes sunt; *Virum injustum mala capiunt in interitu;* Textus Hebræus habet *mala venabuntur;* mala, afflictiones, & calamitates, ad venationem omnium procedunt; sed contra obstinatos peccatores, ut eos supplicio, aut morti tradant; ad bonos autem, ut eos à laqueis exuant. Quis ergo indivinare non poterit homines ab his canibus tribulari, & affligi debere? Finxit acurè quidam Poëta, lamentationem Leporis, qui se nullibi à canibus securè latere posse dicebat: si enim à terra ad mare fugiebat, illum canes pisces persequabantur, si in cælum conscendere vellet, stella quædam se in canem mutaverat, ut illum persequeretur.

E e e

Verius

*Homo à tri-  
bus canibus  
infestus.*

Verius tamen de homine certi-  
ficari poterit, illum nullo loco  
quietè consistere posse: sive e-  
nim in mare turbationum, &  
occupationum descendat, aut  
in altam ascendat dignitatem;  
numquam canes deerunt illum  
molestantes. Considerans au-  
tem David, omnes hos esse Dei

*Psal. 138. 7.*

ministros, dicebat: *Quò ibo à spi-  
ritu tuo, & quò à facie tua fugiam?  
si ascendero in calum, tu illic es; si  
descendero in infernum ades.* Dica-  
mus quoque, à cane terreno,  
marino, & caelesti, hominem  
persecutum esse; tres siquidem  
crudelissimos habet inimicos;  
carnem, quæ canis terrenus,

*1. Cor. 15.  
47.*

quia ex terra formata; *Primus  
homo ex terra, terrenus; mundum*

*Apoc. 17. 15*

quasi canem marinum, quia; *A-  
qua quas vidisti, populi sunt & gen-  
tes; & diabolum, ut canem cæ-  
lestem, unde Apostolus aiebat,  
pugnandum nobis esse; Contra  
spiritualia nequitia in caelestibus. In-  
separabiles ergò tribulationes  
ab homine sunt, & consequen-  
ter naturales, quia accidentia  
non naturalia possunt homini  
adesse, & abesse.*

*ad Ephes.  
6. 12.*

11. Si verò clariorem horum  
probationem desideras; consi-  
dera semel quid sit natura, Ari-  
storeles illam definit; *Principium  
motus, & quietis; nihil ergò na-  
turæ proprius motu, cujus illa  
principium; & quælibet natura  
particularem habet, Aristoteles  
siquidem ex diversitate mo-*

*Aristot. 2.  
physic.*

tuum, numerum elementorum  
colligit. Sed quem creditis par-  
ticularem & proprium motum  
naturæ humanæ esse? Fortè de-  
scensus? non, quia hic proprius  
est elementi ponderosi & gra-  
vis, ut est terra, & prout terre-  
nus est, & non quantum homo,  
illi competere potest. An motus  
progressivus? ne quidem, hic  
enim omnibus animalibus com-  
munis; oportet ergò particula-  
rem invenire ipsi proprium; uti  
avibus, proprium est volare, &  
piscibus natæ. Quis ergò erit?  
Alium reperire non possem, nisi  
operari, & fatigari; nec solum  
hæc mea est opinio, sed S. Job  
dicentis: *Homo nascitur ad labo-  
rem, & Avis ad volatum;* particula  
illa &, quandoque vim simili-  
tudinis habet in sacra scriptura;  
ita ut tantum sit dicere, sicut vo-  
larus naturæ avium proprius est,  
sic laborem & tribulationem  
proprium motum naturæ hu-  
manæ esse. Clariùs probatur,  
quæ vita mercenarii, ejusque of-  
ficium? Laborare, quæ vita ho-  
minis? Mercenarii, & sicut Mer-  
cenarii dies ejus; vita ergò ejus a-  
liud non erit, quàm labor & af-  
flictio. Quod Araneæ officium?  
Texere, & retexere tanto labo-  
re, ut omnia consumat viscera;  
simili modo dies suos & pro-  
prium vitam consumit homo;  
*Anni nostri sicut Aranea medita-  
buntur.* Dicet forrè quispiam  
homo duas habet partes, & li-  
cèt.

*Quis pro-  
prius homi-  
nis motus?*

*Labor, &  
afflictio.*

*Job 7. 11*

*Psal. 89. 10.*



cet proprius corporis motus videatur esse labor; animi verò motus, non est operari, sed intelligere, quæ est operatio nobilissima, & delectabilis.

*Discurre  
labore est.*

12. Respondeo, esse duos modos intelligendi, unus sine discursu, & simplici intelligentia est, & hic sine labore, non tamen homini proprius, sed Angelis tantum; alter per discursus, syllogismos, & enthymemata, aliaque similia argumenta; & hic quia homini proprius, plenus est labore, fatigatione, & tribulatione. Unde meritò aiebat Sapiens: *Qui addit scientiam, addit & laborem: vel ut alii legunt, addit dolorem.* Dices non tota naturæ definitio sic explicata est; non solum quippe est principium motus, sed etiam quietis; non solum ergo laborem adferet, verum etiam quietem, & cessationem à labore? Respondeo verum esse, quod sit principium quietis; sed quid per hanc quietem intelligitur? Tale quid intelligitur, ut ne illud habeas, eligeres potius omnem laborem: mors ipsa intelligitur. Fidem faciet S. Joannes in sua Apocalypsi: *Beati mortui, qui in Domino moriuntur, amodò jam dicit spiritus ut requiescant à laboribus suis.* Dum ergò vivimus, non quiescimus; & magni faciendum, quietem in morte reperire. Cum ergò in templo intonare audis, *Requiem æternam*

*Apoc. 14.  
13.*

*In hac vita  
nulla quies.*

*dona eis Domine, statim colligis, aliquem mortuum esse, quia in hac vita nulla requies promittitur. Hoc quoque intellexerunt, primi mortales ante diluvium, illi siquidem cum per centenos annos viverent, meliori complexione, & majori fortitudine, dotati erant; tantamque terræ amplitudinē possidebant, quantum volebant. Terram quoque habebant fertiliorem, & abundantiorē quàm nostris temporibus; unde videbantur à labore, & fatigatione magis immunes, quàm nos sumus. His tamen non obstantibus, nullam in hac vita, sed in morte tantum requiem inveniēbant.*

13. Cum nasceretur magnus ille Patriarcha Noë, pater ejus spiritu prophetico plenus, hoc nomen Noë, quod quietem indicat, illi imposuit, dicens: *Iste requiescere nos faciet ab operibus nostris:* ita Septuaginta Interpretes verterunt. Nos autem legimus in vulgata editione; *Iste consolabitur nos ab operibus, & laboribus manuum nostrarum;* Sed quomodo Noë quietem attulit, & consolationem mortalibus? Responder S. Joannes Chrysostomus, *Quietem vocat generalem illum interitum. Ruina illa universalis, illud diluvium mortales vitæ privans, requies vocatum est, ita ut quies & mors, idem sint; sicuti pax est finis belli, ita quies est finis humanæ vitæ: quia vita, & bellum*

*Quomodo  
Noë quietem  
attulit?*

*Gén. 5, 29.*

Job 7. 15. & bellum idem sunt juxta dictum Prophetæ Job: *Militia est vita hominis super terram.*

*Homo lucerna, oleum tribulatio.*

Dicamus quoque hominem lucernam esse, ut dictum est Prophetæ Davidi; *Ne extinguas lucernam in Israel*, sed quale putatis oleum esse hanc lucernam fovens? Humidum radicale dicent medici; melius tamen nos dicamus passionem, seu tribulationem esse, cujus symbolum est oleum. Ad hoc videtur alluisse redemptor, dum morti vicinus dixit:

Joan. 19. 30. *Consummatum est*; quasi diceret, oleum lucernæ combustum est, & me morti convenit. Quid autem intelligebat consummatum esse? certè passionem suam, id eò parum ante dixerat; *Sitio*, ut crudeles illi ministri occasionem haberent, fel ipsi offerendi, & acetum; sicque omnis passionis extitit finis. Hoc ergò recepto dixit; *Consummatum est, & inclinato capite tradidit spiritum*: quasi diceret, oleo finito oportet lucernam extinguere.

Sicut labor homini & spina rosa naturalis, sic tribulatio. Psal. 127. 2. *14. Medici dicunt, cibo oleum humanæ lucernæ, sive vitam hominis conservari; cibus hominis, est labor, David siquidem dicit: Labores manuum tuarum quia manducabis.* Quid cibo efficis? In ore ponis; idem de labore præstas, quia teste Sapiente: *Omnis labor hominis in ore ejus*, si autem plures cibos habere cupis, labore acquirendi sunt; *Quoniam*, inquit Apostolus, *si quis non*

*vult operari, nec manducet.* Mole- 2. Thessal. sti ergò vitæ labores, & mœsta 3. 10.

mortis requies, sunt æqualiter legitimi partus naturæ. Quis insuper non confitebitur spinas Rosæ naturales esse, utpotè quæ ex eadem radice prodeunt, & ab ortu ad interitum usque illam custodiunt? Verum quidem est S. Basilium dicere, à peccato spinas originem trahere; omnes tamen alii Theologi affirmant ipsi naturales esse; non aliter quàm serpenti naturale est per terram serpere. Homo verò quis est? *Quasi flos egreditur, & conteritur*; Hebræi legunt, *quasi Rosa*, potest ergò dici spinas tribulationis quæ ipsum ab ortu vitæ usque ad mortem associant, ex natura sua, & non aliunde prodire.

15. Regula insuper Philosophica est, experientiâ ipsâ probata; *Nullum violentum durabile esse.* Nullus lapis se in aëre firmare potest, quia violenter ibi manet; in terra autem continuo manet, & quiescit, quia locus ille naturalis ipsi est. Juxta hanc regulam argumentari possumus, illas qualitates in quibus homo diu permanere potest, illi naturales esse; illas autem quibuscumque permanere non potest, contra naturam & violentas esse. Videamus ergò in quo diutius homo permanere possit, in labore, & tribulatione, an in deliciis, & consolatione? Quo considerato, appa-

Job 14. 2.

*Tribulatio naturalis quia magis durabilis.*



apparebit, quid illi connaturalius fuerit. Quanto tempore homo famem pati potest? diebus integris pro certo; quanto verò tempore in comestione lautissimorum ciborum? vix una hora, aut altera. Connaturalior ergò homini fames, tribulatio, & dolor, quàm delicatè vivere. Quanto tempore homo in lachrymis & tristitiâ perseverare potest? Annis integris, & totâ vitâ, uti Jacob agere cogitabat. dicens: *Gen. 37. 35. Descendam ad filium meum. lugens in infernum*; quanto tempore perseverare potest, in gaudio & risu? parvo tempore alioquin creparet & moreretur, ut Protopogeni aliisque diversis accidit: connaturalior ergo homini plâctus, & tristitia, quàm risus & lætitia? Quot sunt qui in doloribus & afflictionibus annos, & lustra consumunt? infiniti sunt; Quot sunt qui in gaudiis tot annos peragunt? vix ullus, aut pauci; connaturaliores ergò sunt homini dolores & afflictiones, quàm gaudia. Ut ergò patiremur, affligeremur, & contristaremur, nos: produxit natura in hunc mundum; adeò quoque vehemens fuit ejus desiderium de tribulatione nostra perferenda, ut non contenta se omnes vires adhibuisse, ingenio suo, & stratagemate usus fuit, ut illud non adverteremus, & laqueos ejus effugeremus.

16. Ad hoc propositum nihil in mentem venit, quod Plinius de Elephante refert; maxime illum mare timere, nec unquam se in navim duci sineret, nisi fraude adduceretur; Quid ergò conductores efficiunt? naves littorì adjungunt per pontem terrâ coopertum, & frondibus, ita ut Elephas per illum transeundo, se putet per terram incedere, atque ita non advertendo, se in navi reperit. Simili deceptione natura uti videtur cum homine, advertit illum nascendo cognoscere, se in mare tempestuosû, qualis est vita nostra, intrare; retrocedere cuperet, & potius in ventre matris, aut morte remanere, quàm civis hujus miserabilis mundi fieri. Quid effecit? usum rationis illi abstulit, ut nascens non cognosceret, aut adverteret, & se in hisce miseriis reperiret absque eo quod sciret, quomodo venerit: ideoque optimè dixit moralis Philosophus; *Stratagemata natura, homines absque rationis usu nasci*. Non tamen efficere potuit natura, ut nascens non ostenderet se involuntariè hunc mundum intrare, & econtrâ libenter ad sepulturam progredi. Notat Plinius hominem nasci capite præcedente, sed pedibus præcedentibus ad sepulturam deferri; quasi ad hanc libenter procederet, ad mundum illibenter, & renitendo veniret.

*Cur homo  
absque  
rationis  
usu  
nascatur?*

*Plin. lib. 7.  
cap. 8.*

Hoc pariter conforme est dicto Eccles. 4.2. Sipientis; *Laudavi, inquit, magis mortuos, quàm viventes, & feliciorẽ utroque judicavi, qui necdum natus est;* Plinius inquit Neronem pedibus ante natum esse, ideoque se semper inimicum humani generis præstitisse, quasi natura hominis inimica, voluntariè illum nasci efficeret, ut esset carnifex, & tortor hominum.

*Cur homo nascens subito plorat.*

*Quia possessionem tribulationis accipit.*

Ioan. II. 34

17. Primum quod homo natus agit, est lacrymari; quasi de mala sua fortuna dolens, & incipiens morem regionis ad quam venit imitari, ac operationem statui suo convenientem assumere. Dum princeps possessionem Regni accipit, actum jurisdictionis & principi proprium exercere solet. Ottomanique Barbari erant, aliquem interficere curabant. Nostri principes ut generosi, & liberales; Equites creant, dignitates conferunt, munera distribuunt; cumque aulicus primò domum principis intrat, aliquod illi assignatur officium exercendum, quod exercens, dicitur possessionem accipere. Pari modo homo in hunc mundum veniens, ubi otiosus esse non potest, aliquod illi committitur officium, ut nimirum plangat, & defleat hunc miserum statum, sicque possessionem vitæ accipiat, hinc Salvator dum ad hanc mortalem vitam Lazarum amicum

suum revocare vellet, flevit, quasi pro ipso possessionem recuperans.

18. Quis denique ignorat tribulationes nostras, & afflictiones ab ira Dei provenire? S. Joannes in Apocalypsi vidit septem Angelos, septem phialas iræ Dei plenas habere, & quid illis dictum? *Ite, effundite septem phialas iræ Dei in terram;* ab illa autem effusione maximæ nobis tribulationes provenerunt. Quin imò non solum ira Dei vocata est occasio nostrarum tribulationum, sed afflictiones nostræ, nomine iræ divinæ vocantur; sic Moyses ait, *Misisti iram tuam, qua devoravit eos, sicut stipulam;* id est castigatio tua, est maximum incendium, quæ devoravit, & combussit populum tuum ut stipulam aridam. Deus autem cum Moyse loquens, qui illum placare cupiebat, dicebat: *Dimitte me ut irascatur furor meus;* desine, inquit, me illos punire, ira quippe non est in Deo formaliter, sed accipitur pro effectu, qui ex ira prodire solet, pro castigatione videlicet. Sed iræ divinæ, numquid naturaliter subiecti sumus? Certè ita, inquit S. Paulus; *Eramus & nos naturæ filii iræ;* nota naturæ; cur autem non ait potius servi iræ, quàm filii iræ, cum servis castigationes magis propriæ sint, quàm filiis? primò ut naturalem connexionem indicet, inter nos, & iram divinam,

*A Dei ira tribulatio provenit.*

Exod. 15.7

Exod. 32.7

ad Ephes.

2. 3.

*Cur homo filius iræ?*

ad Rom. 2. 5.

Apoc.

Non videtur natura tribulationis origo.



divinam, quia servus suâ voluntate, aut infortunio aliquo subditus est Domino suo; unde liberationem sperare potest; sed filius nascitur subditus patri, nec aliquo tempore sperare potest, se non fore filium; ut ergò sciremus maximam connexionem esse, inter nos & iram divinam, filios iræ vocat. Filiorum proprium est hæredes esse, bonorum paternorum; ut ergò sciremus thesauros iræ Dei, ad nos pertinere, & à nostris peccatis accumulari, ut inquit S. Jacobus; *Thesaurisas tibi iram, in die iræ*, filii illius vocati sumus. Nec sine mysterio in Apocalypsi de hac ira loquitur S. Joannes, ac si aqua fuisset, cum dicatur in vasis collectam, & sparsam fuisse; ut nobis indicaret, sicut aqua naturaliter descendit, ita iram divinam naturaliter in nos descendere. Sicut quoque aqua vaporibus inclusa in altum elevatur ibique manet; sic ira Dei à peccatis nostris ad Deum vindictam clamando ascendit, ut iterum in nos defluat.

ad Rom.  
2. 5.

Apoc. 16. 1.

Non videtur  
natura tri-  
bulationis  
origo ?

19. His rationibus allegatis, natura videretur convicta, nisi tempus & locum defensionis suæ exposulasset; quam modò fas est auscultare antequam sententiam feramus. Primò ergò facilimè poterit quis advocatus ejus respondere, quomodo fieri possit; ut natura sit malorum, tribulationum ac pœnarum origo,

si inter illas perpetua, & immortalis sit inimicitia? Si adeò sibi invicem sunt contrariæ, ut se invicem consumant, & destruant; ut non solum pœnæ & afflictiones naturam deterreant; verùm etiam natura omnem vim & vigorem tribulationi, & afflictionibus auferat: ubi siquidem naturaliter sunt, jam non amplius tribulationem, dolorem, aut afflictionem adferunt, sed consolationem, & pacem. Quæ est causa, quòd venenum homini vitam auferat, & serpentem conservet; nisi quòd serpenti sit naturale, homini autem contrarium? Cur lumen solis clarè intuitum, oculis humanis cæcitatem adfert, Aquilinis autem delectationem, & vigorem; nisi quòd Aquilæ naturæ conveniens sit, humanæ autem naturæ inconveniens? Tribulatio ergò nocetne? An Aquilarum instar oculos fixos tenere poterimus? Audi Davidem hominem aliquin robustum dicentem; *Miserere mei Deus quoniam tribulor*; Quid tibi deest? quomodo oculus tibi dispositus? afflictus sum, & conturbatus est in ira oculus meus; imò venter meus, quia venenum me undique exagitat, & conturbat; *Anima mea & venter meus*. Ibid.

Psal. 30. 10.

20. Figurâ hominis idem Qualiter probari potest; antiquitus, man- servos olim-  
cipium percutere volentes, ca- percussio-  
put ejus inter genua firmabant, bant ?  
ita

ita ut pilam ex corpore ejus formare viderentur, totumque corpus absque ulla defensione, flagris commodè expositum erat. Ad hoc respexisse videtur Propheta Elias, qui cupiens Deum placare, & dudum promissam impetrare pluviam, caput venerandum, inter genua reclinavit; quasi diceret, ecce Domine promptum me constituo, ut recipiam castigationes populi hujus, ecce me mille pœnis dignum confiteor, & misericordiam, non justitiam deprecor. Quænam est hominis figura? An curva utpotè flagris exposito similis? In ventre quidem matris tali figurâ præditus; genitus autem se erigit & erecto ad cælum vultu tendit: quia *Deus fecit hominem rectum*, quasi ad dominium, & imperium destinatum; unde Sapiens dicit; *Ante hominem vita & mors, bonum & malum, quod placuerit ei dabitur illi.* Non ergò mors, & tribulatio nobis connaturalis; quia in libertate nostra est, & liberum contrà distinguitur naturali; hoc est determinatum ad unum, illud autem est indifferens, & potest hoc vel illud apprehendere. Si ergo homo poterat arripere mortem, & non arripere; clarum est non esse sibi connaturalem; Hæc humana libertas pulcherrimo mysterio repræsentata fuit, in numero hominum, qui in Arca Noë salvati fuerunt:

de animalibus quæ Deo offerri poterant, & ab hominibus comedi; præceperat Deus ut ponerentur septena, & septena, id est quatuordecim, ut intelligit Justinus Martyr; de aliis verò duo, & duo, id est quatuor. Homines autem quot fuerunt? Nec quatuordecim, nec quatuor, sed octo, non annumerati mundis, nec immundis, nec animalibus morti destinatis, nec illis quæ attingere illicitum erat, sed in medio constituti, quasi liberi existentes, ut se illi parti cui placebat, adjungere possent. A libertate ergò, & non à natura tribulationes suas recognoscere debent.

21. Dico insuper naturam *Natura non* non humanæ tribulationis *tribulationis* matrem, sed unicum fontem *sed delicia-* omnium deliciarum, & voluptatum esse; ut amabilis enim & chara mater ubique amarum dulci commiscet, uti bibendo, comedendo, videndo, operando, & audiendo, semper à naturâ delectationem, & bonum recipimus. Si hæc verò probatio tibi non videatur efficax, efficacissimam exhibebo, cui respondere non poteritis. Quis nescit eum, qui alium unicè desiderat, & vocat, non illi fore occasionem tribulationis, afflictionis, & miseriæ? Sed quid à natura intimius desideratum, & amatum, quàm homo? Imò quid extra hominem diligit?

Ecclesi. 7. 30

Eccli. 15. 18

Homo in tribulatione liber videtur.

Natura non humanæ tribulationis mater, sed unicum fontem omnium deliciarum, & voluptatum esse;

2. Co.

Pal.



git? Dicunt Philosophi finem, & terminum ad quem omnes nostræ operationes ordinatæ sunt magis amari, quàm alia omnia; ad hunc quippe omnia media diriguntur, ab eo omnia alia dependent; ille per se solum amatur, & cætera propter ipsum. Sed quem creditis naturæ finem & terminum esse ad quem suas operationes dirigit? Quare tot diversa producit, & alia iterum consumit? Cur continuò cælorum orbes revolvit? Cur terra firmatur, elementa mutantur, animalia vivunt & laborant? Cur tanta diligentia in conservatione specierum; tanta providentia in distinctione temporum, tanta sapientia in commixtione contrariorum, tanta cura in conservatione cuiusque rei? non ad alium certè finem, quàm ad servitium hominis, ipse scopus & finis, ad quem omnes naturæ operationes directæ. Ita testante magno illo Philosopho, & naturæ secretario Aristotele, qui libro secundo naturalis Philosophiæ ait; *Sumus & nos quodammodo fines*: idem S.

2. Cor. 4. 15 Paulus attestatur dicens: *Omnia propter vos*. Idcirco prudenter David de herbis loquens ait:

Psal. 103. 14 *Producens fœnum jumentis, & herbam servituti hominum*. Sed fœnum & herba numquid idem sunt? Quomodo ergò dictum, *fœnum jumentis productum, & herbam servitio hominis*, quasi essent

duo diversa? Et quasi homo se herba pasceret, sicut jumenta fœno? Respondetur tamen tantum esse dicere, servituti hominum, quàm dicere jumentis; natura. siquidem jumentis non propter illa cibum præbet, sed ad hominis servitium, sicuti servus ratione dominorum cibis præbetur. Si homo ergò omnium operationum naturæ finis est, ipse præ omnibus aliis à natura amatur; imò solus ipse amoris ejus objectum est, qui erga hominem immensus est. Quomodo ergò condemnabimus illam ut occasionem omnis tribulationis nostræ? Hæc nimia foret ingratitude. Si autem propter rationes contrarias aliquis restat scrupulus, ecce in promptu alia probatio & responsio adest.

22. Quid dicitis à natura non *Naturæ cum? fuisse necessaria homini submi-* *sta homini tribuit.* nistrata ut victus & vestitus & arma? verum quidem est, sed modum dedit providendi, & hic maximus reputatur favor. Nonne major favor est lautissimam alicui offerre mensam, & inde sumere cibum magis sibi attridentem, quàm unicui offerre cibum? Hoc secundo modo animalibus natura providit; aliquibus fœnum, aliquibus vermes, aliquibus carnes animalium; homini verò lautissimam mensam omnium ciborum totius mundi providit; pisces mar-

*Natura  
cuncta pro-  
pter homi-  
nem produ-  
cit.*

ris, volatilia cæli, herbas, & animalia terræ, ut manum extenderet, & arriperet sibi placentia; non aliquem particularem dedit, ne privaret altero; uni determinare noluit, ut dominus omnium esset; sicuti nullo colore oculi pupilla prædita est, ut omnium sit capax, illosque recipere possit: & nullo sapore naturaliter lingua condita est, ut omnes gustare posset. Idem de vestibus, & armis dici potest; si enim natura te plumis cooperuisset, non posses te alio vestitu ornare, sed te nudum & inermem exhibendo, tuo arbitrio reliquit assumere vestes & arma tibi placita.

*Homo inferioribus  
titulis  
decoratus.*

33. Quid dicitis Philosophos mirabiliter naturalem hominis miseriam descripsisse? sed quot aliis titulis, & descriptionibus nobilioribus, & excellentioribus, bonitas, & præcellentia ipsius ab ipsis aliisque relata est? A Mercurio Trismegisto magnum miraculum dictus; à Platone parvus mundus; ab Aristotele finis omnium rerum creaturarum; ab Arato cognatus Dei; à S. Dionysio Areopagita dominus universi; à S. Gregorio Nazianzeno magnus mundus; à S. Basilio animal ad Imperium natum; ferarum dominator, & Imperator creaturarum, à S. Chrysostomo; Rex operum altissimi, & Angelis æqualis, à S. Gregorio Nysseno; compen-

dium omnium creaturarum, à S. Gregorio; simulachrum vivum ipsius Dei, à S. Damasceno; opus singulare divinæ sapientiæ, à S. Epiphanio; artificiosa confectio divinæ manus, à S. Hilario; rectè ordinata res publica, à S. Hieronymo; prodigiorum maximum, à S. Augustino; gloria divinitatis, à S. Ambrosio; præfectus & gubernator viventium, à S. Cypriano; alter Deus, à S. Irenæo; sicque variis & honorificentissimis titulis à SS. Patribus decoratus fuit. Sicut ergo iis qui brevem vitam à natura homini datam conquerebantur, respondet Seneca; *Non accepimus brevem vitam, sed fecimus, nec inopes ejus, sed prodigi sumus*: ita illis, qui de miseria sua maximè dolent mihi respondendum videtur; *Non miseriam accepimus vitam, sed fecimus, nec inopes bonorum sumus, sed prodigi sumus*. Prodigii sanitatis quam inordinatis nostris actionibus perdimus; prodigi fortitudinis, quam otio debilitamus; prodigi ingenii, quod superfluis curis offuscamus; prodigi libertatis, quæ variis passionibus devincimus; prodigi cordis, quod inconsideratè donamus; prodigi divitiarum, quas inordinatè expendimus; prodigi honoris, quem infamibus sceleribus contaminamus; prodigi vitæ, quam sine necessitate mille periculis exponimus.

24. Quid

*Nostram  
rerum prodigi sumus.*



*Homo perfectum  
et eternum  
compendium.*

*Psal. 8. 8.*

*Argumentis  
contrariis  
respondetur.*

24. Quid dicebatur hominem esse omnium vanitatum acervum? Sed nonne recordamini illius quod S. Gregorius ait; illum pariter esse omnium creaturarum perfectionum compendium? Non meministi illius sententiae Prophetæ regii; *Omnia subiecisti sub pedibus ejus, oves, & boves universas, insuper & pecora campi*. Si perfectione abundat, quid mirum si imperfectionibus non careat? Quid dicitis, secundum Poëtas lacrymas ex terra in hominem coagularas fuisse per Prometheus? Sed non advertistis, ab eodem Prometheo ignem caelestem illi fuisse inditum, cujus ardore omnis lacrymarum humor exsiccari poterat? Quid dicitis, homini duo vasa fuisse donata, unum malis plenum, alterum quasi bonis vacuum; sed cur non dicitis vas bonis refertum, Pandoræ donatum, quod aperiens, omnia deciderunt; quo exemplo veteres sapientes indicabant, mulierem, & non naturam, omnium malorum nostrorum causam extitisse? Quid dicitis, bonum ad caelos evolasse? Sed cur non adjungitis alas homini datas, ut illud insequi, & apprehendere posset. Quid dicitis prædictiones malorum facillimè verificari; sed nescitis prædictiones futurorum esse, & futura non esse præsentia? Si ergò tribulationes prædicuntur, signum est nos il-

las non pati, sed timere. Prosperitates econtrà quæ non expectantur, præsentis sunt. At melius dicamus, apud Homerum somnia felicia falsa esse & infelicia vera; cum enim pro auctore somniorum non naturalium non cognoscat alios, quàm falsos suos Deos; qui veri erant diaboli; rectè naturam illorum explicabat, quod semper nimirum decipere, aut notare cuperent; sicque somniis bonis sed fallacibus decipiebant, uti semper falsæ sunt promissiones illorum, & minùs veræ minæ eorum. Idcirco volebat Deus ut signum veri Prophetæ, fuisset eventus bonorum prædictorum & non successus malorum; quia semper bonum nostrum intendit, & illibenter malum prædicere curat.

25. Quid dicebatur, hominem ut leporem esse undique inimicis, ut canibus circumdatum? Verum quidem est, sed hoc provenit, ex possessione, & abundantia bonorum, ratione quorum est infestatus; quia bene scitur pauperes à latronibus non infestandos, nec animalibus inutilibus à venatoribus tendi laqueos. Hi insuper persecutores extrinseci sunt, ideoque damna quæ adferunt, non naturæ tribuenda, quæ intrinseca est. Quid dicebatur laborem motum proprium naturæ esse? bene quidem sed non advertitis, hunc

*Labor cibo-  
rum condi-  
mentum.*

tibi pro faccaro deservire, & condimento ciborum & vitæ? Quis enim cibus adeò insipidus, qui labore, non dulcis & suavis redditur? Quis e contra cibus adeò suavis, & delicatus, qui hominibus oriosis, & sine labore, non adferat fastidium, & nauseam? Sine labore quid esset vita tua? vix certè à morte differret, quia ut inquit Seneca; *Otium est hominis vivi sepultura.* Quod optimè intellexit nobilis quidam Tiberii Imperatoris, cui cum propter senectutem exemptio laborum, & negotiorum concessa esset, se in feretro mortuorum constituit, & convocatâ familiâ, iussit se ut mortuum desleri. Hujus rei notitia cum Imperatori allata esset causamque extraordinarii illius luctus quasiisset, audivit à prædicto tantum esse privare illum officio suo, quantum ei mortem cantare, ideoque mortui instar, sepeliri volebat; cum autem assueto labori restitutus fuisset, à morte resuscitatus videbatur, ideoque totum se lærum, ac hilarem exhibuit. Quid dicitis, hominem nasci ut Rosam inter spinas? Verum est, sed spinæ cur rosæ datæ? An ut vulneret? an ut offendar? certè non, sed ut se conservet, & defendat. Si ergo à natura hominibus spinæ tributæ sunt, non erit ut pungat, & vulneret seipsum, sed ut offendere cupientes avertat.

26. Quid dicebatur hominem tribulationibus sufferendis aptiorem, quàm voluptatibus? Verum est, sed hoc inde provenit, quia natura harum amatrix, illarum verò inimica est; sicut enim quis facilius occiditur à traditore, sub specie amici agredientis, teque improvisum, ac inermem occidentis, quàm ab inimico aperto, contra quem paratus incedis; sic à voluptatibus, & delitiis natura facilius offenditur, quia ab illis non se præcavet, sed ut amicas recipit, & sine difficultate aggredientes, illam deterrent. Tribulationes autem & pœnæ ab ipsa ut inimicæ sustinentur, unde contra illas armata procedit, & si vincatur, ad minus diu illis resistit. Quid dicitis naturam decepisse hominem, & stratagemate in mundum induxisse? Sed si ita est, quis modò te retinet, ut oculis apertis, non inde te eximas, & mortem irruentem non libenter amplectaris? Si modò ergo exire non displiceat, nec tunc quidem displicuisset intrare. Non ergo dici potest hominem deceptum fuisse; si autem deceptionem appellare cupis, erit dulcis deceptio, & utilis. Immeritò ergo de natura conquereris, sed de te ipso jure meritiò, qui à præceptis naturæ discedens, & consiliis ejus repugnans, tibi ipsi carcerem afflictionis, & doloris constituis.

27. Vellet

*Natura deliciarum amica.*

*Tribulationis inimica.*

*Natura non decept hominem in nativitate.*

*Tribulationes non naturæ ab homine.*



*Natura pau-  
sis contenta,  
homo mul-  
tum appetit.*

27. Vellet natura te paucis contentum fore, famem panem expelleres, sitim aquam extingueres; quia *Initium vite hominis, panis, & aqua*: quod si faceres, sanus, & contentus viveres; sed tu crapulam, & superfluitate ciborum, naturam aggravans, mille infirmitatum, & dolorum receptaculum efficis. Simplicem vestem te à frigore, & nuditate defendentem querit natura; quod si efficeres, levis, & liber ab omni difficultate esses, omnique minimam facultate contentus. Tu verò superflua ornamenta quarendo, ut splendide vestiaris; te in necessitate plurimas conquirendi divitias constituis; quas ut possideas, mille fraudes, & violentias committere non dubitas. O quam feliciter mundus degeret; si dictamini naturæ se conformaret? Non videret infirmitate quasi sepultum jacere hominem alium ob crapulam, & ebrietatem fame perire; hunc argento & auro fulgere, alium non reperire unde se cooperiat. Non tot audirentur pauperum lamenta, & violentiæ divitum; non tot in tribunalibus iniustitiæ, non tot lites, aut discordiæ, pro palmo terræ, aut vili negotio, quia nullus indigeret. Peccant ergò homines contra præcepta naturæ, ideoque tot sunt tribulationes, particulariter autem divites, qui tantam prodigalitate expendunt

*Tribulationes non à natura, sed ab homine.*

divitias quas in sustentationem pauperum contribuere deberent. Natura ergò vos exhortatur, precatur, & obsecrat, ut tot pauperes fame perire non sinatis. Aristoteles licet gentilis quadam vice pauperi eleemosynam elargitus, & interrogatus, cur scelesto homini succurreret, prudenter respondit, in illo naturam mihi & illi communem respexi, non verò peccata. Nolite ergò permittere o Christiani, ut vincat vos gentilis, sed largas pauperibus effundite eleemosynas.

## SECUNDA PARS.

28. **V**idetur nunc omnino *Diversitas naturarum.* in naturæ favorem concludi, non tamen hoc absolute ita intelligendum, & sine limitatione admittendum. Ut ergò melius singula capiamus; advertendum est Philosophos hoc nomen naturæ distinguere, & dicere aliam esse naturam universalem, aliam particularem, aliam naturam naturantem, aliam naturam naturatam. Natura universalis, aliud non est, quam ordo, & dispositio quæ se mundus conservat, & gubernat, Natura particularis, est esse cuiusque rei, unde dicitur aliam esse naturam hominis, aliam equi. Natura naturans, est Deus auctor, & principium omnium naturarum; natura naturata, est

natura aliarum cunctarum rerum, in quantum à Deo ordinata. Advertendum insuper duobus modis effectum causæ alicui attribui posse, vel quia illum directè, & voluntariè producit, & à Philosophis vocatur causa per se, vel quia indirectè, & extra intentionem suam effectus sequitur, & à Philosophis vocatur causa per accidens.

*Natura per  
accidens tri-  
bulationis  
causa.*

29. Dum ergò à me inquiris si natura sit occasio tribulationis humanæ, respondeo nullam naturam per se esse causam, sed tantum per accidens. Non esse causam per se probatur à communi Philosophorum axiomate, corruptionem & mortem à natura non intendi, nec per se illam velle. Ergò dico ego nec alias tribulationes, quæ sunt viæ ad corruptionem, & mortem. Naturam naturantem, Deum videlicet, non esse causam probatur, quia multoties præter ejus voluntatem accidunt, nunc enim dicitur; *Deus mortem non fecit, nunc, fecit hominem rectum; nunc nec latatur in perditione vivorum; nunc, vidit Deus cuncta quæ fecit, & erant valde bona.* Licet quoque verum sit ipsum quandoque immittere pœnas, & tribulationes in mundum; non tamen hoc ut auctor naturæ efficit, quod proposito nostro inservit; sed ut iudex, aut pater, aut medicus, vel sub alio titulo, ut alibi dicemus.

*Sap. 1. 13.  
Ecclesi. 7.  
30.  
Sap. 1. 13.  
Gen. 1. 31.*

30. Quantum ad naturam particularem, eadem conclusio experienciâ confirmatur, videmus siquidem unumquemque naturaliter fugere, & abhorre-re omnes afflictiones, dolores tribulationes, & pœnas. De natura universali eadem conclusio approbata manet; cum enim illa sit Dei ministra, voluntati suæ in omnibus se accommo-dat, nec dici posset Deum esse tribulationis patrem, si illa non esset mater. Tribulatio tamen per accidens à natura causata, sicut medicus sanitatem infirmi intendens, vult ipsum amaram potionem sumere, & dolorem pati. Sicut etiam Rosa plantatur, ut pulcher flos eveniat, spinas tamen non desideratas producit. Pariter mors, aliæque tribulationes naturales vocantur, quia sequuntur naturam, & ab illa hoc modo producuntur. Differentia tamen est inter naturam universalem, & particularem; illa bonum universale respicit, quod ut obtineat, oportet quandoque particularem affligi; v. g. ne detur vacuum, facit elementa naturalem modum & ordinem immutare; utque aliud generetur, alterum corrumpi necesse est. Natura autem particularis respiciendo solum bonum particulare clientis sui, idque illi procurando, quandoque tamen tribulationis occasio est; quantum siquidem illi majorem

*Quomodo  
natura tri-  
bulationis  
mater?*

*Homo  
thara  
rologiu*



maïorem tribuit perfectionem, tantò magis afflictionibus, & tormentis exposuit. Ut v. g. homo omnium elementorum contineret virtutem, noluit unum multum excedere alterum; ut in lapidibus terra efficit, & in liquoribus aqua, sed mirabiliter commiscuit; & hinc continua inter ea pugna, quæ multas infirmitates, & afflictiones causat. Voluit pariter animam rationalem provideri subtilissimis instrumentis, quæ nobilissimæ suæ operationi convenirent; ideoque corpus ex carne tenerà compositum tribuit; hincque magis calorem & frigus sentit, & doloribus, afflictionibusque aptius dispositum.

*Homo ut cythara & horologium.*

31. Simile quoque in instrumentis artificialibus videmus; facilius siquidem Testudo, & Cythara dissolvuntur, & corumpuntur; quàm campana, aut tympanum; quæ hujus rei causa? quia illæ mobiliiores, & perfectiores sunt, & dulciorem ac suaviorem sonum eliciunt. Libenter artifex illis firmitatem tympani, aut campanæ tribuisset; sed volens dulciter resonare, non potuit efficere, ut pariter fuissent solidæ & robustæ, sed fragiles & debiles effecit. Si quoque artifici diceret ut horologium tibi conficeret, quod numquam erraret, & adeò fortè ut numquam rumperetur, adeò mobile, ut numquam desisteret;

responderet hoc impossibile esse, cum tantis rotulis indigeat, totque ferris, circulisque se invicem tangentibus consistat; unde facillimè unum alterum impedit. Ita pariter dicamus hominem pulcherrimam Cytharam, juxta dictum propheticum; *Venter meus ad Moab quasi Cythara sonabit*: Et insigne horologium, in quo sunt pondera sensuum, rotæ potentiarum, & alia membra; ita ut mirum non sit, si facillè interrumpatur, aut disorderinetur. Unde verba illa Isaia, naturæ applicari possunt: *Vt faciat opus ejus, alienum est opus ejus ab eo*. Ut opus perfectum efficiamus, oportet opus mille periculis expositum conficere, quod non vellemus. Mulier gravida, parturire vellet, sed non tantos sentire dolores: ita natura, quæ ingemiscit, & parturit usque adhuc, amat hominem, & voluntariè in mundum producit, sed displicent illi dolores & afflictiones necessariò consequentes. Huc usque Philosophus procedit.

32. Theologus hanc materiam magis penetrans, dicit; sicut in omni alia re, est substantia & accidens; in homine v. g. corpus est substantia, & calor est accidens; ita in natura, est substantia ejus, & accidentia extrinseca. Si de substantia loquamur, non est ipsa tribulationis occasio, nisi eo modo quo dixit Philosophus,

*Quomodo Theologus hoc intelligat?*

lofophus. Si verò de accidentibus sermo fit, potest dici omnium malorum nostrorum causa. Exemplis res clarior fiet. Narrat *Ælianus* quosdam fissores lignorum sitibundos fonti vicino & claro assedisse, ut se reficeret; sed ecce ubi refectiorem invenire sperabant, mortem repertiunt: licet enim ardor sitis extingueretur, & palatum deciperet, ad cor tamen penetrans, vitam abstulit; occasionem ergo huius rei inquirentes, serpentem invenerunt qui veneno fontem infecerat. Non aliter natura nostra ut clarus fons erat, & ob rerum omnium abundantiam, apta medicina sitim extinguendi, & appetitum hominis perficiendi: infernalis verò serpens veneno peccati illum infecit; ex quo nos omnes qui ex hoc fonte aquam haurimus, infirmi, & morti proximi manemus; ideoque de serpente Salvator dixit: *Joan. 8. 44. Ille homicida erat ab initio.* Prudens quoque mulier Thecuitis naturam nostram aquæ currenti veneno infectæ assimilavit, dicens: *Omnes morimur, & quasi aqua dilabimur:* hinc Apostolus ait; *Eramus naturæ filii iræ.* Sicut enim fons ille non per se, sed per accidens fuit causa mortis, quia veneno infectus; sic natura non per se, sed propter venenum mortiferum peccati; & culpæ originalis, occasio est mortis; nec contra hanc probationem

argumenta contraria ullam vim habent.

33. Quid dicebatur, tribulationem naturæ contrariam, illamque destruere? Sed tinea nonne pannum corrodit, unde nascitur? Et vermis nonne porcum corrumpit, unde generatur? Potest ergo bene esse, tribulationem naturam pro matre cognoscere, ut inimicam tamen consumere, & occidere. Hoc optimè cognovit patientissimus *Job*, ideoque dicebat: *Quasi putredo consumendus sum, & quasi vestimentum quod comeditur à tinea.* Sic à doloribus, & calamitatibus, de corpore meo provenientes, consumendus sum. Quid dicebatur, hominem figurâ rectum esse, nec propterea flagellis destinatum? Sed quoties superfluo pondere gravatus, aut desiderato, & vili objecto allectus, oportet se inclinare, & curvare? Sicut ergo recta ejus statura est argumentum suæ excellentiæ & nobilitatis; sic necessaria ejus inclinatio efficit, quod non possit vivere sine tribulatione, idque rectè dicebamus, tribulationes à natura desideratas non esse, sed per necessariam consequentiam admissas. Quid dicebatur hominem liberum creatum, & in sua voluntate vitam & mortem bonum & malum constitutum esse? Quantum ad vitam, & mortem verum est. In primo paren-

*Sicut tinea vestem, sic tribulatio hominem consumit.*

*Job 13. 28.*

*Natura ut fons veneno infectus.*

*2. Reg. 14. 54. ad Ephes. 2. 3.*

*Hominis libertas in quo consistat?*



re nostro Adamo; non quia ipse quoque non haberet naturam ad mortem inclinatam; sed per gratiam & privilegium singulare à Deo præservatus. Cum autem mortem elegeret, non fuit amplius in nostra potestate illam rejicere; sed electio boni, & mali, de qua hîc non loquimur, de vitio videlicet, aut virtute, in potestate nostra adhuc remanet.

*Ex delitiis  
tribulatio.*

34. Quid dicebatur, naturam ut matrem amabilem, homini semper delicias procurare? Verum est, sed nescitis matrem quæ filios dulcibus cibis sæpè nutrit, illis infirmitatem, & vermes causare? Nescitis medicos dicere, ex rebus dulcibus facillimè choleram procreari? Magis quoque proposito nostro inquit Sapientius; quod, *Extrema gaudii luctus occupat, & risus dolore miscbitur*? Sic ergò natura dum delicias procurat, tribulationem & dolorem adfert. Quid dicebatur denique, naturam hominem amando non posse tibi tribulationem adferre? Imò quia amat,

*Natura quos  
diligat casti-  
gat.*

non vellet illum tanto bono privare. Cum autem de natura loquamur, nolo rationibus vel auctoritatibus probare à lumine divino derivatis; sed unicà Senecæ auctoritate qui lumine naturæ ductus scripsit, conten-

Senec. lib. tus ero. Deus, inquit, (nullam de divina differentiam ponendo, inter provident. Deum, & naturam) quos probat,

quos amat indurat, recognoscit; & exercet; & paulò post exemplo Spartanorum, id confirmat dicens: Numquid tu invisos esse Lacedæmoniis liberos suos credis, quorum experiuntur indolem, publicè verberibus admoti? Ipsi illos patres adhortantur, ut ictus flagellorum fortiter perferant, & laceros, ac semianimes rogant, perseverent, vulnera præbere vulneribus. Declarato ergò, & ostenso quomodo fiat ut natura non sit tribulationis nostræ causa, ad documenta more solito transeamus.

35. Primum igitur sit, non posse nos dolere de tribulatione nostra; potèsnè siquidem dolere te hominem esse? Certè non, imò maximas Deo gratias referre debes: non ergò dolere debes te afflictum esse: tribulationes siquidem necessariò consequuntur; Homo sum, inquit Seneca, nihil humani à me alienum puto. Propheta quoque David de aliquibus qui non recordabantur se homines esse dicebat; *Constituæ Domine legislatorem super eos, ut sciant gentes quoniam homines sunt.* Chaldaeus autem Paraphrastes legit; *Immitte eis timorem, & S. Jeronymus, Pone Domine terrorem eis; ad quem finem? ut tribulati recordentur se homines esse, adeò siquidem propria est homini tribulatio, ut ex illa subito agnoscant se homines esse. Si cogites ergò te hominem esse, noli mirari, nec dolere*

*De tribulatione non  
dolendum.*

*Psal. 9, 25.*

Non datur  
homo sine  
tribulatione.

dolere te esse afflictum; quia tribulatio census quidam, & impositio est, necessariò humanæ naturæ connexa. Si servum tuum ad emendas carnes mittis, carnes & ossa simul domum conferer; si autem dixeris, carnem solam volebam, cur ossa quoque tulisti? Respondebit hunc esse morem venditorum, ut non dent carnem sine ossibus; qui enim vult carnem necessariò ossa habere debet. Hic modus ab initio mundi incæpit; in Genesi dicitur, Deum costam ab Adamo capisse unde Evam formabat, & Adamo carnem pro ea dedisse; *Replevit carnem pro ea*. Quomodo autem hoc intelligitur? Credisne Evæ ossa solùm data, & Adamo carnem? deciperis, quia carnem & ossa habuit Eva, & carnem & ossa Adam; ideoque de Eva loquendo dixit: *Hoc nunc os, ex ossibus meis, & caro de carne meâ*; & tamen Adamo solùm de carne fit mentio, & Evæ de ossibus; verum quidem est, sed hæc duo necessariò connectuntur, non enim datur caro sine osse, nec os sine carne. Velles carnem solam habere, id est solam dignitatem humanæ substantiæ sine tribulatione quæ consequitur hominem? deciperis, si vis carnem ossa quoque habere debes; & si non vis affligi, desine esse homo. Hanc connexionem optime intellexit Propheta Job,

Gen. 2, 21.

Ibid. 23.

Nec caro sine ossibus.

ideoque dicebat: *Si bona suscepimus de manu Domini, mala autem quare non suscipiamus?* quasi diceret, non possunt haberi bona sine malis, non caro sine osse; si ergò libenter bona suscepimus, cur non sufferemus mala?

36. Aliam consolationem ex Tribulatione prædictis colligere possumus, omnibus communis. quòd tribulationes cum naturales sunt, erunt omnibus communes, non ergò cogitandum nos debere esse privilegiatos, & onera communia sufferre non debere. Peregrinus per viam saxosam incedens, à sociis interrogat si alia sit via? Et si aliam deprehenderit, irascitur sociis, quòd per illam duxerint, si autem aliam non esse intellexerit, sed omnes illac transire oportere, patienter sustinet. Nos omnes peregrini sumus, in hac vita; *Advena ego sum & peregrinus sicut omnes patres mei*; via ad æternam salutem conducing, nimis videtur difficilis, & saxosa, unde tristamur; sed respondetur, hanc esse viam regiam, per quam omnes incedunt, nec aliam superesse, ideoque nos consolari; & patientiam habere debemus. Hoc modo videtur mihi se consolatum fuisse Propheta David qui infirmus afflictus, & moribundus aiebat; *Viam universa terra ingredior*. Quasi diceret, non mihi in hac infirmitate dolendum, quia non solus hac viâ incedo; sed via communis,

Tribulatio  
omnibus  
communis.

Pf. 38, 13.

3. Reg. 2, 2.



nis, & universalis est omnibus, ideoque me oportet alacriter illam ingredi, & perficere.

*Tribulatio  
census divi-  
norum bene-  
ficiorum.*

37. Si denique prædicta, & declarata doctrina vera est, ex tribulatione incipere debemus bona divina cognoscere: quia ut diximus ab illa quasi dependent. Principes hujus sæculi solent quandoque aulicis, & familiaribus suis pagos, & prædia donare, reservato tamen sibi aliquo jure, aut tributo; in recognitionem beneficii accepti; ideoque adveniente solutionis tempore, ille se ingratissimum exhiberet, qui conquereretur principem sibi tale onus imposuisse, nec potius recordaretur beneficii recepti. Pariter nos maxima beneficia à Deo accepimus, corpus, & animam, & omnia, quæ possidemus; si autem liberè absque censu, aut pensione ulla, vel tributo nobis concessisset, quis umquam illi gratias egisset, aut ejus recordatus fuisset? Censum ergò nobis imposuit, sed qualem? Tribulationem, & dolorem; gravem quidem censum, in comparatione ejus, qui principibus terrenis solvitur; quia *Non est census super censum salutis corporis*; sed levis admodum respectu beneficiorum divinorum, ideoque occasione solvendi oblata, conqueri non debemus, sed cognoscere accepta beneficia. Doles oculis? considera quantò pe-

Eccli. 30.  
16.

jor esses, si cæcus fuisses; & recognosce divinum beneficium qui te videre fecit lumen cæli. Infirmaris? cogita tributum esse quod Deo tuo solvere teneris, in recognitionem vitæ acceptæ, & sanitatis tamdiu obtentæ, quam non recognosceres, nisi infirmitas te doceret; & adimplebis præceptum Sapientis: te adhortantis; *In die malorum ne immemor sis bonorum.* Eccli. xi. 27.

38. Dico insuper, quòd tanto majores debes Deo referre gratias, quanto magis affligeris, signum quippe est te plus ab eo diligi. Natura quæ Dei filia est, creaturis perfectioribus majorem tribulationem attribuit; saxa nullum patiuntur dolorem, quia non sentiunt; homo majoribus afflictionibus suppositus, quàm cætera animalia, quia temperamentum delicatius, & nobilius habet. Non aliter gratiæ divinæ accidit; majoribus favoribus decorato; acriores tribulationes adveniunt; *Vas electionis est mihi iste*, dixit Deus de S. Paulo, & subito adjunxit; *Ego enim ostendam illi, quanta oporteat eum pro nomine meo pati.* Post favorem exhibitum mentio fit proprietatis ejus, id est tribulationis. Pari modo Tobie dictum fuit; *Quia acceptus eras Deo, necesse fuit, ut tentatio probaret te.* Quis ergò non libenter tribulationem amplectetur, cum talibus favoribus, & gratiis con-

*Major tribulatio, majoris amoris effectus.*

Act. 9. 15.

Tobie. 12.

13.

juncta sit? Sed heu quid timeo, nisi quod plurimi imitabuntur Elimelech, qui ne duceret Ruth in uxorem possessioni cessit, & parentelæ quam cum primo marito ejus inierat: & dicent potius si non possimus Christo jungi, nec regnum ejus adipisci, nisi tribulationem in uxorem  
*Ruth. 4. 6.* ducendo; Cedo juri propinquitatis. Cedo omni merito sanguinis Christi, ejusque passionis, & possessioni regni cælorum. O  
*Ignavi qui e. m. fugiunt.* ignavi, & ingrati, renuntiare tantæ hereditati, pro sustentatione parvæ tribulationis? cedere æternæ possessioni, propter momentaneam afflictionem? Cedere cognationi Christi, ut non portemus insignia crucis ejus? Quæso Domine ne hoc mihi umquam eveniat, ut renuntiem cognationi tuæ propter

quamcumque pœnam, aut tribulationem advenientem. Sparsisti pretiosum tuum sanguinem, & acerbissimam mortem sustinuisti, ut me tibi associares; & ego ne exiguum dolorem aut momentaneam afflictionem sufferrem, consentiam ut à me recedas? numquam id mihi eveniat; si una crux non sufficiat, nec unus dolor, veniant mille, & mille; omnes mihi dulces videbuntur, cum sint media quibus te consequi possum. Ad imitationem ergo dilecti, & generosi vestri discipuli S. Ignatii martyris tribue mihi ex toto corde & affectu dicere; *Ignis, crux, bestia, confractio ossium, membrorum divisio, & cuncta tormenta diaboli in me veniant, tantum Christo fruor.* A. M. E. N.





## DISCVRSVS XVIII.

*An de peccato tribulatio nascatur; & quo modo  
de inimicis vindicare sit licitum?*

## SUMMARIVM DISCVRSVS.

*Tens Libya ex similitudine filiorum  
patres agnoscebant. num. 1.*

*An peccatum ex similitudine tribu-  
lationis pater dicendum n. 2. 3.*

*Peccatum nec Physica, nec Moralis  
tribulationis causa videtur. à nu.*

*4. usque ad 12.*

*Peccatum mortem, & tribulatio-  
nem in ipso peccatore producit. à*

*num. 13. usque ad 18.*

*Est causa Physica & Moralis tribu-  
lationis. à num. 19. usque ad 31.*

*Peccatum summopere detestandum,  
nec illi fidendum. num. 32. 33.*

*34. 35.*

*Radix, & occasio peccatorum aufe-  
renda. num. 36. 37. 38.*

*Mor Libya  
in genera-  
tione & e-  
ducatione fi-  
liorum.*



Inter varios, inso-  
litosque Barbaro-  
rum mores, quibus  
cæca gentilitas im-  
mersa fuit; nullam aded inor-  
dinatum arbitror, quàm populi  
cujusdam Libyæ; qui ad simili-  
tudinem fictæ illius Platonis  
reipublicæ, non inter se matri-  
monia aut nuptias celebrabant;  
non discernebant quæ mulier  
magis uni quàm alteri conjun-  
cta fuisset; sed bestiarum instar,  
ut sorte eveniebat, conjunge-  
bantur. Inter has ramen densis-  
simas errorum tenebras, ali-  
quem lucis radium conspece-  
runt; educationi quippe filio-  
rum communitatem matrum  
maximè obesse cernentes ex

communi campo, fructus indi-  
stinctos esse nolebant. Modum  
ergò excogitarunt, quo unicui-  
que patri filium assignare pos-  
sent: quid igitur effecerunt?  
Ordinaverunt, inquit Aristote-  
les; ut diligenter inspicerent, & licet, cap. 2.  
attenderent dispositionem, &  
lineamenta faciei, & figuræ cor-  
poris; facturæ membrorum, &  
personæ; & cui à prudentiori-  
bus magis assimilari diceretur;  
huic filius attribueretur; impos-  
sibile existimantes alicui magis  
quàm patri assimilari posse.  
Hanc quoque opinionem sacra Filii patri:  
scriptura confirmare videtur, bus assimi-  
dum ex imitatione, & similitu-  
dine alicujus ad alterum potius  
quàm ex ipsa generatione con-  
cludat,

Ggg. 3.

cludar, debere illi titulum filii dare. Sic Salvator ait Hebræis;

Joan. 8. 44. *Vos ex patre diabolo estis; non alia ratione quàm propter similitudinem, ideo dicit; Et desideria patris vestri vultis perficere.* Et S.

Ibid.

ad Rom. 9. 6.

Paulus ait: *Non omnes qui ex Israel sunt, et sunt Israelitæ: non aliâ ratione, quàm quia ipsum non imitabantur. Imitatio ergo & similitudo maximum est affilia- tionis argumentum.*

Tribulatio  
cui assimu-  
lari possit.

2. Hucusque multo tempore patrem tribulationis investigantes, neminem tamen reperimus, qui filia adeò deformis, & vilis patrem se esse gloriatur; nec facilliter nos reperturos arbitror. Nonne igitur more populi Libyæ similitudinis regulâ nobis utendum, ut vel sic invenire possimus? Ex prædictis cui assimulari posset? Si enim de Deo agatur, quid ipsi cum tribulatione? Hæc quantum ad naturale esse, mala est; Deus infinitè bonus; hæc non est aliud quàm miseria; Deus summa felicitas; hæc defectio & corruptio est; Deus summa perfectio. Sed naturæ fortè assimulabitur; nequaquam, hæc siquidem entitatem positivam habet, tribulatio autem privativam; illa quantum potest conservationem cujusque rei intendit, & procurat, hæc destructionem; illa decentiam, & gratiam respicit, hæc indecentiam, & infortunium. An fortè diabolo assimulabitur? ne quidem

quantum adesse naturale, quod considerari debet in similitudine patris & filii, quia diabolus purus spiritus est, tribulatio ad carnem magis pertinet; diabolus est immortalis, & incorruptibilis, tribulatio est via ad corruptionem; diabolus est perfectissimus in esse suo naturali, tribulatio imperfectissima est. Cui ergo assimulabitur? Scitis *Peccato malo* cui magis præ omnibus aliis? *gis assimulatur.* Peccato: peccatum quippe est malum culpæ, tribulatio malum poenæ: peccatum est privatio, tribulatio est defectus; contra rationem est peccatum, contra inclinationem, & appetitum est tribulatio. Ita ut in tribunali Libyæ hæc causa facillimè decideretur, & absque dubio pater tribulationis peccatum judicaretur.

3. Verè tamen dicamus incertissimam hanc conjecturam esse, Valerius siquidem Maximus, de plurimis hominibus a Lib. 9. cap. 14. *Similitudinis regula in multis definit.* alioquin vilibus refert, quod magnis Regibus, & Imperatoribus similes essent. Plurarchus quoque refert M. Antonio duos juvenes pro gemellis venditos fuisse, quia adeò sibi similes erant utia nullo differrent, cum tamen ex diversis regionibus orti essent, ideoque postea ipsi chariores. De Cæsare refertur quòd videndo extraneum multò ipsi similem, petiit ab illo si mater ejus numquam Romæ fuisset? Videamus



*Peccatum  
non est tri-  
bulationis  
pater,*

*Eccli. 5. 4.*

*Peccavi, quid mihi triste accidit? quasi diceret, gentes peccatum tribulationis causam esse dicunt, ecce peccavi, & nihil mali mihi accidit. Huic conjungere poterimus Dionysium Siciliae tyrannum qui post spoliationem templi Deorum feliciter navigans dixit: ecce quomodo sacrilegis Dii prosperam navigationem concedant. Imò ipsimet justi in favore ejus erunt, sapius quippe conqueruntur, peccatores adeò prosperè agere, & ipsos tribulari; ita in Jeremia dicunt: Quare via impiorum prosperatur, bene est omnibus qui iniquè agunt?*

*Rationibus  
illud probatur.*

4. Si peccatum pater tribulationis esset; Physicè vel Moraliter tribueret ipsi esse? Sed neutro modo id efficere probabo; clarum ergo est ejus patrem non esse, sed falsò ipsi adscribi. Quid sibi vult tribuere esse;

Physicè, aut Moraliter? Causa Physica dicitur; quæ influxu positivo & reali, producit effectum: moralis autem, quæ non per seipsam illum producit, sed aliquem commover aut excitat, ut illum producat: v. g. David mortis Goliath fuit causa Physica, quia sua manu caput ejus amputavit; sed mortis Uriæ fuit causa Moralis, quia non suis manibus vitam ei abstulit, sed præcepit ut inimicis irruentibus relinqueretur, à quibus physicè occisus fuit. Magis proposito nostro hoc exemplum inservit, nec moralis si bibas venenum causa physica tribulationis tuæ mortis es, quia ab hac actione mors sequitur; sed si rebellionem in principem exerces, & propterea condemneris ad mortem, causa moralis es mortis tuæ, quia pœnam mortis incurristi, unde dignus es condemnari. Sic ergo peccatum dicitur causa physica tribulationis, si illud immediatè producat infirmitatem, tribulationem, aut alia similia mala; & causa moralis, si Deus, aut homines ad punitionem immittent pœnas, aut alias afflictiones promeritas.

5. Quid dicetis ergo peccatum esse causam physicam tribulationis? Quomodo hoc esse poterit, si omnientitate careat? operari præsupponit esse, sicut enim qui non existit operari non potest, sic qui entitate physicà caret, physicè operari non potest.

*Nec moralis  
nec physica  
tribulationis  
causa.*

*Probatur  
non esse  
causam phy-  
sicam,*

potest. Dices fortassis, licet formaliter sit nihil semper tamen alicui actioni positivæ conjunctum, quæ dicitur peccatum, sicque potest esse causa physica; sicut v. g. vulnerando occidis hominem, hoc peccatum dici potest causa physica mortis; non juxta formalitatem culpæ, sed per actionem materialem, cui peccatum conjunctum est. Sicut enim loqui, & operari extrinsecè, animæ tribuitur, quæ per corpus operatur, cum sit forma illius; sic peccato adscribendus est effectus istius operationis, qui ab ipso informatus est. Sed ne quidem hoc modo peccato adscribi potest tribulatio inde orta, quia entitas illa materialis cui peccatum conjunctum est, semper est delectatio quædam, pro esca interveniens, ut hamum deglutire possimus: unde rectè inquit Sapientis: *Sicut pisces capiuntur hamo, sic homines in tempore malo.* Sicut ergo ex melle non generatur fel, sic ex operatione delectabili quæ est materia peccati, non potest dici tribulationem dolorosam ortam esse.

6. Confirmatur ulteriùs, dum quis delectabiliter in aliqua re occupatur, dicitur in illa pinguescere; talis in studiis pinguescit, alius in libris, &c. cum gustu videlicet illa attendit. Peccatores autem tanto gustu peccatis attendunt, ut peccando

impinguentur unde Moyses de peccatore ait: *Incrassatus; impinguatus, dilatatus.* In psalmis quoque Propheta regius idem indicare videtur, dum siquidem transitum filiorum Israel ad terram promissionis enarrarat, dicit pingues illorum occisos fuisse; *Occidit pingues eorum.* Sed Psal. 77, 34, quando hoc accidit? Legite totam historiam Moysis, qui transitum filiorum Israel commemorat, numquam reperietis illum mentionem hujus rei facere. Reperitur quidem murmuratores adorantes vitulum aureum, & seditiosos contra Moysen occisos fuisse, & punitos, sed pingues numquam. Quid ergo sibi vult, quod David nullam illorum mentionem facit, sed horum tantum? Referebat ille historiam compendiosè, quàm Moyses fusè descripsit; utque tot particulares occisos computare non deberet, voluit vocabulum commune reperire, quod exprimeret, & significaret omnes peccatores simul, quos Deus in deserto percussit, & occidit: murmuratores, seditiosos, idololâtras, aliosque diversos; sed quod fuit hoc vocabulum? Vocavit illos pingues; *Occidit pingues eorum.* In Psalms David de crucifixoribus Christi loquens, qui maximi fuerunt peccatores, illos expressit sub nomine Tauro- rum pinguium; *Tauri pingues obfederunt me.* S. Propheta Job ut

Deut. 32. 15

Psal. 77, 34

Peccatores peccatis impinguntur.

Psal. 22, 13

Eccles. 9. 12  
Ex delectatione tribulatio oriri non potest.

Job 15. 27

Ibid,

Amos 4. 1

Gen. 27. 28



peccatorem famosum depingeret, eodem loquendi modo usus est, dicitque illum aded pinguem, ut pinguedine velut larva faciem obtexerit: *Operuit faciem ejus crassitudo*: quasi diceret hunc larvari instar omnem pudorem exuisse, & ad omnia mala, & scelera promptum esse. Ipsum autem de peccatoribus loqui ex præcedentibus clarè patet: *Cucurrit adversus Deum extento collo, & pingui cervice armatus est*. Prædictis convenit Amos Propheta, qui peccatores vacas pingues vocat, dicens:

Amos 4.1. *Vacca pingues quæ calumniam facitis egenis*. Hoc denique loquendi modo sacra scriptura abundat. Commune insuper judicium idem confirmat, difficile credens sub pingui & bene accommodata figura, animam sanctam abscondi posse. Metropolitana quidam ex Muscovia, crassus & rubicundus, ut non fuisset judicatus homo gulosus, & crapulæ deditus; antequam actionem publicam exerceret, solebat faciem suam fumo sulphuris offuscare, ut pallidus, & macilentus appareret, & tali modo titulum bonitatis acquireret. Ex ante dictis inferre non intendo omnes peccatores pingues esse, & nullum pinguem bonum esse; sed abundantiam rerum temporalium, per pinguedinem significatam esse; juxta benedictionem Patriarchæ Isaac; *Det*

tibi Deus de rore celi, & de pinguedine terra, & juxta dictum Pharaonis; *Ego dabo vobis omnia bona Egypti, ut comedatis medullam terræ*: in Hebræo loco *medulla* legitur, *pinguedo*; melius nempe, & pretiosius totius Egypti? cum autem peccatores bonis temporalibus abundare, & meliori parte mundi frui solent, pingues vocantur.

7. Notandum hic quoque *Pinguedo* quod Propheta Job de pinguedine illorum refert, nimirum illis pro armis inservire; *Et pingui cervice armatus est*. Quis umquam percepit pinguedinem pro armis servire? Imò videmus pinguiore, exercitio armorum ineptiores esse; si autem arma solidiora, & fortiora debent esse re armata, quomodo pinguedo arma vocari potest, cum sit pars magis tenera, & delicata corporis? Optimè tamen dixit Propheta Job, & prudenter admodum hac metaphora usus est; cujus ratio est, quia pinguedo non est animata, nec sensu prædita, circumdans tamen carnem macilentam, illam defendit. Refert Elianus de quodam *Elianus. variar. hist. lib. 9. Athenens. lib. 12 cap. 26.* Dionysio tyranno Heracleæ, qui supra modum pinguis, quærebat à medicis remedium ut macer fieret; cum autem ex ordinatione illorum dormiens acutis acubus transfixus esset, nihil sentiebat, nec expergiscebatur, donec carnem penetrarent.

H h h

Pariter

Pariter peccatores pinguedine illorum, id est abundantia rerum temporalium armati sunt, ita ut non sentiant punctiones, & inspirationes divinas; de quo Deus Jerem. 5. 3. conquerens ait: *Percussi eos, & non doluerunt. Immittit Deus ingentem penuriam, plurimi fame pereunt, unusquisque dolet, sed pingues abundantia, & divitiis, taliter sunt defensi, ut nihil sentiant. Exoritur bellum, omnia subvertuntur, & conturbantur; illi nihil sentiunt, quia pecunia sua se defendunt; sicque pinguedo illorum pro fortissima defensione inservit, & dici potest, quod Pingui cervice armati sunt.*

8. Dices, hoc bene probare de causa physica, sed non de morali, quis enim ignorat Deum peccatoribus summe offensum, illosque castigaturum? Pluviae instar castigationes in illos defluent, & flagella inundabunt; Psal. 10. 7. *Pluet super peccatores laqueos, ignis, sulphur, spiritus procellarum pars calicis eorum.* Verum quidem est inquiet Advocatus peccati, Deum punire peccatores, sed in alia vita, de qua hic non loquimur; in hac tamen videtur intendere impinguationi illorum. Qui convivium lautum instruere cupit, procurat animalia pingua, & ingrassata; unde pater Luc. 15. 23. filii prodigi dicebat; *Adducite vitulum saginatum.* Deus in fine mundi convivium lautissimum instruet omnibus avibus, & An-

gelum mitter illas invitantes; teste S. Joanne; *Vidi, inquit, u- Apoc. 19. 17. num Angelum stantem, in sole, & clamavit voce magna dicens, omnibus avibus, quae volabant per medium calum, venite & congregamini, ad cenam magnam Dei: qualeserunt cibi hujus magnae cenae? Audite, ut manducetis, car- Apoc. 19. 18. nes regum, & tribunorum, & carnes fortium.* Quasi diceret avi- <sup>Convivium</sup> bus, homines solemnia convi- <sup>peccatorum</sup> via ex carnibus vestris exhibe- <sup>exhibet.</sup> runt, modo vobis par reddere volo; ideoque vos invito ad carnes illorum manducandas.

9. Si de malis ergo Deus convivium suis exhibere cupit, quis dubitare poterit, illos primo ingrassari debere? Nisi timerem similitudinem nimis fore vilem, dicerem illos caponum instar ingrassandos, hac tamen similitudine Deus utitur dum per Isaiam dicit; *Asportari te faciet Isai. 22. 17. Dominus tamquam gallum gallinaeum, & mitter te in terram spatiosam, & latam, ibique morieris.* Quasi diceret, usque modo impinguatus es quasi capo, & eomodo auferri te faciam, ut non possis te defendere, & meo convivio preparaberis; si autem carcerem scire cupis in quout impinguentur, conservantur, audi Isaiam dicentem; *In domibus Isai. 42. 22. carcerum absconditi sunt; in praedictis quoque verbis. idem assignatur, quia dicitur; In terram latam, & spatiosam: quasi diceret,*



*Impinguantur  
tur ad occi-  
sionem.*

ret, credebatur commorari semper in domo gallinacea, ut ingrasseris, deciperis, quia in campum apertum deducendus es, ibique occidendus.

10. Ad hoc propositum comprobandum occurrit mihi modus valde barbarus, apud Indos in Mexico observatus ante receptionem Evangelii. Hi inimicorum contra inimicos ad bella tendere cupientes, quemdam suorum carcere includebant, non tamen ut mancipium, aut inimicum malè excipiebant; sed incrassare, & lautè enutrire solebant; ac superbè vestiendo, honore, ac voluptatibus afficiebant; ipsi obediebant, nec in aliquo occupari sinebant. In servitute igitur delicias, & felicitatem invenisse videbatur. Sed ecce dum impinguatus, minus suspicabatur; idolo illum sacrificantes occidebant, carnesque ejus impinguatas edebant. Idem peccatoribus evenire videtur, sunt inimici Dei impinguati, ipsique victimæ solemnes postea destinati, juxta

Isai. 34. 6. illa Isaiæ, & Jeremiæ dicta; *Victima Domini in Bosra & interfectio*  
Jerem. 46. *magna in Edom; & Dies autem ille*  
10. *Domini, dies ultionis, ut sumet vindictam de inimicis suis, victima enim Domini Dei exercituum in terra Aquilonis; in tantum bene impinguentur; Incrassatus est dilectus, recalcitravit: datur quoque*  
Psal. 80. 13. *illis omnis voluptas; Dimisi eos*

*secundum desideria cordis eorum, ibunt in adinventionibus suis.*

11. Dices in morte ad minus *utrum mors* omnia condonantur, quis enim *peccatorum* dicere poterit, quàm hæc sit illis *felix dicenda.* amara, & angustiis plena? Deciperis, est enim felicissima, si res præsentis solum attendamus. Refert Plutarchus quadam die in mensa Cæsaris disputatum fuisse, quæ mors desiderabilior esset, unus dixit, mors senum, moriuntur enim sine violentia, sed deficiente humido radicali, sicut lampas extinguitur defectu olei: alius dicebat, mors militum pro patria morientium; alius illorum, qui moriuntur in lecto inter manus amicorum, sicque alii aliter asseriebant. Cæsar autem præclaro suo ingenio aiebat, illam mortem desiderabiliorem esse, quæ repente, & inopinatè nos arripit; diuturnæ siquidem infirmitates mortem præcedentes, & quotidiana expectatio mortis, & termini vitæ, amarior est morte ipsa. Finis ergo adèd desiderabilis, est mors peccatoris, affirmante S. Propheta Job; *Ducunt in bonis dies suos, & Job 2. 13.* in puncto ad infernum descendunt. Paucis verbis, felicitatem malorum exprimens, longitudinem *Mors peccatorum absque dolore.* habent dierum, quæ significatur in eo; *Ducunt in bonis dies suos;* aut sicut Septuaginta Interpretes legunt, *perducunt;* continuant videlicet, & consumunt dies suos

suos prosperè, universa quæ desiderant, habent; nam frænum temporis & prosperitatum, in manu sua habere videntur, illoque se regunt prout desiderant. Non unâ specie boni fruuntur, sed omnibus divitiis, & deliciis, & denique nullâ infirmitate præcedente; *In puncto*, in instanti, antequam adverrant; *Ad infernum descendunt*, ad sepulchrum videlicet, & aliam vitam. Hoc Propheta regius egregiè testatur dicens: *Non est respectus mortis eorum, & firmamentum in plaga eorum*: non sentitur ab eis mors, antequam accedat; nec firmitas & duratio est in infirmitate eorum, quia aut citò curantur, aut citò moriuntur.

12. Quid dicam de his qui ratione peccati, à morte sunt liberati? quod dicto Salvatoris optimè probari potest; *Omnis qui facit peccatum, servus est peccati*, unde enim hoc nomen *servus* derivatur? A verbo *servio*? nequaquam, quia sic diceretur *servius*; sed à verbo *servo*; qui siquidem in bello olim capiebantur, occidebantur; aut si servabantur, servi victorum erant. Ita testatur S. Augustinus, his verbis; *Quod hi qui jure belli possent occidi à victoribus, cum servabantur servi fiebant, à servando appellati*. Si peccator ergò servus est peccati, signum est ab ipso liberatum, & servatum fuisse à morte; quod aliqui apud Jeremiam scientes,

dicebant: *Liberati sumus, èd quodd Jerem. 7. 10 fecerimus omnes abominationes, istas*. Ratio autem esse potest, quia Deus sollicitè & diligenter servos suos corripit, & castigat, juxta dictum Psalmistæ: *Deus tu propitius fuisti eis, ulciscens in omnes adinventiones eorum*. Peccatorum autem vix recordatus, eos juxta voluntatem eorum dimittit; *Dimisi eos secundum desideria cordis eorum, ibunt in adinventionibus suis*. Nonne denique felix æstimaretur, qui obtineret, quantum desiderare posset? Absque dubio; nostra siquidem imaginatio aded se extendit, ut in momento sit ubi voluerit, nec aliquid est, quod faciliter non apprehendat; unde stulti quidam semper sunt hilares, quia credunt vera esse, quæ imaginantur. Talis est conditio peccatorum, omnia quæ imaginantur, facillimè consequuntur; ita Propheta David testatur; *Transferunt in affectum cordis; in Hebræo proprius habetur, in imaginationem cordis*; videlicet ut. Genebrardus exponit: obtinent cuncta quæ imaginantur. Aded multum igitur abest, ut peccatum sit tribulationis causa; ut pater felicitatis, & prosperitatis potiùs dicendum sit.

13. Ne tamen nimium peccatum efferas, & sententiam *Peccatum genitrix mortis* sententiam contrariam partem audieris, quia rationes ejus, ut mihi videtur, valde sunt prægnantes.

S. August.  
lib. 19. de  
civitate Dei  
cap. 15.

Vnde servus  
derivatus?

Joan. 8. 34.

Peccator  
cuncta desi-  
derata obti-  
net.

ad  
12.

Sap

Psalm  
Psalm  
Tribul  
nes un  
morit



gnantes. Mortem in primis à peccato generatam absque dubio tenetur; Apostolus siquidem veritatis illud affirmat: *Per peccatum mors*, ergò & aliæ tribulationes. Apud veteres insignis mos erat, ut dum quempiam ad solemne convivium invitabant; ille auctoritatem haberet amicum conducendi; quia ille ad convivium accedebat, ut comes alterius & non ut principaliter invitatus; qui umbra dicebatur. Mors per peccatum ab impiis adducta fuit; *Impii autem manibus accerserunt illam*. Sed numquid secum adduxit socios? plurimos, quosnam? illos quos umbras vocat; id est tribulationes, & miseras, ideoque legitur in Psal. 43. 20. *Cooperuit nos umbra mortis*; & si ambulavero in medio *umbra mortis*: In magnis videlicet periculis, & tribulationibus; sicut enim umbra corpus insequitur, sic miseriae, & calamitates mortem insequuntur, & cum ipsa mundum intrant, & nostris carnibus se cibare veniunt. Dices fortè umbra corpus sequi solet, & non præcedere; & hæc tribulationes solent mortem præcedere; si enim ipsam sequerentur, parum aut nihil æstimerentur. Respondeo umbram à corpore causatam, quandoque corpus præcedere, quod evenit, dum sol nobis contrarius est, & à tergo. Pariter peccatoribus accidit, qui dum se Deo oppo-

nunt, ipsique tergum vertunt, umbra tribulationis semper præcedit corpus mortis. Simile quid Socrati evenit, qui cum non principaliter, sed tamquam umbra, & comes ad convivium venisset, præcedebat eum, cujus umbra erat; non sine hilari elocatione, & complacentia invitatorum, quod umbra primò sine corpore advenisset.

14. Dices fortassis, quomodo tribulatio ut umbra mortis ad mundum venit? Nonne *tribulatio nos tempestates mundi* Deo missa, ad probationem amicorum, aut castigationem inimicorum? Verum est, sed non advertistis qualiter venti depinguntur? ut ora quædam inflata, & spirantia. Si autem à Philosophis originem illorum inquiras, dicent illos ab exhalationibus terrenis causari, & tali modo depingi, ut imaginationi nostræ melius exhibeantur. Tribulationes quid sunt? Tot venti, conturbantes mare hujus mundi; unde Apostolis tempestate maris conquassatis, dicitur: *Erat enim contrarius ventus*. Depinguntur tamen ex ore Dei procedere; sic Propheta Job dicit; *Vi di impios flante Deo, periisse*. Vera tamen eorum origo sunt peccata nostra, quod S. Gregorius Papa in hunc locum notat, dicens: optimè tribulationes & *Ex peccatis nostris oriuntur*. castigationes divinæ dicuntur esse flatus Dei; quia sicut nemo sufflat, nisi primò attraxerit ventum;

tum; sic Deus non immittit castigationes, si ex peccatis nostris nullam ipsi occasionem adferamus. Clarius tamen Samuel in præsentia populi, existente clarâ aurâ, & cælo sereno, subito aërem obscurare, mugire tonitrua, fulgurare lampades, fulmina præcipitare, imbres ruere fecit. Unde populus stupore, & admiratione attonitus, dixit illis  
 1. Reg. 12. Samuel; *Nolite timere, vos fecistis universum malum hoc*: quasi diceret, sicut sagittæ, & fulgura non cadunt de cælo, nisi primò à terra eleventur vapores, & exhalationes; ita Deus illis iratus non fuisset, nec tempestates castigationum immisisset; nisi primò exhalationes peccatorum ascendissent.

*Terra cum semine, Deus absque semine producit.*

15. Cum Deo omnia contrario modo eveniunt, quàm cum terra, quæ etiam mater communis viventium appellatur: Hæc enim malas herbas, urticas, spinas, lolium & cætera, sine semine producit, frumentum tamen fructus, & vinum non sine semine producit. Deus alio modo cuncta producit; qui non designatur se terram appellare; Jerem. 2. 31. *Numquid terra serotina factus sum?* ait per Jeremiam. An terra sterilis, infœcunda, aut tardè reddens fructum suum ego sum? Sed qualis est terra? Terra cælestis, quæ favores, dona, gratias, & fructus sine expectatione aut semine producit: sic e-

nim ait Apostolus; *Quis prior de-* Rom. 11. 35  
*dit illi, & retribuetur ei;* & David, *pro nihilo salvos facies illos*: ut S. Psal. 55. 8. Augustinus exponit, *gratis, sine meritis*; absque prævio semine jacto, fructus salutis producet. Pariter dicendum quid seminasti, ut Deus te crearet? Quid egisti ut te redimeret? Cerrè nihil. Ex se ergò bonos fructus, *Dolores se-*  
 hæc terra producit, sed spinas *minantes eos*  
 pungentes poenarum, urticas *metunt.*  
 castigationum, & malas herbas tribulationum, ex se non producit: si non seminares, numquam haberes, sic enim S. Job mirabiliter hoc explicat; *Vidi eos* Job 4. 8.  
*qui seminant dolores, & metunt eos.* Quidam semine delectantur, & quid seminant? dolores, & afflictiones; nec solum seminant, verùm etiam colligunt. Qui sunt hi? peccatores, ô si hoc cogitares dum jejunium solvis, aut aliquod peccatum committis. Credis delectationem, & gaudiū acquirere, & dolores seminas, & recolligēs dum minus cogitas.

16. Nec peccatum, dolores *Quomodo*  
 solum crescere efficit, verùm etiam in domum nostram intro- *Moyse civi-*  
 ducit. Josephus in antiquitati- *tatem obti-*  
 bus suis Judaicis, pulchrum enarrat casum, quod Moyse Metropolitim Æthiopiz obfidens, ubi rex erat, multum temporis frustra consumpsit, sed tandem per amorem cepit, quod vi capere non potuerat, & pulchritu-



chritudine suâ illos devicit, quos ferro subjugare non valuerat. Filia siquidem regis curiosa ut exercitum inimicorum conspiceret, advertens juvenem ducem non minori dexteritate, quàm audaciâ alios dirigere, & ad conflictum incitare, amore ejus capta, vehementer exarsit; utq̃ue ab illo readamaretur, portas civitatis ei aperiens, possessionem regni tradidit: Simile quidpiam in aliis gentilium historiis reperitur à mulieribus factum. Nec aliter nobis evenit; tribulatio exercitu calamitatum nos obsidet; unde S. Job dice-

**Iob 15. 24.** *Terrebit eum tribulatio, & angustia vallabit eum, sicut regem, qui preparatur ad prælium; & impossibile fuisset umquam nos*

**Sap. 2. 23.** *capere, quia Deus creavit hominem inexterminabilem. Sed quis illi portas aperuit? filia nostri cordis, peccatum videlicet; ita*

**Gen. 4. 7.** *attestante Deo Caino; Si malè egeris, statim in foribus peccatum tuum aderit, si malè egeris, & peccata commiseris, nascetur tibi hæc infelix filia, & frustra illam cohibere conaberis, quia subito ad portas tuas accedet; & quid efficiet? Aperiet illas tribulationibus, & miseris te un-*

*Peccatum tribulationem inducit;* **Ezech. 8. 3.** *dique circumdantibus. Ezechiel hoc perfecte conspexit, volens quippe Deus populum suum castigare, contra illum Angelos divinæ justitiæ ministros destinavit: sed per quam portam?*

Notat Ezechiel venisse illos per Aquilonem, cur per hanc portam? quia hæc ab illis aperta erat, à quo? à peccato, idcirco supra hanc portam viderat idolum Zelotypiæ.

17. Sed quid dico peccatum *Tribulatio in peccatore nascitur.* aperire portas; quin imò tribulationes in ipso peccatore nasci procurat. Hoc verum esse probatur ex differentia inter carnem vivam, & mortuam; caro viva bonum procreat sanguinem, vertendo nutrimentum in propriam substantiam, sicq̃ue impinguatur, & facillimè ab omni plaga & vulnere sanatur. Sed caro mortua, ex seipsa putrescit, vermes producit, à quibus corroditur; nec se diu conservare valens, tandem omnino corrupta deficit. Iusti sunt caro viva; *Iustus ex fide vivit*: inquit S. ad Rom. x. Paulus, unde non facillè corrumpuntur; *Non dabis sanctum tuum videre corruptionem*: sanguinem bonum cor recreantem producunt; *Latamini in Domino & exultate iusti*: vulnera eorum facillimè curantur; *Qui sanat contritos corde*: impinguntur, & proficiunt; *Sicut adipe, & pinguedine repleatur anima mea*. Mali e contra sunt caro mortua; *Dimitte mortuos, sepelire mortuos suos*: ex iis generantur vermes conscientiæ; *Iob 22. 20. Dulcedo illius vermes, & vermis eorū non morietur*: ex seipsis putrescunt, unde dixit Psalmista; *Omnes declinaverunt, simul inutiles facti.*

*Et sunt*; quod ex Hebræo pro-  
Psal. 13. 3. prius vertitur; *Instar carnis mar-*  
Peccator in- *cida facti sunt.* Dicamus quoque  
tus, & foris illos intus, & foris excruciarī,  
excruciat. intus à mala conscientia, foris à

tribulationibus, quas Deus illis  
immittit, & à malis quæ sibi a-  
sciscunt. Hic status illorum, non  
malè exhibitus videtur in em-  
blemate, quo depinxit quidam  
murem muscipulæ inclusum, &  
felem ad ostium expectantem,  
ut subito exeuntem devoraret,  
hoc addito dicto ex S. Paulo

2. Cor. 7. 6. desumpto; *Foris pugna, intus ti-*  
mores; prout quoque confiteba-  
tur ille qui dicebat: *Malum me*  
*premit, & pejus me exterre.* Nec  
abjecta videri debet similitudo  
muris, cum etiam Sapiens hac

usus fuerit, dicens: quod *Crea-*  
*tura Dei facta sunt in odium, & in*  
*muscipulam pedibus insipientium;*  
Creaturæ à Deo servitio homi-  
nis deputatæ, in odium versæ  
sunt; quia pedibus insipientium  
pro muscipula inserviunt. Mali  
ergo sunt ut mures, ab esca mo-  
mentaneæ delectationis allekti,  
se à creaturis capi, & incarcerari  
permittunt, in quibus disordi-  
natè affectum suum collocave-  
rant, cum in hac vita malè exci-  
pianur, & crudelis illa felis, dia-  
bolus, inquam, post exitum de  
ergastulo corporis, illos devo-  
randos expectat.

*Malis omnia* 18. Sicut denique bonis, om-  
*malis* nia cooperantur in bonum, sic  
malis omnia cooperantur in

malum; omnes sunt effecti car-  
nifices, ut illos torqueant, ut  
optimè norat Sapiens dicens:  
*Creatura enim tibi factori deser-*  
viens, exardescit in tormentum ad-

versus injustos, & levior fit ad bene  
faciendum pro his, qui in te confi-  
dunt. In pœnis quas pro pecca-  
to assignavit Deus primis no-  
stris parentibus, pulcherrimum  
habemus exemplum, quia prin-  
cipaliter duæ fuerunt. Prima

viro inflicta; *In laboribus comedes*  
*cunctis diebus vitæ tuæ; maledicta*  
*terra in opere tuo, spinas & tribu-*  
*los germinabit tibi:* Secunda est,

mulieri imposita; *Multiplabo e-*  
*rumnas tuas, & conceptus tuos, in*  
*dolore paries filios.* In laborando  
terra, & pariendo filios, hæ er-  
gò pœnæ consistunt. Sed ante-  
quam peccarent, nonne huic  
officio destinatæ erant? Nonne

de labore dicitur; *Posuit Deus ho-*  
*minem in paradiso voluptatis, ut o-*  
*peraretur, & custodiret illum?* De  
generatione quoq; nonne Deus

dixerat; *Crescite, & multiplicami-*  
*ni, & replete terram?* Verum qui-  
dem est, sed in statu innocentia, *Peccatum*  
omnia sine dolore successissent, *benedictio-*  
imò cum gustu, & delectatione; *nem in ma-*  
*ledictionem* vertit.

ideoque hortus ab Adamo ex-  
colendus vocatur hortus deli-  
ciarum, & voluptatis. In culti-  
vatione huius horti, nullum sen-  
tire debebat laborem, sed ma-  
gnam delectationem, ut notat  
S. Augustinus dicens: *Non enim*  
*erat laboris afflictio, sed exhilaratio*  
*voluntatis.*

S. Au-  
lib. 1.  
civili-  
cap. 2.

Pecca-  
causa  
ca, &  
ralisti-  
lation

I. Cor.

Athen-  
12, cap.



voluntatis. Generatio, & productio infantum, fuisset Evæ benedictio & jucunditas, quia benedicendo illis dixerat Deus; *Crescite, & multiplicamini*, quæ iniquis, & culpabilibus in maledictionem versa est, ut norat S. Augustinus dicens: *illa verò benedictio, quamvis & in delinquentibus manserit; tamen antequam delinquerent, data est, ut cognosceretur, procreationem filiorum ad gloriam connubii, non ad pœnam pertinere peccati.*

S. August.  
lib. 14. de  
civit. Dei  
cap. 21.

Peccatum  
causa physi-  
ca, & mo-  
ralis tribu-  
lationis.

19. Sed quid dicitis, peccatum non posse esse causam physicam, nec moralem tribulationis? quin imò utraque est. Physica sæpius est, quia crapula & libido, est causa plurimarum infirmitatum; unde inquit Apostolus: *Qui fornicantur, in corpus suum peccant.* Nec minorem pœnam animæ causat invidia, odium, superbia, avaritia, ira &c. Moralis causa est, quia est occasio cur Deus homini immitat tribulationes, quæ hominem persequuntur. Quid dicitis, peccatores pingues vocatos? Verum est, imò adjungo propter nimiam pinguedinem, sibi ipsi molestos esse. De Alexandro filio Tholomæi regis Ægypti, refert Athenæus, ad eum illum fuisse pinguem, ut se regere non posset, sed necesse erat, ut semper duobus innixus incederet. Ita iniqui ad eum sunt pingues, & commodi, ut sibi ipsi molesti

1. Cor. 6. 18.

Athen. lib.  
12. cap. 21.

sint, ut bene inquit Job in persona peccatoris; *Posuisti me contrarium tibi, & factus sum mihi met-  
ipsi gravis.* Vel dicamus in illis observari modum antiquorum gentilium, qui cum non adeo luce rationis privati essent, quin cognoscerent, peccatum multorum defectuū occasionem esse; cogitabant hoc pondus in unum hominem solum projiciendum esse. Accipientes ergo quemdam, & publicis expensis alendo anno integro, pinguem reddebant, postmodum verò extra civitatem educentes omniaque illorum peccata in illum projicientes, lapidabant: quem teste Lilio Giraldo *Anathema* vocabant. Simile quid peccatori accidit, impinguatur parvo tempore, ut peccatis non alienis, sed propriis onustus, acerbissimam mortem sustineat; & quod pejus est, sit *Anathema*, & à Deo derelictus. Quid replicatis pinguedinem illam pro armis inservire? Imò, dico, ut se defendant, à puncturis acuum, sed non gladiatorum, ut accidit Eglom pinguisimo, qui ab Aior propter pinguedinem transfixus, & occisus fuit.

Peccator im-  
pinguatur  
ad occisio-  
nem.

Lilius Gi-  
rald. Syn-  
tagm. 17.

20. Quid dicitis, quia servi sunt peccati, liberantur à morte? Sed nonne meministis Ezechielem e contra dicere; *Anima quæ peccaverit ipsa morietur: & 4.* dixisse Apostolum; *Stipendia peccati mors*, & S. Jacobum clarè

Peccatum  
mortem im-  
fert.

Eze ch. 18.  
Ad Rom.  
6. 23.

Jacob. 1. 15 asserere : *Peccatum cum consummatum fuerit generat mortem?* Ad-

ed ergo longè abest, ut peccatum te à morte liberet, quin potius mortem ipsam producat;

Rom. 5. 12. *quia per peccatum mors.* Sed quomodo esse potest, ut aliquis sit servus, & mortuus? Quod servitium à mortuo expectandum? Vel quomodo potest esse mortuus, qui se mover, & servit? De persecutoribus, & infidelibus inquit Salvator, quòd occiso corpore;

Luc. 12. 4.

*Non habent amplius quid faciant:* expleta est illorum potentia, quia in mortuos potestatem non habent. De multis mancipiis legitur, quòd ut se à tyrannide dominorum eriperent, voluntariè mortem amplexi sunt; scientes hanc tollere vinculum, & jugum grave servitutis. Quomodo ergo de peccatore dici potest, illum esse mortuum & servum? An Deus

*Quomodo peccator mortuus, & servus.*

est peccatum, cui omnes mortui vivunt? Imò oppositum est verum, & magis contrarium est Deo. Quid ergo dicemus, an quia peccator duabus constat partibus, animà & corpore, illà mortuus erit, & hoc inserviet? Sed peccatum in animam magis, quàm in corpus dominium exercet. Confiteri ergo debes, peccatorem quantum ad animam mortuum esse, non tamen desinere servum esse peccati; ut autem intelligamus qualiter hoc esse possit, ad-

vertendum est quod hic dicemus.

21. Quando Deo aliquod *Sicut Deo nomen, aut attributum creatum perfectiones* tribuimus, non intelligitur hoc *rerum tribuuntur.*

ipsi ita convenire, sicut in creaturis reperitur; sed illam tantum perfectionem quæ in creato reperitur, Deo ascribi, non autem imperfectiones. v. g. vocatur Deus ignis; *Deus tuus ignis* Deut. 4. 24.

*consumens est,* non quia alimento indiget ut se conservet, ut ignis; aut aquà extingui possit, aut fumo sit sociatus, sed quia instar ignis amore ardet, efficax, activus, & potens est. Cum ergo peccatum Deo sit oppositum, ut extremum miseriæ, & calamitatis, extremo bonitatis, & felicitatis; quando aliquid ipsius, aut ratione ipsius peccatori tribuitur, non hoc ratione bonitatis alicujus intelligendum, quod sub illo nomine continetur, sed respectu mali, omni perfectione, & bonitate ablata. Sic dicitur peccatores infernali igne cruciandos, nec tamen quia ignis apud nos lucidus est, & resplendens, credendum est lucem, aut splendorem ullum fore in pœnoso illo carcere, quia ab igne solùm malum accipitur; ardor videlicet, & non splendor, dolor, & non consolatio. Dum quoque in Evangelio dicitur locum illum omninò fore tenebrosum; *Mittite illum in tenebras* Matt. 22. 13;

*Sic peccatoris imperfectiones.*  
exterioribus; non credendum ali-  
quod

Pecca-  
toris  
serius,  
bonis,



quod obiectum ibi videri posse; sed quod extremus horror tenebrarum erit, nec aliquid apparebit consolationem adferens. Non tamen visio dæmonum auferetur, nec aliorum quæ possent nobis tormentum adferre. Unde meritò S. Gregorius Papa dicere poterat de damnatis loquendo; *Horrendo modo fit mors sine morte, finis sine fine, defectus sine defectu, quia mors semper vivit, & finis semper incipit, & deficere defectus nescit, mors perimit, & non extinguit, dolor cruciat, & nullatenus pavorem fugat, flamma comburit, sed nequaquam tenebras excutit.*

Peccator non  
mortuus mi-  
seriis, sed  
bonis.

22. Ad propositum quoque nostrum, dum dicimus peccatorem mortuum, non debet intelligi ipsum sensibus privatum, & consequenter à doloribus liberum; quia hoc est illud exiguum bonum; quod mors secum adfert, quod nos ab omnibus malis & miseriis quiescere faciat; taliter autem non tribuitur mors peccatori, sed in quantum omnia mala secum deferens, ac vitâ, & omni bono delectabili privans. Dum verò peccator servus dicitur, non ex eo colligendum ipsum vivum esse, & mercedem operum suorum recepturum, hoc enim est exiguum illud bonum, quod in servitute consideratur: sed quòd sit libertate privatus, quòd mala sustinere, & continuò opera-

ti debeat sicut servus. Cum ergò mors & servitus, ratione exigui illius boni, quod in secludit, inter se sint contrariæ, nec sic peccatori attribuuntur, sed solum respectu malorum quæ in se continent; sequitur ita simul esse posse, ac consequenter peccatorem, & servum, & mortuum esse posse: quodque nec mors illum à servitute, nec servitus eum à morte liberet. Nec te moveat dictum peccatorum illorum apud Jeremiam, qui extra se rapti ut insani loquebantur, ut notat S. Jeronymus dicens: *In tantam prorumpunt amentiam, ut liberatos se putent, quia post mala opera, etiam à cultu Domini recesserunt.*

23. Quid dicitis Deum non castigare peccatores? Sic quidam credunt, quia subito non vident pœnas infligi; sed non recordantur illius dicti Sapientis; *Altissimus est patiens redditor*: Eccli. 5. 4. unde sicut lapis ex alto descendens, tardius percutit, & quantò tardius & patientius expectandum, vulnus est gravius. Ita castigatio altissimi tardè supra peccatores adveniens, tantò gravior erit, & intolerabilior, ut Valerius Maximus dicebat: *Tarditatem supplicii gravitate compensat.* Quid dicebatur, illos obtinere quæ cupiunt? Sit ita, sed nescis illos semper malum proprium desiderare, quia inimici proprii sunt: *Qui faciunt iniqui-* Tob. 12. 10.

*tatem, hostes sunt anima sua: Quid dicitis illos longâ frui vitâ, & sine dolore mori? Quandoque simile quid per extraordinarium Dei iudicium accidere potest, & propter maiorem illorum castigationem, sed potius verum est quod David de his dicebat;*

*Psal. 54. 24. Viri sanguinum & dolosi non dimidiabunt dies suos, moriuntur videlicet in medio dierum adhuc sunt pleni miseriis; si non quantum ad corpus, saltem quantum ad animam, quod magis refert. Quomodocumque ergo sit, omni modo peccatum à nobis fugiendum in hac vita, vel in alia vita, erit omnium dolorum mater, & peccando potius hâc castigatio optanda, quàm in alia vita.*

## SECUNDA PARS.

*Peccatum  
omnis tribu-  
lationis cau-  
sa.*

24. **V**ideretur modò contra peccatum conclusum, illud esse occasionem omnis nostræ tribulationis; nec credo aliquem de hoc dolere posse, aut conqueri. Prodeat ergo ut tantorum malorum origo, ab omnibus meritò persecutum & condemnatum. Nolo tamen nos passione iræ regi, licet iustè possemus, sed veritatem solam respicientes, hanc præsentem quæstionem decidamus. Ad hoc efficiendum, in primis necesse est, nos peccatum distinguere in Originale, & actuale. Origi-

nale jam scitur illud esse, quod ab Adamo in nos omnes translatum est; actuale est illud, quod unusquisque propriâ voluntate committit. Si ergo de Originali loquamur, negari non potest, illud omnium nostrarum miserrimum occasionem esse, quia ante illud, ab omnibus calamitatibus eramus liberi, & absoluti, sicque semper fuisset, si peccatum hoc commissum non fuisset. Generi humano, ut cre- *sicut Cheretto nuncupato, accidisse propter pomum occisus, sic Adam.* do, accidit, sicut Regi Scotiæ Cheretto nuncupato, accidisse reperio. Intrabat ille hortum plurimis statuis artificiosis & pulchris insignem, inter quas una in medio horto excellens, insigne pomum sinistrâ, & acutum telum, dextrâ tenebat; talique artificio formata erat, ut qui pomum arriperet, à sagitta transfigeretur; quod non advertens Cherettus, pomo insigni allectus, libertate regiâ, cuncta sibi licere putans, manum extendit, & pomum arripuit; eodemque tempore, à sagitta transfixus, vitam perdidit. Pari modo primo parenti nostro Adamo accidisse puto; qui in delitiosissimo paradisi horto constitutus, ubi non mortuæ statuæ, sed arbores vivæ erant, & animalia pulchritudine, & varietate excellentia; inter cætera autem erat arbor vitæ pulcherrima, poma tamen ejus prohibita; cumque hæc à serpente



penite ipsi oblata essent, non ad-  
vertit sub eis, quasi sub statua,  
diabolum absconditum sagittâ  
mortem minitantem. Accepit  
Adam pomum, eodemque in-  
stanti telo transfixus, morti sub-  
jacuit; juxta intimationem ipsi à  
Deo factam: *In quacumque die*  
*comederis ex eo morte morieris.*  
Mortem subito cohors infirmi-  
tatum, miseriarum, & calami-  
tatum comitabatur; unde S.  
Augustinus laudat S. Hierony-  
mum quod in expositione Pro-  
phetiæ Jonæ dixerat parvulos  
Niniæ merito propter pecca-  
tum originale coactos fuisse, ad  
jejunandum; *Et liber tuus*, inquit,  
*in Ionam Prophetam hoc insigniter,*  
*dilucidèque declarat, ubi jejunare*  
*parvulos propter ipsū originale pec-*  
*catum meritò coactos esse dixisti.* S.  
Augustinus insuper in suo En-  
chiridio, huic, ut omnium do-  
lorum, & calamitatum fonti,  
miserias præsentis vitæ adscri-  
bit.

*Quomodo*  
*tribulatio*  
*naturalis, &*  
*penalis est?*

25. Sed nōne diximus nos  
has omnes tribulationes unâ  
cum morte, nobis esse connatu-  
rales; nōne hoc omnes Philo-  
sophi pariter affirmant? Quo-  
modo ergò dicimus illas pecca-  
torum effectus esse? Utrumque  
verum esse potest, nec hoc no-  
vum est, quia spinæ naturaliter  
ex terra nascuntur, & tamen in-  
ter pœnas peccati numerantur.  
Serpenti quoque naturale est  
per terram serpere, & tamen in

pœnam illi inflictum fuit; *Supra Gen. 3.14.*  
*pectus tuum gradieris.* In hoc mi-  
hi videtur accidisse homini, sic-  
ut personæ nobili, cui ob ali-  
quod delictum commissum, do-  
mus pro carcere datur; ita ut u-  
bi primò pro commoditate ha-  
bitabat, propter pœnam & ca-  
stigationem jam commoratur.  
Sic animæ nostræ domus est  
corpus, de quo dixit Apostolus;  
*Scimus quòd si terrestris domus hu-*  
*jus nostræ habitationis dissolvatur;*  
*in ipsa commorabatur anima*  
*ante peccatum, ut in domo de-*  
*liciarum, & voluptatum; post-*  
*modum verò carcer ejus effe-*  
*ctum est, de quo dicebat Pro-*  
*pheta regius; Educ de custodia a-*  
*nimam meam.* Vel melius dica-  
mus, naturam nostram instar a-  
quæ esse, quæ à propria gravita-  
te attracta, deorsum tendit, &  
currit ad mare amarum om-  
nium miseriarum. nostrarum  
compendium. In statu autem  
innocentiæ, erat agger justitiæ  
originalis, non permittens illam  
in mare defluere, sed vi reti-  
nens. Advenit postmodum pec-  
catum originale, & aggerem  
abstulit, ac destruxit, unde na-  
tura nostra se ampliùs contine-  
re non valens, pondere suarum  
infirmorum, & passionum, ad  
ima defertur: ut bene intellexit  
prudens illa mulier Thecuites,  
dicens: *Omnes morimur, & quasi*  
*aqua dilabimur.* Sicut ergò cui-  
dam inquirenti, quæ causa sit,

*Natura suo*  
*pondere ad*  
*calamitates*  
*deferitur.*

quod flumen prius aggere rentum, modò in præceptis defluat; responderi possit, aquam illam descendere; quia naturâ suâ gravis esset, & bene diceret; qui autem illam descendere diceret, quia agger illam retinens destructus esset; rectè quoque affirmaret. Pariter interroganti, cur homo tot miseriis & calamitatibus suppositus esset, si responderetur, quia à peccato agger iustitiæ originalis ablatus esset, bene diceret, & qui responderet, hoc esse centrum & sphaeram hominis, calamitatibus, & miseriis abundare; verum quoque affirmaret. Hucusque igitur quantum ad peccatum originale attinet.

26. De peccato autem actuali quid dicemus? non sequitur necessario ad hoc tribulatio; non enim vult Deus omnes peccantes in hoc mundo corripere, sed iustitiam exactam in altera vita conservat. Legimus in libris Numeri contra Moysen, murmurasse Mariam sororem ejus, & Aaronem ejus fratrem, nec tamen reperimus ambos fuisse puniros, sed Mariam solam, quæ leprosa remansit. Sed quare? An quia illa prima in murmuracione fuerat, & Aaron secum in eandem traxerat; unde scriptura sacra illorum peccatum referens inquit: Locutaque est Maria, & Aaron contra Moysen, primo loco ponens Ma-

riam, illamque summo sacerdoti præferens, quæ fuerat prima & principalis actionis causa? sed si hac ratione peccatum ejus gravius fuit, tantò majus fuit illud Aaronis, quia summus Sacerdos erat, qui sanctitate non minùs quàm dignitate, omnes excedere debebat. Si quoque Maria graviter peccarat, quia actiones alterius judicaret; cum sicut mulier, ab aliis seclusa esse deberet, & domui suæ attendere; excusari tamen magis potuit, quia mulieris instar inclinata murmuracioni & inconsideratæ locutioni erat. Denique Deus in reprehensione illorum nullam distinctionem fecit; nec sicut primos parentes unum post alium corripuit, sed communiter dixit: *Quare non timuistis de-* *Num. 12. 8.*  
*trahere servo meo Moysi? & sub-*  
*junxit Sacer textus: Iratusque*  
*contra eos abiit, & ecce Maria ap-*  
*paruit candens leprâ, quasi nix.*  
Communis ergò fuit culpa, communis reprehensio, communis ira Dei, & sola castigatio particularis Mariæ; & hoc fortè quia cum Aaron summus Sacerdos esset, noluit apud populum auctoritatem suam castigatione diminui. Sed si hac aut alia ratione factum fuerit; clarè apparet, non omnia peccata in hac vita puniri, nec omnes peccatores à Deo in hac vita æqualiter excipi.

27. Nihilominus non sine punitioe

*Cur Maria  
non Aaron  
punitus?*

*Num. 12. 1.*

*Locutaque est Maria, & Aaron contra Moysen, primo loco ponens Ma-*

*Peccat  
hoc  
non  
puni*

*Ge*

*Ita  
Pecc  
Ech  
vina*



*Peccatum in  
hoc mundo  
non semper  
punitur.*

punitio peccatum in hoc mundo sæpe transit; quia tanta est pœna, quàm peccatum meretur, ut maxima punitio pars in altera vita relervetur, & in hac vita quoque, Deus partem peccatori tribuit. In hoc mihi accidere videtur, ut voci quandoque accedit, quia non semper loquendo, & vocem in aurem reflectendo, formatur Echo; sed tunc solùm quando vox in cavernas se reflectit. Peccata non sunt aliud quàm voces strepitantes; ideoque legitur:

Gen. 18. 20. *Clamor Sodomorum multiplicatus est.* Castigationes autem quid sunt? tot responsiones harum vocum, quæ non semper remittuntur, sed juxta profunditatem abyssus judiciorum divinum. Hoc rectè cognovit Propheta Isaias, quærentibus enim quibusdam quæ fuisset causa afflictionis Hebræorum in illo tempore, sapienter assignavit cau-

Isai. 59. 12. *Peccata nostra responderunt nobis:* hæ nostræ tribulationes non sunt aliud, quàm responsiones peccatorum nostrorum, & Echo à divina justitia, ad clamorem peccatorum nostrorum excitata. In quo aliam pulcherrimam considerationem assignat; quod sicut Echo semper voces diminuit, nec verba integra repetit, nec tali vigore, quo à prima voce prolata fuerunt. Ita castigationes divinæ semper sunt minores, & levio-

res culpis nostris, juxta dictum Prophetæ regii; *Non secundum peccata nostra fecit nobis, neque secundum iniquitates nostras retribuit nobis.* Vel dicamus peccatum esse, sicut ætatem decrepitam hominis, quæ illum plurimis infirmitatibus subiectum reddit: Catharris, podagræ, frigiditati stomachi, malis dentibus, & similibus. Ipsum quoque peccatum ut valde impatientē, melancholiatas decre-

sibi ipsi gravem, & molestum efficit; ac taliter sensus omnes obtundit, ut illis objectis aliàs sibi charis, & amabilibus, jam delectari non possit. Quantumcumque etiam videamus quandoque senem robustum, sanum & viribus pollentem, ut Cicero de Catone referebat, & scriptura sacra de Caleb; ordinariè tamen omnes sunt istis passionibus subiecti. Tale, inquam, peccatum est, licet enim quis reperitur peccator, qui hilariter vivat, & feliciter, ac sanà mente dies suos in senectute transigat, ita ut fortunam sibi propitiam, & subditam habere videatur; hic tamen casus rarus admodum, & insolitus est; nec minùs ipse quàm senectus mille infirmitatibus, & corporis, ac animæ afflictionibus, passionibus, & perturbationibus subditus est: possidet cordis timorem, capitis perturbationem remorsum conscientiæ, & variis exagiturat terroribus.

bus. Propheta David hoc nomine senectutis peccatum quoque rectè appellare solebat, de seipso dicens: *Inveteravi inter omnes inimicos meos; & filii alieni inveterati sunt.* Non solum quia ut suprà diximus peccatum vitam abbreviare solet, & hominem ante tempus ad senectutem perducere. Nec solum quia sicut homo paulatim non advertendo senescit, & ad vitæ terminum properat; sic nos paulatim sine reflexione tepide vivendo, ad peccata properamus, & nosmetipsos miramur, quod in talia peccata inciderimus, unde primò valde multum abesse videbamur; verum etiam quia peccatum non minus quàm senectus reddit hominem debilem, infirmum, & mille infirmitatibus obnoxium. Unde meritò concludere possumus, quòd licet omne peccatum sit pater tribulationis; nulla tamen est tribulatio, quæ alicujus peccati, non se agnoscat filiam.

28. Dices cæcitas Celidonii in Evangelio, quam ex utero matris trahebat, non fuit tribulatio? Certè ita, & magna quidem; nonne dixit Salvator illam à nullo peccato ortam, nec à suo, nec à parentum, sed propter gloriam Dei; *Neque hic peccavit, neque parentes ejus, ut cæcus nasceretur?* Quomodo ergò dicimus tribulationem semper esse alicujus peccati filiam? Respon-

deo duo genera causarum esse, aliæ universales, aliæ particulares. Universalis est sol respectu arborum, & fructuum; particularis est arbor respectu fructuum. Non negat Salvator de causa universali, cæcitatem Celidonii peccatum originale cognoscere; quia negari non potest, si hoc non fuisset, nec cæcitatem illam futuram fuisse, nec ullum hominem cæcum nasciturum. Negat tamen Salvator quoad causam particularem; quòd enim Celidonium potius, quàm alius homo nascatur cæcus, non fuit causa particulare peccatum, nec suum, nec parentum.

29. Rectè quoque dixi omne peccatum tribulationem causare, cum teste S. Propheta Job plurimi peccatores; *Ducunt in bonis dies suos, & in puncto ad inferna descendunt.* Verum quidem est peccatum, quod in factore suo quandoque non punitur, in posteris sæpè castigatur, dicente Salvatore: *Ego Dominus zelotes, visitans iniquitatem patrum in filios, usque in tertiam, & quartam generationem.* Talibus exemplis scriptura sacra abundat, quia Chanaam nepos Noë fuit ab illo maledictus, propter peccatum Cham patris ejus. Davidi quoque mortuus est filius propter peccata sua. Posterius Saulis & Achab puniti fuerunt propter peccata progenitorum suorum.

In

Psal. 6. 8.  
Psal. 17. 46.  
*Peccatum,  
& senectus  
hominem  
viribus pri-  
vant.*

*Peccatum  
semper tri-  
bulationis  
causa.*

Joan. 9. 3.

*Peccata pa-  
rentum in  
filiis pu-  
niantur.*

S. Pet.  
Chryso-  
stomus,

Peccata  
horum in  
parentibus  
puniantur



In Evangelio quoque habetur, quod cum dæmoniacus quidam ad Salvatorem adductus esset, quem ejus discipuli liberare nequiverant: petiit ab eo Christus quanto tempore illud infortunium pateretur; & dictum illi fuit ab infantia: quod Salvator optimè noverat, sed voluit aliis idem innotescere, ut scirent diabolum multo tempore alium quandoque vexare, indeque difficillimè ejici; nec hominem illum propriâ culpâ id pati. Nec sine mysterio id fortè à patre petiit, ut ipsi insinuaret, quod peccata ejus fortè occasio fuerant, tanti mali innocentis filii: ut bene notat S. Petrus Chrysologus dicens: *Revolvitur infantiam, ut tanti mali causa, non tangat sobolem, sed parentem.* Pro magno denique reputatur miraculo, quod in libris Numeri habetur: *Pereunte Chore, filii ejus non perirent.* Nec de hoc dolere possunt filii; cum bona temporalia à patre habeant, non mirum, quod ratione illorum quandoque affligantur.

S. Petr.  
Chrysol.  
serm, 52.

Peccata filiorum in parentibus puniuntur?

30. Sed peccata filiorum numquam sunt puniti in parentibus? Si de peccatis futuris loquamur, certè numquam; quia illa nequidem personæ à qua committenda sunt nocumentum adferunt: ut notat insignis quidam auctor modernus in Genesim scribens; ubi dicit Deum Abrahamo favisse, pro-

pter bona opera ab eo patrandam, & dicit: *Num celare potero Gen. 18. 17 Abraham, qua gesturus sum? Scio enim quod praecepturus sit filiis suis, & domui suae, post se, ut custodiant vias Domini, & faciant judicium & justitiam.* Quem locum considerans S. Joannes Chrysostomus; meritò divinam admiratur bonitatem; quod etiam merita futura remuneret: *Vide, inquit, Domini bonitatem non solum pro praeferita virtute, sed pro futura justum remunerat: Sed peccata futura, numquam castigat.* Quantum ad peccata commissa; absque dubio patres sæpius puniuntur, propter peccata filiorum; ut patet in Sacerdote Heli, cui Deus per Samuelem graves minatur poenas, propter delicta filiorum; & ratio clara est, quia rarò sunt talia peccata sine culpa parentum, qui non bene educant, aut corripiunt filios suos, cum deberent.

31. Sed quid mirum si quandoque patres pro filiis castigantur, cum pro uno solo peccato, quandoque populus integer castigetur? Sic in Josue legimus magnam cladem populo accidisse, per peccatum Achân; & in libris Regum reperimus, nunc fame, nunc peste populum afflictum, propter peccata regum. S. Augustinus acurè hanc rationem assignat dicens, quia boni non debite corrigunt malos. Et hoc quidem pro peccatis publicis,

Propter peccata aliquorum puniuntur populus.

publicis, sed de occultis, quid dicemus quale erat illud Achan? Hic alia responsio Iustini. <sup>quæst. 138. ni. martyris alleganda: Deum hoc agere, ut homines sciant, se membra unius corporis esse, inter quæ talis est connexio, ut unum patiatur pro alio, & se invicem ament, & pro necessitate adjuvent: Aliam quoque rationem adjungere possumus, ut sciamus quantum Deus abominetur peccatum, ut non sufficiat ipsi quandoque punire delinquentem; verum etiam propter illum, populum integrum. Ex supradictis igitur clarè patet, quomodo peccatum occasio, & causa tribulationis existat; ad solita ergò documenta colligenda properemus.</sup>

*Peccatum  
maximè  
dicendum.*

32. Primum documentum esse potest, nos maximam concipere debere indignationem contra peccatum; inclinati ordinariè sumus, ad odio persequendum illum, qui malè agit, & dolemus à lege Evangelica prohibitum esse vindictam sumere, de inimicis nostris; nunc ecce campus apertus, ut nostram indignationem contra illos effundamus. Nullus majus nobis intulit damnum, quàm monstrum hoc peccati; contra illud ergò in odium, inimicitiam, & vindictam insurgamus. Si Trojani potuissent recipere Senonem, qui sub fictione amica, illos decepit, & occasio traditio-

nis civitatis fuit, quæ à Græcis ferro, & igne vastata, quomodo putatis, illum exceperissent? Quomodo Hecuba quæ ratione ejus ex potentissima Regina miserrima vidua, ex uxore tanti regis, inimicorum mancipium, ex felicissima denique, & abundantissima, pauperrima, & infelicissima evaserat mulier, illum exceperisset, & in tot frustra, <sup>Contra peccatum con-</sup> & partes secasset; qualia ipsi <sup>surgendum;</sup> tormenta præparasset; qualia non excogitasset supplicia? Hoc nobis modo contra peccatum agendum, hîc auditores indignationes vestræ exsurgant, hîc vindicativos vos exhibete: hoc illud est monstrum quod sub larva inimici, & sub pallio voluptatis plurima, & inestimabilia confert damna, quomodo ergò illud non omni odio persequendum? Quomodo possibile erit, ut aliquis illud ut amicum in domum recipiat?

33. Cùm Rex Persarum potenti exercitu Græciam intrasset, & damna plurima iis intulisset; tantum in illis concitavit odium, ut simul coadunati resolverint, non tantum ad mortem usque se illi opposituros; verum etiam triplici juramento se obligaturos. Primum erat, non se vitam libertati prælaturos, sed mori potius, quàm mancipia evasuros. Secundum, non suos Duces, aut Imperatores deferreturos; tertium, non se ædificia ab ipso.

*Sicut Græci:  
contra Persas conjuraverunt, sic contra peccatum agendum.*

Ioan.

ad Hebr.  
13, 14.  
Peccato  
fidem  
quia spe  
boni dec



ipſo deſtructa reedificaturos, ut  
ruinæ permanentes, majus o-  
dium in illos concitarent. Nos  
plura, & majora damna, à pec-  
cato recepimus, quàm Græci à  
Rege Perſiæ, cur ergò nos quo-  
que ſimilem reſolutionem, non  
amplectemur? Nemo ſit ex no-  
bis qui non libertatem vitæ præ-  
ferat, & qui non velit potiùs  
centies, & millies mori, quàm  
ſervum ſe peccati conſtituere,  
quod ſit illud committendo;

*Qui enim facit peccatum, ſervus eſt  
peccati.* Nunquam ducem no-  
ſtrum, & redemptorem Chri-  
ſtum deſeramus, ipſum quippe  
ſequendo ſecuram de inimicis  
noſtris referemus victoriam, re-

*Ioan. 8. 12.* Etè ſiquidem dixit: *Qui ſequitur  
me non ambulat in tenebris*, pecca-  
torum videlicet. Non reedifi-  
cemus denique domus deſtru-  
ctas; non requiramus commo-  
ditates & ſenſualitates in hac vi-  
ta, ut continuò peccatorum  
damna præ oculis habeamus:  
quia, *Non habemus hîc manentem  
civitatem, ſed futuram inquirimus.*

*ad Hebr.  
13. 14.*

*Peccato non  
fidendum,  
quia ſpecie  
boni decipit.*

34. Secundum documentum  
eſt præcedenti ſimile, ut non fa-  
ciliter credamus peccato, dum  
ſpecie boni & amici ſe nobis ex-  
hibet; & caveamus conſenſum  
præbere rebus ab ipſo propoſi-  
tis, illud ſiquidem aliud non eſt  
quàm mors & ſervitus. Recor-  
dor inſignis illius eventus qui  
Imperatorî Theodoſio juniôri  
accidit; ſororem habebat pul-

cheriſſimam ac ſanctiſſimam,  
Pulcheriam nuncupatam; quæ  
ipſum optimis documentis in-  
ſtruebat. Primò ne umquam a-  
licui memoriali ſubſcriberet, li-  
cèt intimo amico, quin prius  
perlegeret: quo ipſo non præ-  
ſtante, deceptionem parat, li-  
bellum ſupplicem illi exhibet,  
quo petebat ut omni juri ſuo  
cederet, quod in Eudoxiam  
uxorem ſuam haberet, ſibi quæ  
pro ſamula addiceret, & hunc  
libellum per fidum amicum Im-  
peratorî tranſmiſit. Vadit hic  
ad Theodoſium, dicit quæ illi,  
Pulcheria ſoror tua petit ut illi  
concedas quod hoc libello ſup-  
plici expoſtulat: ipſe abſque ullo  
intuitu, ſciens ſororis ſuæ ſan-  
ctitatem, & prudentiam, ſine  
alia indagatiōe ſubſcribit, ipſi-  
quæ mittit. Non poſt multum  
temporis mittit pro Eudoxia  
uxore ſua, quæ cum Pulcheria  
commorabatur, illa autem re-  
ſpondit, renuntiate Imperatorî,  
me non velle ut veniat, & ſum-  
mopere mirari, miſſionem illam,  
cùm jam uxori ſuæ renuntiſſet.  
De hoc Imperator ridendo di-  
xit, ſoror mea mecum joci cupit;  
ſed revertens dic illi ut di-  
mittat Imperatricem, quia illâ  
opus habeo; redit Legatus, &  
Pulcheriæ intimat voluntatem  
Imperatoris; ſed obſtinationem  
quàm ante reperit; & Impera-  
torî renuntiat, qui hac novitate  
ſtupefactus, ad ſororem ſuam  
tendit,

*Qualiter  
Pulcheria  
decepit Theo-  
doſium?*

tendit, ut de illa conqueratur; illa autem illi occurrens, dixit; noli mirari Imperator si uxorem dimittere nolui, quia ecce mihi eam concessisti, ipsique libellum supplicem propria manu, subscriptum exhibuit, eoque modo ipsum cautiorem inposterum reddidit.

*Caro, mundus, & diabolus nos decipere conantur.* 35. Quod autem pro animad-

ad Ephes.  
5. 29.

versione fratris sui; hæc prudens soror exhibuit, nostro damno, ut animam nostram decipiant, nobis exhibent diaboli, mundus, caro, & peccatum. Caro ut soror nostra multum nobis chara est, & spiritui prævalet; quia, *Nemo unquam carnem suam odio habuit.* Ipsa autem non desinit exhibere libellum supplicem, modò illam delectationem exigens, modò commoditates requirens, modò illud, modò aliud menti obiciens; si autem spiritus de ea confusus, oculis clausis, omnia admitrat, & supplicationi, inadvertenter subscribat; in manus inimicorum animam tradidisse videt. An exemplum huius rei quæritis? Legite, quid de eo

Prov. 7. 18. Sapiens in Proverbiis dicat; *Veni, fruamur concupitis amplexibus;* dicitur à muliere vana, incauto juveni, ecce libellus supplex quem offert; quid ad hoc inquit adolescens? *Statim sequitur eam, quasi bos ductus ad victimam;* ipse quasi bos stolidus consentit, & supplicationi subscribit; consi-

Ibid. 22.

derarne, quod agatur de salute animæ suæ? Hoc rectè sacra scriptura declarat, sequentibus verbis; *Et nescit quòd de periculo animæ illius agitur.* Hinc ad Thessalonicenses scribens Apostolus, rogabat illos ne subitò moverentur, & bonam fidem relinquerent: *Rogamus autem vos fra-*

2. Thessal.  
tres, per adventum Domini nostri Iesu Christi, ut non citò moveamini

à vestro sensu; sed quid, sufficere bātne ipsi, ut tardè moverentur? Si bona erat mutatio, ergò brevī faciendā, si non bona, nec brevī, nec tardè faciendā. Quare ergò rogat illos ne citò moveantur? Sciebat enim, si inconsideratè non fecissent, numquam fecissent. Unde paulò post sequitur; *Ne quis vos seducat ullo modo;* Si vos enim inconsideratè sine deliberatione prævia, quidpiam egeritis, facillimè decipiemini, & invenietis vos malè subscripsisse illi rei, quæ vobis minimè placebit: ideoque *Ne citò moveamini;* attentè, & consideratè procedite, ne tam citò subscribatis supplicationi carnis vestræ; aut cuiusque alterius.

Hæc supplicatio, & Chyrographum fuit, quod Christus per passionem, & duram crucifixionem delere debuit, juxta dictum Apostolicum; *Delens quod adversum nos erat, Chyrographum decreti, affigens illud cruci;* unde inexcusabiles in posterum erimus, si inadvertenter consentiamus appetitibus

Ibid.

2. Thessal.

Non citò consentientium.

Ibid.

ad Coloss.  
2. 14.



petitis nostris, & supplicatio-  
ni carnis, peccato confoedera-  
ta, contra nos ipsos, subscripse-  
rimus.

*Radix ma-  
lorum aufe-  
renda,*

36. Tertium & ultimum do-  
cumentum est, quod dum à tri-  
bulatione nostra liberari cupi-  
mus, radicem malorum omnium,  
quæ est peccatum, remedium  
adhibeamus; sicut enim medici  
docent, si causæ infirmitatis non  
adhibeatur remedium, in va-  
num laboratur, & salus frustra  
speratur. Quando Deus voluit  
populum suum eripere de manu  
Judic. 6, 20 Madianitarum, misit Angelum  
Gedeoni, illique dicere præce-  
pit, quod jugum Madianita-  
rum, quo populum graviter  
premebant, auferre vellet; pri-  
mum autem quod præcipiebat  
erat ut destrueret aram Baal.  
Sed nonne melius fuisset, ut su-  
perasset inimicos Dei sui, & au-  
ctoritatem apud populum ac-  
quisivisset, & postea nullus  
contradixisset, ubi privatim hoc  
exercens, persecutus fuit, & ma-  
ximum incurrit vitæ periculum?  
Non, inquit Angelus, primum  
quod faciendum est, altare Baal  
est destruendum, idololatria ex  
patria auferenda, hæc enim  
omnium malorum radix est.  
Hæc est quæ robur inimicis ad-  
dit, & divinum auxilium nobis  
aufert; ita fecit Gedeon & præ-  
clarissimam obtinuit victoriam.  
Dum ergo victor esse desideras

*Deansio pec-  
cati tollen-  
da.*

inimicorum, dum à tribulatio-  
nibus & miseriis expediri cu-  
pis, destrue primo altare Baal.  
Non sufficit idolum destrue-  
re, etiam altare destruere de-  
bes; non tantum videlicet pec-  
catum deferendum, verum et-  
iam occasio peccandi, mala  
conversatio, societas scandalo-  
sa, domus laqueis diabolicis  
plena, ludus blasphemiarum, scho-  
la, & omnia mala vitanda: hæc  
enim sunt radices peccatorum,  
& malorum morum. O si hoc  
altare Baal à nostris ducibus, &  
militibus destrueretur, ante-  
quam contra inimicos pugna-  
rent, quam insignem, & glo-  
riolam obtinerent victoriam?  
Sed hoc non emendando, va-  
næ, & inutiles omnes nostræ di-  
ligentiæ remanent.

37. Nonne videtis si acuta *Spina peccati*  
spina, inadvertenter pedem, *vi evellendam*  
aut manum transfigat, & do-  
lorem maximum adferat, li-  
cet unguenta, & fomenta op-  
ponas, aut quæcumque reme-  
dia applies; non cessabit do-  
lor, donec spinam infixam e-  
vulseris. Sed quæ spina ma-  
gis pungit, quam peccatum?  
Dum hoc ergo in corde tuo re-  
tines, frustra delectationes, &  
consolationes inquiris, si enim  
spinam non evulseris, sine do-  
lore esse non poteris. Proba-  
vit hoc in seipso Propheta Da-  
vid, ideoque in Psalmis dice-  
bar,

Psal. 31. 4. bat; *Conversus sum in arumna mea dum configitur spina: Converti me, inquit, undequaque, ut consolationem reperirem, sed frustra, & vana omnia, quia spina intus infixam, me affligebat. Sed quæ hæc spina erat? Ipsemet subito declarat*

Psal. 31. 5. *dicens: Delictum meum cognitum tibi feci; adverti videlicet originem mali mei, & vobis uti medico aperui; vulnus, & spinam infixam: Et tu remisisti iniquitatem peccati mei: Spinam meam subito evulsi. Merito ergo dicam: Tu es refugium meum, & exultatio mea; & cognosco totum malum meum, ex retentione peccati, & non manifestatione spinæ ortum esse.*

Ibid. 3. *Quoniam tacui; inveteraverunt ossa mea, dum clamarem tota die. Sicut etiam expers Chyrurgus ut bene rotam spinam elevet, scindit, & vulnerat; sic Deus, tribulationes & miseras immittit, ut spinam illam inveterati odii, malæ conversationis, cupiditatis, ac sensualitatis evellet; alioquin die ac nocte quiescere non poteris. Voluntariè ergo & hilariter, illas sufferre debes, & cooperari Deo, in evulsione illarum, illas bene declarando, & apertè exhibendo in sincera, & verà confessione, ut dolorem illarum sentire possis.*

Josue 7. 38. Cum Josue Dux populi

Israëlitici, & terræ promissionis acquisitor ingenti clade à populo Hai affectus fuisset, contra omnem expectationem. Subito ad Deum, qui Dux generalis erat, recurrit, & de illa perditione dolendo conquestus, adjutorium divinum requisivit. Responsum illi fuit, ut coadunaret populum, fortesque mittendo, tantæ ruinæ auctore facillimè inveniret. Per tribus ergo, familias, domus, & personas sortem mittens, invenit culpabilem Achan, ipsoque lapidato cessit indignatio divina; & populus Hebræus denuò victor evasit. Si verò Deus volebat lapidari Achan, nonne ipse publicare poterat? Cur Josue laborem illum imponere voluit, mittendi sortes? Si Deus siquidem non permisisset sortem ita cadere, fallax, & vana fuisset. Quid ergo referebat Deum illum manifestare, uno modo potius, quam alio? In primis exhibere voluit, quantum illi displicebat, peccata alterius manifestare, & quàm longè ab eo absit; cum necessitate urgente, nolit immediatus auctor esse, sed hoc sorti committat. Nec Josue illud manifestare voluit, ut nos doceret dum tribulatione affligimur, diligenter radicem ejus investigandum esse, omnesque actiones nostras indagandas,

fi

*Josue bello deperdito, ad Deum confugit.*

*Quàm displiceat Deo peccatum occultum manifestare.*



si fortè in iis aliquam occasio-  
nem culpabilem reperiamus,  
pro qua debitam agentes pœ-  
nitentiam, magnam conscien-  
tiæ pacem, & securitatem asse-  
quemur, nec aliquid erit, quod  
tormentum adferre possit. Si  
enim tribulationem quandam  
patiemur, spe æternæ vitæ con-  
dierur. Quam Deus nobis con-  
cedere dignetur. AMEN.



DISCVR.

## DISCVRSVS XIX.

*Si tribulatio virtutis effectus; de afflictis non malè sentien-  
dum, nec propter lucrum virtus sequenda.*

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

*A contrariis causis non semper con-  
trarii effectus prodeunt. nu. 1. 2.*

*Virtus non videtur tribulationis  
mater, & causa. à num. 3. usque  
ad 12.*

*Iusti ab omnibus affliguntur, &  
cruciantur. à numer. 13. usque  
ad 23.*


*Consolatio iustorum à Deo impedi-  
ri potest. num. 24.*

*Mali iustos perferre non possunt, sed  
undique conturbant. à num. 25.  
usque 29.*

*Virtus non est tribulationis causa,  
sed occasio. à num. 30. usque ad  
35.*

*De afflictis non malè iudicandum.  
num. 36. 37.*

*Virtus non propter lucrum sequen-  
da. num. 38. 39. 40.*

I.  Nignis Philoso-  
phiæ regula do-  
cet, nos posse à  
causis ad effectum  
procedere; sicut enim semen  
est, talis erit fructus; & qualis  
radix talis arbor; qualis fodina,  
tale metallum. Dicunt quoque  
Philosophi, aliud non esse scien-  
tiam nostram, quàm effectus  
per causas cognoscere: *Scire est  
rem per causam cognoscere.* Unde  
sequitur, contrarios æstimari ef-  
fectus, si causæ sint contrariæ.  
Experientiâ quoque idem pater,  
si enim ignis calefacit, aqua re-  
frigerare debet; si frigus con-  
densat, calor exsiccare debet: si  
aggraver terra, aër leve reddere

debet: si amarum sit miblestum,  
dulce erit amabile; si à bonitate  
causatur amor, à malitia causa-  
tur odium. Si sol nobis appro-  
pinquando est causa generatio-  
nis omnium viventium, unde  
primo vere, videmus cuncta  
florere, & rejuvenescere; sic à no-  
bis discedendo, erit occasio cor-  
ruptionis, & defectus eorum;  
ideoque brumali tempore, om-  
nia horrore mortis quasi viden-  
tur cooperta. A contrariis ergò  
causis effectus contrarii sunt  
producti; sed quæ magis inter  
se sunt contraria, quàm pecca-  
tum, & virtus? Contraria in  
essentia, quia habitus, vel actus  
positivus est virtus; peccatum  
autem,

*Ex contra-  
riis causis,  
nascuntur  
contrarii  
effectus.*

*Peccatum  
& virtus  
maximè  
contraria.*



autem, privatio, & defectus. Contraria in causis, quia virtutis auctor Deus; peccati diabolus. Contraria in fine & termino, quia illius finis, æterna beatitudo; hujus verò, perpetua, & infelix mors. Contraria objecto, quia illius est bonum, hujus autem malum. Contraria denique effectu, quia illa hominem beatum, & Deo gratum efficit; hoc verò iniquum, & Deo odibilem. Illa libera est, & suiipsius domina; hoc suorum appetituum servus, & mancipium diaboli. Illa denique lux est; hoc tenebræ; illa mel, hoc fel; illa unio, hoc disunio; illa est vita, hoc est mors; si juxta Philosophiam ergò, à contrariis causis contrarii oriuntur effectus; cum probaverimus tribulationem à peccato oriri, sequitur virtutem prosperitatis lætitiæ & quietis causam esse.

*Ex causis contrariis non semper contrarii effectus.*

2. Hæc tamen consequentia non adeò est clara, ut fortè videtur, quia illa Philosophiæ regula quæ dicit ex contrariis causis contrarios oriri effectus, non est adeò infallibilis, & universalis, quin patiatur multas exceptiones, & limitationes, quarum una posset hæc esse. Aqua & ignis contraria sunt, & tamen non minùs occidit hominem ignis, quàm aqua demergat, & suffocet; frigus, & calor contraria sunt, uterque tamen exsiccat. Lux & tenebræ contrariæ

sunt; non tamen solæ tenebræ visum adimunt, verùm etiam excessiva lux. Virtus & vitium contraria sunt, dum tamen in aliquo excedunt, non minus illa, quàm hoc, eum famosum reddunt. Non minus quippe propter crudelitatem celebratur Nero, quàm propter benevolentiam Titus; non minus propter tyrannidem Dionysius Syracusanus; quàm propter justitiam Augustus. Non minus propter deceptionem Simon; quàm propter fidelitatem Dammion & Pitias. Ratio autem cur à contrariis causis idem producatur effectus est; quia cum contraria sub eodem genere contineantur, oportet illa in aliquo convenire, & secundùm hoc ejusdem effectus poterunt esse causa. Talia sunt contraria, prodigalitas, & avaritia, & tamen ambo reddunt hominem vitiosum; quia ab eodem medio discedunt, in quo consistit virtus. Vera ergo remanet regula Philosophica, nos autem adhuc incerti, utrum à virtute tribulatio oriri possit; non obstante, quòd in multis sit virtuti contraria: & hic scopus præsentis discursus erit.

3. Virtutem pro matre aut *Virtus non nutrice tribulationis agnosci est tribulationis mater.* non debere, plurimæ rationes probant. In primis cunctæ tribulationes ad duas species reduci possunt, ad internas nem-

pe, & externas illæ ad animam pertinent, hæ ad corpus; illæ sunt tristitiæ, afflictiones, mentis perturbationes, & cruciatus conscientiæ: hæ autem dolores, infirmitates, paupertas, bonorum spoliatio & similia. Quorum ergo virtus occasio dici poterit. An tribulationum animæ? Sed hoc nimis apertè falsum, quia objectum animæ nostræ proportionatum, & proprius ejus cibus, est virtus; sicut quoque probavimus nullum majus esse tormentum malæ conscientiæ, sic non est major delectatio quàm bonæ conscientiæ quæ à virtute nascitur. In mundo non videtur delectabilius reperiri, quàm dulce, & abundans convivium, in eo siquidem fastidia obliviscuntur, membra restaurantur, dulcis amicorum conversatio exhibetur, sensus oblectantur, omnisque gaudiorum festivitas percipitur. Huic convivio gloria cælestis assimilatur; *Dispono vobis, ut edatis, & bibatis super mensam meam, in regno meo.* Sed bonæ conscientiæ homo, intra se perpetuò fruatur convivio suavissimo, & Angelorum conversatione, ac Dei intimâ, & suavissimâ unione securâ mente quiescit; omnes mundi perturbationes seponit, & internæ potentæ objecto suo proportionato fruuntur. Unde meritò *Prov. 15. 15* dixit Sapiens; *Secura mens, quasi jube convivium.* In mundi convi-

*Secura mens  
jube convi-  
vium,  
Luc. 22. 30.*

viis sæpissimè turbationes oriuntur, & rixæ, incipiuntur amore, & finiuntur odio, & animis nimio vino turbatis, injuriæ, *Mundana rixæ, & dissensiones oriuntur; convivia* & à verbis sæpe properatur ad *periculosa* verbera, & loco vini, scyphi sanguine implentur. In convivio ab Alexandro Magno Clito occisus fuit; à Perpenna Sertorius, & alii diversi, veneno aliæve sumptione vitæ privati; alii crapulâ, & ebrietate perierunt. In hoc autem convivio bonæ conscientiæ, nullum subest periculum; non ebrietatis, & crapulæ, quia cibi illi non implent, nec nauseam, aut fastidium generant, sed appetitum; *Qui Eccli. 24. 29* dunt me adhuc esurient; non veneni periculum, quia cibi vitæ sunt; *Cibabit illum pane vitæ; non Eccli. 15. 3.* rixarum, aut dissensionum, quia pax continua & jucunda hilaritas, quasi flumen inundat; *Vti Isai. 48. 18.* nam attendisses ad mandata mea, *facta fuisset quasi flumen pax tua:* non disordinata, quia invitans est Deus; *Et quæ à Deo sunt, ordi-* ad Rom. *nata sunt:* Ideoque numquam *13. 1.* interrumpi, aut dissolvi potest.

4. Magna est differentia inter rivum per terram currentem, & flumen ab alto monte descendens: ille facillimè impediri potest, aggere, aut fossâ profundiori cursum suum dirigente: hoc verò impetu ruens, *Prosperitates* vix aut nullatenus impediri po- *mundi rivus* test, *Prosperitates & mundi vo-* *decurrentes,* *luptates,*



luptates, quid aliud sunt, quam rivuli aquarum de terra nascentium & per terram currentium? O quam faciliter impediri possunt! currit aqua favoris principis per domum tuam, multa expectas bona, sed ecce agger aliquis malæ linguæ, efficit aquam illam aliò deduci, & tu in sicco remanes; currebat aqua divitiarum ad te, sed ecce profunda fovea litis, omnes absorbit. Videbantur aquæ deliciarum, & voluptatum inundare tibi, fruebaris desiderato objecto; sed ecce invidiæ agger, & perversus quidam, inutilem spem tuam

Consolationes divinae  
flumen inundans.  
Psal. 45. 5.

Apoc. 2. 1.

Joan. 16. 22

Labor iustorum delectabilis.

reddidit. Consolationes autem divinæ quid sunt? flumen ingens, & torrens inundans; Pluminis impetus letificat civitatem Dei. Descendit ab alta sede Dei; Ostendit mihi fluvium procedentem de sede Dei, & Agni: Quis agger, aliudve impedimentum, impedire poterit? Gaudium vestrum nemo tollet a vobis.

Oportet quoque iustos tribulari, laborare, & affligi: verum est, sed tribulationes illorum sublevantur tot consolationibus, ita ut vix eas sentiant. Magna est differentia, iter facere per condensas sylvas, & per fecundas vineas tempore autumnis, qui per sylvas incedit, non invenit viam tritam, timet latrones, impedimenta, spinas, & malas herbas, veltes, & quandoque carnem lacerantes, nec

invenit unde se reficiat; qui autem per vineam bene cultam, singulis momentis uvæ maturas dependentes reperit, sine labore eas colligit, & si placeat sub umbra foliorum requiescit, se refrigerat, & vago aspectu se recreat. Quis non dicet hanc potiùs recreationem, quàm iter molestum esse? In hac vita omnes peregrini sumus, Advena ego Psal. 38. 13, sum & peregrinus, sicut omnes patres mei; Sed iniqui quâ viâ iter faciunt? per vias difficiles, per sylvas condensas & horrenda deferta, ut ipsi met fatentur; ambulavimus vias difficiles. Moyses Dei Propheta enarrans iter filiorum Israel, ab Ægypto ad terram promissionis, dicit Deum reperisse populum suum, in terra deserta, & vasta solitudine; unde commiseratione motus, illi ducem se præbuit, usque dum feliciter ad terram promissionis adduceret. Invenit eum in terra deserta, in loco horrois, & vasta solitudinis. Circumduxit eum, & docuit, & custodivit eum quasi pupillam oculi sui. Sed quomodo dixit, invenit? Nonne Deus illum eduxit de Ægypto, & in desertum conduxit? Ergo non invenit eum in deserto; sed duxit. Optimè diceres si de deserto materiali loquereris, quod est inter Ægyptum, & terram promissionis; non tamen de illo loquitur Moyses; sed de deserto pejori, de quo ergo? De illo in quo

Sap. 5. 7.  
Via impiorum difficilis.

Deut. 32. 13

quo omnes peccatores commorabantur; unde licet essent in Ægypto urbibus, & habitatoribus pleno; quia tamen vivebant sine lege, & præceptis divinis, merito dicitur, illos fuisse

*Iter iustorum per vineas.*

*In deserto, & loco horroris, & vasta solitudinis.* Sed quis locus per quem boni incedunt? per vineas

uvis maturis plenas, ideoque Job imprecans malum impiis

Job 24. 18. *dixit: Maledicta sit pars ejus in terra, nec ambulet per viam vinearum.*

Aliqui ergo per viam vinearum incedunt, & qui sunt isti, nisi iusti? per has vias sponsa incedebat, ideoque tota hilaris dicebat; *Botrus Cypri dilectus meus mihi, in vineis Engaddi; Quasi diceret, iter facio per vineas Engaddi, semper mihi botrus*

Cant. 1. 13. *Botrus Cypri dilectus meus mihi, in vineis Engaddi; Quasi diceret, iter facio per vineas Engaddi, semper mihi botrus*

uvarum se offert, qui est dilectus meus. Si autem defatigata erat, sub umbra quiescebat, & fructibus simul gaudebat; audite

Cant. 2. 3. *illam dicentem: sub umbra illius quem desideraveram sedi, & fructus ejus dulcis gutturi meo.*

6. Si autem in hac via quidquam amaritudinis, & molestiæ reperitur, tantâ dulcedinis copiam est refertum, ut pro optimo condimento amaritudinis deserviat. Pars iustorum est instar calicis melle pleni, sed in extremitate labii, parum myrrhæ, & amaritudinis est. Econtrâ calix mundi, amaritudine, & abominationibus plenus, & parum dulcedinis in extremitate labii.

*Calix iustorum melle plenus, iniquorum amaritudine scatet.*

illam dicentem: *sub umbra illius quem desideraveram sedi, & fructus ejus dulcis gutturi meo.*

6. Si autem in hac via quidquam amaritudinis, & molestiæ reperitur, tantâ dulcedinis copiam est refertum, ut pro optimo condimento amaritudinis deserviat. Pars iustorum est instar calicis melle pleni, sed in extremitate labii, parum myrrhæ, & amaritudinis est. Econtrâ calix mundi, amaritudine, & abominationibus plenus, & parum dulcedinis in extremitate labii.

6. Si autem in hac via quidquam amaritudinis, & molestiæ reperitur, tantâ dulcedinis copiam est refertum, ut pro optimo condimento amaritudinis deserviat. Pars iustorum est instar calicis melle pleni, sed in extremitate labii, parum myrrhæ, & amaritudinis est. Econtrâ calix mundi, amaritudine, & abominationibus plenus, & parum dulcedinis in extremitate labii.

6. Si autem in hac via quidquam amaritudinis, & molestiæ reperitur, tantâ dulcedinis copiam est refertum, ut pro optimo condimento amaritudinis deserviat. Pars iustorum est instar calicis melle pleni, sed in extremitate labii, parum myrrhæ, & amaritudinis est. Econtrâ calix mundi, amaritudine, & abominationibus plenus, & parum dulcedinis in extremitate labii.

6. Si autem in hac via quidquam amaritudinis, & molestiæ reperitur, tantâ dulcedinis copiam est refertum, ut pro optimo condimento amaritudinis deserviat. Pars iustorum est instar calicis melle pleni, sed in extremitate labii, parum myrrhæ, & amaritudinis est. Econtrâ calix mundi, amaritudine, & abominationibus plenus, & parum dulcedinis in extremitate labii.

Hujus rei fidem facit S. Joannes in sua Apocalypsi, qui meretricem famosam prosperitatis mundanæ symbolum, vidit calicem

manu tenere, quo omnes gentes ad bibendum invitabat; sed quo liquore hic calix erat plenus? abominationibus; quomodo ergo gentes se monstrabant, aded sitibundæ? Parum mellis extrinsecus esse debebat, illas decipiens. Si mihi in hoc non credatis; ecce testimonium Salomonis in Proverbiis dicentis, de muliere mundana, *Favus distillans labia meretricis; Ecce mel in labio calicis, sed: Novissima illius amara quasi Absinthium.* Ecce quod in calicis profunditate latet, amaritudo, absinthium, & fel. Contrarium autem esse in calice iustorum, audite sponsam in sacris Canticis de sponso suo loquentem; *Labia ejus stillantia myrrham.* Ecce myrrhæ amaritudinem in labio calicis, sed

quod in calicis profunditate latet, amaritudo, absinthium, & fel. Contrarium autem esse in calice iustorum, audite sponsam in sacris Canticis de sponso suo loquentem; *Labia ejus stillantia myrrham.* Ecce myrrhæ amaritudinem in labio calicis, sed

Guttur illius suavissimum; Ecce Ibid. 16. dulcissimum mel, quo intus calix abundat. S. Ambrosius hoc pulcherrima similitudine explicat dicens: *Esto in illis, hoc est in S. Ambr. laboribus, aliquid sit acerbatis. lib. 3. off. Quem virtus animi non abscondit. cior. cap. 5. dolorem? Neque enim profundum mare negaverim, quia undosa sunt littora, neque calum lucidum, quia interdum obtegatur nubibus, neque terram fecundam, quia aliquibus in locis jejuna glareæ est, aut latas feges, quia interminatam solent habere.*

labia meretricis; Ecce mel in labio calicis, sed: *Novissima illius amara quasi Absinthium.* Ecce quod in calicis profunditate latet, amaritudo, absinthium, & fel. Contrarium autem esse in calice iustorum, audite sponsam in sacris Canticis de sponso suo loquentem; *Labia ejus stillantia myrrham.* Ecce myrrhæ amaritudinem in labio calicis, sed

Guttur illius suavissimum; Ecce Ibid. 16. dulcissimum mel, quo intus calix abundat. S. Ambrosius hoc pulcherrima similitudine explicat dicens: *Esto in illis, hoc est in S. Ambr. laboribus, aliquid sit acerbatis. lib. 3. off. Quem virtus animi non abscondit. cior. cap. 5. dolorem? Neque enim profundum mare negaverim, quia undosa sunt littora, neque calum lucidum, quia interdum obtegatur nubibus, neque terram fecundam, quia aliquibus in locis jejuna glareæ est, aut latas feges, quia interminatam solent habere.*

Guttur illius suavissimum; Ecce Ibid. 16. dulcissimum mel, quo intus calix abundat. S. Ambrosius hoc pulcherrima similitudine explicat dicens: *Esto in illis, hoc est in S. Ambr. laboribus, aliquid sit acerbatis. lib. 3. off. Quem virtus animi non abscondit. cior. cap. 5. dolorem? Neque enim profundum mare negaverim, quia undosa sunt littora, neque calum lucidum, quia interdum obtegatur nubibus, neque terram fecundam, quia aliquibus in locis jejuna glareæ est, aut latas feges, quia interminatam solent habere.*

Guttur illius suavissimum; Ecce Ibid. 16. dulcissimum mel, quo intus calix abundat. S. Ambrosius hoc pulcherrima similitudine explicat dicens: *Esto in illis, hoc est in S. Ambr. laboribus, aliquid sit acerbatis. lib. 3. off. Quem virtus animi non abscondit. cior. cap. 5. dolorem? Neque enim profundum mare negaverim, quia undosa sunt littora, neque calum lucidum, quia interdum obtegatur nubibus, neque terram fecundam, quia aliquibus in locis jejuna glareæ est, aut latas feges, quia interminatam solent habere.*

Guttur illius suavissimum; Ecce Ibid. 16. dulcissimum mel, quo intus calix abundat. S. Ambrosius hoc pulcherrima similitudine explicat dicens: *Esto in illis, hoc est in S. Ambr. laboribus, aliquid sit acerbatis. lib. 3. off. Quem virtus animi non abscondit. cior. cap. 5. dolorem? Neque enim profundum mare negaverim, quia undosa sunt littora, neque calum lucidum, quia interdum obtegatur nubibus, neque terram fecundam, quia aliquibus in locis jejuna glareæ est, aut latas feges, quia interminatam solent habere.*

Guttur illius suavissimum; Ecce Ibid. 16. dulcissimum mel, quo intus calix abundat. S. Ambrosius hoc pulcherrima similitudine explicat dicens: *Esto in illis, hoc est in S. Ambr. laboribus, aliquid sit acerbatis. lib. 3. off. Quem virtus animi non abscondit. cior. cap. 5. dolorem? Neque enim profundum mare negaverim, quia undosa sunt littora, neque calum lucidum, quia interdum obtegatur nubibus, neque terram fecundam, quia aliquibus in locis jejuna glareæ est, aut latas feges, quia interminatam solent habere.*

Guttur illius suavissimum; Ecce Ibid. 16. dulcissimum mel, quo intus calix abundat. S. Ambrosius hoc pulcherrima similitudine explicat dicens: *Esto in illis, hoc est in S. Ambr. laboribus, aliquid sit acerbatis. lib. 3. off. Quem virtus animi non abscondit. cior. cap. 5. dolorem? Neque enim profundum mare negaverim, quia undosa sunt littora, neque calum lucidum, quia interdum obtegatur nubibus, neque terram fecundam, quia aliquibus in locis jejuna glareæ est, aut latas feges, quia interminatam solent habere.*

Guttur illius suavissimum; Ecce Ibid. 16. dulcissimum mel, quo intus calix abundat. S. Ambrosius hoc pulcherrima similitudine explicat dicens: *Esto in illis, hoc est in S. Ambr. laboribus, aliquid sit acerbatis. lib. 3. off. Quem virtus animi non abscondit. cior. cap. 5. dolorem? Neque enim profundum mare negaverim, quia undosa sunt littora, neque calum lucidum, quia interdum obtegatur nubibus, neque terram fecundam, quia aliquibus in locis jejuna glareæ est, aut latas feges, quia interminatam solent habere.*

Guttur illius suavissimum; Ecce Ibid. 16. dulcissimum mel, quo intus calix abundat. S. Ambrosius hoc pulcherrima similitudine explicat dicens: *Esto in illis, hoc est in S. Ambr. laboribus, aliquid sit acerbatis. lib. 3. off. Quem virtus animi non abscondit. cior. cap. 5. dolorem? Neque enim profundum mare negaverim, quia undosa sunt littora, neque calum lucidum, quia interdum obtegatur nubibus, neque terram fecundam, quia aliquibus in locis jejuna glareæ est, aut latas feges, quia interminatam solent habere.*

Guttur illius suavissimum; Ecce Ibid. 16. dulcissimum mel, quo intus calix abundat. S. Ambrosius hoc pulcherrima similitudine explicat dicens: *Esto in illis, hoc est in S. Ambr. laboribus, aliquid sit acerbatis. lib. 3. off. Quem virtus animi non abscondit. cior. cap. 5. dolorem? Neque enim profundum mare negaverim, quia undosa sunt littora, neque calum lucidum, quia interdum obtegatur nubibus, neque terram fecundam, quia aliquibus in locis jejuna glareæ est, aut latas feges, quia interminatam solent habere.*

*Iusti exterioribus tribulationibus afflicti videntur.*

*Magna diffinitio inter summum principium & pauperum.*



*bere sterilem avenam. Similiter puta beata messem conscientia interpellari aliquo acerbo dolore, tamen manipulis vita beata, si quid forte acciderit adversi atque amaritudinis, numquam sterilis avena abscinditur, aut tamquam lolii amaritudo, frumenti suavitas obducitur.*

*Iusti exter-  
nis tribula-  
tionibus af-  
fliti viden-  
tur.*

7. Dices antè dicta rectè conveniunt animæ iustorum, & internis tribulationibus, sed quis negare poterit quòd plus quàm aliis omnibus non sint externis tribulationibus expositi? Quin imò dico, quas tribulationes externas habere poterunt, dum Deum possident, protectorem, & defensorem, qui ne quidem permitteret ut extra tempus affligentur? Dicebat quidam in medietate vitæ nullā esse differentiam inter magnos & parvos, divites & pauperes, felices & miseros; hanc autem medietatem esse volebat in somno, & dormitione, illo quippe tempore, nec miser sentit afflictiones, nec felix fruitur prosperitate. Mihi tamen videtur magnam reperiri differentiam, inter dormitionem principum, & pauperum; hi omni minima occasione excitantur & impediuntur in somno, etiamsi quietè dormiant, surgere oportet, & vigilare, dum occasio se offert, aut alius requirat; advenit quandoque infortunium principi de nocte, subito chyrurgum, & medicum vocare curat, & fami-

*Magna dif-  
ferentia in-  
ter somnum  
principum &  
pauperum.*

liam excitat, non respiciens si fatigati dormiant, aut parum quiescant. Dum verò de magnate, aut principe agitur, hic custoditus dormit, nec ullus eum excitare audet, veniat quicumque velit, vel quodcumque negotium habeat, princeps dormit, patientiam habe. Ad hoc intentum insignem casum refert Plutarchus; dum quidam proposuisset Imperatorem Lucullum interimere, qui in Asia bellum gerebat, medio die tentorium illius ingressus, putabat æstivo calore milites omnes obdormivisse, ipsumque Lucullum quoque somno deditum, sicque intentum suum perficere potuisse. Cubiculario ergo reperto dixit se negotium urgens agendum habere cum Imperatore, at ille respondit, modò non vacat, tempus est enim dormitionis, oportet tamen me illi loqui replicabat alter, non est, inquit cubicularius, majus negotium quàm salus Domini mei; quod ille audiens se detectum putabat, subitoque se inde recepit. Justus ergò quomodo dormit? ut princeps nullus eum excitare audet; quis illum custodit? Sancti Angeli cælestes illi milites, ut testatur sponsa in Canticis; *En lectulum Salomonis Cant. 3. 7. sexaginta fortes ambiunt, ex fortissimis Israel.* Per hunc lectum, multi intelligunt animam iusti, & per fortes illum

*Iustus ut  
princeps  
dormit.*

custodientes, Angelos caelestes.

8. Parum dixi, Deus ipse ad-  
vigilat, ne anima sancta à som-

Cant. 2. 7. no exciteretur; *Adjuro vos filia Ieru-  
salem ne suscitetur, neque evigilare  
faciatis dilectam, donec ipsa velit:*

*Deus servos  
suos sollicitè  
custodit.*

Videlicet dilectus meus, sponsus  
meus, qui est cor meum, vigilat  
dum ego dormio; unde propter  
frequentes inimicos illi circum-  
datos, non desino dormire, nec  
est qui excitare audeat. David  
idem quoque affirmat dicens:

Psal. 4. *Domine quid multiplicati sunt qui  
tribulant me? multi insurgunt ad-  
versum me; sed quid fecisti Da-  
vid, quomodo te ad defensionem  
præparasti; Ego dormivi, &*

Ibid. 6.

*somnum cepi; nonne à tot inimi-  
cis timebas? Non, quia defen-  
sio pro me bona erat; Quia Do-  
minus suscepit me. Salvator noster  
pulchrâ similitudine quoque  
probat, sollicitudinem quam de  
servis suis habet, nec velle illos  
impediri, aut excitari à somno.  
Dicit enim in S. Luca, amicum  
quemdam media nocte, ad al-  
ium amicum accessisse, & pul-  
sando supplicasse, ut vellet illi  
tres panes accommodare, ut  
hospiti inopinatè advenienti  
proponat, ille autem ab intus  
respondet; Noli mihi molestus  
esse, quia porta occlusa, & servi  
mecum sunt in cubili non pos-  
sum è lecto surgere; si autem  
perseveret pulsans, si non pro-  
pter amorem ad minus propter  
importunitatem surget, & peti-*

tos panes adferet. Ubi notan-  
dum, proposito nostro, non  
præcepisse Dominum servis suis  
ut surgerent, & responderent  
pulsanti, sed excusabat se amico  
dicens, servos suos jam requie-  
scere. O benevolentia Domini,  
ut autem sciretur, illam non  
fuisse avaritiam, ne daret illos  
panes amico, sed benevolentiam  
versus servos; ecce volens ami-  
co complacere, non jubet ser-  
vos surgere, sed ipsemet submi-  
nistrat necessarios panes; ut nos  
erudiat quàm benevolus, & ze-  
losus sit Deus non tantum bo-  
norum, verum etiam commo-  
ditatum servorum suorum: si  
tantam ergo sollicitudinem ge-  
rit, quis audebit illos attinge-  
re?

9. De Cerva quadam *Cæsaris Cer-*  
ris Augusti refert Plinius, ipsam *via quomodo*  
liberam per civitatem Roma-  
nam ire solitam, nullumque il-  
lam attingere ausum fuisse; quia  
collo millum portabat his lit-  
teris inscriptum; *Cæsaris sum noli  
me tangere.* Ita iusti pro servis  
Dei cogniti sunt, ipse autem  
promisit, qui illos tanget, tangeret  
pupillam oculi divini; *Qui tangit*  
*vos, tangit pupillam oculi mei.* Quis  
ergo audebit illos tangere? Hoc  
bene intellexit S. Paulus, ideo-  
que dicebat; *Nemo mihi molestus*  
*fit.* Quis es tu S. Paulè, quod  
non vis aliquem tibi molestias  
inferre? In quantum ad me, in-  
quit, nihil sum, sed hunc respec-  
tum

*Exemplo pa-  
tris-familias  
probat.*

Ibid.

Pineda in  
Iob rom. 1.  
cap. 38, r.  
39.

Præsentia  
levis mare  
tranquillat.

*Cæsaris Cer-  
via quomodo  
secura.*

*Zach. 2. 9.*

Psal. 11. 4.

Præsentia  
divina ani-  
mam magis  
tranquillam  
reddat.

ad Gal. 6.  
17.



Ebid.

Aum mihi exhibere debent; Ego enim *stigmata Domini mei IESV Christi in corpore meo porto*. Graves auctores scribunt Leonē à natura privilegio donatum, & ab animalibus adedò reueritum, ut si navi per mare vehatur, hæc fecura spumantes undas transnaviget: Ad quamcumque liquidem procellam sedandam, majestatis ejus præsentia sufficit.

Pineda in  
Job tom. 2.  
cap. 38. v.  
39.

Præsentia  
leonis mare  
tranquillat.

Unde quispiam ingeniosè in laudem alicujus provinciam gubernantis, & in armis suis Leonem gerentis, hoc dictum apposuit; *Temperat Aquor*. Ita ut Leoni hæc gloria adscribi possit, quam falsò usurpabat Cæsar, dum tempestuoso mari expositus nauclero animum addere volens dixit: *Cæsarem vehis, & fortunam ejus*: Noli videlicet timere, quia tecum est Cæsar, & bona ejus fortuna, semper tibi adest. Si hoc ergo de Leone affirmatur, cujus fides apud auctores sit; quanto magis de Deo nostro affirmari potest, quod dum ipse in navicula animæ nostræ moratur, illam ab omni turbine, & procella liberabit? Rectè hoc intelligebat

Psalm. 22. 4.

Psalmes dicens: *Si ambulavero in medio umbra mortis non timebo mala; quoniam tu mecum es*. Quasi diceret, etiamsi mihi videbitur adedò obscurum cælum, & mare terrenum conturbatum, ut videatur umbra mortis, nullum tamen timebo malum, si Domi-

Præsentia  
divina ani-  
mam magis  
tranquillam  
reddat.

nus mecum est. Nec mihi quis objiciat Dominum quandoque requiescere, ut in S. Matthæi Evangelio legitur; affirmat enim Psalmista illum semper vigilare:

*Ecce non dormitabit neque dormiet, qui custodit Israel.* Si autem

in Evangelio exhibetur dormiens, hoc nimirum intelligendum de oculis corporeis, non verò de oculis mentis; juxta illud dictum in sacris Canticis:

*Ego dormio, & cor meum vigilat.* Cant. 5. 2.

10. Quis insuper vellet justis molestiam inferre, illòve perfecit? An alius bonus? sed non esset bonus, si se bonis præstaret contrarium, illosque persequeretur? An fortè mali? sed quam haberent occasionem? ubi una pars cedit numquam lis esse potest, aut rixa. Duo SS. PP. ære-mi cultores, intelligentes tot esse jurgia & contentiones in mundo, & de eo admirantes, dixit unus, litigemus nos quoque & contendamus simul, quomodo incipimus dixit alter: ponemus, inquit, hoc vas in medio, & dicam ego, meum esse, tu verò dices tuum esse, sicque contendemus simul. Primus ergò incepit dicere, hoc vas meum est, imò non respondit alter meum est, primus autem dixit, si tuum est accipe illud; ita ut contentio illorum ad rixas provenire non potuerit: ubi enim pars una cedit, aliam cedere necesse est. Inter bonos ergò

Inter justos  
contentio esse  
non potest.

*Iusti cuncta  
cedunt inju-  
stis.*

& malos, contentio esse non potest; quia illi semper his cedunt, ipsisque quantum volunt relinquunt. Quid vultis, inquit, honores? Sint omnes vestri: quia humilitate nostra, & submissione fruemur. Quid cupitis prima loca? Accipiat, nos enim juxta præceptum magistrum nostrum, ultimo consistemus loco. Quid desideratis divitias? Non propterea contendemus, quia nobis charior paupertas. Quid amatis voluptates? Non idcirco vobis adversabimur, illas siquidem ut pestem fugimus. Quid concupiscitis pulchras vestes? nos etiam pallium, & omnia vobis relinquemus, juxta præceptum Salvatoris; *Qui vult tunicam tuam tollere, dimitte ei & pallium*, quæ ergo poterit esse contentionis occasio?

*Deus justos  
latari cupit.*

II. A Deo ergo cujus judicia abyssus multa, cui nemo resistere potest, nec quisquam dicere cur ita facis, erunt iusti afflicti, & persecuti? Quin imò nil magis desiderat quam ipsos videre lætos, unde in scriptura sacra sæpius ad lætitiā excitantur;

*Psal. 96. 12. Latamini in Domino, & exultate*

*Psal. 99. 2. iusti; servite Domino in lætitia: iusti*

*Psal. 67. 4. iusti epulentur & exultent in conspectu Dei & delectentur in lætitia;*

&c. Notat S. Joannes Chrysostomus, Deum adeò longè abesse ut in tribulationibus nostris exulter, ut potius voluntariæ mortificationes, & castigatio-

nes, quas pro peccatis nostris assumimus, illi displiceant, in quantum sunt afflictiones & sine fructu, & utilitate nostra, unde tunc illas prohibet per Isaiam Prophetam dicens: *Nolite Isai. 58. 4. jejuna- re sicut usque in hanc diem, ut audiatur in excelsis clamor vester, numquid tale est jejunium quod elegi, per diem affligere hominem animam suam? Non delector vestris tribulationibus, inquit, sed vestro bono. Hinc consequenter dicit: Dissolve colligationes impietatis, solve fasciculos deprimentes, & iter ligant, relinque nempe vitia, & virtutem amplectere. Vincula, & fasciculos, inquit S. Joannes Chrysostomus, vitium vocat; virtutem verò horum omnium dissolutionem appellat. Vincula nempe, & fasciæ, vitium à Propheta appellatum, quia fortiter ligat, & jumentorum instar jugum portare facit; ideoque textus Hebræus habet; *Solve fasciculos jugi*. Virtus econtrà dissolutio vocatur, quia jugum servitutis dissolvit, & nos dominos efficit. Adeò ergo virtus ab inferenda tribulatione abest, ut hominem inde cripiat, cumque ab omni peccatorum molestia liberet.*

12. Dices, si Deus illos non affligit, tantò magis à diabolis Dei inimicis affligentur. Respondedo; si possent efficere, quis enim ignorat, sine Dei permissione non posse dæmones quidquam efficere? Deus autem

*Psal. 90. 13*

*S. Gregor  
moral. cap.  
17.*

*ad Rom.  
28.*

*Psal. 127.*

*Psal. 118.*

*Luc. 11. 2*

*Iustus ne  
glorietur.*



tem non solum illis potestatem  
contra justos præbebit; verum  
etiam his fortitudinem eos con-  
culcandi; & conterendi ut for-  
micas tribuet: sic enim inquit

Psal. 90. 13. per Psalmistam: *Super Aspidem,  
& Basiliscum ambulabis, & concul-  
cabis Leonem, & Draconem. Meri-  
to ergo S. Gregorius de diabo-  
S. Gregor. lo-dixit: quod alius Leo est; alius  
moral. cap. formica, quia crudelitatem ejus car-  
37. nales mentes vix tolerant; spiritua-  
les vero infirmitatem ejus pede vir-  
tutis calcant. Omnia denique in*

servitium justorum contendunt,  
ad Rom. 8. ideo dicebat Apostolus: *Dili-  
gentibus Deus omnia cooperantur  
28. in bonum. Notandum autem est*

verbum cooperantur, id est, simul  
operantur, se invicem juvant, ut  
servi dilecti, qui domino fideli-  
ter inserviunt. O quam felix, &  
beata vita justorum! ideoque  
non mirandum si toties beati

Psal. 127. 1. Vocantur. *Beati omnes qui timent  
Psal. 118. 1. Dominum. Beati immaculati in via.  
Luc. 11. 28. Beati qui audiunt verbum Dei &  
Iustus ut custodiunt illud. Justus ergo teste  
calum est. S. Joanne Chrysostomo ut cæ-  
lum est, semper luminosum &  
splendens, & ab omni peregrina  
impressionem alienum; sicut  
etiam dum quandoque obnu-  
bilitur pati videtur, in veritate  
tamen nihil patitur, cum sit al-  
tius multò nubibus, & pluviam:  
ita anima justi quandoque affli-  
cta videtur, & mœsta, in verita-  
te tamen nil patitur, sed extrin-  
secè tantum nubibus tribulatio-*

nis tecta apparet, intrinsecè au-  
tem quieta, & pacata est; audite  
verba Chrysostomi: *Celum, in-  
quit; altius est imbris, ac pluviam;  
calum quidem cum nubibus obduci-  
tur, patiputatur, sed nihil patitur,  
sic & nos etiam si putamur pati, ni-  
hil patimur; id est tristitia, quasi  
nube obduci putamur; sed non tri-  
stamur. Alibi quoque rationem  
assignat dicens: Nihil aliud grave,  
& acerbum est, quam in Dei offen-  
sionem incurrere, hoc sublato, non  
afflictio, non insidia, non aliud quid-  
piam prudentem animam, molestia  
afficere queat.*

13. Sed nonne contrariam *Plurima  
tribulationes*  
partem audire volumus? Ver-  
tamur igitur folium; & forte  
boni, & beati apparebunt mise-  
riores aliis hominibus munda-  
nis. Quid enim frequentius est  
in scriptura sacra, quam tribula-  
tiones justorum; *Multa tribula-  
tiones justorum, ait Psalmista. Om-  
nes, qui pie volunt vivere in Christo*  
Psal. 33, 20. 2. ad Tim. 3. 12.

*JESU, persecutiones patientur, in-  
quit Apostolus, & alibi; Si in hac  
vita tantum in Christo sperantes su-  
mus miserabiliores sumus omnibus  
hominibus. Salvator quoque idem  
testatur dicens: Mundus gaudebit, Joan. 16.  
vos autem contristabimini. Simi-  
10.*

bus denique sacre littere ple-  
ne sunt. Miseri sunt justi, to-  
tus mundus in eos conspi-  
rasse videtur, diabolus illos  
excruciat, mundus persequi-  
tur, Deus videtur in afflictio-  
ne illorum lætari, virtus ipsa il-

*Diabolus  
iustos valde  
affligit.*

*Cant. 7. 8.  
Deut. 32.  
15.*

lis difficilis, & horribilis apparet.  
14. Primò quantum ad dia-  
boli afflictionem indubitatam  
est, quis enim ignorat quantus  
sit hominis inimicus? De malis  
autem, quia firmiter illos reti-  
net, & in anima & corpore qua-  
si possidet, ac in altera vita ad  
libitum illos excruciaci poterit,  
parum ipsi curæ est affligere hîc  
corpus, quin imò ut majori  
commoditate peccata commit-  
tant, ipsis voluptates, & delecta-  
tiones suggerit. Contra bonos  
autem maximo ardet odio, vi-  
dens se non posse animam illo-  
rum arripere, & in alia vita æ-  
ternæ beatitudine eos fruturos,  
ad minus odium suum in cor-  
pora effundere, eoque modo  
quo potest affligere, & torquere  
nititur. Dicitur communiter  
qui non potest equitem percu-  
tere, percutit equum; in apoph-  
regmatibus de peregrino refer-  
tur, quod injuriam passus ab  
homine, qui jumentum condu-  
cebat, brachium elevabat pere-  
grinus ut illum percuteret, quo  
clamante Atheniensis sum, ju-  
mentum percutere cœpit, di-  
cens tu Atheniensis non es, &  
contra illud indignationem  
suam exercuit. Simile quid dæ-  
mon efficit, homo eques est;  
Equitatui meo assimilavi te amica  
mea, corpus equus ejus est; in-  
crassatus est dilectus, recalcitravit.  
Quid efficit dæmon? procurat  
in omnibus nocere animæ, quæ

eques est, dum verò illud non  
succedit; corpori damna inferre  
parat; quod si huic non potest,  
ad minus bona temporalia, &  
res externas arripere tentat; id-  
coque Propheta Jacob astutias  
ejus describens ait: Fiat Dan co-  
luber in via, Cerasus in semita, mor-  
dens ungulas equi, ut cadat ascensor  
ejus retro. Hic serpens astutus,  
quia non potest mordere equi-  
tem, nec equo nocere, in parte  
superiori, ad minus ungulis equi  
nocere tentat, non quia hic illi  
curæ est. Sed ut equo calcitrante,  
aut cadente cadat pariter e-  
ques. Sic S. Job movit primò  
bellum animæ, quia verò con-  
tra eam non prævalet, corpus  
aggreditur, omnesque faculta-  
tes arripit. Nec odio solum in-  
ductus aggreditur, sed ratione  
belli; dum siquidem dux exerci-  
tus, civitatem vi occupare ne-  
quit, ad minus patriam in cir-  
cuiu devastat, ut deficientibus  
civitati necessariis, se dedere co-  
gatur. Pariter dæmon, dum vi  
voluntatem nostram expugnare  
non valet, corporis dotes, & fa-  
cultates diripere aggreditur, ut  
necessitate coacta voluntariè  
consentiat. Propheta David  
Dominum precabatur dicens:  
De necessitatibus meis eripe me. De-  
mine, de Propheta Job notatur,  
quod in tantis angustis, non se-  
mel succumbebat, sed firmiter  
perseverabat; Adhuc retinens in-  
nocentiam.

*Cur loquar  
dextere  
gnar?*

*Diabolus  
maxime  
sere pui?*

*Zach. 3.*

*Psal. 108.*

*Jerem. 1.*

*Isa. 14. 15.*



1894.

M m m 2 videtur

Prov. 18, 5.

videretur certa, quædam inimicitia, ita ut unus alium persequatur; dum enim nostri ad Indias Occidentales pergerent, licet benevolentia incolarum animos allicere conarentur, frustra tamen semper agebant; dum si quidem quempiam e nostris arripere poterant, quia homines alterius mundi erant, quasi alterius fuissent naturæ, occidebant, affabant, & comedebant. Non aliter iusti, ut homines alterius mundi, mali, & perversi iudicati sunt; nonne meministis dicti Salvatoris admonentis Aposto-  
 Joan. 15, 19 *los suos; Vos de mundo non estis; quasi diceret, de altera estis regione, & mundo, ideoque non mirum, si vos persequantur; & odio habeant; Si enim de mundo fuissetis, mundus quod suumerat diligeret. Quid non efficiunt mali ut eos affligant, imò occidant, & quamvis iusti illos placare queant, totum vanum est. David de hoc dolebat, ideoque dicebat: Habitavi cum habitantibus*  
 Psal. 119. 6. *Cedar: cum gente, inquit, inimica habitavi, quæ Israel persequitur, ex quo ego sum. Quomodo eras ibi, ut peregrinus vel civis? ut peregrinus; Multum incola fuit anima mea; non procurasti tibi amicam, & benevolam reddere gentem illam: omni modo studui; Cum his qui oderunt pacem eram pacificus, & cum loquebar illis*  
 Ibid. *impugnabant me gratis; omnia tamen frustra feci, & sine ulla cau-*  
 Ibid. 6. *sa me impugnabant.*

sa me impugnabant. A. 18. Parum insuper dixi; nulla sunt maiora tormenta, quam quæ severus iudex infligere solet famoso latroni, ut veritatem omnium confiteatur, cordas, vincula, equuleos; ignes, rotas expedire solet: quod iniqui cum bonis agere solent. Refert Plutarchus dum Servi Romanorum rebellati fuissent, non sufficiebat illis dominos suos occidere, sed ut criminum reos torquebant, ut iudices eorum erant, pervertendo iustitiam, ita ut rei merito puniendi, jam iudices insones castigabant. Hoc factum vivum erat exemplar istius, quod iniqui cum bonis agunt; testis est Sapiens qui illos ita loquentes inducit; Contumelia, & tormento interrogemus eum; Sap. 2. 19. ut reum iustum torquere volunt, & interrogare, sed juxta quam legem? Juxta legem iniustitia; Sit autem fortitudo nostra lex iniustitia, inquit, sed quæ ipsi infixerunt tormenta? Propheta David egregie illa enarrat dicens: Exarserunt sicut ignis in spinis, igne eos cruciarunt; sagittis confixerunt; Ut sagittent in obscuro rectos Psal. 10. 3. corde; gladio linguæ percusserunt; Linguae eorum gladius acutus; Psal. 56. 5. virgis, ac fustibus exceperunt, Virgam humeri ejus, & sceptrum Isa. 9. 4. exactoris ejus superasti: dentibus acutissimis dilaniarunt; Genera- Pro. 30. tio quæ pro dentibus gladios habet, 14. & commandis molaribus suis: No-  
 vaculis



vaculis carnem præsciderunt; Psal. 51. 4. *Sicut novacula acuta fecisti dolum;*

Ezech. 2. 6. *Cum scorpionibus habitas: & pœnis inferni; si possibile fuisset*

Prov. 1. 12. *eos excruciasent: Deglutiamus eum sicut infernus viventem. Adjungendum autem, iustos non se defendere juxta monitionem S.*

ad Rom. 12. 19. *Pauli Apostoli; Non vosmetipsos defendentes charissimi, sed date locum ira: sunt quasi Agni, inter*

Matth. 10. 19. *Lupos; Ecce ego mitto vos sicut oves in medio Luporum: idcirco*

*quis efferre poterit tormenta, & afflictiones, quibus ab impiis opprimuntur?*

19. Licet quoque alio modo ipsos non affligerent, sola eorum præsentia sufficeret, ut maximos dolores, & afflictiones iustis afferret. Hoc verum esse

probatum à S. Augustino; notat ipse S. Paulum affirmasse Isaac ab Ismaele persecutum fuisse, de quo maximè admiratur, cum in libro Genesis contrarium potius appareat, matrem videlicet Isaac persecutam fuisse Ismaelem;

S. August. *Cum legamus, inquit S. August. epist. 43.*

*Ancillam, & filium ejus, à Sara passos graves molestias, Paulus tamen Apostolus dicit, quod ab Ismaele persecutionem sit passus Isaac; verba Apostoli hæc sunt; Quomodo tunc is, qui secundum carnem natus fuerat, persequeretur eum, qui secundum spiritum, ita & nunc. In quo ergo hæc persecutio sita? Æstimo talem persecutionem esse,*

qualem caro spiritui exhibet, quod assignat Apostolus, opponendo nativitatem unius, nativitati alterius, dicens: *Qui secundum carnem natus fuerat, persequeretur eum qui secundum spiritum.*

Quomodo autem spiritus à carne persecutionem patitur? proponendo ipsi objecta delectabilia, ut inducat ad consentiendum peccato; ideoque scriptura sacra, in Genesi dicit; Ismaelem cum Isaac luisse; Cum vidisset Sara Gen. 21. 9. *filium Agar ludentem cum Isaac; hæc erat persecutio, inducere eum ad lusus, & voluptates. Iustis ergo lusus, & voluptas impiorum, maxima est persecutio; propter hoc enim periclitantur chariores rem perdere, quam possident, divinam nimirum gratiam.*

20. Hanc persecutionem Loth Loth & Sod. patiebatur, ab habitatoribus domitis affligens. Sodomæ, ut S. Petrus Apostolus

testatur dicens: *Aspectu & auditu 2. Petr. 2. 8. justus erat, habitans apud eos, qui de die in diem animam justam iniquis operibus cruciabant. Non dicit illos carnem afflixisse, sed animam, quæ autem instrumenta adhibebant? Non ferrum, aut lapides, sed iniqua eorum opera. Notat autem particulariter, illum fuisse justum aspectu, & auditu, ad demonstrandum illum particularem curam in custodia sensuum adhibuisse, ne per has fenestras hostes in animam intrarent, propter nefanda*

quæ audiebat & videbat. In Evangelio dicitur; *Si peccaverit in te frater tuus corripe eum*, ut nimirum exponit S. Augustinus; *Si peccaverit coram te*; si offenderit Deum in tua præsentia; nec sine mysterio dicitur, *In te*, ut doceamur, animam iusti se sentire transfigi, dum videt Deum suum offendi; unde impossibile est, ipsum inter iniquos manere, & non graviter affligi. Verum quidem est, de iustis Psalmistam dicere; *Non confundentur in tempore malo, & in diebus famis saturabuntur*. Sed rationem ejus reddit, dicens: *Quia peccatores peribunt*: ita ut si peccatores non pereant, numquam sine confusione, & fame erunt iusti; sub-

*Iusti malorum confusio affliguntur.*

*Psalm. 36. 19.*

*Ibid. 18.*

*Gen. 5. 29.*

*Quomodo Noë consolabatur alios.*

*Ibid. 18.*

*Psalm. 83. 1.*

*Ibid. 18.*

*Ibid. 18.*

*Ibid. 18.*

*Ibid. 18.*

*Ibid. 18.*

*Ibid. 18.*

*Ibid. 18.*

*Ibid. 18.*

*Ibid. 18.*

*Ibid. 18.*

*Ibid. 18.*

*Ibid. 18.*

junctum quoque David: *Et hereditas eorum in æternum erit*: sine peccatoribus nempe, quia si peccatores quoque in cælo fuissent, non essent quieti & securi ibi.

21. Quando natus fuit Noë dictum est: *Aste consolabitur nos ab operibus manuum nostrarum*. S. Joannes Chrysostomus hoc intelligit ratione diluvii, cum enim illud peccatores auferret; effecit ut iusti superstites, quietè vivere potuerint, & magnam æstimerent felicitatem, in arca, ut in carcere strictè concludi, ut à consortio iniquorum separari possent. Rex David idem quoque sentiebat, unde die quadam dixit: *Inclina Domine aurem tuam & exaudi me*; sed nonne hic ma-

lus modus loquendi est David? Eleves potiùs te parum, & vocem attolle, ut Dominus audire possit, & non debeat se inclinare. Videtur David infirmus quasi esse, & tanto malo oppressus, ut caput elevare non possit, unde precatur medicum, ut dignetur caput parum inclinare, ut malum suum percipere possit; Quid ergò dicis David? *Custodi animam meam quoniam* Ibid. 2; *sanctus sum*, inquit, illane ergò infirmitas sanctum esse? Malumne est, sanctitas ut medico indigere possit, ideoque ad Deum recurrendum sit? Imò inquit, cum enim quispiam bonus est, subito à malis affligitur, & persecutionem patitur.

22. Deus nonne defendit *Afflictio iustorum* bonos? Imò ipse quoque eos *bonorum Dei* affligit, videturque non majori gratissima, rem capere delectationem, quàm hanc. Principes delectari solent, videndo caveas eorum vino repletas, sed melius & pretiosius sibi reservari, nec alium inde gustare volunt. Deus noster caveas suas vino præstantissimo repletas habet; unde sponsa dicebat? *Introduxit me in cellam vinariam*, vasa hujus vini homines sunt; ut autem melius conserventur, immutat illa, & fæces effundit. Propheta Isaias lamentabatur ex parte Dei, Moab non esse transfusum nec immutatum, ideoque non placere divino palatui; Moab, inquit, *re-*

*Jerem. 48. 11.*



quievit in facibus suis, nec transfusus est, de vase in vas, odor ejus in eo. Quale autem est vinum ipsi placens? Homo justus ipse sumptuoperè placet, illumque elegit sibi, nonne meministis illius quod S. Paulo dixit: *Vas electionis est mihi iste*. Sed quando tibi placent Deus? Quando patiuntur, lacrymæ illorum, suspiria, & gemitus, sunt vinum delicatissimum palatui divino. Si justi inebriari possent non alio vino inebriarentur, quàm lacrymis; audite Isaiam dicentem: *Inebriabo te lacryma mea*; non vult alios illos tangere, quia sibi reservat; *Nolite tangere Christos meos*. Quare? An quia non vult eos tribulari? quin imò quia solus partem in tribulatione haberecupit.

*Iusti cythara Dei.*

23. Dicamus quoque Deum ut peritum musicum agere, qui diversa habet instrumenta, cytharas, testudines &c. accipiens autem unam & tangens, nec bonum reddens sonum, relinquens illam aliam accipit, quâ bonâ repertâ, illam egregiè sonare curat, nec manum inde levat. Indisposita Cythara Judæi erant, qui percussit malum edebant sonum; unde Deus per Isaiam dixit; *Super quo percutiam vos ultra, addentes pravaricationem*? Optima Cythara Jeremias Propheta erat, qui à Deo tactus, & percussus, ipsum magis laudabat; ideoque Deus ab

ipso manum levare vix poterat; *Tantum in me vertit, & convertit* Thren. 3. 32. *manum suam tota die*. Vide ergo quomodo ab omni parte homo justus afflictus est, & tribulatus? Si mihi objicias mentem justi esse jure convivium, dicam verum esse, sed inter cibos convivii hujus, frequentior est myrrha, & fel, ideoque sponsus celestis dilectam suam ad convivium invitans, agebat: *Mesui* Cant. 5. 12. *myrrham cum aromatibus meis*: adest quoque potus tribulationis; *Potestis bibere calicem quem* Matt. 20. 22. *ego bibiturus sum*? Et panis lacrymarum; *Cibabis nos pane lacrymarum*. Psal. 79. 6.

24. Si dicatis consolationem celestem esse flumen sine agge-  
re, nec ab aliquo impediri posse; dicam verum esse, si de hominibus loquamur; Deus autem illam bene impedire, & subtrahere potest; *Gaudium vestrum nemo tollet à vobis*; nemo videlicet hominum, sed Deus sæpius illud aufert, ut majorem habeant occasionem merendi; unde dixit Apostolis; *Modicum & jam non videbitis me, & iterum modicum & videbitis me*. Si dicatis illos per vineas abundantes incedere, non vobis nego; sed non semper est tempus uvarum maturarum, est tempus primi veris, in quo putantur vineæ ferro pœnitentiæ, & mortificationis; *Tempus putationis advenit, est tempus hiemale, in quo cuncta folia*.

*Consolatio justorum à Deo impeditur potest.*

Ioan. 16. 22

Ioan. 16. 16

Cant. 2. 12

lia.

*Argumentis  
contrariis  
respondetur.*

lia decidunt, ut vinea desolata manet, est tempus æstivum, in quo uva acerba est, & dentibus nocet, ita quod majori omni parte, laborare oporteat, sine ullo fructu. Si dicatis amaritudinem solam esse in labio, & summitate calicis; admitto, sed respondeo non omnibus datum ad fundum calicis pertingere, unde plurimi cum sola amaritudine sine dulcedine remanent. Si dicatis iustos securè dormire, verum est, quando Deo sic placet, de quo dicitur;

*Psal. 126. 2. Cum dederit dilectis suis somnum. Non tamen illi semper placet tribuere, vult quoque ut vigilent super hoc instantes, cum toties in scriptura*

*Matt. 26. 41. sacra illis comendatum sit; Vigilate & orate, ut non intretis in tentationem. Si dicatis Deum illos defendere, & protegere, verum est, sed respondere possem, quantum ad animam, & salutem spiritualem; quia Infortiorum anima in manu Dei sunt, & non tanget illos tormentum mortis: relinquit illos tamen exerceri, & vexari, ab extrinseco ut S. Job accidit, de quo dixit diabolus: In manu tua est, verum tamen animam illius serva.*

*Mali ex invidia iustos persequuntur.*

25. Si dicatis malos nullam habere occasionem iustos persequendi, cum illis cedant cuncta quæ desiderant; respondeo verum esse, summo tamen odio illos persequuntur, nec pati possunt. Sic testantur in Sapiente

dicentes; *Gravis est nobis etiam ad Sap. 2. 15. videndum, non quia ipsis mala infligant, sed tantum quia non vivunt modo illorum; Quoniam Ibid. 12. contrarius est operibus nostris; nec possunt audire nomen iusti. Sic Aristidi contigit, qui à patria per vocem populi ablegatus, & interrogante quopiam, si ab illo quid mali passus fuisset, respondit non, sed iustum vocari, audire non possum. Cur creditis Cain occidisse fratrem suum Abel? An ab ipso injuriâ affectus fuerat? Vel viderat illum plus à patre suo amari? non, sed quia bonus, & simplex erat, sic testatur S. Joannes Apostolus in sua epistola: Et propter quid 1. Ioan. 3. occidit eum? quoniam opera illius 12. maligna erant, fratris autem ejus iusta. Hæcine fuit causa sufficiens ad eum execrandi fratricidii? Imò in corde scelerati, ut Cain erat.*

26. S. Joannes Baptista cur ab Herode incarceratus fuit? *Cur Joannes ab Herode incarceratus fuit? Audiamus Evangelistam hoc referentem; Herodes misit, ac tenuit Marc. 6. 17. Ioannem, & vinxit eum in carcere, propter Herodiadem, uxorem fratris sui, quia duxerat eam; sed quis abduxerat eam? An Joannes? Si ita est, merito incarceratur, & poenâ majori puniendus; Evangelista tamen hoc non affirmat, sed dicit Herodem illam duxisse in uxorem sibi. Sed quæ consequentia est ista, Herodes committit incestum, ideoque Joan-*



nies incarceration? Unus peccat, & alter puniri debet? Ita est, quia Herodes adulter incestuosus erat; Joannes autem castissimus & sanctus, ideoque non potest sufferre S. Joannem, & mittit illum in carcerem. Domina quoque Josephi, quæ illum antea adeo dilexerat, ut vellet secum dormire, cur creditis illum postea tali odio persecutum, ut vellet ipsum occidere, & incarcerationi iusserit? Non aliam ob causam, quia ille castus erat, illa verò libidinosa? Cum igitur non posset habere socium peccati, nec præsentiam ipsius ferre poterat. Optimè ergo dixit S. Cyprianus; *Esse jam*

S. Cyprian.  
epist. 2. ad  
D.

*inter nocentes innoxium, crimen est: malos quisque non imitatur, offendit. Hanc ob causam Saluator noster à malis odio exceptus fuit, ut ipsemet testatur: Non potest mundus odisse vos: me autem odit, quia ego testimonium perhibeo, quod opera illius mala sunt.*

Senec. e-  
pist. 50.

27. Refert Seneca de vetula quadam sua ancilla, quod cum præ senectute visum amisisset, defectum oculorum domui adscribebat, & sæpius lamentabatur dicens, quando ab hac domo adeo obscura discedemus? Quare semper in his tenebris versamur? nec domum lucidorem conquirimus? Pariter quoque surdo accidisse refert M. Ant. commentator sui temporis; cum enim non adverteret,

Peccatores  
sardi, &  
caci sunt.

se auditum amisisse, conquerebatur omnes submisit adeo loqui, ut non posset intelligere; dolebatque suo tempore hunc morem introductum, ut non permitterent se intelligi. Simili morbo peccatores laborant, vitia quippe illorum, sæculo attribunt, dicuntque se aliter hodie vivere non posse, nec amplius tempus sanctorum esse. Seneca id præclare notat dicens: *Nemo se avarum esse intelligit, nemo cupidum: erramus, & dicimus; non ego ambitiosus sum, sed nemo aliter Roma potest vivere; non ego sumptuosus sum, sed urbs ipsa magnas expensas exigit.* Iusti autem peccatoribus hanc excusationem adimunt, ostenduntque defectum illorum esse, & non temporis, aut loci, ideoque maximo odio ab illis afficiuntur.

28. De Camelo scribunt autem *Iniqui justos* doctores, quod delectetur aqua undique con-  
*turbida; si autem claram inve-*  
*turbant.*  
niant aquam, primò illam con-  
turbat pedibus, & postea bibit. Ita iniquus, qui non delectatur nisi rebus turbidis, & immundis, reperiens justum ut aquam limpidam, ut illum affligat, procurat primò illum inquietare, & calumniis, ac approbriis vexare, ut meritò persecutione dignum reputare possit. Rectè proinde dixit Sapiens: *Fons turbatus pede,* Prov. 25.  
*justus coram impio: justus nimi-* 26.  
rum qui fortuitò in manus impiorum incidit est sicut limpidus

Nan

du

duis fons pede conturbatus; quia subito non tantum conculcatus, verum etiam accusatus, & plenus maculis exhibitus, licet innocens sit. Ita Nero ut occasionem Christianos persequendi inveniret, falsò illis imposuit, voluisse totam Romam incendio consumere. Ita lascivus ille juvenis, ut simplicem puellam deciperet, procurat illam diffamare, & conturbare. Si insuper dicatis, Deum eos hilares velle, & contentos; verum esse dicam; sed lætitiâ quâ fruebantur Apostoli, dum *ibant gaudentes à conspectu concilii, quoniam digni habiti sunt pro nomine JESU contumeliâ pati*; quæ simul cum tribulatione esse potest.

Act. 5. 41.

ex per.

for-

Quomodo  
in hac vita  
beati?

29. Si dicatis diabolus absque permissione divina non posse illos affligere; respondeo verum esse, Deus tamen ad majorem illorum gloriam, à satana illos affligi permittit, ut fortiores evadant, ut fecit S. Job. Si dicatis justis omnia prodesse, & inservire; verum quidem est, sed eo modo quo inquit S. Augustinus, Esau Jacob inservisse: *Non obsequendo, sed persequendo*, si denique dicatis, justos beatos vocatos, respondeo cum eodem S. Augustino, beatos esse in spe, non in re; quia tantum bonum est gloria æterna, ut non tantum possessio ejus, verum etiam spes beatos reddat. S. Franciscus in medio dolorum decantabat, tan-

ta est bonorum expectatio, ut omnis dolor videatur delectatio: videtur ergo contra virtutem conclusum esse, veram tamen sententiam, in secunda parte referemus.

## SECUNDA PARS.

30. **V**irtutem parum amantes, facillimè credent se *pro culpis illorum diluendis*, non rationem, saltem excusationem aliquam invenisse dicentes, quid mirum si virtus à nobis non excolatur, si aliud non producat, quàm spinas, & tribulos? In præsentem saltem non aliam mercedem, quàm tribulationem tribuit. Hanc autem excusationem illorum vanam esse, ex discussione præsentis quæstionis intelligemus. In hac igitur quæstione notandum, duo esse diversa puncta; unum est, si virtus sit tribulationis occasio; aliud verò, si justis affligantur. Licet quoque videatur idem esse, non tamen ita est, cum etiam justis moriantur, nec virtus sit causa mortis illorum. Quantum ad primum, notandum est, aliud esse causam, aliud occasionem, causa dicitur, quæ operatione suâ influit in effectum: occasio verò dicitur, quæ materiam aliquam, aut objectum repræsentat, propter quod efficiens, vel causa movetur ad operandum, & producendum effectum.

Aliud  
causa, aliud  
ocasio.

Virtus  
est tri-  
tionis

Ioan.



Aliud cau-  
sa, aliud  
ocasio,

effectum. v. g. quòd quis se re-  
solvat ad furandum vas argen-  
teum, causa est sua avaritia, &  
ocasio, quod viderit illud bona  
commoditate posse accipi. Si  
causam incarnationis verbi di-  
vini attendamus, alia non fuit  
quàm bonitas, & amor divinus;  
ocasio autem fuerunt peccata  
nostra: non tamen fuerunt cau-  
sæ, quia tantum bonum non  
potuit à tanto malo procedere,  
sed fuerunt occasio quòd Deus  
ad compassionem motus fuerit,  
ut hominem tantis miseriis in-  
volutum, hoc modo adjuvaret,  
& à peccatis eriperet.

Virtus non  
est tribula-  
tionis causa.

31. Si à me ergò petatis, si  
virtus est causa tribulationis, re-  
spondeo non esse, imò matrem  
lætitia, & gaudii esse. Sicut enim  
peccatum est filius voluptatis, &  
pater doloris; ita virtus filia la-  
boris, & doloris, ac genitrix le-  
titia; quia, *Virtutem posuere Dii,  
sudore parandam*: dixit quidam:  
via autem virtutis comparatur  
litteræ Pithagoricæ, quæ in prin-  
cipio stricta, in fine verò larga  
duobus pedibus se extendit.  
Christus Apostolos suos mulieri  
parturienti assimulavit, quæ pri-  
mò magnos patitur dolores,  
postmodum verò magnam sen-  
tit consolationem. Pilatus de  
Ioan. 18. 38 Christo loquens inquit: Ego nul-  
lam invenio in eo causam: quia nul-  
lum erat delictum, sed infinita  
sanctitas. Si dicatis virtutem  
sanctis causare dolorèm, morti-

ficatione, aliisquæ asperitatibus;  
jam suprà probavimus, has non  
esse tribulationes. Salvator no-  
ster de Judæis affirmabat, quia  
*Oderunt me gratis*. Sed quomo-  
do gratis, cum aliud non effece-  
ris, nisi illos arguere, reprehen-  
dere, & comminari, illorum-  
que vitia detegere, & palam in-  
crepare; an hoc non videtur o-  
dio dignum? Nescis quòd *Veri-  
tas odium parit*? Rectè tamen  
dixit, quia non erat causa cur  
odio illum prosequerentur, sed  
potiùs amarent.

32. Si tamen virtus non po-  
test dici causa tribulationis, po-  
teritne dici occasio? Hoc affir-  
mari potest, quia contra justos,  
& bonos, dæmones magis inur-  
gunt, & mali plus sæviunt. Di-  
vitem esse, est occasio furti; un-  
de S. Gregorius dicebat: *Depra-  
dari desiderat, qui thesaurum publi-  
cè portat*. Sed quis major thesau-  
rus virtute? *Divitias nihil esse duxi,  
in comparatione illius*; aiebat Sa-  
piens: ubi hic thesaurus reperi-  
tur? In anima iusti; quia *Anima  
iusti sedes est sapientia*: sed quâ viâ  
incedit iustus, per viam latro-  
num; *Propter verba labiorum tuo-  
rum ego custodivi vias duras*; dice-  
bat Propheta regius; aliqui ve-  
rò expositores has vias duras, di-  
cunt esse vias latronum. Nec dæ-  
monibus solùm & malis, sed  
Deo quoque virtutes iustorum,  
sunt occasiones tribulationis il-  
lorum, licèt diverso fine; dæmo-  
nibus

*Quomodo  
virtus iusto-  
rum tribu-  
lationis oc-  
casio.*

nibus sunt occasiones illas aufe-  
rendi, Deo verò illas multipli-  
candi; illis ex odio, huic ex a-  
more; illis occasiones torquen-  
di, huic coronandi, cum enim  
Deus virtutem tribulationis ag-  
noscat, vult illi occasionem se  
monstrandi concedere; instar  
aurificis agit Deus, libenter ad-  
amantem solidum culpis mal-  
leorum exponens, ut probetur:  
sic Angelus Tobiae dixit: *Quia*

*Tobiae 12.  
13.*

*acceptus eras Deo, necesse fuit, ut*

*tentatio probaret te.*

*Plin. lib.  
33. cap. 8.*

33. In Lydia mons reperi-  
tur. Tinolus dictus, tantis dotibus à  
natura ditatus, ut ex eo duo de-  
fluant flumina, in quorum uno,  
aurum, in altero lapis Lydius, au-  
rum probans reperitur: quasi  
natura nos docere vellet, ab au-  
ro non multum distare debere  
ejus æquivalens; tuncque pre-  
tium ejus æstimatur justum,  
quando legitimè ab hoc lapide  
probatum, sincerum, & verum  
probatum fuerit. Quod mihi  
videtur pulcherrimum symbo-  
lum hominis iusti, qui montis  
instar à terra se erigens, coelum  
conscendit. Aurum ab eo de-  
fluens, virtus est, de qua di-

*Instat au-  
rum proban-  
tur.*

*Apoc. 3. 18.*

ctum; *Suadeo tibi emere à me au-  
rum ignitum, ut locuples fias. La-  
pis Lydius, est tribulatio, quia*  
tribulatione iusti ut aurum pro-  
bentur, Tribulatio patientiam ope-  
ratur, patientia probationem: sine  
hac virtutes ut stellæ in clara die  
sunt, teste S. Bernardo; *Quomo-*

*ad Rom. 5.  
3.*

*do, inquit stella in nocte lucent, in S. Bernard.  
die latent, sic vera virtus, quæ saepe* *serm. 17. in*  
*in prosperis non apparet; eminet in* *Canticis.*  
*adversis. Vellent plurimi aurum*  
virtutis solum habere, sine lapi-  
de Lydio, sine tribulatione; sed  
respondetur illis, quòd natura  
iunxit, separare nefas: non licet  
hæc duo dividere, quia, *Omnes 2. ad Tim.*  
*qui pie volunt vivere in Christo per-* *3. 12.*  
*secutionem patientur: inquit A-*  
postolus S. Paulus. S. Joannes  
Chrysostomus his verbis quasi  
alludens, inquit, *Neque enim fas*  
*est hominem pergentem virtutis*  
*viam, tentationibus immunem esse:*  
*& paulò post, Non est possibile, ut*  
*is qui malis indixerit bellum, pres-*  
*suris careat.*

34. Notat hic rectè Orige-  
nes, in figura ejus, nos legere in  
libro Judicum de Josue duce  
Hebræorum, quod cum Ga-  
baonitæ amicitiam iniissent cum  
populo Dei, subito ab Amor-  
rhæis persecuti fuerunt. *Expu-*  
*gnemus Gabaon, inquit rex Ado-*  
*nisedec, quare fugerit, ad Josue, & Josue 10. 4.*  
*filios Israel. Supra quem locum*  
Origenes scribens ait: *Cum ani-*  
*ma humana verbo Dei se sociave-*  
*rit, dubitare non potest, statim se*  
*inimicos habituram, & eos quos ha-*  
*buerat ante amicos, in adversarios*  
*esse vertendos: & paulò post, Qui*  
*amicitias expetit J. 8. v. 1. multo-*  
*rum sibi sciat inimicitias tolerandas.*

35. Justos ergo ex occasioni-  
bus dictis tribulari, clarè patet,  
nec materialiter solum, verum  
etiam

*Virtutibus  
tribulationis oc-  
casio.*

*Infortium  
tribulatio  
consolatione  
abundat.*

2. Cor. 7.

S. Chryso-  
stomus. 1.  
epist. 2.  
Corinth.

Infortium  
tribulatio  
consolatione  
abundat.



etiam formaliter, cum enim sint  
iusti virtus illorum si non sit cau-  
sa tribulationis, ad minus occa-  
sio est. Verum quidem est, ut  
ut lapis Lydius in flumine repiet  
ritu, a quo circumdatus, sic tri-  
bulatio iustorum, undique con-  
solatione circumdatur, ita ut vix  
sentiantur, quod recte intelligens

2. Cor. 7. 4. S. Paulus, inquit: *Repletus sum  
consolatione, superabundo gaudio,  
in omni tribulatione: sicut enim  
flumen inundans omnes lapides  
coopertit, sic consolatio tri-  
bulationem coopertit. Vel sicut  
S. Iohannes Chrysostomus ait:  
sicut parva scintilla in medio  
magni maris.* Quemadmodum,  
inquit, si exigui scintillam in ma-  
gnam pelagus iudicis, eam pratinus  
extinxerit, eodem modo molestia  
omnis quantumlibet ingens, si in a-  
nimum bene sibi conscium inciderit,  
confestim perit, & evanescit. Dica-  
mus quoque tam S. Isidoro, ip-  
sum iustum lapidem Lydium esse  
se respectu tribulationis, *Vir pa-  
tiens, inquit, laborum exploratio  
est, & quasi lapis durus, id est pro-  
bationis.* Magna est differentia  
inter lapides ordinarios, & lapi-  
des Lydios, illi siquidem ab au-  
ro tacti, nullum ab eo ornatum  
recipiunt, aut beneficium, hi  
verò auro obducti, & colorati  
remanent. Pariter malis, & im-  
patientibus tribulationes nullum  
adferunt auxilium, sed iustis ut  
lapidi Lydio, multum ornatum,  
& auri splendorem tribuunt. His

modò dictis duas illas opinio-  
nes adeò inter se contrarias, jam  
quasi reconciliatas habemus;  
quia ut dicebamus multis op-  
primuntur iusti tribulationibus,  
nec tamen ut alia volebat opi-  
nio, ita sentiunt, ut dici possit  
illos nullas habere. Ex hac anti-  
quem doctrinam à proposito dis-  
cedamus, optima feligere pote-  
rimus documenta, animarum nostrarum  
multum utilia.

36. Primum igitur documen-  
tum est, dum miserum quem  
piam, & afflictum videmus, dum.  
non credamus hoc illi ob peccata  
accidisse, quia iusti quoque  
affliguntur. In hoc maxime er-  
rarunt amici Job, qui ad ver-  
tentes illum adeò miserum, ius-  
dicabant illi propter peccata hoc  
accidisse, idè què dicebant. *Re-* Job 4. 7.  
*condare quis unquam innocens pe-*  
*rit?* Sed numquid Abel inno-  
cens erat, & à fratre miserabili-  
ter occisus fuit? Numquid in-  
nocentes infantes, dum aquis  
diluvii omnes submergerentur?  
Numquid in civitatibus Sodo-  
mæ, & Gomorhæ multi inno-  
centes, cum aliis obambulant?  
Ah regula ista nullo modo valet.  
Eliphaz Temanites, pergit Job  
esse innocens & afflictus. Meli-  
tenses in eundem inciderunt er-  
rorem, quando S. Paulus in in-  
sulam illam cum sociis naufragis  
adveniens farmenta quæ-  
dam coadunasset, ut ignem ex-  
strueret, & vipera ex ardore re-  
viviscens,

Non male  
de afflictis  
iudican-  
dum.

S. Chrysol.  
Hom. 1. in  
epist. 2. ad  
Corinth.

Iusti tribu-  
lationes non  
a se sentiunt.

viviscens, digitum ejus apprehendisset, quod advertentes, inter se dicere incipiebant, sceleratus & homicida esse debet; cum mare ut eum submergeret, turbatum fuerit, & vix inde evadens, vipera illum arripuerit:

Act. 28. 4. *Vtique homicida est homo hic, qui cum evaserit de mari, ultio non sinit eum vivere.* Expectabant autem ut venenum se diffundens, totum inflatum consumeret. In hoc certe judicio Melitenses imprudentiam suam exhibebant: cum enim homo ob varia peccata castigari posset, illi aliorum non fecerunt mentionem, nisi solius homicidii: non dixerunt certe adulter hic esse debebat, aut perjurus, vel larro, sed homicida esse debet; cur autem homicida potius, quam alius peccator? Videbantur legisse locum illum Genesis, ubi sanguis Abel emittebat voces de terra; & cogitarent particulari Dei providentiâ peccatum homicidii non posse abscondi, licet homo omni modo illud abs-

*Homicidium abscondi non potest.* condere conetur. Moyses antequam occideret Ægyptium, curiosè respexit, si aliquis illum videre posset, & neminem videndo illum interfecit; & sub arena abscondit. Non tamen homicidium illud celari potuit, sed die sequenti ipsi publicè exprobratum fuit. Nemo veneno interfecit Britannicum fratrem suum, cumque corpus ejus inde

totaliter nigrum evasisset, illud Gypsio dealbari curavit, ne scelus illius appareret, sed ecce dum ad rogam portatur, ut Diones in vita Neronis refert, aqua de cælo cadens, corpus totum abluit, & nigrum, ut ante erat, effecit, & iniquitatem Neronis clarè patere curavit. Cum à Tiberio secretò Germanicus nepos ejus veneno infectus esset; corpus ejus conflagrando, cor intactum mansit, & cognoscere fecit illum veneno interfectum fuisse. Homicidium ergò nullo modo occultari potest, si in terra illud sepelias, voces emitter sanguinis, ut in Abele fecit; si sub aquis posueris, supernatabit; si ab hominibus absconderis, volucres cæli illud manifestabunt: vulnera occisi tot linguis loquentur, & sanguinem in præsentia occisoris effundent. Prudenter ergò Melitenses homicidium potius quam aliud peccatum augurati sunt in eo, quem videbant ab elementis & serpentibus malè excipi: licet erraverint absolute, illum malefactorum judicando; prout quodque oppositum judicarunt, videntes eum à veneno non lædi, & dicere incipiebant, Deum quemdam esse; *Convertentes se, dicebant eum Deum esse.* Sicque in utroque vanè argumentati sunt.

37. Clara denique est sententia Salvatoris nostri, quâ Apostolis

Ioh. 9. 3

Romo ut pi-  
cuna imper-  
fusa.

Gen. 1. 26

Ante tempu-  
non judican-  
dum.

2. Cor. 4. 5



**Ioan. 9. 3.** Apostolis de cæco nato interro-  
gantibus; Rabbi quis peccavit, hic  
aut. parentes ejus ut cæcus nascere-  
tur; respondit. **Gen. 1. 26.** I. E. 1. 26. neque hic  
peccavit; nec parentes ejus; sed ut  
manifestentur opera Dei in illo. De  
picturis non potest ferri sine-  
rum judicium, donec perfectè  
absolutæ sint; unde pictores il-  
los cooperire solent; ne illo  
tempore ab omnibus videan-  
tur, aliter enim qui non rectè  
intelligeret, videndo imaginem  
sine brachio, aut pede, aut ad-  
umbratam tantū, diceret quā  
imperfecta est illa; sed intelli-  
gens illi respondere posset; non  
feras judicium rei imperfectæ,  
sed perficiendam expecta; &  
tunc reprehende defectus. Pari-  
ter nos sumus; tot imagines &  
picturæ, factæ juxta exemplar  
Dei; **Gen. 1. 26.** *Faciamus hominem ad ima-  
ginem, & similitudinem nostram:*  
multos imperfectos reperis, cæ-  
cos, claudos, mutos, aliisque  
membris privatos; an per hoc  
illos condemnare, & judicare  
oportet? Minimè, quia pictura  
nondum est finita, nescimus  
quem colorem adjunget supre-  
mus pictor. Audite Apostolum  
hoc egregiè docentem, quia hac  
monitione, hujus mysterii pra-  
xim cognosces: **1. Cor. 4. 5.** *Fratres nolite an-  
te tempus judicare, quoadusque ve-  
niet Dominus;* Dominus hujus  
picturæ qui eam perficiet, nec-  
dum advenit, & cum advene-  
rit, tunc illam clarè patere effi-

ciet; *Qui illuminabit absconditate-  
nebrarum;* & tunc erit tempus  
laudandi, vel reprehendendi:  
*Et tunc laus erit unicuique à Deo.* Ibid.  
**38.** Secundum documentum *Virius non*  
est, ut non moveamur ad virtu- *propter lu-*  
tis affectionem, propter lucrum *crum so-*  
temporale; quod egregiè pro- *quenda.*  
bat Seneca: *Hoc autem ante om-* Seneca  
*nia sibi quisque persuadeat, se ju-* cap. 112.  
*stum esse gratis oportet:* Apostolus  
quoque valido argumento ad  
idem nos exhortans ait: *Sicut ad Rom. 6,*  
*exhibuistis membra vestra servire* 19.  
*immunditie, & iniquitati, ad ini-*  
*quicatem; ita nunc exhibete mem-*  
*bra vestra, servire justitiæ in sancti-*  
*ficationem.* S. Augustinus notat S. August.  
hic valde bene, particulas *sicut,* epist. 44.  
& *ita,* per quas demonstratur  
non solum nos debere jam bene  
agere, sicut antea malè ageba-  
mus, sed eodem modo. Quis  
autem nescit libidinosum, &  
sensuale non moveri spe lucrī,  
aut timore ad malè agendum;  
sed solā sensualitate suā stimula-  
tus, iniquā voluntate ardere?  
Alibi quoque inquit S. Augusti-  
nus; *Sicut veritas propter seipsam*  
*expetitur ab optimis, ita iniquitas*  
*à pessimis; unde dictum est de quo-*  
*dā pessimo apud auctores sacula-*  
*rium litterarum, gratuito potius*  
*malus atque crudelis erat.* Psalmi-  
sta etiam diu ante idem asseruit;  
*Expugnaverunt me gratis.* Sic et- **Psalm. 108. 34.**  
gò inquit Apostolus, conveniens  
est ut ad bonum operandum  
movearis, non propter lucrum,  
aut

Homo ut pi-  
ctura imper-  
fecta.

Ante tempus  
non judican-  
dum.

aut timorē, sed propter amorē virtutis, qui non debet minus in vobis valere, quam vitium praevaluit; alioquin non verus virtutum zelator, sed lucri sectator esses. Exemplis hoc clare patebit, si enim amore Petri bene facis Paulo, ergo non amas Paulum, nec te benefactorē suū agnoscere debet, sed Petrum; pari modo si virtutem exerceas ratione lucri, ut honoreris, ut divitias acquiras, vel ob alium similem finem; virtus nihil tibi debet, quia non illam amas, sed lucrum inde proveniens. Sicut ille qui uxorem deformem cupit, non propter se, sed propter bona & divitias, quas consequuturum se sperat. Idem aiebat moralis Philosophus Seneca: Qui virtutem suam publicari vult, non virtuti laborat, sed gloria.

Pharisei nihil boni agere, sed verbis tantum facta sua extollere soliti; ut fingant se operari: Dicunt, & non faciunt.

Matt. 23. 3. Sed inter illos nonne multi bene agebant, ut fuit ille qui dice-

Luc. 18. 12. bat in templo; Jejunans bis in sabbato, decimas de omnibus quas possideo? Quia nō sub persona ejus nōne Saluator depinxit quales ordinariē erant Pharisei? Nōne de illis S. Jeronymus inquit, quod in fimbriis vestium ligabant acutissimas spinas, ut illis sedendo, & cur-

do transfigerentur, & excitarentur ut stimulis ad legis observantiam? Nōne denique Saluator affirmat quod, Omnia opera sua faciant, ut videantur ab hominibus? Quomodo ergo, dicunt, & non faciunt? Quia in registris caelestibus non scribebantur opera illorum, cum nullius essent meriti, & quasi non essent peracta, sed verba tantum in vento sparsa; per illa siquidem opera ab hominibus cognosci desiderabant, & laudari; quia denique non amore virtutis, sed propter vanam gloriam exercebant, & lucra temporalia quaerebant; ideoque erant quasi non facta; sicque dicunt, & non faciunt.

40. Considerare insuper debes, te hoc modo sapissime decipi, quia per virtutem, dignitates, honores, & gradus altiores consequi sperabas, Deus autem permittet ut contrarium eveniat. Hoc Seneca optimē testatur dicens: Virtutis premium cum ipsa est, itaque fecisse rectum facti merces est; non alia merces a virtute speranda; quam ipsa mer virtus. Sed quam pauci hodie inveniuntur, qui virtutem ipsam insequuntur, sed aliud lucrum, aut finem intendunt. De hoc ednquebatur Deus per Malachiam Prophetam dicens: Quis ex vobis, qui claudat ostia, & incendat altare meum gratuitum; & per Michzam iterum: Qui optimus

Matt. 23. 5.

Opera ad  
ostentationem facta  
nulla sunt.

Virtutis premium est bene agere.

Seneca epist. 82.

Malachia  
1. 10.

Mich. 7. 4.



*Singuli ex bono opere mercedem sperant,*

optimus in eis est, quasi Paliurus, & qui rectus quasi spina de sepe; sed cur sicut paliurus, id est cardo, & spina? hæc fructum absque ulla utilitate producunt, & quasi ab unoquoque aliquid requirant, accedentem semper retinent, & aliquid è vestibis auferunt. Tales, inquit Deus, sunt homines, pro minimo quod agunt bono, mercedem requirunt. Qui elemosynam facit, centuplum subito recipere sperat; si autem inde non ditescat, murmurat de Malach. 3. Deo, dicens: Vanus est qui servit Deo; sine mercede, aut ullo fructu remanet, Non taliter S. Pau-

lus Apostolus, qui dicebat: Per 2. Cor. 6. 8. gloriam, & ignobilitatem, per infamiam & bonam famam sicut qui ignoti, & cogniti. Dum tamen Deo servimus, sive cum honore, sive cum dedecore nostro, nil refert: non enim nos ipsos, sed gloriam Dei quærimus. Si denique nobis patiendum, & tolerandum, sive ut justus, vel ut peccator; minus malum est ut justus pati, quàm ut peccator, de hoc in sequenti discursu fusiùs differemus, quia materia illa integrum meretur discursum sibi assumere, quod feliciter peragendum, Deus concedat. Amen.



## DISCVRSVS XX.

*De differentia inter afflictiones bonorum, & malorum :  
quodque magis optandum pati innocenter,  
quàm culpabiliter.*

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

*Modus antiquorum puellas mari-  
tandi. num. 1.*

*Iustorum tribulationes minores sunt  
quàm iniquorum. à num. 2. uf-  
que ad 7.*

*Iustis tribulationes non nocent, sed  
eos perficiunt. à numer. 8. usque  
ad 13.*

*Iustis tribulatio consolationem, ini-  
quis afflictionem confert. à num.  
14. usque ad 24.*

*Iustorum tribulatio venatio est; ini-  
quorum autem piscatio. numer.*

*25. 26.*

*Iusti in tribulatione non facile com-  
moverentur, sed ad Deum confu-  
giunt, iniqui econtrà agunt. nu.*

*27. 28.*

*Tribulatio iustorum medicina est. n.*

*29. 30. 31.*

*Iusti à Deo defenduntur, mali offen-  
duntur. num. 32. 33. 34.*

*Iustis tribulatio gloriam, iniquis pœ-  
nam affert. num. 35.*

*Melius est pati innocenter, quàm  
nocenter. num. 36.*

*Mos anti-  
quus in ma-  
ritandis  
puellis.*

1.



Nter varios ritus quos maritandis puellis solebat adhibere antiquitas; non minus celebres, & ingenio- si, quàm reipublicæ utilissimi olim fuerunt Assyriorum, & Babyloniorum ritus. Conducebant hi in amplam aream, quasi in publicum forum, filias suas, & de his tres classes instituebant. Prima classis illarum erat, quas natura largâ manu, peregrinarum dorum, pulchritudine, & dexteritate ditaverat. Secunda

verò illarum, quæ ita erant in medio, ut nec pulchræ, nec omnino deformes dici poterant. Tercia autem earum quæ miseræ & derelictæ quasi, à natura adedò parcè provisæ erant, ut sine injuriâ deformes dici poterant. Advenientes igitur juvenes maritandi cupidi, primæ classis, & pulchritudinis filias primò assumi volebant; tali tamen conditione, ut illas recipiens, ingenti pecuniarum summâ dotare deberet. Pecuniæ autem illæ, non puellis dabantur; sed in maritandis

*Pulchriores,  
dote em-  
bantur.*



ritandis deformibus conserva-  
bantur : qui enim illas accipie-  
bat lucrabatur. Illæ verò quæ  
nec pulchræ nec deformes e-  
rant, sine ullo lucro, aut solutio-  
ne accipiebantur. Non poterat  
ergò simul haberi pulchritudo,  
& divitiæ ; æstimantes tantum  
esse mulierem pulchram accipe-  
re, ut non tantum sine dote ac-  
cipienda foret, verum etiam  
pretium solvendum ut illam ac-  
cipere possent.

*Virtus sole  
pulchrior.*

2. Sed quæ umquam virgo  
adedò fuit pulchra, & eximia, ut  
virtus? Dum personam à pul-  
chritudine laudare cupimus, il-  
lam soli comparare solemus;  
quia aureo suo splendore, & ful-  
gentibus radiis, universa exor-  
nat, & lætificat. Sed sole pul-  
chrior virtus est; de qua Sapiens

Sap. 7. 29. ait: *Est enim hæc speciosior sole, &  
super omnem dispositionem stella-  
rum luci comparata invenitur prior.*

Conveniens ergò foret ut pro-  
pter seipsam solam amaretur, &  
non propter lucrum; imò om-  
nia nostra tribueremus pro ac-  
quisitione illius; ad imitationem

Matt. 13. 44 Evangelici mercatoris, qui, In-  
ventâ unâ pretiosâ margaritâ, ven-  
didit omnia quæ habuit, & emit  
eam: ita fecere omnes sancti. Ho-  
die lucrum adedò in mundo do-  
minatur, ut nisi virtus bonam  
adferat dotem, nullus eam susci-  
pere velit: sic testatur Seneca

Seneca e-  
pist. 115. *quæ spes inest, sequimur; in contra-*

rium transitori, si plus scelerata pro-  
mittant. Idedò hoc tempore tam  
parum virtuti tribuimus, illam-  
que nobis acquirere studemus,  
quia misera apparet; vitium au-  
tem & vanitas à multis ample-  
ctitur, uti rectum medium ad  
divitias conquirendas; hoc Da-  
vid clarè testabatur dicens: *Ecce* Ps. 72. 12.  
*ipsi peccatores & abundantes in sa-  
culo, obtinuerunt divitias: apud*  
Malachiam alii lamentabantur  
dicentes: *Nunc beatos dicimus ar-* Malac. 3. 15

*rogantes.* Videmur autem & nos  
hanc opinionem admisisse, cum  
probaverimus justos, & bonos  
semper affligi. Ad hoc ergo vul-  
nus, si fortè quid factum sit, cu-  
randum, ecce promptum me  
modò exhibeo; licet enim iusti  
affligantur, & tribulentur; tan-  
ta tamen est differentia, inter  
tribulationem justorum, & ini-  
quorum, ut licet alia non fuisset  
ratio, hæc sufficere posset, ut  
virtus amplecteretur, & vitium  
abhorreretur. Ad tria ergò capi-  
ta hæ differentiæ reduci pos-  
sunt; primò tribulationes iusto-  
rum esse multò minores; secun-  
dò multò leviores; tertio sine  
comparatione utiliores esse.

3. Quoad primum tribula-  
tiones justorum minores esse, a-  
liquis fortè extraneum vide-  
bitur, quia Psalmista ait: *Multe* Psal. 33. 20.  
*tribulationes justorum; & S. Pau-*  
lus: *Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei.* Ex-  
perientiâ quoque & ratio idem  
docent,

docent, quia iusti tribulationes  
 quærunt, & gaudent iis inven-  
 tis, unde dicebat David: *Tribu-*  
*lationem, & dolorem inveni: si quo-*  
*que non semper quærant ad mi-*  
*nus non fugiunt, ut iniqui a-*  
*gunt. Verum tamen est, quod*  
*ante dixi; sed ut melius percipia-*  
*mus; Notandum est duobus*  
*modis posse res aliquas compa-*  
*rari, vel proportionem Geome-*  
*trica, vel mensura Arithmetica.*  
*Mensura Arithmetica illa dicitur,*  
*quæ numerum, & quantita-*  
*tem rerum indicat, sine ulla cir-*  
*cumstantia; Geometrica autem*  
*etiam circumstantias respicit. v.*

*Qua men-*  
*sura Geome-*  
*trica, & A-*  
*arithmetica?*

g. in S. Luca dicitur, quod po-  
 pulo concurrente in templum,  
 ut dona, & eleemosynas offer-  
 rent: divites advenientes multa  
 obtulerunt, venit tandem pau-  
 percula vetula, duo minuta of-  
 ferens. Si ergo comparationem  
 instituamus inter eleemosynas  
 divitum, & hujus vetulæ, juxta  
 propositionem Arithmeticam,  
 absque dubio illa divitum mul-  
 tum excedet: si autem juxta pro-  
 portionem Geometricam con-  
 sideremus, eleemosyna vetulæ  
 excedet alias; ratio istius est, quia  
 illi plus erat offerre duo minuta,  
 quam divitibus tot pecunias.  
 Idcirco rectè hoc approbavit  
 Luc. 21. 3. Salvator noster dicens: *Perè dico*  
*obis quia vidua hæc pauper plus-*  
*quam omnes misit: quia omnes alii,*  
*ex abundantia sibi miserunt in mune-*  
*ra Dei, hæc autem ex eo quod deest*

illi. Sed quæ proportio ex his  
 duabus magis necessaria? Geo-  
 metrica, hæc enim cuncta con-  
 siderat, atque ita justè judicat;  
 quod Arithmetica non agit,  
 cum unam rem solam conside-  
 rer. Salvator ergò noster non  
 dixit de hac paupercula, Geo-  
 metricè, sed absolute, sine ullo  
 respectu; *Hæc plusquam omnes mi-*  
*nit. Dum igitur exhibuero tri-*  
*bulationes iustorum Geometri-*  
*cè minores esse, quam impio-*  
*rum, proposito meo satisfacisse*  
*putavero.*

ubi supra.  
 Tribulatio-  
 nes iustorum  
 Geometricè  
 minores.

4. Ad hoc propositum meum  
 comprobandum, videtur mihi  
 rectè convenire responsio mili-  
 tis cujusdam Antigoni, qui licet  
 annis gravatus, & canus capil-  
 lus esset, alacriter tamen, ad  
 bellum properabat; unde admi-  
 raturus Rex Antigonus, dixit:  
 Quomodo senex adeò, cogitas  
 pondus armorum sufferre &  
 labores belli sustinere posse.  
 Quis imò inquit, fortior modò  
 sum, quàm dum juvenis 25. an-  
 norum essem; tunc siquidem  
 pro uno scuto granum porta-  
 re nequibam, modò verò duo  
 porto. Hoc verò dixit, non quod  
 pondus majus portaret jam se-  
 nex, quàm juvenis; sed hoc gra-  
 tiosè & ingeniosè intelligi vo-  
 luit, quod adeò carè modò gra-  
 num venderetur, ut minus mo-  
 dò darent pro duobus scutis  
 quàm tunc pro uno. Simili mo-  
 do nos argumentari possumus,  
 peccator

Nota scutis mo-  
 esse mone-  
 tam trium  
 florenorum.

Tribulatio-  
 nes iniquo-  
 rum gravi-  
 simæ.  
 Matt. 20.  
 16.

Tribulatio-  
 nes iustorum  
 Arithmetice  
 minores.



peccator tribulationes satis multas & magnas tolerare debet; justus verò paucas. Sed quomodo? quia justus pro medio affert; iniquus autem pro multis pecuniis. An probationem hujus rei desideratis? Nonne videris justum omnes tribulationes

2. Cor. 4, 17 mundi pro nihilo reputare? *Momentaneum & leve tribulationis nostræ*, dicebat S. Paulus: est res adeò levis, & momentanea nostra tribulatio ut nihil ducenda; gravissimas tamen S. Paulus sustinebat, & tota vita ejus tribulationibus, afflictionibus, & miseriis plena fuit. Sed iniqui quomodo tribulationes suas æstimant? O quam graves illis videntur, *Portavimus pondus diei*, & æstus, inquiunt aliqui illorum, qui uno die solum laboraverant, & unicus denarius videbatur ipsis nimis exiguum pretium. Quantumq; ergò majores fuissent tribulationes S. Pauli Apostoli, quam illorum murmuratorum, si Arithmetice consideremus; proportionem tamen Geometricam, considerando vires subsectorum, & æstimationem illorum laborum, multò minores fuerunt.

*Tribulationes justorum Arithmetice minores.*

5. Dico insuper ulterius procedendo, etiam Arithmetice minores esse, & plures numero tribulationes malorum, quam bonorum. Hoc autem verum esse, inde probare poterimus, si consideremus in quo tribulatio

consistat; nimirum in non possidendo quod desideratur, aut tolerando, quod sufferre non vellemus; hi sunt duo poli supra quibus axis tribulationis nostræ volvitur. His autem tribulationibus quis magis subiectus est? Malus, aut bonus? Absque dubio malus, quantum enim ad primum punctum, bonus aut nihil, aut exiguum desiderat; quia ut inquit Apostolus; *Habentes alimenta, & quibus tegamur his contenti simus*, Vulgare quoq; est illud Senecæ dictum, *Qui desideria sua clausit, cum Iove defelicitate contendit*. Quis autem est qui clausit desideria sua, nisi solus justus? cum ut talis, præcepta Dei observet, inter quæ illud particulare præceptum est, *Non concupisces*. De Philosopho quodam scribitur, quod transiens per nundinas, & advertens plurima diversa ibi haberi, quasi secum exhilarando dicebat: *Quam multis non egeo*; justus autem ulterius se exhilarare potest, & dicere, *Quam multa non desidero*: Ex his ergò mundanis rebus, nullam tribulationem sentit, sicque per illam partem parum admodum tolerare debet. Malus econtra totum quod audit, & videt, totum desiderat, & concupiscit, totum sibi attrahere vult. Idcirco Sanctus Joannes ad hoc respiciens dicebat: *Omne quod est in mundo, aut concupiscentia carnis est, aut concupiscentia oculorum,*

1. ad Tim. 6. 8.

*Iustus nihil, malus omnia desiderat.*

1. Joan. 2.

*rum, aut superbia vita.* Omnia desiderat malus, ideo semper in afflictione est, quia semper exiguum se habere putat. Ita Alexandro Magno accidit, qui post dominium quasi totius mundi adeptum, flere incœpit, quia percipiebat alios adhuc mundos superesse, quorum dominium affecutus non fuerat. Licet quoque iniquus possideret tantum quantum desideraret, non tamen ipsi sufficeret, timeret quippe semper perdere adeptam. Justus autem securus est quod nihil perdere possit, nec ullus thesauros ejus auferre, atque ita cum Philosopho Stilphonte melius dicere: *Omnia mea mecum porto.*

*Justus nihil  
inuitus pa-  
titur.*

6. Idem quoque ex alia parte confirmari potest; quæ est pati illud quod nolumus; cum justus siquidem voluntatem suam voluntati divinæ conformaverit, nihil ei contra divinam voluntatem accidere potest, quia ut Sapiens Esther ait: *Non est qui possit tui resistere voluntati:* nec consequenter dici potest, aliquid contra justum voluntatem accidere. Iniquo autem voluntatem contrariam divinæ voluntati habenti, & consequenter inordinatam, quotidie plurima contra voluntatem evenire oportet. Sibi ipsi quoque omnino contrarius est, quia Sapiente teste: *Vult & non vult piger; nec ullus aded iners, & acediosus, quam*

*Prov. 13. 14*

ille, qui modicum pro virtute acquirenda laborem recusat. Nihil ergo illi juxta mentem suam accidere potest, cum enim duas habeat voluntates contrarias, una illarum semper inexplata remanere debet.

7. Nec solùm tribulationes justorum minores, verùm etiam leviores sunt, primò propter confortationes, & consolationes divinas, quibus justus abundat, & iniquis defunt. Ita taxillorum ingenioso lusu, qui vitæ humanæ quoddam exemplar, tunc amittitur, quando rex nullum habet locum in quo se recipere potest, aut aliquid quo se defendere. Ut rex iste, est cor in corpore nostro, de quo dicitur, *Omni custodia serva cor tuum, Prov. 4. 23* quoniam ab ipso vita procedit; tribulationes exagitant, & concutunt; sed cor justum, semper locum invenit, in quo se recipiat; si ab hominibus affligatur, recurrit ad Angelos; si à dæmonibus Deum protectorem imporat; si à rebus externis, ad internam confugit conscientiam, ubi pacem, & quietem reperit. Unde dicitur virgines prudentes habuisse oleum secum, quia symbolum lætitiæ est; Propterea *psal. 44. 8.* *unxit te Deus oleo lætitiæ;* justum hoc semper in vasis conscientiæ secum ferunt: iniqui autem undique mendicant, & sæpè frustrantur. Hinc S. Paulus hoc oleo confortatus dicebat;



2. Cor. 4. 8. bar; Tribulationem patimur, sed non angustiamur, quasi diceret, licet concutiamur, & coarctemur, non tamen deficimus. Iniqui nullam requiem inveniunt.

Amos 5. 19. inquit, si fugiat vir à facie Leonis, & occurrat ei Ursus, & ingreditur domum, & innitatur manu sua super parietem, & mordeat eum coluber. Fugiens quippe Dei indignationem, occurrit satanæ Uro rabido, conscientiam verò repetens, à serpente sinteresis mordetur. Ex his peccatoribus fuit Aman, qui afflictus, quod à Mardocheo ut desiderabat non honoraretur; licet divitiis, & dignitate cunctos præcelleret, amicos tamen congregans ut se consolarentur, nullibi consolationem reperire poterat, unde Esther 5. 13 dicebat: Cum hac omnia habeam, nihil me habere puto.

Tribulationes iustis inermes adveniunt. 8. Dico insuper iustis omnes tribulationes inermes advenire, ita ut nullum possint adferre damnum; malis ultra propriam crudelitatem, aliis quoque armis instructi adveniunt. De Heliogabalo Imperatore me legisse recordor, ipsum ex optimis amicis suis invitare solitum, ut secum cænaent, & dormirent in

regio suo palatio; dum verò dormirent, præcipiebat, ut in cubiculum illorum terribiles Leones, Ursi; & Pantheræ, introducerentur; unde experrecti, se in medio crudelium horum animalium videntes, vehementer horrebant, ne carnibus suis his animalibus in cibum datis, satisfacere deberent convivio regio: sed appropinquantes, non tantum domesticos, verum etiam dentibus, & unguibus privatos reperiebant; ita ut nec animū, nec vires nocendi haberent. Non aliter Deus cum servis suis agit, immittit illi tribulationes, feris Leonibus, & rabidis canibus similes; unde Propheta David exclamabat dicens: Salva me ex ore Leonis, & de manu canis unicum meam. Psal. 21. 22. Sed quid? Feri sunt, sine dentibus, & unguibus, inermes sunt & domestici lædere non valent. Inter hos terribilissima omnium, mors videtur, sed nonne videtis illam inermem, omnibus viribus spoliata? unde irridebat eam Apostolus dicens: Vbi est mors stimulus tuus? 1. Cor. 15. Job quoque idem 55. affirmabat dicens: Bestia terra, pacifica erunt tibi, non dicit, erunt pacifica, absolute, sed tibi; iusto, & amico Dei, erunt pacifica nullumque inferent mahum. Clarius adhuc Sapiens asserit, Creatura enim tibi factori deserviens, exardescit in tormentum adversus injustos, & levior fit ad befaciend-

nefaciendum his qui in te confidunt.

*Iusti in tribulatione securè quiescunt.*

9. Iusti ergò hoc cognoscen-  
tes, licèt se belluis his cincti vi-  
deant, non tamen conturban-  
tur à somno, sed quietius, & se-  
curius dormiunt. Naturalistæ  
referunt de vitulo Marino, il-  
lum hanc habere proprietatem,  
ut dum mare maximè turba-  
tum est, melius dormiat, quasi  
undarum murmur, ipsi dulcem  
excitet somnum. Pariter iusti,  
quantò magis se undæ tribula-  
tionum & persecutionum at-  
tollunt, tantò magis in Domino  
suo confidunt, & quietius dor-  
miunt. Exemplum in promptu  
adeſt, David undique inimicis  
oppressus nesciebat quò se ver-  
teret, & ad Dominum suum  
confugiens ait: Domine quid mul-  
tiplicati sunt qui tribulant me, mul-  
ti insurgunt adversum me; sed quid  
fecisti David? Ego, inquit, non  
me movi, nec conturbavi, sed  
Dormivi, & somnum cæpi: Non  
enim timebo millia populi circum-  
dantis me: sed quare, quæ est ra-  
tio tantæ securitatis? Quoniam tu  
percuſisti omnes adversantes mihi  
sine causa, dentes peccatorum con-  
trivisti. Idem Daniel Propheta  
expertus, dum in medio Leo-  
num absque ullo nocumento  
mansit intrepidus; sed calum-  
niatores ejus, vix à leonibus con-  
specti, in momento dilaniati,  
occisi fuerunt.

10. Sed concedamus illos ar-  
matos esse, quod damnum ju-

stis adferre possent? De Co-  
chleis refert Elianus, quòd mul-  
tum ab avibus infestentur, sed  
aliquas earum tali prævalere a-  
stutiâ, ut è conchis suis receden-  
tes illos decipiant, & postmo-  
dum securæ revertuntur: quæ  
autem hac astutiâ uti nesciunt,  
facillimè ab avibus accipiuntur,  
& devorantur. Pari modo bo-  
ni, & iusti agunt, quia mente &  
affectu carnem deferentes, quan-  
tumcumque ab inimicis infe-  
stentur, nullum possunt eis in-  
ferre damnum. Tales erant Ro-  
mani quibus Apostolus scribe-  
bat; Vos autem in carne non estis.  
Ideoque inimicos vestros time-  
re non debetis. Insignem hanc  
artem, S. Thomas Aquinas no-  
verat, ideoque quâdam die cau-  
terium recipere debens; à sensi-  
bus alienatus fuit, unde nil sen-  
sit quid in corpore suo agerent.  
Malie contra affectu & mente,  
corpori suo immerſi, ne puncto  
quidem ab illo elevare se pos-  
sunt; unde in prædam inimico-  
rum cedere debent, qui illos ci-  
tò devorant; juxta dictum O-  
see Prophetæ: Devoratus est Is-  
rael.

11. Nec solum ullum dam-  
num ignis tribulationis bonis  
infert; verum etiam mirabiliter  
perficit, & fulgere facit. Ut hoc  
melius intelligamus; notanda  
est magna differentia, inter la-  
pidem & lignum, ambo in igne  
posita: lapis siquidem in igne  
perfici-

*Psal. 3. 1.*

*Ibid. 6.*

*Ibid. 7.*

*Dan. 6. 13.*

*Elian. lib. 10. cap. 5.*

*Iusti à malis  
nil patiun-  
tur.*

*Rom. 8. 9.*

*Osee 8. 8.*

*Iusti in tri-  
bulatione  
perficiuntur.*

*Iusti in tri-  
bulationem  
splendiores  
redduntur.*

*S. Augu-  
lib. 21. d.  
civ. D.  
cap. 4.*



perficitur, & mundatur, ac pulchrior evadit, ut in calce apparet, qui ex lapide vivo materiam albam, & fulgentem accipit. Lignum autem totaliter comburitur, & nigrum ac deforme fit, & carbones nigros producit. Hujus diversitatis occasio, & diversus ignis effectus, difficilis admodum, & mirabilis S. Augustino apparuit, unde dixit: De ipso igne mira quis explicet? quo quæque adusta nigrescunt, cum ipse sit lucidus; & pene omnia quæ ambit, & lambit, colore pulcherrimo decolorat, atque ex pruna fulgida, carbonem teterrimum reddit? neque id quasi regulariter definitum est; nam è contrario lapides igne candenti percocti, & ipsi sunt candidi. Sed ni fallor quod hic S. Pater difficile judicabat, possemus ex aliqua saltem parte hic resolvere dicendo: ignem semper fumo comitatum, qui cum sit niger, & à poroso ligno intus receptus, non mirum est si nigredinem suam illi communicet; lapis autem cum sit solidus & impenetrabilis, ab igne, solummodo calorem recipit, & siccitatem fumi, & ab his candorem recipere potest.

*Iusti per tribulationem splendidiore redduntur.*

12. Dicamus ergo justos patientiam, & constantiam, esse instar lapidum fortes; & impenetrabiles, de quibus cælestis Jerusalem fabricata, de qua cantat Ecclesia; *Quæ construitur in calis vivis ex lapidibus*: Econtrà li-

gnum infœcundum igni destitutum, sunt omnes mali, de quibus dicit S. Joannes; *Iam se- Luc. 3. 9. curis ad radicem arboris posita est.* Ambo in fornace tribulationis mittuntur; boni tamen ut lapides solidi, candidi mirabiliter evadunt, mali verò instar ligni, nigri & deformes fiunt. Hinc de bonis Psalmista ait; *Si dormiatis inter medios clericos, pennæ columbæ deargentata, & posteriora dorsæ ejus in pallore auri.* Si videlicet vos in mediis periculis reperietis, & in mortis angustiis; aliqui legunt; *Inter medios cacabos igni appositos, adeò longè aberitis à nigredine, ut potiùs candidi evadetis instar columbæ, cujus pennæ videntur argenteæ; pennæ autem dorsæ à radiis solaribus percussæ, instar auri resplendent.* Sancta quoque Ecclesia de martyribus cantat; *Candidi Iniqui per facti sunt Nazaræi ejus, splendorem tribulationis Deo dederunt; Societas quoque Martyrum in ignem coniecta, Massa candida appellata est.* Iniquis econtrà sæpius nigredinem attributam legimus; *Denigrata Thren. 4. 8 est super carbones facies eorum, & facies eorum sicut nigredo ollæ: propter peccata, & afflictiones eorum.* Si verò hujus diversitatis occasionem quæras, est, quia in igne tribulationis duæ res esse solent; ignis amoris divini à quo tribulatio orta, & fumus indignationis humanæ, quæ ministrata tribulationis esse solet. Boni

P p p

ad

ad instar lapidum, admittunt ardorem, non autem fumum; considerant nempe tribulationem ut à Deo missam, non autem ut ab homine illatam, dicentes cum S. Propheta Job; *Dominus dedit, Dominus abstulit*: Non dixit Chaldaei, aut diaboli, sed Deus qui mihi divitias, & filios tribuit, ipse pariter abstulit. Mali verò, econtrà fumo undique se implent; talis dicunt invidia motus, mihi hoc malum fecit; alius odio incitatus, me persecutus est; ille me contempsit, quia superbus est; alter me decepit, quia fur est & latro; de hoc fumo cogitationes tuæ perfumatae, nigrae, & deformes remanent.

*Iniqui ut  
carbones ni-  
grescent.  
Joël 2. 5.*

13. De ipsis rectè ait Joël Propheta; *A facie ejus*, de igne nempe de quo locutus fuerat; *Sicut sonitus flamma ignis devorantis stipulam*, cruciabuntur populi, omnes vultus redigentur in ollam; ubi textus Hebraeus habet: *congregabunt sibi nigredinem*; quasi diceret, non erit defectus ignis nigredo, sed culpa illorum, qui ex seipsis colligent nigredinem, relinquendo lucidam flammam. Boni econtrà admittunt flammam lucentem, & nigrum fumum excludunt: non solum quia ut diximus considerant amorem divinum, & non humanam indignationem; verum etiam quia facillimè humanas injurias obliviscuntur, retinentes

tamen beneficia recepta. *Infi-* *Infi ut*  
*stolis habemus exemplum, qui* *flamma lu-*  
*à Salvatore interrogati; Quem di-* *cescunt.*  
*cunt homines esse filium hominis?* *Matt. 16. 13.*  
Responderunt, *Alii Ioannem Ba-*  
*ptistam, alii verò Eliam, alii Iere-*  
*miam, aut unum ex prophetis*: omnes ejus laudes referunt, sed multò minoris sunt meriti, quàm Salvator: Sed numquid aliqui hominum valde malè de Salvatore locuti sunt? Nónne illum dæmonium habere, & insensatum esse dixerunt? Dæmonium habet, & insanit; nónne seductorem, & perversorem gentis appellabant, amicum publicanorum, & peccatorum, & vini potatorem? Quomodo ergò harum injuriarum nullus Apostolorum mentionem fecit? quia lapides vivi erant, non adittebant fumum maledictiæ, sed flammam honoris, & titulos gloriosos; nec lignum erant porosum, quod fumo alieno denigratur, quales sunt isti qui malo aliquo de proximo percepto, numquam obliviscuntur, & quod pejus est, sono tubæ illud publicant; cùm sicut Apostoli, illud celare debuissent, & bonum solum referre.

14. Quid dicam de consolatio- *Consolatio-*  
nibus quas Deus justis tribu- *nes justorum.*  
latis conferre solet? Sola cogi- *maxima.*  
tatio se Deum habere propitium, sufficeret ut omnem tribulationem condignè perferre possent.

5. Reg. 1.

2. ad Cor.  
12. 9.

Deut. 32.

Iniqui ut  
la consolatio  
prodest.



possent. Cùm Elcana adverte-  
ret Annam uxorem suam con-  
tristari, eò quòd non haberet  
filios, dixit: *Cur fies? Numquid*  
*non ego melior tibi sum, quàm de-*  
*cem filii?* Quid refert Anna quòd  
filiis careas, cùm me tibi intimè  
affectum habeas? Quantò me-  
lius Deus animæ afflictæ dicere  
poterit, ipsum sufficere, pro fi-  
liis, diuitiis, honore, & pro om-  
ni quod desiderare posset, cùm  
illum habendo, de nullo contri-  
stari possit? S. Bernardus inquit,  
consolationem cælestem flumi-  
nis instar esse, non quia fluit, &  
pertransit; sed quia omnia munda-  
t, & abundat: *Flumen*, inquit,  
*planè est, sed quod affluat, non quòd*  
*fluat, vel effluat. Flumen vocatur,*  
*non quòd transeat, vel pertranseat,*  
*sed quòd abundet:* ideoque omni-  
bus necessitatibus nostris suffi-  
cit. Ita S. Paulo dolenti, & la-  
mentanti, se à fatana affligi Deus  
2. ad Cor. 12. 9. dixit: *Sufficit tibi gratia mea; gra-*  
*tiam meam habes Paule,* quid  
amplius desideras? Nónne in ea  
omnia bona contenta? Populo  
Hebræo videbantur omnia in  
deserto deficere, cùm victu,  
medicina, duce viarum, & aqua  
ad bibendum careret. Sed quid?  
sufficiebat illis Deus pro omni-  
bus; ita quidam ex textu He-  
bræo ubi nos legimus; *Invenit*  
*eum in terra deserta:* legunt, *suffe-*  
*cit Deus in deserto.*

Iniquis nul-  
la consolatio  
prodest. 15. Dices nónne mali quoque  
consolantur in tribulatione, &

adjuvantur? Nónne fratres, a-  
micos, & propinquos habent? Nónne diuitias, commoditates  
adjutorium, & voluptates pos-  
sident? Verum quidem est, sed  
plagæ illorum, & vulneribus  
nullum auxilium, aut consola-  
tionem adferre possunt. Dum  
quis corde vulneratus est, quid  
profunt emplastra, & medica-  
menta foris adhibita? Si malum  
non attingant, quomodo illud  
sanare possunt? Si malorum ra-  
dicem, non eradicent, quomo-  
do desinet ramos doloris emit-  
tere? Impii verò afflictæ, in qua  
parte creditis vulneratos esse?  
In corde, perdunt diuitias, bona  
temporalia, moritur aliquis ipsis  
amicus, aut filius, afflictæ sunt,  
&c. Hæ similesque tribula-  
tiones videntur ipsis sagittæ di-  
rectæ, contra diuitias, aut bona  
externa illorum; sed omnia ad  
cor vulnerandum tendunt, quia  
in his & thesauris suis cor suum  
constituunt; *Vbi enim est thesau-*  
*rus tuus, ibi erit & cor tuum; mit-*  
*tam omnes plagas meas super cor*  
*tuum:* dixit quandoque Deus  
Pharaoni. Quid autem misit  
Deus? Horribilem tempesta-  
tem omnia animalia occiden-  
tem, evulsit arbores, exsiccavit  
herbas, destruxitque cuncta in  
campis reperta. Sed Pharaon ab  
hacne contactus fuit? Non, quia  
domi erat, quomodo ergò ve-  
rificatur dictum divinum; *Mit-*  
*tam omnes plagas super cor tuum?*

Quia dum impius in bonis suis tangitur, cor illius vulneratur.

16. Consolationes autem, & voluptates mundanæ ubi quiescunt? In externis solùm, non transeunt pellem, non perveniunt ad cor; undelicet quandoque os videatur plangere, cor tamen dolere non finit. *Risus dolore miscbitur*, inquit Sapiens, &

Prov. 14. 13. *Extrema gaudii luctus occupat*: Textus quoque Hebræus proprius idem explicat; *In risu dolebit cor, & extremum gaudii dolor*; extremum dixit, secundum aliquos videlicet, excellentius & perfectius gaudium est dolor. Dicamus quoque pro extremo gaudio, intelligere illam partem, quæ est quasi radix illius, quæ instar arboris ramos virentes extendens, festivo plausu, in extrema sua parte, in corde nempe, non est aliud quàm dolor. Vel etiam respectu temporis; *Extremum gaudii dolor*, in fine siquidem affectus cordis prevalere debet, sicut enim potius febricitantē, licet parvo tempore refrigeret, cùm tamen calor internus prævalet majorem causat sitim. Pari modo lætitia temporalis, non valens succurrere cordis angustis, tandem in majorem terminat dolorem. Merito proinde dixit: S. Joannes Chrysostomus, in materia hominum mundanorum, &

S. Chrysos. temporalium voluptatum; *Etsi Homil 69, mille voluptatibus abundare vi-*

*deantur; quamvis delectationum flumina adesse illis credantur, multis tamen amarissimis telis perfoſi, ple- rumque jacent.* Baldath quoque Suites temporalem felicitatem amico suo Job promittens, dixit; *Donec impleatur risu os tuum*, Job 8. 21. & *labia tua jubilo*: non dixit cor aut mentem implendam, sed os, & labia; hîc enim se sistit lætitia temporalis. Absolutè ergò dicere possumus malos nullo gaudio abundare, juxta oraculum Isaïæ Prophetæ; *Non est pax Isa, 48. 22, impiis, dicit Dominus*: nullam videlicet quietem, aut lætitiā possident: Septuaginta verò Interpretes traduxerunt; *Non est gaudium impiis.*

17. Bona insuper temporalia, *Divitiæ afflictionem* non tantùm non consolationem *fluctuationem* adferunt, verùm etiam, maxi- *conferunt*, mam afflictionem conferunt, & plagas multiplicant. Magi Pharaonis semper multiplicabant plagas, ut bene advertit, Theodoretus, dicens: *Inſit Deus, ut Theod. q. plagas à Deo missas auferent ipsi. 3. in Deut. qui tamen dissolvere supplicia non poterant.* Talia sunt bona temporalia. Amici quoque Job venerant ad consolandum illum, sed magis affligebant, quàm aliquid aliud, quod pateretur; unde dicebat: *Consolatores onerosi* Job 16. 2. *vos estis*; quasi diceret: loco quòd me adjuvaretis, portare grave pondus tribulationis majus humeris meis adjungitis. Quis modus consolandi est iste? Deus verò



- verò non tantum præsentia, sed solâ memoriâ consolatur. Hoc rectè expertus fuerat David dicens: *Memor fui Dei, & delectatus sum.* Mali verò omnem delectationem suam in externis habent.
- Inforum latitia in bona conscientia.* 18. Constat ergò bonos omnem delectationem suam in corde habere, propter bonam conscientiam, & propter diuinam assistentiam, dixit enim *Psal. 90. 15.* Deus: *Cum ipso sum in tribulatione:* cum autem Deus sit spiritus, interiorem hominis partem penetrat, & in cor animamque ejus ingreditur; quia verò prælatitia cor dilatatur, ideò dicebat *Psal. 4. 2.* Propheta: *In tribulatione dilatasti mihi,* subintelligendo *cor:* clariùs quoque paulò post; *Dedisti letitiam in corde meo.* Hoc rectè aduertit S. Joannes Chrysostomus dicens: *Non dixit simpliciter dedisti letitiam, sed in corde meo; ostendens non esse in rebus externis latitiam, quia hæc letitia non est cordis, sed solùm oculorum.* Anna quoque mater Samuelis, canticum suum incœpit dicens: *Exultavit cor meum in Domino.* De Abrahamo quoque viro justo dicitur, quod, *Risit in corde suo;* risum non in ore habuit, ut mundani, sed in corde, quia justus erat, & à Deo consolatus. Propter prædicta non timent justî tribulationes, sed illis obviam procedunt; ut norat S. Gregorius Papa, exponendo de justo illum locum Job; ubi de equo dicitur; *Exultat, audacter in occursum pergit armatis.* *Exultat, inquit, audacter, & exteriora tormenta non metuit, quia internam delectationem quarit.* De hac ergo consolatione gaudet afflictus; ita ut majorem sentiat consolationem, & hilarior progrediatur per tribulationes, quàm sine illis. Mater cum prole parvula incedens, dum per viam planam, & commodam incedit, manum porrigit, sed propriis pedibus incedere facit; si tamen defatigetur, propter viæ molestias, dulciter & modestè illam amplectendo ducit, & gaudet propter matris amplexus. Pari modo Deus cum servis suis agit; *Ephraim puer delicatus,* dicebat, & Jerem. 31. cum talis esset semper manu ducebatur, juxta dictum Prophetæ regii; *Tenuisti manum dexteram meam, & in voluntate tua deduxisti me:* Sed in via lutosâ, & molesta in brachio accipit, & portat, sic testatur Moyses de filiis Israel; dicens: *Dux fuisti in misericordia populo, quem redimisti in fortitudine tua, & portasti eum ad habitaculum sanctum tuum.* *Dux viarum fuisti populo huic, & portator illorum; dux dum propriis pedibus per viam commodam incedebat; & portator dum per viam asperam, & molestam.*
19. Dicere insuper audem tribulationem ipsam quæ peccatores

*Tribulatio  
malis afflic-  
tio, justis  
consolatio est*

tores affligit, magnæ consolationis iustis esse. Insignis certè eventus, & stratagema ingeniosum fuit liberatio Sicularum à dominio Francico. Fuit juvenis quidam à civitate Procida, homino industrius, qui se stultum fingens, arundine perforatâ omnibus in aure loquebatur; sed diversimodè, inimicis siquidem, & suspectis sonum inarticulatum, & strepitofum edebat, qui illum surdum quasi redderet, sed confidentibus & amicis verba consolatoria promebat; ut citò à dominio Francorum illos liberaret. Similem arundinem dicite tribulationem esse, per quam Deus nobis loquitur, juxta di-

- Isa. 28. 19. Etum Isaïæ Prophetæ: *Vexatio intellectum dabit auditui: sed quàm diversum sonum bonis & malis intimat; his sonus terroris est, unde dixit S. Job: Sonitus terroris semper in auribus illius: illis verò sonus lætitiæ, & consolatio- nis; Virga tua, & baculus tuus, ipsa me consolata sunt.* Huic proposito pulcherrimus est locus Apocalypsis; refert S. Joannes illum audivisse magnam vocem, quasi aquarum multarum resonantium, & subito subjunxit; *Et vocem quam audivi, sicut cytharædorum: Audivi, inquit, vocem de celo, tamquam vocem aquarum multarum, & tamquam vocem tonitruu magni, & vocem quam audivi, sicut Citharædorum citharizantium in citharis suis.* Sed quomodo est

possibile eandem vocem & magnum sonum excitasse, & concentum dulcem musicæ reddidisse? Ille exterreret, hic verò delectat: ille est sonus inarticulatus, strepitofus, & uniformis, hic verò, artificialis, suavis, & varius. Quomodo ergò una eademque vox potest unum, & alterum repræsentare? Vox illa erat, qualem tribulationis vocem esse dicimus, quæ malis & impiis est quasi tonitru, quod illos exterreret, & prævenit fulgur, æternorum tormentorum; sed bonis, & iustis, est musica suavissima, propter spem, quam secum adfert, æternæ beatitudinis.

20. Hanc musicam S. Job in tribulatione sua percipiebat, ideoque dicebat; *Qui dedit carmina in nocte;* vel prout exponit S. Gregorius Papa; *Qui dat lætitiâ in tribulatione.* Sicut etiam magis fruimur musicâ in nocte, ideoque enim amantes noctu sub fenestris dilectarum suarum, dulcem instrumentorum concentum, exhibere solent, nocturno quippe silentio homo magis dispositus est, ut percipiat dulcem musices symphoniam. Pariter in tribulatione melius consolatione divinâ fruimur, cum homo per tribulationem à rebus terrenis magis sit separatus, & ad Deum conversus, ita ut gaudeat de eadem tribulatione. Sanctus Joannes Chrysostomus



Postomus super illa verba Psal-  
 Pf. 139. 11. mi; *Nox illuminatio mea in deliciis  
 meis*; notat non dixisse David,  
 illi tenebras fuisse ablatas, sed  
 quod eadem tenebræ illi lucem  
 præbuerint: exultando in eo  
 quod eadem tribulatio ipsi con-  
 solationem & lætitiā attulif-  
 set. Non meministis eorum quæ  
 de Apostolis dicta fuerunt:

Act. 5. 41. *Ibant Apostoli gaudentes à conspectu  
 concilii, quoniam digni habiti sunt  
 pro nomine JESU contumeliā  
 pati.* Notandum est autem, digni  
 habiti sunt; sicut enim qui invi-  
 tatus ad lautissimas epulas prin-  
 cipis ut cum eo comedat; licet  
 gaudens fruatur delicatissimis  
 cibis; majori tamen perfunditur  
 lætitiā, quod dignus habeatur  
 comedere cum principe. Ita

*Et lautissi-  
 mum convi-  
 vium.*

Apostoli ibant gaudentes; non  
 poterant nimirum celare læti-  
 tiam, in pectore conclusam, quia  
 injuriā pro Christo patiebantur;  
 non solum quia patiebantur,  
 sed quia à Rege cælorum  
 digni facti fuerant frui hoc suo  
 convivio passionis. Dum Chri-  
 stus filiis Zebedæi de passione  
 loquebatur, dicebat; *Potestis bi-  
 bere calicem quem ego bibiturus  
 sum?* Passionem suam calicem,  
 & convivium appellans. Hæc  
 quoque opinio omnium san-  
 ctorum fuit, ideoque tam hila-  
 riter omnes, viri, mulieres, juve-  
 nes, & senes, ad sustinenda tor-  
 menta, & mortem tyrannorum  
 eurrebant. Rectè quoque id no-

verat S. Virgo, & mater Tere-  
 sia, ideoque dicebat non esse  
 meliorem musicam in auribus  
 suis quàm audire oblocutiones,  
 & injurias contra se prolatas;  
 quæ impiis ut tot sagittæ sunt  
 cordi eorum infixæ. Propheta  
 regius in medio tribulationum  
 suarum, dicere solebat; *Abyssus* Psal. 41. 8.  
*abyssus invocat in voce catara-  
 runt tuarum.* Una videlicet tri-  
 bulatio aliam vocat; sed quid  
 sibi vult; *In voce cataractarum tua-  
 rum?* In textu Hebræo legitur;  
*Ad vocem fistularum tuarum*; quasi  
 tribulationes inter se concen-  
 tum musicum excitarent. Licet  
 quoque viderentur irruere, il-  
 lum tamen sonum, & concen-  
 tum observabant, quem Deus  
 illis ordinaverat; David quoque  
 non tantam sentiebat ex illis af-  
 flictionem, quantam ex hac dul-  
 ci musica consolationem perci-  
 piebat.

21. Tres insuper pueri in *Iustus tribu-  
 fornace Babylonica positi, invi-  
 tabant omnes creaturas ad lau-  
 dandum, & musicam exhiben-  
 dam Deo suo, ut corresponde-  
 rent musicæ, quam intra se sen-  
 tiebant, dum in igne pro amore  
 Dei manebant. Nec solum concen-  
 tus musicus ab illis auditus,  
 verum etiam odor suavissimus  
 bonorum exemplorum, & co-  
 gnitionis potentia, & bonitatis  
 divinæ. Sanctus Augustinus si-  
 militudine duorum vasorum  
 hoc egregiè expressit dicens:*

*Si*

S. August. Si duo vasa sint plena, unum putredine, & aliud aromatibus pretio-  
ferm. 107. de tempor.

sis, & uno ventilabro ventilata, illud vas ubi fuerint aromata odorem desiderabilem, aliud factorem intolerabilem reddet. Ita evenit bonis & malis, &c. Tale vas plenum odore bono erat S. Paulus Apostolus, de ipso siquidem dictum

Act. 9. 15. fuit: *Vas electionis est mihi iste, ut portet nomen meum.* Quando magis autem à vento tribulationis commotus erat, tantò suavior

2. Cor. 2. 15. rem edebat odorem: *Christi, inquebat, bonus odor sumus Deo.* Tales pariter tres pueri Babylo- nis erant, qui nullum odorem foetidum ex igne contraxerant; sed bonum suum odorem per totum Nabuchodonosoris regnum diffundebant: hoc siquidem odore allectus gloriam, & magnificentiam Dei nostri per totum regnum suum prædica- bat. Si verò dicatis, hos tres pueros ab igne non fuisse læsos;

Dan. 3. 50. quia, *Non tetigit eos omnino ignis, neque contristavit, nec quidquam molestie intulit.* Idem iustis in omni tribulatione accidit, Sa-  
Prov. 12. 21. piente teste: *Non contristabit iustum quidquid ei acciderit, impii autem replebuntur malo.*

In mari tri-  
bulationis  
iusti natant,  
mali sub-  
merguntur.  
22. Magna est differentia, inter eos qui in mari sunt, & na- tare possunt, & inter eos qui na- tare nesciunt; primi libenter mare intrant, non sentiunt aquarum pondus, non timent sub- mergi, imò ludunt in aquis, &

instar piscium huc illucque manibus ac pedibus se movent; & caput elevantes, non permittunt aquam intus penetrare. Qui verò natari nesciunt, magnum sentiunt tormentum, in mare dejici, quia subito lapidis instar fundum perunt; cum aqua per os, nares, & aures ubique intrat, & paulatim respirationem, & vitam tollat. Talem dicamus esse differentiam inter bonos, & malos; omnes hinc in falso mari huius sæculi miserrimè jacemus; iusti autem qui natari & se dirigere norunt, caput ex aquis effe- runt; ita enim docuit illos magister illorum cælestis; *His autem*

*fieri incipientibus: quando nempe vos videbitis undique tribulatio-*

*ne cinctos; Respicite, & levate capita vestra.* Sciunt iusti extra undas respirare, & consolatio- nem acquirere: *Os meum aperui, & attraxi spiritum.* Non relin- quunt etiam aquas amaras corpus penetrare, & quietem inter- nam, ac animæ salutem amaritudine mundanarum rerum conturbant. Iniqui verò caput ex aquis elevare nescientes; se  
quantocius afflictione, & amaritudine replent. Os repletum habent, quia aliud proferre nesciunt; aures habent plenas, quia aliud percipere recusant, oculos impletos gerunt, quia semper illa videre æstimant, imago- natio, memoria, intellectus eorum his ita abundat, ut aliud  
nil

Luc. 21. 28

Ps. 118. 131.

Impii affli-  
ctiōe reple-  
ti.

Prov.

Iusti ma-  
fi terra,  
quis ter-  
mare.

Theod. q.  
34, in cap.  
16. Num



nil recordari, aut cogitare norunt, quam afflictiones, & amaritudines, his quippe undique immersi, se erigere nequeunt.

Prov. 12. 27. Merito ergo Sapiens dixit: Non contristabis iustum quidquid acciderit ei, impij autem replebuntur malo; quodcumque enim exiguum malum illis acciderit, statim replebuntur, & submergentur in eo.

*Iustis mare fit terra, iniquis terra fit mare.*

23. Parum adhuc dixi, quia tanta est differentia, inter bonos, & malos, ut his terra pro tempestuoso mari inserviat, illis verò mare, pro terra firma sit, & delitiosa. Hoc clare patuit in transitu filiorum Israel ad terram promissionis: cum enim præcepto divino ex Ægypto discedentes, mare transeundum esset, non tantum illis se aperuit, & divisit, verum etiam in viridem campum fundum suum exhibuit, ut inquit Sapiens: *Et campus germinans de profundo nimio.* Econtrà verò rebellabant Dathan, & Abiron, contra Moysen, & subjectionem debitam illi negant, terra quæ solida erat, non illos sustinuit, sed quasi in liquido fuissent mari, subito submersit; quod recte notat

Theod. q. 34. in cap. 16. Num.

Theodoretus dicens: *Est enim persacile creatori viam siccam in mari consicere, & econtrà terrâ, pro mari uti.* Quod autem visibiliter illis accidit, invisibiliter peccatoribus accidere solet, qui semper in mari tribulationis, sollici-

tudinis, & cogitationum molestarum versantur; unde de Caino scelerato dicitur: *Habitavit ad orientalem plagam.* S. Jeronymus hanc terram fluctuantem appellat, quæ plus de mari quam de terra haberet, quæ Cain semper tremere, & timere faciebat. Sed S. Petrus Apostolus secure supra undas maris gradiebat, alique discipuli inter persecutorum procellas securi incedebant; juxta promissa Salvatoris: *Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis, non turbetur cor vestrum, neque formidet.* Joan. 14. 27.

24. Quin imò iustis aqua amara tribulationis, non acerbioratem, sed dulcedinem palato ingerit; unde hilariter, & magno gustu illam ebibunt. Amici Job summopere mirabantur de eo, dicentes: *Quis est vir sicut Iob, qui bibit sicut aquam subsannationem?* Job 34. 7. Quid ergo sibi vult, nos aded exigua patientiâ injurias & tribulationes sufferre? Quod palatui nostro amariore sint, quam quævis aqua marina; totum hoc provenit, quia spiritu fervoris divini caremus; non cognoscimus quantum bonum nobis afferat, & quantum nobis prodesse possint, de quo in secunda parte agemus.

*Iustis tribulatio ut mel dulcis.*

## SECUNDA PARS.

25. **D**Eus noster Jeremiæ Prophetæ duobus modis

dis clarissimè exhibuit, modum quem in animarum conversione tenet. Unus piscatoris est; venatoris alter; Ecce ega, inquit, mittam eis piscatores, & piscabuntur eos, & post hac mittam eis venatores, & venabuntur eos. Hæc duo exercitia, sibi similia sunt, quia ambo laqueos, & retia animalibus tendunt, qui pro cibo hominum inserviunt: in multis autem differunt. Piscatores in silentio piscantur, venatores multo strepitu ad venationem procedunt. Illi fraude prævalent, hi verò fortitudine; illi insidias animalibus non videntibus tendunt, unde casu retia eji- ciunt, & si pisces de se non in- trant, in vanum laborant, hi ve- rò persequuntur volucres, & a- nimalia conspecta, procuran- tes in retia extensa adigere; illi ordinariè sunt pauperes, & ab- jecti, hi verò domini, & princi- pes: Ab illis pisces aufugiunt, in profundum maris, ab his aves in altum volant. In his duobus exercitiis, videtur mihi tribula- tio bonorum, & malorum præ- figurata; hi piscium instar in a- maris undis peccatorum invo- luti, ab Apostolis præcepto Do- mini, missi sunt expiscari; Faciam vos fieri piscatores hominum; illi instar avium, in altum volan- tes, ad cælum se eleuant: ideo- que regnum cælorum grano si- napis comparans, dixit, quòd,

Matt. 13. 3. Veniunt volucres celi, & habitant in ramis ejus.

26. Venationes sunt tribula- <sup>justorum</sup> tiones justorum, quia murmur <sup>tribulationes</sup> multum eliciunt, & exigua <sup>venationes</sup> prædam acquirunt. Manè exit princeps magno apparatu ad venationem, videtur velle civi- tatem obsidere; hic equos pa- rat, ille canes venaticos catenis coercet, in hac parte cornu in- flatur, in illa venatores concla- mant; videtur exercitus in cam- pum procedere, reditur deni- que domum uno lepore aut per- dice accepto; ira ut semper sint expensæ majores quàm prædæ recepta. Piscator autem modè- stè exit, cum retibus in humeris, ab amico fido sociatus, & silen- ter retia expandens prædā onu- stus domum redit; ita ut rumor sit exiguus, & lucrum multum; quia plurimi pauperes sola pi- scatione familiam suam susten- tant; quia verò venatio plùs ex- pendit, quàm lucratur, solet es- se exercitium principum. Non aliter tribulationes justorum, magnum excitant murmur, & parùm lucri adferunt: ita testa- tur Sanctus Paulus dicens: Fo- 2. Cor. 11. ris pugna, intus timores, periculis <sup>26.</sup> fluminum; periculis latronum, pe- riculis in mari, periculis in falsis fratribus, ter virgis casus sum, semel lapidatus sum, &c. Magnum e- narrat rumorem; sed quod lu- crum adferebat in corde ejus? Nullum, quia contentus, & quietius erat; Repletus sum conso- 2. Cor. 7. 4. latione, superabundo gaudio. Tri- bulationes

Differentia  
inter pesca-  
tores, & ve-  
natores.

1. Reg. 1.  
23.

Iussi non  
cile comm-  
ventur sic  
iniqui.

Ecclesi. 9. 1



Tribulationes iniquorum econtra  
ut piscationes sunt, non viden-  
tur, non sentiuntur, oculis ho-  
minum felices videntur, sed in-  
tus plenæ timore, & afflictione  
sunt. Insignem experientiam  
hujus in Saule reperimus; ut ve-  
nator semper Davidem inse-  
quebatur, per sylvas, valles, &  
rupes, maximo gentium tumultu,  
absque eo quod umquam in-  
tercipere potuisset; sed intus à  
satana stimulatus erat, qui pi-  
scatoris instar sine rumore &  
strepitu ipsum arripiebat: Spi-  
ritus Domini malus arripiebat  
Saul.

1. Reg. 16.  
23.

*Iusti non fa-  
cile commo-  
ventur sicut  
iniqui.*

27. Si quoque piscatio est per-  
sonarum vilium, & pauperum  
exercitium, & principum est ve-  
natio: Ut iniquus affligatur, qui-  
vis homo vilis & abjectus suffi-  
cit, uno Mardochei sufficie-  
bat Aman; ut autem justus affli-  
gatur, oportet principes & ma-  
gnates quærere. Herodes requi-  
ritur ut Joannem persequatur;  
Achab, & Jesabel, ut Elias affli-  
gatur; non enim parvâ re com-  
moventur, sed viribus pollent,  
ut maximæ tempestati munda-  
næ resistent. Si in piscatione a-  
stutia magis prævalet quàm for-  
titudo; mali rebus mundanis  
maximè decipiuntur, in quibus  
dum consolationem reperire pu-  
tant, non aliud quàm afflictio-  
nem reperiunt. Rectè ergò in-  
quit Sapiens: *Sicut pisces capiun-  
tur hamo; decepti ab esca ha-*

Ecclef. 9.12

mun cooperiente; ita homines in  
tempore malo. Iusti autem dece-  
pti non remanent, non sunt oc-  
casio sui mali; sciunt quippe  
mundum aliud non esse quàm  
vanitatem, & afflictionem spi-  
ritus; quod rectè testabatur Sa-  
lomon dicens: *Ecce universa va-* Ecclef. 1.14  
*nitatis, & afflictio spiritus.* Iniqui  
piscium instar rete intrant; *Impii* Sap. 1. 16.  
*manibus accerserunt mortem;* iusti  
non sunt causa proprii mali, sed  
sufferunt illud ab aliis causatum;  
uti S. Petro dictum fuit: *Cum* Ioan. 21.18.  
*senueris alius cinget te, & ducet quod*  
*tu non vis.* Quod autem propo-  
sito nostro magis inservit est,  
quod sicut pisces à piscatoribus  
agitati, ad fundum maris se re-  
cipiunt, volucres econtra perse-  
cutæ, ut venatores effugiant in  
altum se elewant, & cælum ver-  
sus tendunt. Non aliter pecca-  
tores occasione tribulationis, se  
magis à Deo elongant, iusti au-  
tem versus cælum magis ten-  
dunt, ut à terrenis sordibus se  
expediant, & Deo intimiùs u-  
niantur. Talis peccator Cain  
fuit, qui propter occisionem fra-  
tris sui punitus, à Deo illi di-  
ctum, quod fuisset vagus & pro-  
fugus in terra; loco quod dicere  
debuisset, cum terrâ frui non  
possum, ad cælum acquirendum  
me accingere volo; econtra ta-  
men dixit: quandoquidem ter-  
râ frui non possum, nec cælo,  
nec facie divina gaudere cupio,  
audite ipsius verba; *Ecce ejicis me* Gen. 4.14.  
*hodie*

hodie à facie terra, & à facie tua abscondar; ubi notandum, quòd à facie terra, dixit, *eijice me*; tu es Deus qui me à facie terræ ejicis; sed à facie tua non dicit, *eijice me*, sed *abscondar*: quasi diceret, quando me terrâ privas, & ego me te privare volo; ut infans est, qui eò quòd culter illi ablatus sit ne noceat, etiam panem projicit, ô stoliditas summa! Talis fuit vana quædam adolescentula, quæ eò quòd in flore juventutis à morte superventa erat; numquam etiam diu exhortata confiteri voluit, dicens: cum Deus à me corpus auferat, & ego illi animam auferre volo, illam potiùs diabolo tribuere; quanta perversitas; quasi verò Deo potiùs quàm sibi damnum inferret.

*Iusti afflicti,  
ad Deum se  
elevant.*

28. Iusti autem omninò contrariè agunt, cum enim hic affligantur, ad cælestia se elevant, & contemplatione rerum cælestium Deum acquirere student; cogitantes illum velle illorum patrem & protectorem; sicut enim inquit S. Gregorius Papa; *Mala quæ nos hic premunt, ad Deum me compellunt.* Regius quoque Propheta nullam consolationē in terra admittere noluìt, sed mentem ad Deum elevans, dicebat: *Renuit consolari anima mea; memor fui Dei, & delectatus sum*; Apostolus Paulus insuper dixit: *Scimus quòd si terrestri domus nostra hujus habitationis dissol-*

*Psalm. 76. 4.*

*2. Cor. 5. 1.*

vatur, quòd habemus domum non manu factam æternam in calis. Hoc modo tribulationes utilissimæ sunt bonis, iniqui autem omnia mala, & interitum inde hauriunt. Nec solum hinc de bonis perfectis, & justis loquor, verum etiam de imperfectis, & de iis qui per tribulationes boni evadunt, qualis fuit filius prodigus; cui, quis ignorat, quantum bonum fames attulerit, & quantum paupertas & alia incommoda ei utilia fuerint, cum longè esset à patre, & domo sua? Mortuus erat, & revixit, perierat, *Luc. 15. 24* & inventus est, de illo dixit pater. Sed quomodo inventus erat? An pater eum itinerando, & quærendo aliquo in loco repererat, & domum conduxerat? *Quomodo filius prodigus à patre inventus?* Minimè, sed ille ex regione, in qua morabatur discedens, ad patrem inveniendum perrexit. Non ergò ipse inventus est, sed patrem invenit. Mirabilis certè res apparet, quòd mulier quæ drachmam perdiderat, scopas arripiat, & everrens totam domum, illam quærat; pastor autem unicam ovem perditam prosequatur, nonaginta novem relictis, per montes & vales eam quærens, ut evangelium testatur: hic autem pater duos tantum habens filios, & juniorem, ac chariorem, ex illis perdens, non illum quærat, aut servos mittat, nec magis de illo cogitet, quàm si non fuisset filius; ut autem

ubi f

Tribula  
iustis co  
na, inq  
minimè

Psalm.



autem hoc de ipso non credamus; dicit de filio suo, *Perierat, & inventus est*, ostendens illum satis bene quæsitum fuisse. Sed quomodo bene quæsitus, si à domo sua paterna non recesserat? Nonne meministis ejus, quod paulò ante dixi, tribulationem insignem venationem esse? Vix ergò filius prodigus à domo paterna recesserat, quin subito plurimos canes, & venatores post illum misit pater qui illum reperientes, domum conducerent. Hi venatores; & canes, fuerunt fames, paupertas, servitus, aliæque calamitates quas patiebatur; unde meritò pater dicebat: *Perierat, & inventus est*. Sicut ergò bonis & perfectis tribulatio instar coronæ servit, sic imperfectis optima medicina est.

*Tribulatio justis corona, iniquis medicina est.* 29. Insignis humanæ artis inventio est, ut venena quæ ad vitam humanam auferendam videbantur ordinata, ita in medicina contemperari possunt, & præparari, ut non tantum non noceant, verum etiam causa sint sanitatis & salutis? Non aliter dicamus Deum cum tribulatione egisse, illa naturâ suâ venenum est, quod affligit, cruciat, & vitam aufert, de qua dictum est; *Calix in manu Domini, vini meri, plenus mixto*. Calix est in manu Domini, quia de illa dispensatur, est vinum purum, sive forte, ut Chaldaeus interpres

habet; symbolum castigationis; propter similitudinem quam cum sanguine habet, *Et vinum rabet*, legit Hebræus. Hic autem calix commixtionis plenus est; sed quomodo hæc conveniunt, purum, & mixtum? Si de aquæ commixtione sermo fieret, contradictorium esset, non de hac ergo commixtione, sed de alia loquitur, de rebus nimirum malis, venenosis, & amaris. Sed cur hæc commixtio fit? Philosophi dicunt venenum vino mixtum citius occidere (cum vix ullum possit adhiberi remedium) quam illud quod in cibis miscetur; vinum siquidem citius penetrat, & ad cor transit, secum venenum deferens. Metaphoricè volebat David dicere, Deum in vino voluptatis, commiscere tribulationes & afflictiones; in deliciis autem mundanis dolores exhibet, quod facit ut illi plus sentiantur, & afficiant cor; quia ubi sperabatur quies, & dulcedo, amaritudinem, & afflictionem reperire, magnum est tormentum. Hic ergò calix peccatoribus à Deo præparatus, idè sequitur; *Bibent omnes peccatores terræ.* Psal. 74. 9.

30. Calix verò bonorum etiam amarus est, sed adeo con-<sup>tribulatio</sup>temperatus, ut pro admirabili<sup>consolatione</sup> medicina deserviat. De hoc Salvator filiis Zebedæi dicebat; *Calicem meum bibetis*; licet enim <sup>mixta.</sup>Matr. 20. 23; aliud in calice non esset, nisi il-

Q. 99 3: lud:

lud meum, quis aliam commix-  
 tionem desideraret? *Communi-*  
*cantes Christi passionibus*, aiebat S.  
 Petrus, *gaudete*: bibendo nimi-  
 rum calicem Domini *gaudete*,  
 quia potio summè desiderabilis.  
*Calicem meum*, inquit, non so-  
 lum quia ipse prior ebibit, ve-  
 rum etiam quia ab eo ordina-  
 tus, & commixtus. Prudens me-  
 dicus vires infirmi rectè consi-  
 derat, & juxta illas medicinam  
 ordinat, licet quandoque errat  
 non bene infirmitatem cogno-  
 scens: sed de eo nullum est pe-  
 riculum in Deo nostro, etenim  
 si medicina validior esset quàm  
 desideraret, vires naturæ adju-  
 vare novit, & efficere ne ab illa  
 superentur. Hoc erat quod S.  
 Paulus nobis innuebat dicens:

1. Cor. 10. *Fidelis Deus, qui non patietur vos*  
 13. *tentari supra id quod potestis, sed fa-*  
*ciet cum tentatione proventum, ut*  
*possitis sustinere.* Nullam vobis  
 permittit amaritudinem senti-  
 re, sed magis consolationem;

2. Cor. 1. 5. *quia ut idem Apostolus ait: Sicut*  
*abundant passionibus Christi in nobis,*  
*ita & per Christum abundat conso-*  
*latio nostra.* Hoc modo à nobis  
 omnes malos humores abigit,  
 & multam salutem animæ no-  
 stræ procurat, quia Sapiente te-

Eccles. 10. 4 *ste: Curatio cessare faciet peccata*  
*maxima.*

Tribulatio  
 justos corro-  
 borat, ni-  
 quos de bili-  
 tat.  
 31. Dico insuper, sicut cor-  
 porales medicinæ corpora de-  
 bilitant, & vires naturæ dimi-  
 nuunt, sic tribulatio justos ma-

gis corroborat. Magna est dif-  
 ferentia, inter eum qui nudis  
 pedibus, & eum qui calceatis  
 pedibus incedit; quia hic sæpè  
 calceos mutare debet, subito  
 quippe rumpuntur, aut incom-  
 modantur; qui verò nudis pe-  
 dibus est, quantò magis incedit,  
 tantò fortior evadit, & indu-  
 rantur, & magis assuefiunt pe-  
 des; ubi in principio teneriores  
 & molliores erant, ita ut per  
 saxa, aut molesta incedens nil  
 sentiat. Quam hujus rei causam  
 adferemus? Pellis quo calcei  
 fiunt, natura sua fortior est,  
 cum sit pellis bovina, pellis verò  
 hominis tenera, & mollis est,  
 quia humana. Quid ergò sibi  
 vult, hanc labori plus resistere,  
 illam verò usu paulatim consu-  
 mi, illam puto rationem affi-  
 gnari posse, quia pellis calceo-  
 rum mortua est, pellis verò pe-  
 dum, viva est, ideoque hæc ab  
 anima adjuta magis resistit &  
 corroboratur; pelli autem mor-  
 tuæ, cum omne adjutorium de-  
 sit, oportet illam brevè, & pau-  
 latim consumi. Pariter iniqui  
 sunt pellis mortua; *Sine ut mortui* Luc. 9. 60  
*sepeliant mortuos suos*, ideoque in  
 tribulatione, & afflictione subi-  
 bitò deficiunt, & consumuntur,  
 idcirco amicus ille Job dicebat:  
*Venit super te plaga, & defecisti.* Job 4. 5  
 Justi autem sunt pellis viva, vi-  
 tæ divinæ vegetantes; *Qui man-* Ioan. 6. 58  
*ducat me & ipse vivet propter me:*  
 ideoque in tribulatione magis  
 forti-



fortificantur, & consolidantur.

Ita S. Petrus fid. les exhortabatur dicens: *Modicum passos, ecce tribulatio; Ipse perficiet, confirmabit, consolidabitque*: Ecce quam fortitudinem in tribulatione acquirant. Idem quoque S. Paulus Apostolus affirmabat dicens:

2. Cor. 12. *Cum infirmor, tunc potens sum*:

11. Clariùs autem proposito nostro,

Prov. 3. 23. *Sapiens in Proverbis; Ambulabis fiducialiter in via tua, & pes tuus non impinget*. Si videlicet legem divinam observaveris, confidenter proficies, nullum in via offendiculum, vel impedimentum senties. Juxta illud quod

Isa. 41. 3. *Isaias dicebat; Semita in pedibus ejus non apparebit*: nullum erit vestigium gressus illius quasi numquam extra domum ivisset; S. Jeronymus in hunc locum scribens ait: *Non laborem sentiet, non aliquam imbecillitatis lassitudinem*.

*Iusti à Deo defenduntur mali offenduntur.*  
Ezech. 16.  
20.

32. Non solum quoque iusti carnem, & pellem vivam habent, sed à Deo mirabiliter tuentur; *Calceavi te Ianthino*; dixit Deus per Ezechielém, calceis nimirum violaceis, armavi, & ornavi pedes tuos, talem quippe colorem pelles solidiores habere solent. Vel sicut aliqui etiam legunt, *ex taxo, Taxeis pelibus calceavi te*: quæ mirabilem dicuntur habere virtutem, pedes confortandi, non solum à lassitudine, verum etiam à duritie, inflatione, & vulneribus, & om-

nibus malis. Hac ergò defensione iusti muniti, alacriter in via Domini procedunt sine aliqua lassitudine aut labore. Mali omnia contraria sentiunt, ideoque conqueruntur dicendo: *Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis*. Quod autem malis pejus accidit est, ut si quandoque se fortiores exhibere velint, in majus damnum illorum cedit. Ventus quantumvis vehemens arundinibus vix nocet, quia hæc flectuntur, & cedunt ejus impetuositati; sed dura quercus aut inflexibilis Cedrus, nolens vento cedere, frequenter finditur, aut ad terram dejicitur, & evellitur.

Pariter iniqui & obstinati, si à vento tribulationis percussi, cedere nolunt, nec voluntati divinæ inclinare, aut se submittere, conquassantur, & affliguntur; unde sub metaphora Cedri de illis aiebat Psalmista: *Vox Domini confringentis Cedros; & confringet Dominus Cedros Libani*. Iusti autem propriam fragilitatem, & utilitatem cognoscentes, voluntariè se flectunt, & submituntur arundines, voluntati divinæ; juxta monitum S. Petri Apostoli. *Humiliamini sub potenti manu Domini*. Merito quoque illis hoc emblemata arundinum applicari potest, hoc additò dictò; *Flectimur, non frangimur*: unde à tribulatione apprehensi, nullum sentiunt damnum.

33. Hinc quoque sequitur Deus

*Iusti au-  
rum, iniqui  
ut durum  
ferrum.*

Deum pulcherrima per eoseffi-  
cere: ingeniosus artifex dum ma-  
teriam congruam, & flexibilem  
præ manibus habet, in varias  
formas, & figuras illam reduce-  
re potest, & industriam suam in-  
demonstrare. Plinius inquit au-  
rum omni modo inflecti, & dis-  
poni posse, ferrum autem nisi  
maximè ignitum potius frangi-  
tur, quàm flectitur. Aurum sunt  
Apoc. 21. 18 omnes iusti; Ipsa civitas aurum  
mundum; durum ferrum sunt  
omnes iniqui, de quibus dictum;  
Isa. 48. 4. Nervus ferreus cervice tua; si dice-  
ret illos pedes ferreos habere,  
vel crura quæ corpus sustinere  
debent, aut brachia ferrea ad  
defendendum, minus malum  
esset; sed quodd cervice quæ sem-  
per inflecti debet, de ferro sit, &  
inflexibilis, non potest sufferri;  
ideoque non mirum si à Deo  
rumpatur, juxta dictum Pro-  
phetæ Davidis: Dominus justus  
Psal. 128. 4. concidet cervices peccatorum. Ut  
aurum fuit ille cæcus natus, quia  
Joan. 9. 3. dicente Salvatore; Neque hic pec-  
cavit nec parentes ejus ut cæcus na-  
scereretur; ideoque fuit materia  
valde flexibilis ut Deus opera  
sua in eo manifestaret: Ut mani-  
festentur opera Dei in illo.

*Iusti affli-  
guntur, ut  
perficiantur.*

34. Verum quidem est, non  
omnes hanc Dei artem intelli-  
gere, & dum videmus illum ju-  
stos tribulare, & affligere, ad-  
mirantur, & quasi scandalizan-  
tur; sicut qui fabrum malleo  
murum percutere videt, admi-

ratur nesciens ad quem finem  
hoc efficiat; & putat illum velle  
destruere, ubi tantum fenestram,  
aut armarium aliquod efficere  
cupit; ita ut rumpere murum vi-  
deatur ejus officio contrarium;  
sed hoc efficit, ut decentius &  
commodius domum exornet.  
Pariter Deus efficit, videmus  
quandoque illum cum malleo in  
manu justos acriter percutere;  
sed ad quem finem? Ut forte  
destruat? Minimè, sed ut me-  
lius ornet, & dignius opus effi-  
ciat; ita Isaïas Propheta inquit:  
Ut faciat opus suum, alienum est o-  
pus ejus. Clarius quoque Jere-  
mias Propheta; Cogitavit Domi-  
nus dissipare murum filia Sion: qua-  
si diceret, non casu se movit  
Deus, sed bene præmeditatus  
est, antequam dejiceret ad ter-  
ram murum filia Sion. Quid fe-  
cit? Tetendit funiculum suum. Ad  
quem finem? Funiculus à fabris  
murariis in opere adhibetur, non  
ut destruant ædificium, sed ut  
rectius perficiant: sic rectè Deus  
effecit, ut scires illum non velle  
destruere murum, sed perfe-  
ctius ædificare: Tetendit funicu-  
lum suum. Quid vero per hanc  
afflictionem non effecit in ani-  
ma dilecta? Portam aperit ut  
intret, Ecce sto ad ostium & pulso: Apoc. 3. 20  
tu vero qui in prosperitate Deum  
admittere volebas, in tribula-  
tione subito cor tuum pandis  
fenestram aliquā aperis ut cæle-  
ste lumen recipias; Ego vir videns Thren. 3. 1.  
paupertatem.



paupertatem meam in virga indignationis eius. Armarium conficis ad caelestes thesauros reponendos; Si exprobramini in nomine

2. Petr. 4.  
24.

Christi, beati, quoniam si quid est honoris, & gloria Dei, super vos requiescet. Caminum efficis, ubi continuò ignis divinus ardeat, ne fumus vanæ gloriæ diffun-

2. Cor. 12.7

datur; Ne magnitudo revelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis meæ Angelus satana qui me colaphizet. Scalas ut caelum conscendas facis; Per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei. An desunt mirabilia quæ Deus per tribulationem operatur in animabus iustis.

1. Cor. 14.21

Iusti tribu-  
latio aser-  
uat gloriam,  
iniquis aeternas  
poenas  
conferit.

35. Maxima denique est differentia inter iustos, & iniquos; nam his mittitur tribulatio ut arrha plurimarum poenarum, quas in altera vita sustinere debent. Sed bonis ut ab infernali incendio, & poenis æternis liberentur, & fiant in cælo gloriosiores. De hoc pulcherrimum habemus exemplum, in iusto Loth, & Sodomitæ sceleratis, qui omnes simul ab inimicis captivi ducti fuerunt; licet Loth postmodum ab Abrahamo liberatus fuerit; in quo patet nullam factam fuisse differentiam, inter bonos, & iniquos. Postea autem contrarium manifestatum est, quia Loth à culpis levibus in captivitate illa liberatus, postmodum ab incendio Sodomitæ in monte salvatus; Sodomi-

tis autem captivitas fuit præludium maioris castigationis, siquæ illi incendio extincti, quia æternas poenas sustinere debebant in inferno. Unde rectè dixit S. Augustinus; Omnes cruciatus qui corporaliter inferuntur, aut in psal. 9. ut exerceant conversos ad Deum, aut ut convertantur admonent, aut iustæ damnationi ultimæ præparant obduratos.

36. Quid ergò juxta propositum, & consuetudinem nostram, ex ante dictis nobis colligendum? nisi quod in præcedenti lectione vobis assignavi; quòd oporteat in hac vita aliquid pati, non minus iustus quam sceleratus, melius tamen est pati ut iustus, quam ut iniquus. Merito certè ut iustus patitur, ad hoc enim exhortabatur fideles S. Petrus dicens: Ne vestrum patiat ut fur aut male-  
1. Petr. 4.  
15.  
dicus, aut alienorum appetitor; si autem ut Christianus glorificet Deum in isto nomine: agite Deo gratias si pro ipso patimini, quia beneficium singulare accepistis. Non verò ut modo plurimi, qui dum affliguntur dicunt; quid mali feci, cur hæc pati debeo? Si justè paterer libenter sufferrem, sed sine culpa & causa tanta sufferre nimis amarum est. Ah stolide, ergòne displicet tibi nullum commississe crimen? Ergòne velles potiùs ut latro pati quàm ut innocens? Parùmne æstimas tormentum malæ con-

Rer scientiæ?

scientiæ? Si inter omnes dolores illa quoque te cruciaret, putaréfne tibi consolationem allaturam? ô insipientia intolerabilis. Latemur ergò dum occasione datâ innocenter parimur, nec adeò tribulationes fugiamus, quâ ut illas promereamur: non adeò passionem, quàm dignum esse pati; non adeò tormenta externa, quàm interna,

& malæ conscientiæ. Cùm igitur bonis tribulationes sint adeò utiles, procuremus nos quoque tales esse, vel ad minus ad exemplum illorum fructum haurire humilitatis, pœnitentiæ, & contemptus mundanorum, commendationis vitæ, & meriti regni cœlestis; quod Deus nobis per misericordiam suam concedere dignetur, A M E N.



DISCVR-



## DISCVRSVS XXI.

*Vtrum fortuna tribulationis causa dicenda, non absque  
variis motiuis, & consolatione afflictorum,  
& gratitudine versus Deum,  
pro cunctis bonis.*

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

*Quanta multitudo & vanitas Deorum gentilium? num. 1. 2. 3.*

*An fortuna sit Dea estimanda. à n. 4. usque ad 16.*

*Nulla reperitur Dea fortuna dicta. num. 17. 18.*

*Nec mundus, nec animalia à fortuna reguntur. à num. 19. usque ad 23.*

*Nec tribulatio, nec quidquam in homine à fortuna causatur. à num. 24. usque ad 27.*

*An, & qualiter fortuna admittenda? num. 28. 29.*

*Nulla admittenda fortuna, sed à Deo cuncta reguntur. numer. 30. 31. 32.*


*Argumentis contrariis respondetur. num. 33. 34. 35.*

*Vita nostra non à cæca fortuna, sed à benigno Salvatore dirigitur. n. 36. 37.*

*Nec prosperitate extolli, nec adversitate deprimi oportere docet. à n. 38. usque ad 42.*

*Deo pro beneficiis & tribulatione gratia agenda. num. 43. 44.*

*Quanta  
stoliditas  
gentilium.*

I.  Antæ fuerunt insaniæ, stoliditates, & vanitates cæcorum impiorumq; gentilium, erga multitudinem, & qualitatem inanum Deorum; ut nil mirum videri debeat, si inter hos cæcam quandam Deam finxerint, cui maximam adeptorum bonorum partem adscribere soliti erant, eamque fortunam nuncupatam volebant. O stoliditas, & insipientia summa! Conquerebatur olim

M. Tullius Cicero, Cæsarem ex persona vili & plebeia inter Senatores relatum, & Dictatorem indignè effectum; sed quid adeò vile & abjectum erat, quod in senatum suorum Deorum gentilitas non reponebat? Omitto cælum cum splendoribus suis, Sole, Luna, Stellis, Terra, Mari, Aëre, & Igne; quæ vel propter pulchritudinem, magnitudinem, aut insignem illorum virtutem, animos mortalium in admirationem rapere poterat.

R. r. 2.

500 DISCURSUS VIGESIMVS-PRIMVS

poterat. Quod ferocius, aut immanius animal Crocodilo? Ægyptiis tamen Deus, & ab illo devorari, & comminui, summa erat felicitas. Quid vilius, & immundius Scarabæo, qui ex for-  
 dibus, & putredine generatus, illis semper inhæret? Veteres tamen gentiles ut Deum adorabant. Quid tardius, & ineptius, Testudine? Trogloditides tamen Deum putabant. Quid stolidius Bove? Er hic apud incolas Heliopolis Deus erat; prout apud incolas Mempheos vacca: apud Leontopolis Leo; apud Licopolis, Lupus; apud Thebarum Aquila; apud Meridæ Capra; apud populos Nubiæ Canis; apud Syros pisces. Quid de aliis insensatis, & inanimatis referam? Virgulam pro Deo colebant Cheronei; Pharetram Cillenii, tenax viscus plus omnibus apud Druidos in honore erat; Cappadoces montem, Arabes rudem petram; falcatum ensen, sive gladium persicum, Scythæ; aquam currentem Persæ. Nec hîc eorum cessabat stoliditas; quin multa phantasinata, larvas, accidentia, & privationes adorabant: Dii eorum erant febris, timor, dolor, voluptas, risus, paupertas, spes, concordia, discordia, dedecus, miseria, calamitas &c.

*Imagens Deorum  
 tum munitus  
 mus.*

*Unicuique  
 rei Deos as-  
 singebant.*

2. Quid de vanis, & fictis nominibus referam? Deum quandam Levanam dictam singe-

bant; cuius officium erat infantes vix natos à terra elevare: Altera Cumina quæ illos in unis regebat: alia Rumina, qui infantes ubera arripere docebat: Edusa & Potina æstimabantur quæ bibere & comedere docebant: Fabulinus Deus eos verba proferre instruebat: Stabulinus infantem pedibus erigere, & rectè stare, assuefaciebat: Paventia ut Dea precabatur, ne infantes expavesceret: Ossilago, ossa ejus consolidabat: Quis denique particulares Deos omnium rerum enumerare sufficeret. Boum Bubona; scoparum Deverra; Muscarum Miagrius; injuriarum Momo, pomorum Pomona, florum Flora; frumenti Ceres; sylvarum Nemestinus; collium Collina; camporum Rurina; latronum Laverna, Cloacæ tandem, & immunditiarum receptacula, pro Dea Cloachinam habebant. Notat insuper S. Augustinus non sine risu, & jo-  
 co, unicam grani spicam duodecim Diis comendatam fuisse. Uniquidem Deo radix sub terra, alii arundo, alii nodi, alii arista, aliisque aliæ partes minutæ assignatæ erant, donec numerum duodecimum comple-  
 rent. Eodem quoque loco adjungit S. Augustinus, quòd sic ut unus homo ad portam custodiendam sufficit; ita gentiles pro unaquaque porta tres Deos constituebant. Primus Forculus dictus,

*S. August.  
 lib. 4. de  
 civit. Dei  
 cap. 8.*

*Quam  
 pie Deos  
 singebant.*

*Tertius  
 primus  
 Dia.*



dictus, qui ligna sive tabulas portæ custodiebat; secunda erat Dea Cardea, cardines regens; Tertius Limitinus limina conservabat.

*Quam in-  
præ Deos suos  
fingebant.*

3. Quid demum de stolidis conditionibus corporis, & animi, quas illis tribuebant. Vulcanum Clauum fingebant; Apollinem juvenem imberbem pingebant; sed patrem Æsculapii longâ barbâ multorumque annorum fingebant. Mercurium manibus pedibusque alatum; Cupidinem adolescentem oculis velatum. Pan pedibus caprinis præditum, Janum bifrontem, oculis bovis Junonem, oculis bubonis Mineruam; & oculis felis Neptunum, præditum aiebant. Jovem adulterum, Saturnum parricidam; Martem crudelem; Venerem lascivam; Junonem ambitiosam; Mercurium latronem prædicabant. Numquam finem his nugis imponere possem, si omnes gentilium insanias referre cuperem; pro quibus summæ Deo gratiæ agendæ quod nos à similibus liberos reddiderit.

*Fortuna  
simata  
Dea.*

4. Intertantos ergo Deorum insanias, non mirum si Deam unam Fortunam appellaverint, cui omnes casus prosperos, & adversos attribuebant, qui homini accidere possent. Mirum tamen summopere videri potest, quod cum omnes gentilium Dii à nobis proscripti, & relegati

existant; illa tamen sola remanere potuerit. Licet quoque non ut Dea colatur, ac si tamen veritas aliqua sub nomine isto comprehenderetur, sæpius timeretur & formidatur: nec de aliquo ita conqueri solitum, vel magis eventus aut tribulationes attribui, quam fortunæ. Videamus ergo quid in hac materia nobis dicendum, si hæc fortuna verè sit, & si causa realis nostrorum malorum dici possit. Ut autem non videamur nos quoque casu aut fortunâ duci illamque inauditam condemnare; primo rationes ejus percipiamus.

5. Ab auctoritate igitur ejus *Fortuna* exordientes, quis nescit quantus *consensus* communis hominis consensus *communis* faciendus; hic non vulgaris, & *Dea* humana vox, sed ipsius naturæ quæ omnibus communis est, videtur esse assensus. Quin imò vox Dei perhiberi potest, juxta commune proverbium; *Vox populi, vox Dei*. Aristoteles quoque in subtilissimis Philosophiæ quæstionibus magni illam facit. Si de gentilium auctoritate loquamur, ultra dicta adjungendum, non fuisse Deam vel potius dicamus diabolum, cui plura templa fabricata erant; Romæ decem obtinebat quæ variis titulis, & attributis inter se distincta erant. Fortunæ siquidem equestri unum, virili alterum, muliebri, primigeniæ, virginali, *privata*,  
R r r 3

privatæ, publicæ, bonæ, malæ, dubiæ, & exiguæ denique fortunæ templa erecta erant: iudicantes teste Plutarcho, res grandes, & parvas, publicas & privatas, viriles, & muliebres, omnes denique & singulas à fortuna dependere.

*Diversimodè depicta, & culta.*

6. Nec hominibus quoque pauciores diversæque fuere cærimoniarum & modi quibus hæc depicta, & culta erat, ut omnes ejus conditiones, & ritus exprimerentur. Ab aliquibus fingebatur cum cornucopia, id est, cornu pleno fructibus, & floribus, & cum gubernaculo quibus naves reguntur, ad demonstrandum agricolis nihil prodesse seminare terram, & frumenta serere, nisi à fortuna adjuti essent. Ut nautæ quoque scirent, quantumvis laborando, & remigando se nihil profecturos, nisi ab eo qui gubernaculum regit, directi essent. Ita nos quoque licet omni conatu citemus negotia nostra ad bonum portum dirigere, totum frustra laboratum erit, nisi à fortuna prospera dirigamur.

*Fortuna surda cæca, & instabilis mulier.*

7. Alii non solum formam muliebri, verum etiam cæcam pingebant, capite cælum tangente, tardis auribus, alarumque globo insistere. Ut mulier non solum propter levitatem depicta erat, verum etiam ob instabilitatem, & potentiam; sicut enim mulieres mundum non armis,

aut fortitudine regunt, sed occultâ quadam vi, & virtute, ac suavi violentia; quâ corda rapiunt; & ad voluntatem suam disponunt. Sic fortuna, non aperta vi, nec armis, sed occultè voluntatem movendi & efficiendi ut ipsi quoque cooperentur, totum mundum gubernat. Cæca fingitur; quia sine respectu meritum suum dona distribuit; vel etiam intellectum, & visum sapientioribus aufert. Capite cælum tangit, quia inferiora cuncta gubernat. Surda est, quia preces, aut lamentationes nihil apud ipsam proficiunt. Alas habet, quia instabilis est, licet enim multi ipsam prosequantur, nullus tamen aut vix illam affectus est. Globum rotundum pedibus calcit, sicut enim ille leviter tactus, se movere, & vertit; ita minima res sufficit ut quamvis magnam fortunam, evertat, & destruat. Licet quoque Plutarchus asserat, quod depositis aliis è volubili rota descendens, perpetuam sedem in Capitolio Romano fixerit; ita dixit, quia durabiles res Romanæ videbatur; si tamen longo tempore supervixisset, contrarium propriis oculis intuitus fuisset.

8. Alii eam maris undis insistentem voluque supra caput expandentem finxerunt; nec bene resolvere possem, utrum per hoc significare vellent ipsam fluctuantibus hujus mundi varieta-

*Velum expandens maris undis insistent.*

*Apollonius deus de jure.*



hieratibus, & opportunitatum  
ventis dominari; & suâ volun-  
tate hæc omnia gubernare. Vel  
quia subluarum rerum insta-  
bilitate ipsa quoque feratur, om-  
nisque favoris, aut persecutionis  
ventus, ad evertendam sufficit.  
Fuerunt qui in alto monte om-  
nibus ventorum turbinibus ex-  
positam sinxerunt, in loco nem-  
pe ubi magis venti prævalent;  
vel quia in excellensibus perso-  
nis per montes significatis, levi-  
tas, & inconstancia illius magis  
cognoscatur. Apud Scythas si-  
ne pedibus depicta videbatur,  
sed manibus, & pennis dotata;  
quasi numquam se firmare pos-  
set, sed manus & volatus illi pa-  
res essent, tribuere videlicet, &  
recedere. Ab his omnibus lon-  
gissime abesse videtur Apelles,  
a quo sedens depicta fuit, unde  
plurimi argumentabantur, illum  
putare fortunam jam quievisse;  
interrogatus tamen contrarium  
respondit, dixitque se illam so-  
dentem depinxisse; Quia num-  
quam stetit: numquam videlicet  
constans fuit. Aliqui ex vitro il-  
lam fingebant, cum nil fragilius  
invenitur, instabilitati tamen  
ejus non æquivalet; cum vi-  
trum si à nullo tangatur, aut læ-  
datur diu integrum permaneat:  
fortuna verò sine aliqua contra-  
dictione ex se ipsa evanescit. Qui-  
dam lateri ejus parvulum adjun-  
gebant; Plutonem nempe divi-  
tiarum Deum, quasi hæc fortu-

næ sint proles, non verò virtu-  
tis, aut honoris præmia.

9. Ingeniosus fuit, qui equo *Fortuna*  
insidentem depinxit; *velocissimè* *qua velocissi-*  
mè currendo fatum sagittis in-  
*me insidens.*  
sequentem, significans non so-  
lum ut alii instabilitatem, & ve-  
locitatem de uno in alterum  
transcundo; verum etiam fortu-  
nam ad domum nullius pedibus  
suis declinare: sed oportere il-  
lam particulari favoris equo, aut  
industria humanâ eò deferri.  
Sagittas illam habere indicabat,  
nec adeo cæcam esse, ut com-  
mune vulgus æstimat; quin sci-  
ret valde bene scopum collima-  
re. Fatum autem insequentem  
ostendebat, cum omnino à di-  
vina providentia dependeret.

Nec illius inventio contemnen-  
da; qui illi duas affinxit facies, *Cur duabus*  
*faciebus de-*  
*picta?*  
sed inter se contrarias, unam al-  
bo alteram nigro colore obdu-  
ctam: quia per illam bonâ, per  
hanc malâ intelligebat, cujus illa  
distributrix existit. Vel ut illam  
deceptricem exhiberet, sicut  
duarum facierum illos homines  
appellamus, qui aliud dicendo,  
aliud agendo duplices dicuntur.  
Pari modo fortuna agit, modò  
tibi bona omnia promittendo,  
faciem dealbatam monstrat:  
modò mala cuncta minando, &  
contraria inferendo, nigra facie  
subitò apparet. Dices, has poëti-  
cas, & pictorum inventiones es-  
se, quibus semper multa exco-  
gitare licuit somnia, juxta illud  
Horatii.

*Pictor.*

*Apelles se-  
dens: m. de-  
pinxit.*

Horat. de  
art. Poetic.

Pictoribus atque Poëtis;

Philosophi  
fortunam  
admittunt.

Qualibet audendi semper fuit aqua  
potestas.

10. Sed ecce tibi veritatis a-  
matores Philosophos adduco;  
inter quos principes fuerant,  
Plato, & Aristoteles; amboque  
illam admiserunt, & definierunt  
licet quoque hi Poetas impu-  
gnare solebant, in re tamen ad-  
eò certa, & clara, minimè ausi  
sunt, contradicere. Quid de  
Democrito, Anaxagora, & Epi-  
curo summis æstimatis Philoso-  
phis referam? Qui ipsi non so-  
lùm gubernationem, verùm et-  
iam mundi productionem, &  
dispositionem tribuebant; di-  
centes per varium atomorum  
concursum factum esse, & tal-  
iter conservari, & dependere  
omnia. Quid de Averroe, qui  
ignorans quomodo providen-  
tiam divinam cum fortuna re-  
conciliaret, unam vel alteram  
negare statuit, & providentiam  
divinam quam fortunam nega-  
re maluit. Dices, illi fortè se  
communi populo accommoda-  
re volebant, vel ut pusillamines  
secò deduci sinebant, ut facili-  
mè crederent hoc phantasma  
fortunæ existere.

Imperatores  
fortunam  
venerati.

11. Sed ecce adduco tibi, ho-  
mines summè audaces, animo-  
sos, belligeros, & Imperatores.  
Julius Cæsar parvâ naviculam  
incognitus ingressus, advertens  
nautas animò deficere, propter  
instantem tempestatem, ani-

mum adjecit dicens: non dubi-  
tate, Cæsar sum; Cæsarem vehis,  
& fortunam ejus. Successor ejus  
Augustus nepotibus suis ad bel-  
lum ituris, à Diis imprecari vo-  
lebat fortitudinē Scipionis, be-  
nevolentiam Pompei, & pro-  
prium fortunam. Imperatores  
quoque sequentes tanti fortu-  
nam faciebant, ut effigiem ejus  
auro expressam, in cubiculis ser-  
varent; nec umquam inde levare  
sinebant; donec illis morienti-  
bus ab aulicis ad successorem  
deportaretur.

12. Si dicas nil mirum, si illi *Statua for-  
tunæ naves*  
fortunam coluerint, cum genti-  
les essent, quin fide Christiana *salvas addu-  
cit.*  
jam propagata, res miranda, &  
argumentum evidens in favo-  
rem fortunæ cessit. Zonara hi-  
storicus refert in Constantino-  
poli navem fuisse aneam, in cu-  
jus medio statua fortunæ erat, à  
qua naves adjuvari se credebant,  
ut portum feliciter ingrederen-  
tur: experientia quoque idem  
probatum fuit, hac quippe sta-  
tuâ diruta, vel divisâ in partes,  
nulla navis feliciter appellere  
potuit, ita ut denuò eam confi-  
cere coacti fuerint, in eodemq;  
remittere loco, quo factò felici-  
ter ut antè naves appellere, &  
portum pètere valuerunt. Dices  
vanas illas superstitiones fuisse,  
& reliquias gentilitatis. Sed in  
populo Hebræo idem accidisse  
indicabo, ille siquidem nec Ju-  
nonem, nec Jovem, sed fortu-  
nam

Ida. 65. 11

Inda. fortu-  
nam cole-  
bant.

Ida. 65. 11

Num. 33. 22



nam venerabantur, teste Isaia  
 Isa. 65. 11. Propheta, dicente: *Qui ponitis  
 fortuna mensam, & libatis super  
 eam*: hunc locum explicans S.  
 Jeronymus, dicit in singulis ci-  
 vitatibus, & præsertim Ægypto  
 antiquam fuisse consuetudinem;  
 quod in ultimo mensis, & anni  
 die mensam sternebant, omni-  
 bus cibis refertam, & vas dolci  
 liquore plenum in ea ponebant,  
 ut fertilitatem & abundantiam  
 mensis vel anni sequentis augu-  
 rantur.

*Iudæi fortu-  
 nam cole-  
 bant.*

13. Dices hinc potius argu-  
 mentum contra fortunam sumi,  
 quandoquidem propterea à pro-  
 pheta redarguantur; unde Se-  
 ptuaginta Interpretes legunt;  
 Isa. 65. 11. *Qui paratis demoni mensam, & im-  
 pletis fortuna potionem.* Sed ecce  
 alia multa loca apertè ipsi faven-  
 tia; in veteri lege Deus multas  
 castigationes & poenas delin-  
 quentibus infligendas constitue-  
 rat, voluit tamen illos advertere,  
 si fortuna in illis locum habue-  
 rat, sic in libris Numeri legitur:  
 Num. 35. 22. *Quod si fortuitò, quasi diceret, si  
 per fortunam; & absque odio, &  
 inimicitis quidquam horum fecerit:*  
 si videlicet hominem occiderit;  
 liberabitur innocens ab ultoris ma-  
 nu; Velles clariorem explicatio-  
 nem? Sapiens apertè illi favere  
 videtur, & casum manifestum  
 ejusdem exhibet. Quis enim  
 umquam cursum velociorem al-  
 terius, fortunæ adscribet; & non  
 potius majori levitati, & dexte-

ritati in agendo? In prælio u-  
 num vincere, & alterum devi-  
 ctum cedere, cui adscribendum,  
 nisi fortitudini, & valori excel-  
 lentiori? Aliquem verò sua scire  
 congregare, & rectè gubernare,  
 cui debetur, nisi prudentiæ? Do-  
 ctorem unum plus alio lucrari  
 nonne doctrinæ, & industriæ at-  
 tribuendum? Opera unius arti-  
 ficis magis aliis placere, dexteri-  
 tati ejus nonne dicandum? Sed  
 quid sacra scriptura de his sentit?  
 Totum fortunæ attribuit: ita Sa-  
 pientem audite: *Verti me ad a-*  
*liud, & vidi nec velocium esse cur-*  
*sum, nec fortium bellum; nec sapien-*  
*tium panem, nec doctorum divitias;*  
*nec artificum gratiam;* quorum er-  
 go erunt? Sed tempus casumque in  
 omnibus: Quasi diceret, fortuna  
 omnia suo tempore & modo  
 distribuit.

14. Parum dixi, nec opera so-  
 lum humana; verum etiam ca-  
 stigationes divinæ in sacra scri-  
 ptura fortunæ attribuuntur. In  
 libris Regum Deus castigatio-  
 nem & mortem Achab minatus  
 fuerat. Sed quis horum execu-  
 tor? Casus; *Vir quidam tetendit*  
*arcum, in incertum sagittam diri-*  
*gens, & casu percussit Regem Israel,*  
*inter pulmonem & stomachum.*  
 Quid ergo fortunæ & casu non  
 tribuendum, si opera divina ipsi  
 tribuantur? Dices fortè scriptu-  
 ram sacram in multis locis dif-  
 ficilem intellectu esse, multasque  
 admittere expositiones, & unum  
 uno,

*Scriptura  
 sacra fortu-  
 na faveret.*

*Eccles. 9. 11*

*Castigatio-  
 nes Dei for-  
 tuna attri-  
 buuntur.*

*3. Reg. 22.  
 34.*

*Ratione for-  
tuna proba-  
tur.*

uno., alterum alio modo expo-  
nere, quæ fortunæ nullo modo  
favent. Quid ergò velles? Ratio-  
nibus, aut experienciâ idem pro-  
bati? Ecce rationes tibi adfero;  
quanta in hoc mundo fiunt, quæ  
alicui causæ attribui non possunt  
nisi soli fortunæ? Quod despe-  
ratus quispiam se trabi appen-  
dere vellet, ut vitam finiret; &  
mole corporis illam perfringe-  
ret, sicque thesaurus in ea abs-  
conditus appareret, quo dives  
effectus, non ampliùs mortem  
appeteret: quis causa istius fuit?  
An illi qui thesaurum posuerint?  
Ipsi tamen nolissent ab aliquo  
reperitum fuisse? An qui eum re-  
perit? Sed hic mortem quære-  
bat, quid ergò illum hunc repe-  
rire fecit; nisi bona ejus fortuna?

*Qualiter  
causa cuius-  
que rei inve-  
niatur.*

15. Philosophi causam alicu-  
jus rei invenire volentes, pul-  
cherrimâ utuntur regulâ, & pra-  
xi; singula nimirum concurren-  
tia separatim considerant, verâ  
siquidem causâ exhibitâ, seque-  
tur effectus, licet alia non ad sint;  
& hac ablata, aliis præsentibus  
effectus nullo modo sequetur. v.  
g. multi simul vadunt cane se-  
quente; scire non potes dum si-  
mul sunt quis canem illâ viâ in-  
cedere cogit. Pari modo si co-  
gnoscere cupias quis causa, &  
dominus sit prosperitatis, & ad-  
versitatis mundanæ? separa om-  
nia quæ illas tibi adferre possent;  
v. g. hic fodiendo thesaurum re-  
perit, quam dices fuisse causam?

Fossio illa? Alius tamen mille an-  
nis effodiet, nec reperiet quid-  
quam. An instrumentum quo fo-  
diebat? Illud tamē in manu alte-  
rius positum, illum ne vel mini-  
mum reperire efficiet. An indu-  
stria fossoris? Si tamen aliâs ad  
thesauros effodiendos se accin-  
get, frustra laborabit. Quid er-  
gò hic restat, nisi bona fortuna,  
quæ aliquem comitatur? Sive  
enim quis fodiat, sive non fo-  
diat, vel hoc aut illo instrumen-  
to uratur, illâ comitante thesau-  
ros reperire, aut alio modo di-  
tescere faciet. Si ad hoc intentum  
historias omnes pervolverimus,  
quot casus reperiemus quorum  
nulla causa assignari poterit, nisi  
sola fortuna, ut evidentius ergò  
hoc pateat, aliquot enarremus.

16. Caio Imperatore à mi-  
litibus occiso, Claudius ejus ne-  
pos, vitæ insidias pertimescens,  
se abscondit; repertus à milite  
quodam humiliter eum rogare  
cœpit, ne eum neci traderet; at  
ille ut Imperatorem futurum sa-  
lutavit, & pro tali ab omnibus  
receptus fuit, non minùs contra  
propriam expectationem, quàm  
etiam aliorum; non alio benefi-  
cio quàm fortunæ. Sed ecce al-  
liud clarius exemplum; Phocas  
Constantinopolis Imperator,  
insignem contra Bulgaros victo-  
riam obtinuerat, cùm lassus se-  
cedens ab equo descendit, at e-  
quus se solutum sentiens, ad sta-  
bulum accurrit, advertentes au-

tem

*Fortuna  
causa tri-  
buit.*

*Imperatores  
à fortuna  
constituti.*

*Plin. lib. 1.  
cap. 4.*

*Nulla fortu-  
na Dea re-  
puitur.*



tem quidam equum Imperatoris solum currentem, argumentati sunt, Imperatorem occisum, perterriti omnes absq; ullo persequente fugam arripiunt, quod inimici videntes à tergo insequuntur, & ex victis, victores evaserunt. Sed quis illis hanc tribuit victoriam? Non alius, quam casus, aut fortuna. David quoq; quomodo adamavit uxorem Uriæ? Casu superiore domus partem ascenderat, ibique deambulans, vidit Bethsabee, ex adverso se lavantem, & statim amore ejus correptus fuit. Quæ causa fuit, quod eo tempore ad deambulandum ascenderet, & mulier ex adverso staret? An Deus? Non, quia non est peccati auctor; an diabolus, non tantum efficere potest. Mala ergo ejus fortuna. Nullus denique reperiri poterit, qui à fortuna non recognosceret, multa bona accepta & mala perpeffa. Unde merito Plinius aiebat;

Plin. lib. 2.  
cap. 4.

*Toto mundo, & locis omnibus, omnibusque horis, omniumque vocibus fortuna invocatur, & una nominatur, una accusatur, una agitur rea, una cogitur, sola laudatur, sola arguitur, & convivis colitur, huic omnia feruntur accepta. Quis igitur se communi opinioni opponere poterit?*

Nulla fortuna Dea reperiuntur.

17. Dico tamen non unum solum sed plurimos se audere opponere; & in primis inter sapientiores M. Tullius Cicero,

non minùs Philosophus, quam Orator, optimè dixit: Ignoratio rerum, atque causarum fortuna nomen induxit: & cū ipso Poëta ait:

*Nullum numen abest, si adsit prudentia, sed nos,*

*Te facimus fortuna Deam, cæloque locamus.*

Quod verò magis refert est, omnes sanctos, & sacram scripturam, apertè contradicere. S. August. pulcherrimis rationibus vanitatem fortunæ probat, inter cætera inquit; quomodo Dea esse poterit, quæ nunc bona nunc mala dicitur? An Deus malus esse potest? vel dum mala dicitur, ex Dea fit diabolus, si tamen Dea est, quomodo non faveret adorantibus, & observantibus? Si autem illis faveat, quomodo vocatur fortuna cæca respiciens preces, & merita? Si hoc non sufficiat, scriptura sacra multoties hanc impugnat, dum universa à Deo dependere ostendit. Ego Dominus, inquit per Isaiam, Isai. 45. 7. *faciens pacem, & creans malum; quasi diceret, nulla est fortuna bona, aut mala, sed ita bonum, ac malum à me dependet. David quoque asserit: Quoniam neque ab Oriente, neque ab Occidente, neque à desertis montibus, quoniam Deus judex est. Quasi diceret, veritas te quocumque placuerit, non aliam boni, & mali causam reperies, quam Deum justum judicem.*

18. Si hoc quoque rationibus

Nullus effe-  
ctus à fortu-  
na.

comprobari cupis, ecce efficacif-  
simas tibi adducam: in primis,  
effectus habens causam deter-  
minatam, non est casualis, aut  
fortuitus; nihil autem in mundo  
accidit, quod determinatam  
causam non habeat; nihil ergò  
fortunæ adscribendum. Om-  
nium verò effectuum causam  
determinatam esse, probatur,  
quia videamus effectum quan-  
tumvis casualem semper tamen  
causam particularem habebit,  
quâ posita necessariò sequetur.  
Exempli gratiâ, quid magis juxta  
opinionem communem à fortu-  
na dependet, quàm thesaurum  
ab inopinatè fodiente reperiri?  
Hoc tamen causam determina-  
tam habet, quoties enim aliquis  
fodiet ubi thesaurus latet illum  
reperiet. Ut autem rationem  
hanc fortius corroboremus,  
quis negare audebit, quòd si ille  
scivisset in campo quo fodiebat,  
thesaurum absconditum fuisse,  
non dicerent illum casu invenisse:  
sed nostrum scire mutâre  
statum, & naturam rerum? Cer-  
tè, non, quia illud pender ab ob-  
jecto, & non objectum ab illo:  
si enim tu bonus sis, & ego te  
malum putem, non idcirco de-  
fines esse bonus, sed meum cre-  
dere, falsum erit. Si quoque tu  
bonus sis, & ego te talem æsti-  
mo, tu ramen te mutes, & de  
bono sis malus, mea inscitia, aut  
scientia in hoc tibi non proderit;  
sed esse tuum efficiet scientiam

Insitia vel  
inscitia non  
est casum.

meam falsam, ubi primò vera  
erat. Si ergò scivero aliquo in  
loco latere thesaurum, & fo-  
diendo illum reperiam, non di-  
cetur effectus ille casualis, aut  
fortunæ, nec igitur ignorando  
talis erit, cum à mea cognitione,  
vel ignorantia, naturæ rerum  
non dependeant.

19. Si quoque à fortuna mun-  
dus gubernetur, ab eadem crea-  
tus erit, non siquidem credibile  
est. Deum mundum creatum  
derelinquere voluisse, & in ma-  
nus stolidæ, & insipientis, qualis  
fortuna describitur, illum tra-  
dere voluisse. Quæ enim mater  
filium insignem, & præcullen-  
tem, lactandum insensatæ nutri-  
ci tradere vellet? Ego feci, & ego  
feram; aiebat Deus populo Isael.  
Philosophi autem gubernatio-  
nem mundi fortunæ tribuentes,  
ut Democritus, Epicurus, & al-  
ii, pariter asseriebant fortuitò, &  
casu, atomos concurrissè, inde-  
que mundum formatum. Quis  
verò umquam stolidius quid  
percepit, aut magis risu dignum?  
Si advertens insignem librum  
litteris aureis scriptum, altissimis  
mysteriis plenum, & profundis-  
simâ sapientiâ absque minimo  
errore refertum; quis tibi dice-  
ret, casu characteribus cadenti-  
bus, & litteris unitis formatum  
fuisse, & impressum; nonne su-  
premam ejus inscitiam, & sim-  
plicitatem derideres? Si enim  
omni diligentia ab impressore,  
&

Mundus nec  
à fortuna  
formatus,  
nec directus;

Isa. 44. 4.

Mundus  
signis h  
Isa. 34.

Psal.

Ibid.

Psal. 8.

Psal. 11.

Non casu  
perfectum



& correctore adhibita, vix aliquis liber sine errore edi posset, quomodo casu litteræ cadentes, adeò perfectum, & insigne volumen, ac librum irreprehensibilem imprimere potuissent nec unius anni infans, nec centum annorum vetula huic stoliditati fidem adhiberent.

*Mundus insignis liber.* 20. Quid autem mundus aliud quam insignis liber est, de quo Isaías dicebat; *Complicabitur sicut liber cali?* An non maxima sapientia in illo contenta?

*Isa. 34. 4.* *Cali enarrant gloriam Dei, aiebat Psaltes: & opera manuum ejus annuntiat firmamentum?* Annon diuisus in varia folia, quæ diversæ sunt creaturæ seipsas continuò vertentes; quia, *Dies diei eructat verbum, & nox nocti indicat scientiam?* An non characteres aurei resplendent; *Videbo calos tuos, lunam, & stellas quas fundasti?* An error aliquis aut imperfectio in

*Psal. 18. 1.* *eo reperiri potest; Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates ejus?* Et dices insigne hoc opus casu perfectum, ex atomis casualiter concurrentibus ostendere possem, te usu rationis privatum, & casu ita loqui. Quod si videres picturam opere multivo factam (exiguus nimirum diversi coloris lapillis simul compactam) & quis tibi diceret, lapillos illos casualiter ex alto decidendo, insignes illas figuras artificiosè composuisse, possesne risum tenere in stolidam adeò re-

*Non casu perfectus.*

*Psal. 110. 2.* *Non casu perfectus.* sponzione? Sed quæ excellentior pictura homine ad imaginem Dei facta? *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram?* & credes illum ex atomis simul casu concurrentibus formatum?

21. Si palatium reale altis columnis, ex porphido, variisque marmoribus fabricatum conspexeris, cubiculis magnificentissimis, & aulis amplissimis, omni commoditate, divitiis & ornatu instructis, diceretque tibi quispiam sine expensis, industriâ, aut architecto formatum, ex monte vicino magno terræ motu decidisse plurimos lapides, & casu hanc pulcherrimam fabricam erexisse; non reputares derisum, & fabulâ ac somnia audire? Quomodo ergò dices hanc ingentem mundi machinam, in quo tantæ deliciæ, commoditates, & habitationes, hominibus accommodæ conspiciuntur, sine aliquo defectu aut inordinato modo; casu, ac fortuitò atomis concurrentibus formatum esse? Cessent hæc cunctæ fabulæ, somnia, & stultitiæ.

*Mundus non ex atomis casu confectus.*

22. Si autem mundus casu formatus non sit, quomodo dicemus illum casu gubernatum? An minor sapientia in gubernatione, quam in formatione requiritur? Unde, quæso, statiorum varieras, quam ab infinita sapientia derivatur, quæ tanto viventium beneficio, & mirabili

bili ordine sibi invicem succedunt, succedentes contemplan-  
tur, & invicem communicantes,  
generationis, salutis, & vitæ cun-  
ctorum sunt causæ; unde ele-  
mentorum discordia, inæquali-  
bus viribus adeò æqualiter sibi  
contraposta, quòd licet semper  
se mutuo oppugnent, numquam  
tamen se destruunt. Licet quo-  
que singula eorum modò vin-  
cant, modò occumbant, num-  
quam tamen victor omninè  
triumphat, nec victus planè ce-  
dit; sed victus majori valore rur-  
sus insurgens, victor acriorem  
resistentiam in victo reperit.  
Sæpius quoque victor, & victus  
inter se coadunantur, & matri-  
monio inito, dignus partus u-  
triusque exsurgit.

*Animalia  
non fortunâ  
reguntur.*

13. Quid de gubernatione a-  
nimalium referam? An fortuna  
curam illorum gerit? Quis pul-  
lis Corvorum à patre, & matre  
derelictis, cibum providet? An  
à fortuna hirundines nidum for-  
mare didicerunt? Apesne ab ea  
mel conficere edoctæ? Et Ara-  
nea, tela contexere? An pecora  
amicum canem, ab inimico lu-  
po discernere docuit? Estne for-  
tuna quæ piscibus, & avibus ci-  
bum providet? Efficitne ut ani-  
malia debiliora, sagaciora, aut  
fecundiora sint? An bombyci-  
bus sericum conficientibus mo-  
ros crescere facit cujus folia ne-  
cessarium ipsorum nutrimen-  
tum? Quis providet ne ulla il-

larum species deficiat? Si omnia  
hæc fortunæ sunt effectus, quis  
umquam prudentiorem & dili-  
gentiorem patrem familias con-  
spexit? Quomodo ergò depin-  
gitur cæca & volubilis? Quomo-  
do dicitur casualiter operari?  
Quomodo effectuum fortuito-  
rum productrix putatur?

24. Fortè dices illam in rebus *Nec huma-  
humanis solummodo locum ha-  
bere? Sed quid stolidius effutiri  
poteat? Ergone paternâ curâ  
fruentur animalia, & homines  
in prædam cæcæ fortunæ dere-  
lictæ erunt? An pater cælestis vi-  
lissimorum animalium curam  
geret, & charissimorum filiorum  
obliviscetur? Ad quid curabit  
animalia, nisi propter hominum  
utilitatem? Nónne homo do-  
minus mundi creatus? Nónne  
omnes creaturæ ipsius servitio  
destinatæ? Nónne solus inter  
omnia creata Deum cognoscit?  
Nónne pro cunctis solus Deo  
gratias agit? Nónne Deus ipsum  
tanto amore quæsit, & sibi co-  
pulavit? Quomodo ergò dices  
aliarum rerum curam habere,  
non autem ipsius? Homo insu-  
per occasio est, quòd Deus aliis  
universis rebus providet, cum  
propter ipsum existant: fortè di-  
ces, quantum ad naturalia, Deum  
curare, non autem libero homi-  
nis arbitrio subjecta? Sed non  
advertis te hoc modo à guber-  
natione humana fortunam ex-  
cludere? universa siquidem quæ  
homini*



homini accidunt, à causa naturali, vel libera dependent; fulgura, tempestates, pestilentia, fames, infirmitates, magna ex parte, aliaque id genus à causa naturali derivantur; bella autem, seditiones, traditiones, calumnia, mortes, violentia, à causa libera: Quid ergò fortunæ restat? Nil aliud certè, quàm imaginariam suam revolvere rotam, & fabulosa vela vento expandere, absque ullo nocumento, vel auxilio.

*Tribulatio  
non à fortuna  
nec causata.*

25. De tribulatione verò in particulari illam dispensatricem non esse, nōne frequens tribulatio apertè probat? Philosophi dicunt, res casuevenientes rarissimas esse; etenim aliquem invenire thesaurum, fodiendo, rarum est; si enim ordinariè eveniret, non fortunæ aut casui adscriberetur. Sed quid magis nobis commune, quàm tribulatio? Quis illa non vexatur? Quinimò quæ dies aut hora, absque illa transigitur? Quomodo ergò effectum fortunæ, aut fortuiti casus appellabis? Dico insuperes prævisæ possuntne dici à fortuna provenire? Certè non, quod enim non in seipso prævidetur, in sua causa prævidetur, ut si ego præviderem hoc anno messem exiguum esse debere, oporteret me aliquam scire causam; vel magnam siccitatem, vel superabundantem pluviam, aut aliam similem. Quod autem

causam habet determinatam, à fortuna non dependet; non ergò fortuitum illud dicendum, quod prædicitur, & prævidetur. Quoties tamen à Prophetis antiquis, à Christo redemptore, & sanctis omnibus gravissimæ, & inexpectatæ tribulationes prædictæ fuerunt? Nōne Noë diluvium universi prædixit? Nōne Joseph penuriam septem annorum sequentium manifestavit? Servitus Babylonica, nōne populo Hebræo à Jeremia, & aliis Prophetis prædicta? Nabuchodonosori nōne diversa regna, & desolationes eorum exhibita fuerunt? Nōne Balthasari Daniel captivitatem civitatis, & mortem prædixit? destructio Jerosolymitanæ urbis, nōne à Salvatore diu ante defleta? nōne S. Paulus ab Agabo Prophetâ admonitus, illum Jerosolymis pati oportere? Totile Gothorum regi nōne ante decennium S. Benedictus mortem prædixit? Persecutiones Arianorum, nōne à S. Antonio prævisæ? varii successus S. Ecclesiæ nōne à S. Joanne in Pathmos insula revelati fuerunt?

26. Sed quid Prophetias innumeras commemoro? Nōne videmus prudentes, & sagaces multos prævidere casus, & eventus? Nōne medici accidentia infirmitatum prædicunt? Agricola, Naucleri, Astrologi nōne sapissimæ multa prædicunt?

Hæc

*Tribulationes  
semper  
causam habent.*

*Nil à fortuna  
nec causari  
efficaciter  
probat.*

Hæc ergò dici non debent à fortuna dependere; si verò hæc non, nec alia similia multa, quæ non minùs quàm illa prædici poterant. Nõne insuper videtis, manifestam involvere contradictionem aliquid à fortuna causatum dicere? Hæc enim fortuna, vel est causa realis, vel non, si non, ergò nulla est, vel vox sine ullo fundamento est: si causa realis, & vera, ergò effectus non est fortuitus, quia determinatam habet causam à qua dependet. Hæc insuper fortuna vel esset causa libera, vel necessaria; si libera, ergò ex se determinata, non sine cognitione, & volitione, ad aliquem ergò finem, & non casu, quod est contra essentiam fortunæ. Si causa necessaria est, ergò ad unum effectum determinata, & hic ab illo sequens, & causatus, non erit casualis. Dices fortassis nec liberam, nec necessariam esse, sed contingentem; sed si talis est, ex se ipsa determinari non poterit, sed ab altero determinanda erit. Ab altera igitur causa dependet, à qua determinabitur, sicque non fortuitò operabitur.

*Quomodo fortuna effectum causare possit?*

*Perfectus pictor ex perfecta linea cognoscitur.* 27. Dices forsan à Deo non determinatam esse, sed à casu, cum Deus nostra non curet; cave talem blasphemiam Deo inferre; Deus siquidem qui summa sapientia est, nil fortuitò efficit. Magna est diversitas inter pictorem famosum, qui optime

penicillo uti novit, & inter eum qui casu illum movet sine ullo artificio. Ille si lineam ducit, rectam, æqualem, & insignem trahit, ita ut delectet intuentes; hic autem tortam, curvam, inæqualem, & imperfectam reddet. Ita Apelles se à Protogene cognosci fecit; lineam ducens ex omnibus partibus æqualem, perfectam, & subtilem, quam Protogenes considerans, argumentabatur illum non ab alio quàm ab insigni pictore duci potuisse, imò à famosissimo sui temporis pictore qui fuit Apelles effici illam debuisse. Sed qualia sunt Dei opera, & artificia? omnia directa, æqualia, & perfecta; & particulariter castigationes, idè propheta regius ait: *Iustitia* Psal. 18. 9. *Domini recta*; licet quoque alicui curvæ videbantur, Deus tamen illos per Ezechielem reprehendit dicens; *Numquid via mea, non est aqua?* Sapiens quoque vias Domini, tribulationes nempe rectas vocat, de Jacob Patriarcha loquens ait: *Iustum deduxit Dominus per vias rectas*; explicans autem quales hæc viæ essent, dixit: *Honestavit illum in laboribus*; Ibid. si ergò nos Deus affligendo ducit per vias rectas, dicamus hoc non casu, sed providentiâ Dei fieri. Non hoc meum argumentum est, sed Satraparum Philistiim; graviter hi percussi, & afflicti erant, dubitantes utrum hoc illis à fortuna, vel in pœnam quod

*Dei opera omnino perfecta.*

*An fortuna sub aliquo titulo sit admittenda?*



quod Arcam Dei retinuissent, accidisset. Quid effecerunt acceperunt duas vaccas iuenculas, inassuetas currum trahere, nec viarum expertes, ipsasque currū, cui arcam Dei impouerant, trahere permiserunt; dixeruntque, si hæ vaccæ rectā viā pergent, signum est hoc malum nobis à providentia divina infligi; si autem hinc, inde divagantes processerint, cognoscemus hoc nobis à fortuna infligi. Si, inquit, *per viam finium suorum ascenderint contra Bethsames, ipse (Deus nempe) fecit nobis hoc malum grande. Sin minus, casu accidit.* Quid inde secutum? Inquit scriptura; *ibant autem in directum vacca, per viam qua ducit Bethsames.* Concluserunt ergò, non à fortuna, aut casu hoc nobis malū sed à vero Deo Israel provenire debuisse. Philistei hi gentiles idolatræ erant, cognoverunt tamen Dei providentiam. Noli ergò tu Christiane pejor illis esse, dum vides per viam rectam Dei iustitiam tendere; & Arcam Dei, Ecclesiam nempe per mille persecutiones, & pericula, feliciter transire. Omnia à potenti, & providenti manu Dei recognosce; & particulariter, Deus pauperes in hoc mundo constituisse, ut illis benefaciendo vitam æternam consequi possitis.

## SECUNDA PARS.

28. **N**ullam in hoc mundo fortunam reperiri pro-

ut à gentilibus exhibitam, nec etiam ab omnibus illis, sed à communi plebe prædicatam, sole clarius est. Extra quippe fidem nostram id apertè docentem, efficacissimæ id probant rationes: sed numquid nos idcirco illam mundo interdicemus, fatebimurque esse nomen vanum & sine aliquo fundamento effectum? Hæc certè consequentia non rectè concludit, aliàs siquidem dicendum foret, nec Solem, nec Lunam, nec Stellas in mundo esse, cum hæ à gentibus pro Diis honoratæ fuerint. Restat ergò videre, si non ut Dea, sub aliquo saltem titulo admitti possit, & cognosci ut causa ad tribulationes concurrens. Ad quod breviter respondeo, eo modo quo ab Aristotele aliisque prudentioribus Philosophis definita est, sine ullo periculo falsitatis aut erroris admitti posse.

29. Quid ergò est fortuna *Qualiter* juxta Aristotelem? Non aliud *fortuna ad-* quàm concursus per accidens, *mittenda?* plurium causarum ad effectum ab homine non prævisum producendum. v.g. fodiendo invenis thesaurum, duæ ad hoc causæ concurrunt; prima fuit absconditio illius; secunda, est fossio tua. Ut autem inventio hujus thesauri sit casualis, hæc non sufficiunt; si enim sciens thesaurum ibi absconditum, de industria foderis ut illum reperires; vocabitur

T t t

bitur

*An fortuna  
sub aliquo ti-  
tulo sit ad-  
mittenda?*

bitur hic non fortunæ, sed industriæ tuæ effectus; si verò nil sciensibi foderis, & non scienter sed per accidens effoderis thesaurum, tunc effectus ille dicitur fuisse casualis sive fortunæ, duarum nempe causarum accidentaliter concurrentium. Hinc Aristoteles dixit; *Vbi plurimum est ingenii, ibi minimum est fortuna;* non quòd ingeniosi minus sint felices, ut plurimi arbitrantur; sed excellens ingenium plurima prævidet, & bono ingenio præditus, magnâ prudentiâ procedit. Unde exigua sunt, & pauca numero, quæ non prævidet, aut præconcipt; ideoque respectu ejus, pauca sunt casualia, & fortuita. Quia verò Deus universa & singula prævidet, & disponit, apud ipsum non est casus aut fortuna.

*Qua differentia inter casum & fortunam?*

30. Si verò me interroges quæ sit differentia, inter casum & fortunam; respondeo juxta Aristotelem; casum complecti omnem concursum accidentalem, duarum causarum, fortunam verò illum solummodo complecti, qui pertinet ad homines. Si ergò equo plateam transeunti incideret lapis, & graviter læderet, diceretur casus; si verò homini id accidisset, vocaretur fortuna. Hoc modo ergò dici potest tribulationes sæpè à casu, & fortuna accidere respectu nostri, licet non respectu Dei, cui omnis fortuna, & casus cogni-

tus. Non solum ergò stultitia, & hæresis est, fortunam agnoscere causam nostrorū malorum, prout gentiles illam agnoscebant; verum etiam de casu & fortuna sua, dolere, & conqueri, prout Philosophi agebant, & multi Christiani hodie faciunt. Non-<sup>si ultum est</sup> ne insipiens diceretur, qui figuram<sup>fortunam</sup> videret magnam, volendo<sup>admittere,</sup> rotam varia formare vasa in honorem, & contumeliam, parva, & magna, & culparet rotam, vel laudaret, pro tali dedecore, aut honore? Certe ita; rota quippe instrumentum est volubile, prout figulus desiderat, & concurrere debet ad formationem vasorum, prout dirigitur. Pariter fortuna propter volubilitatem suam cum rota depicta; Quid creditis illam esse instrumentum Dei ad ipsius nutum volubile, insipiens autem est qui ab ipsa, & non à Deo humanarum rerum vicissitudinem provenire agnoscit. Insipientiâ hac parumper Hebræi prædite-<sup>Jerem. 18.</sup> rant, ideò Deus ut illos doceret, & eriperet, dixit quadam die Jeremiæ Prophetæ; *Descende in domum figuli: ibi audies verba mea*<sup>2.</sup> sed nõane meliùs illi in templo loquereris, vel in solitudine, vel in domo alicujus Sacerdotis, aut alterius particularis personæ? Non, inquit Deus, in domo figuli me loqui oportet. Vadit Jeremias, & invenit rectè figulum volentem rotam, & forman-

tem.



# DE TRIBVLATIONE.

Ibid. 6.

In vita, & morte, bona, & mala consistunt.

Gen. 2. 17.

Psal. 33. 13.

Matt. 19. 17.

tem vas testaceum. Quid autem Deus Prophetæ ait : vides Jeremia quid figulus agat ? *Sicut lutum in manu figuli, ita vos in manu mea.* Non à fortuna ergò aut casu provenit, quiddid nobis evenit; sed de manu omnipotentis Dei, quia sicut figulus ex luto format quod vult, ita Deus quoque.

31. Qui sibi claves cubiculi alicujus reservat, ostendit se curam illarum rerum habere, quæ in eo asservantur, illasque distribuere, quibus placet. Omnia bona, & mala, omnes prosperitates & adversitates, in duobus cubiculis detinentur; Bonorum cubiculum vita vocatur, malorum verò mors. In his, inquam, omnia continentur, qui enim mortem asserit, omnes tribulationes comprehendit; ideò primis parentibus non aliud quàm mors inflicta fuit; *In quocumque die comederis, morte morieris:* omnibus tamen calamitatibus & miseriis subjecti fuerunt. Qui autem vitam profert, omnes voluptates, & delicias intendit: qui enim non contentus vivit, non verè potest dici vivere, sed sustinere vitam. Hinc Prophetæ David aiebat: *Quis est homo qui vult vitam? diligit dies videre bonos:* qui nimirum vivit felix dicendusest. Salvator quoque juveni cuidam ait: *Si vis ad vitam ingredi, serva mandata.* Si velis esse felix observa mandata. De

duobus his cubiculis quis claves retinet? An fortuna? Nequaquàm; sed Deus, quia ut sapiens mulier aiebat: *Dominus mortificat & vivificat.* David quoque Prophetæ ait: *Domini, Domini exitus mortis;* à Domino nempe est introitus, & exitus mortis, vivere, nempe & mori. S. Joanni Apostolo apparens dixit: *Fui mortuus, & ecce sum vivens, & habeo claves mortis, & inferni:* & consequenter vitæ, & cælorum: quia juxta axioma Philosophorum, *Contrariorum eadem est ratio.*

32. Sed cur non dixit potius se habere claves cæli, & vitæ, quod nobilius officium, quàm mortis, & inferni? ut fortè demonstraret, se illas S. Petro tradidisse juxta promissionem; *Tibi dabo claves regni cælorum.* Vel quia cubiculorum clausorum claves deferat, non verò apertorum: aperuerat siquidem portas cæli, & vitæ, ut unusquisque introire posset, ideoque non opus erat secum claves deferre: sed illas solùm mortis & inferni: quas ante apertas clauserat. Conformius tamen meo proposito puto ego, ipsum clavium inferni, & mortis specialem fecisse mentionem, quia venerat tribulationes infligere, & minas intentare, ideoque cum clavibus mortis, & inferni, ubi hæ pœnæ conservabantur, apparet.

33 Taliter Zachariæ Prophetæ apparuit, sed cum duabus

I. Reg. 2. 6.

Psal. 67. 21.

Apoc. 1. 18.

Cur Christus habet claves mortis, & inferni generat.

Matt. 16. 19

Deus rigore, & benignitate regit.

clavibus in similitudine virga-  
 Zach. 11.7. rum, unde dixit: *Assumpsi mihi  
 duas virgas, unam vocavi decorem,  
 alteram vocavi funiculum, & pavi  
 gregem meum. Volo, inquit Deus,  
 officium pastoris in populo meo  
 exequi; ad hunc quippe finem  
 providi mihi duas virgas; Vnam  
 vocavi decorem, alteram funiculum;*  
 duobus nempe modis intendo  
 gubernationem instituere, be-  
 nignitate, & rigore: illam vo-  
 cavi decorem; hunc funiculum.  
 Illâ ad pingua prata, consola-  
 tione abundantia conduco po-  
 pulum; hac verò in sepe tribu-  
 lationis includo, & in stabulo  
 stringo. Nec sine mysterio pri-  
 ma vocatur decor, sicut enim  
 pulchra libenter apparent, &  
 diliguntur, ita Deus libenter  
 dulcedine & consolatione no-  
 biscum agit. Aliam vocavit fu-  
 niculum; sicut enim ille ex mul-  
 tis componitur filis; nec ab uno  
 solo ad perfectionem reducitur,  
 sed à duobus; quorum unus à  
 manu dextera illum voluit; alius  
 à manu sinistra, unde sequitur,  
 ut quidam ait: *Idem per diversa;*  
 ita multa peccata concurrere  
 solent, ad inducendum Deum  
 ad castigationem. Hic autem  
 funiculus numquam efficeretur,  
 nisi homo adjuvaret hunc funi-  
 culum contorquere, in contra-  
 rium quàm vult Deus; sic ergò  
 Deus uno & altero modo pro-  
 curat homines ad se vocare.  
 Quia insuper nulla major vis

corda ad se trahendi, quàm pul-  
 chritudo in corporibus quæ ut  
 funis est: idèò decorem, & fu-  
 niculum vocavit has suas virgas.

34. Quid verò dicitis vos om- *Fortuna*  
 nes qui hoc modo putabaris fe- *gentilium*  
 lices evadere, quia fortunam *figmentum*  
 defendebatis? An à veteribus ut  
 Dea adorata erat? sed non scitis  
 quid cæcis eveniat, qui unam  
 rem quærentes, aliam apprehen-  
 dunt, & credentes se hominem  
 stringere, arborem complectun-  
 tur? Cæci erant gentiles, & pal-  
 pando Deos quærebant; ut ait  
 Apostolus: *Quærere Deum, si forte* *Act. 17. 27.*  
*attrectent eum:* quid ergò mirum  
 si inter cæteros errores, hunc  
 quoque admittebant, adoran-  
 tes fortunam ut Deam? Vel di-  
 camus artificiosè gentiles hoc  
 nomen invenisse, ut homines se  
 afflictos conspicientes, non pro-  
 rumperent contra Deum in blas-  
 phemias, vel maledictiones con-  
 tra homines; sed omnem indi-  
 gnationem contra vanum illud  
 figmentum, fortunam, inquam,  
 effunderent; eo modo quo cani  
 mordere volenti, os quoddam  
 objicitur, ut in eo dentes im-  
 mittens, & se occupans furorem  
 suum coërceat, nosque liberos  
 dimittat. Quid dicitis variè il-  
 lam fuisse depictam? Hinc colli-  
 gendum vanum quid fuisse, &  
 fictum, cum unicuique licebat  
 suo modo figurare. Quid dicitis  
 Philosophos illam approbasse?  
 verum est, sed non eo modo  
 quo

*Qualiter  
 Deus nos fu-  
 niculo tra-  
 hit?*

*Non fert  
 sed Deip  
 videntia  
 quatitri  
 buenda.*

*Prov. 16.*



quo vulgus eam intelligit; sed quo nos; vel si aliter eam exposuerint, ad communem loquendi modum se accommodantes, hoc egerunt.

*Non fortuna  
sed Dei pro-  
videntia  
cuncta tri-  
buenda.*

35. An experientiis vos confirmare creditis? Sed hæc nihil vobis prosunt, effectus siquidem divinæ providentiæ sunt, quos vos casui aut fortunæ assignatis. In aliquibus quoque fortuna partem habere potuit, ut in statua illa, à Zonara relata, Deo sic permittente diabolus efficeret. Creditis sacram scripturam vobis favere? Decenti estis, cum illa ubique fortunæ adoratores reprehendat; si autem de fortuna aut casu loquatur, respectu nostri id est intelligendum, non verò respectu Dei. Videretur vobis plurimos effectus aliæ causæ attribui non posse, nisi fortunæ? aberratis; quid enim magis fortuitum, quam fors? Hæc tamen à Deo ordinatur ut Sapiens

Prov. 16, 33 *clare testatur dicens: Sortes mittuntur in sinum, sed à Domino temperantur. De hoc ergo certissimi esse debemus, omnia à Deo disponi & ordinari, juxta divinum suum beneplacitum, nec aliquid nos fortunæ, aut casui adscribere debere cum hoc vanum sit & Christiano indignum, utpote qui à Deo in omnibus & singulis dependet & regitur. Colligamus modò documenta utilia juxta morem.*

36. Primum ergò documen-

tum magnæ consolationis debet esse afflictis, quòd non debeant à cæca Deitate dependere in actionibus suis; quæ non percipit & considerat necessitates eorum, nec à surda, non audiente illorum preces & gemitus; sed à sapientissimo & prudentissimo Deo, qui omnes perquirat, & investigat occasiones quibus ipsis prodesse, & benefacere possit. Nunc ut filios respicit; *Filius Jerem. 3. n. honorabilis mihi Ephraim; nunc ut 20. filias majori custodiâ dignas; Au- Psal. 44. 14. di filia, & vide, & inclina aurem tuam; nunc ut sorores; Aperi mihi Cant. 5. 2. soror mea. Modò officium patris exercet; Ego ero illi in patrem; mo- 2 Reg. 7. 14. dò matris; Quomodo si cui mater Isa. 66. 13. blandiatur, ita ego consolabor vos; modò tutoris; Ego quasi nutricius Osee 11. 3. Ephraim: modò nutricis; Ad ube- Isa. 66. 12. ra portabimini; super genua blandientur vobis; modò in manibus defert; In manibus meis descripsi te; Isa. 49. 16. modò in humeris; Assumpsit eum, Deut. 32. 11. atque portavit in humeris suis; mo- Isa. 32. 3. dò supra caput; Eris corona gloria, in manu Domini, & diadema regni in manu Dei tui: modò in oculis; Circumduxit eum & docuit, Deut. 32. 10. & custodivit quasi pupillam oculi sui: semper quoque in corde nos retinet: sicut summus Sacerdos Hebræorum, in pectore suo nomina duodecim filiorum Israel in lapidibus pretiosis sculpta portabat.*

37. Cum ergò amabilem ad eò, & benignum habeamus do-

T. 1. 3

minum;

*Nobis latam-  
dum quia à  
Deo, non à  
fortuna re-  
gimur.*

*Totaliter in  
manus Dei  
nos resignare  
debemus.*

minum; quomodo non totaliter nos ipsos in manibus ejus resignabimus? Quomodo non omnes cogitationes, curas, & tribulationes nostras illi adscribemus? Cujus causa, in manibus benignissimi judicis est, magnam habet fiduciam, & consolationem expectat. Quem judicem amabiliorem, magisque benevolum Deo nostro habere poterimus? De hoc se consolabatur Propheta David lætusque dicebat: *In manibus tuis sortes mea: in manibus tuis Domine, non in manibus fortunæ cæcæ, omnia mea disposita sunt, idque sufficit mihi ut secure quiescam. Cum Alcibiades à civibus suis Atheniensibus in judicium vocatus esset, ire noluit; & quodam ei dicente, ergone Alcibiades patriæ tuæ non fidis? Respondit; ubi de vita agitur, nec matri meæ fiderem; quid enim scio si quis fortè volens globulum candidum in vase ponere, ut me absolveret, erraret, nigrumque incautè poneret, meque damneret? In Deo autem hoc periculum esse non potest, quia non tantum sui globuli Dominus est; verum etiam aliorum, quos juxta voluntatem suam dirigit, teste Sapiente: *Sortes mittuntur in sinum, & à Domino temperantur. Hoc rectè intellexit Propheta Job, qui in summa sua calamitate dicebat: Dominus dedit, Dominus abstulit; sicut Domino placuit ita factum est.**

38. Nolo tamen nos illud relinquere documentum, quod ex inconstantia, & instabilitate fortunæ morales Philosophi colligere solent; quantumvis enim nos omnia à manu Dei, & divina ejus providentia provenire cognoscamus; quia tamen se naturis rerum accommodat, ac omnia sublunaria instabilitati, & vicissitudini subiecta sunt; hinc nihil firmum aut stabile reperiri potest, sed omnia à fortunæ rota quasi agitata, in perpetuo motu sunt. Quid ergo ex hoc colligitur? non debere nos in prosperitate nimium extolli, aut securitatem capere; nec in adversitate nimium deijci; in illo considerando, quanto altiori fortunæ gradu erigimur, tanto viciniore ruinæ esse, quotidieque illam timendo avertere: in hoc autem eadem volvente rotâ, nos citò posse cum illa evehi, & ad statum meliorem reduci. Hinc optimè gentilis aiebat.

*Nemo confidat nimium secundis; Nec in prosperitate lætandum, nec in adversitate dolendum.*  
Nemo desperet meliora lapsis.  
Ad hunc finem rectè ait S. Gregor. Nazianzenus; Deus ita res temporales disposuit; ne adversitas solatio, vel prosperitas fræno careat. Ex hac consideratione persona quædam insignis ad magnas calamitates redacta, se maximè consolabatur.

39. Ut magis igitur hanc doctrinam consolationis in adversis cordi imprimamus, adducam vobis

*Insigne exemplum rerum humanarum.*



vobis exemplum vivum Aegyptiorum regis Sesostris qui multorum regum victor, non ei sufficiebat, regno eos privare, & libertatem adimere, sed Barbarico fastu, quatuor ex illis curum suum trahere curabat. Hoc modo die quadam per civitatem invehens, advertit unum ex quatuor regibus continuò caput reflectere, & rotam contiguam aspicere, unde curiositate actus scire voluit, cur sapiens ille Rex continuò rotam inspiceret, at ille respondit: in tanta sua calamitate rotam illam consolationi sibi esse. Tantò majori ergò curiositate incensus, Sesostris Rex, omninò scire voluit, quid mysterii in eo lateret, de quo sibi complaceret; qui respondit intueor, quomodo in rota illa, citò mutantur omnes partes, altiores infra descendunt, & inferiores ascendunt supra: quod mihi imaginem rerum mundanarum exhibet, considerans sicut ego ex summitate rotæ ad inferiores partes descendendi, sic contingere posset, ut die quadam ex inferiori ad summitatem ascenderem. Placuit hæc inventio Sesoistro, & instabilitatem rerum humanarum recognoscens, Regem illum solvere iussit, & impofterum mitius cum illis processit, ac in prosperitate sua non adeò arroganter se extulit.

1. Cor. 7.  
29.

40. Idem nos Apostolus docet, dicens: *Reliquum est, fratres,*

*ut qui flent, tamquam non flentes sint; & qui gaudent tamquam non gaudentes;* Quare hoc? Præterit enim figura huius mundi. Cur non dicit præterit mundus, sed figuram mundi? An quia nullam habet mundus substantiam, sed figuram tantum, & apparentiam? Rectè quidem; sed fortè quoque ad figuram circularem respexit, quasi diceret; nonne videtis, mundanam hanc figuram instar globi rotundam, vel ut rotam nullam habere stabilitatem. Sed in momento volvi, & transire? non ergò affectus noster in eo ponendus; sed ita lætari, absque ullo affectu, & dolere sine doloris perceptione. Hinc Solon Regi Cræso respondit, nullam beatum in vita vocandum, quia fortunæ casibus, nimium vita exposita. Dictum hoc cum illi in prosperitate nil profuisset, in majori calamitate illi vitam servavit. Cum enim ex ordinatione Cyri Regis eminenti lignorum strui impositus jaceret, ut vivus cremaretur; altâ voce exclamavit, ô Solon, Solon, nunc cognosco te mihi verum dixisse; volensque Cyrus intelligere quid hoc esset; sententiâ Solonis perceptâ, obtentâ victoriâ benignius uti voluit; solvensq; Cræsum, & à morte liberans, honoratiori loco secum semper conservabat.

41. Nonne stultus arbitraretur, qui insuperbiret, dum se refert ad mundana dignitates, somnia gem

Non in hoc mundo lætandum aut fidendum.

gem esse, & coronam capite gerere somniasset? Sed mundanæ excellentiæ quid aliud sunt quàm somnia? quinimò non diu continuata sed brevissima in momento transeuntia? Optimè de illis Psalmista ait: *Velut somnium surgentium Domine, in civitate tua imaginem illorum ad nihilum rediges.* Ut somnium, inquit, è lecto surgentium; nōne melius diceret, ut somnium in lecto dormientium? Post dormitionem surgunt homines, & non dormiendo, aut somniando; ideoque ut de re impossibili S. Paulus aiebat: *Surge qui dormis;* finias nempe somnum, & surge. Verum est ordinariè sic contingere, quandoque tamen accidit, ut quidam surgentes parum obdormiant, & oculos claudentes, dum se vestiunt, paulisper dormitent, statim verò ad se denud revertuntur. Ex istis ergò somnis exiguis, sunt mundanæ deliciæ, & excellentiæ, ideoque stolidissimus qui in se confidit, & exaltatur.

*Deo gratia  
pro beneficiis  
reddenda.*

42. Pro ultimo documento addiscemus immensas Deo gratias referre, pro tantis beneficiis, & favoribus ab ipso receptis. Si enim gentiles Diis suis adeò grati existebant, & fortunam ipsi adeò beneficam fuisse Deam putabant; ut tot templa ipsi extruerent, & tot sacrificiis honorarent, ita ut pro exiguis rebus obtentis altaria ipsi ex-

truerent, parvamque fortunam appellarent; nōne conveniens erit ut idem Deo nostro præstemus, à quo quotidie tot dona, & beneficia ingentia consequimur? Gentes Numini quod sibi favere putabant casu, & fortuitò, nec stabilitatem umquam in favore conservabat, fuissetque non mihi malorum quàm bonorum occasio, tanta exhibebant. Quantò magis Deo nostro grati esse debemus, qui summâ prudentiâ, & benignitate nobis tot dona, & gratias exhibet nec umquam beneficiis lassatur, nec ullum infert malum, nisi ad majus nostrum bonum.

43. Magna est differentia inter sal, & cibum, minima pars salis sufficit; ut os nostrum inficiat, & cibos condiat: cibus verò in magna quantitate esse debet ut nos satiet. Beneficium quomodo recipiendum? Non ut cibus, qui dum palatum, & guttur transivit nil saporis relinquit, sed ut sal, ita ut de minimo beneficio exhibito, grata nobis restet memoria; & affectus nostrer sitibundus remanere debet, ut benefactoris sui recordetur. Tales aliqui erant, qui ut gratum animum, erga Artaxerxem regem exhiberent; scribebant: *Nos autem memores salis, quod in Palatio comedimus.* Cur non dixerunt, *memores panis*, vel vini quod bibimus? Quis umquam audit, sal comedit? Totum quod in Palatio



palatio regio comederant, videbatur sal, quia illis palatum infecerat, & gratam memoriam reliquerat beneficiorum receptorum unde sribundi gratam memoriam exhibebant. Quia insuper gratitudo nova parturit beneficia; notandum quàm liberalem, & benignum se Artaxerxes Esdræ exhibuerit & sociis, in tribuendo sale; aliis quippe rebus mensuram apponens, sal absque mensura tribuit, sic enim

1. Esdræ. 7. scribit Esdræ: *Frumenti coros centum, vini batos centum; sal absque mensura.* Quasi diceret, quantumvis sal reputetur sterile ab aliis, video tamen in animis illorum ad eò fecundum, & tantos producere fructus gratitudinis, & benevolentiae, ut non opus sit terminum ponere in tribuendo, sed tantum tribuatur, quantum capacitas exigit.

*Ignis cuncta consumit cineribus exceptis*

44. Nos verò quomodo cum Deo agimus? Ingratitudine, cum bonitate ejus contendimus. Magnum quid videtur, quod nihil igni resistat, nisi quod ab eo fortè producitur, & continuò cum illo vivit. Scitis quale sit? Cinis, hic ab igne producitur, non enim cinis reperiretur, nisi ignis ligna in cinerem redigeret: & cum igne semper manens; numquam tamen accenditur. Lapides ignescunt, metalla liquefcunt; carbonēs accenduntur, omnia alia igni cedunt, cinis tantum illi resistit; nec se inflammando, paulatim consumitur.

Tales dicite nos esse, & omnes erga Deum ingratos. Divinus amor ignis est beneficia ab ipso

*Nos omnes ut cineres sumus.*

continuò recepta, dici possunt undiq; igne cincta: *In medio lapidum ignitorum ambulasti: sed cum*

*Ezech. 28*

ingrati sumus, ut cinis manemus, nec amore ejus accendimur. Ut lapides sunt obstinati, quandoque tamen igne amoris liquefcunt. Ut sumus sunt superbi, ab hoc tamen igne sæpe inflammantur; in metalla quæ amant, convertuntur avari, hoc igne tamen emolliuntur. Sed ingratus beneficiis divinis continuò cinctus, ut cinis pejor evadit. Hunc quoque titulum cineris Sapiens ingratis dedit dicens: *Cinis est enim cor ejus, quoniã ignoravit qui se finxit.*

*Sap. 15. 10.*

Cur cinis? quia factorem suum ignoravit. Seneca inquit, beneficia non cognoscere, maxima ingratitude; eandem ingratitude respexit Isaias Propheta dicens: *Et erunt populi quasi de incendio cinis.* Confundamur ergò nos gentilibus pejores esse, imò ipsis animalibus & rebus creatis, ut facillimè probare possem, si tempus permitteret. Deo omnia beneficia accepta referamus, ipsi gratias pro bonis omnibus exhibentes; ab ipso remedia contra mala nos affligentia requiramus; spem nostram in ipso ponamus, ab ipso expectemus quod nobis deest, non enim vana erit spes nostra, nec inefficaces preces nostræ, prout erant gentilium, quas fabulosis Diis offerebant, fortunæ & aliis; sicque salvi erimus in perpetuum. A M E N.

V V V

D I.

## DISCVRSVS XXII.

*An tribulatio nostra à corporibus cælestibus derivetur; res futuræ non curiosè investigandæ; sed in Deo confidendum, & ad ipsum in tribulatione recurrendum.*

## SUMMARIVM DISCVRSVS.

*Cælum pulchritudine, & admirabili dispositione cunctos rapit. num.*

*1. 2.*

*Tribulationes nostras ab astris provenire probare conatur. à num.*

*3. usque ad 12.*

*Id tamen falsum esse verificatur. à num. 13. usque ad 19.*

*Futura libera nec diabolus, nec ul-*


*lus hominum prædicere potest. à num. 20. usque ad 29.*

*Argumentis contrariis respondetur. à num. 30. usque ad 38.*

*Futura non curiosè indaganda. nu. 39. 40. 41.*

*Latandum quia Deus in tribulatione se benignum exhibet. nu. 42.*

*Cælum pulchritudine admirandum.*

I.  Admirando sanè modo pulchritudine, excellentiâ, & varietate suâ, intuentium oculos rapiunt, corpora cælestia: & quasi tot linguis quot stellis fulgentia; tot sermonibus, quot motibus aguntur; totque argumentis, quot influentiis sunt prædita; juxta encomium Prophetæ regii; *Celi enarrant gloriam Dei.* Nobis potentiam pulchritudinem, & sapientiam factoris eorum annuntiant, & prædicant. Nónne illa fixè intuentibus, videtur regalis quædam aula, fulgentibus ornata geminis, & saphyris pretiosis undique contexta? vel magnificum theatrū cujus cortinæ, hya-

cinthinæ, splendentibus facibus universa illustrant? Vel ditissimum Ærarium, in quo gemmæ pretiosissimæ, & aurum fulgissimum splendet: vel jucundissimum pratum cæleste, quod primo vere tot interlucentibus smaragdis, quasi tot aureis floribus effulget? Vel instrumentum musicum cælestis Orphei, cui cælum cithara, & orbes cælestes cordæ, suavi motu personant. O theatrum gloriosum, ubi dulci sono concentu cælestium orbium, nunc sol decurrens, nunc luna se volvens, nunc se intermiscentes stellæ, quasi tot cælestibus choreis mundo spectabiles se exhibent: vel denique exercitus insigni ordine dispositus; in.



in quo supremus dux sol, duces inferiores planetæ, directores luna, & stellæ, tentoria orbes, vexilla duodecim zodiaci signa, conductores Angeli, auro argentoque ut milites armati stellæ. Idcirco rectè inquit liber Genesius; *Perfecti sunt cali, & omnis ornatus eorum*: textus Hebræus proposito nostro congruentius habet: *Et omnis exercitus eorum*.

Gen. 2.1.

*Qua substantia, & natura calorum?*

2. Quod si oculo intellectus nostri altius essentiam, & substantiam illorum persequeremur, quam mirabilia reperiemus? vel quod sint corpora simplicia, sine materiæ & formæ compositione, ut placet Averroi: vel materiâ & formâ composita, sed nobilissimâ, & inseparabili; ab alia quoque sublunari materia essentialiter, aut ad minus per dispositionem accidentaliter diversa. Pro forma nobilissimam habent intelligentiam Angelum nuncupatam, qui motu ritè disposito, illa pulcherrimo modo revolvit. Cælum quoque in varia distinctum climata, variasque zonas, & plurimos circulos, minores & majores, quidam obliqui ut Zodiacus, alii recti, ut tropici; poli sunt firmi, & stabiles; diversæ insuper figuræ, mirabiles influentiæ, aspectuum varietates, interpositiones corporum, obscuraciones luminum; aliaque innumera mirabilia, & dispositiones extraneæ. ô quam insolitum oculis

humanis objectum, & quam delectabile illud contemplantibus, & elevatâ mēte intuentibus.

3. Verum quidem est homines ingratos, loco quod factorem suum laudarent, & tantam bonitatem admirantes variis encomiis extollerent, falsissima inde traxerunt documenta, & ex cibo suavissimo, & dulcissimo, qui ad salutem eis prodesse debuisset, venenum pestiferum hauserunt. Alii cælum æternum dixerunt absque ullo principio, & fine, ut Aristotelesejusque sequaces. Alii principium habuisse, sed fine cariturum, ut Plato. Alii multoties generatum, & corruptum ut Stoici. Alii casu factum ut Democritus, & Epicurus. Alii illud ut supremum patrem, & Deum omnium adorabant, ut Gentiles. Alii ab ipso fatum cognoscebant, necessitatem nempe omnium rerum futurarum: illi non homines solum sed Deos subjectos affirmabant; illud de sublunaribus omnibus pro libitu disponere; ab eoque omnem operationem, & motum dependere, non tantum corporum, verum etiam animorum nostrorum, illi tamen errores cum tempore perierunt. Quod autem hodie in mentibus hominum viget, est, quod licet ab ipso non dependeant actus nostri interni voluntatis, & intellectus, cum sint potentiæ spirituales; ab ipso tamen omnia bona

*Variis Philosophorum errores.*

*An mala nostra à stellis deriventur?*

bona & mala, quæ à natura, & fortuna dicuntur evenire derivantur. Hinc nativitates conscribuntur; signa ascendentia & descendentia notantur; aspectus stellarum, & planetarum observantur; ut inde iudicium formari possit, quid alicui in toto vitæ suæ decursu, accidere queat. Cum ergo nos inquisitionem omnium causarum tribulationis nostræ instituerimus, non hæc omittenda. Hoc igitur præsentis discursu differemus, quid de opinionibus Astrologorum iudiciorum dicendum sit: & si stellæ, ac corpora cælestia inter causas nostrarum miserationum cognosci debeant, aut ad minus ut certa & infallibilia earum signa.

*Astrattributiones nostras causare videntur.*

4. Infallibilia igitur signa esse, negari non posse videtur: commune quippe Philosophorum est axioma, primam causam, nempe Deum, per causas secundas operari, quæ sunt creaturæ. Non quod illis indigeat, ut artifex instrumento, sed ut eas honore afficiat, & potentiam suam clariorem reddat; non solum etenim virtutem habet operandi quidquid voluntati suæ placuerit; verum hanc potestatem alteri delegare poterit. Ita in creatione mundi dixit: *Pro-*

*Gen. 1. 24.*

*ducat terra animam viventem.* Sed inter causas quæ principaliores, & quibus plus utitur Deus? Respectu animarum quæ spirituales sunt, est Angelorum ministe-

rium: qui sunt spiritus, de quibus dixit Apostolus; *Omnes sunt* ad Hebr. 1.

*administratores spiritus in ministerium missi propter eos, qui hereditatem capiunt salutis.*

Respectu autem corporum nostrorum, sunt cæli, qui nobiliores, majores, & efficaciores sunt. Ex ipsis ergo quidquid boni, aut mali habemus descendit. Quod experien-

*Ex cælis cuncta nobis desunt.*

tiâ clarissimè patet, stationes quippe totius anni, ver; æstas, autumnus; hiems, à quo nisi à cælo dependent? Generationis

& corruptionis rerum, quæ causa est nisi Zodiacus in cælo inquit Aristoteles? Tempestates

maris, diversitates temporum, pluvix, grandines, sterilitates,

abundantiæ, unde procedunt nisi à cælis? Dices in naturalibus,

& necessariis hoc verum esse, non tamen in humanis, & liberis, multò minus in supernaturalibus, & iis quæ Deus quan-

doque liberaliter distribuit: imò de his quoque causa esse potest. Quid enim immediatius inter

Deum, & animam agitur, quàm oratio, & gratia quæ per illam impetratur? & tamen sicut An-

geli deferunt orationes nostras ad Deum; ita per cælos gratiæ obtentæ ad nos descendunt. Ita Deus per

Oseam Prophetam *stellas operatur.* statuit dicens: *Exaudiam cælos, & illi exaudient terram, & terra ex-*

*Osee 2. 21.*

*audiet Iezraelem.* An cæli orent quia Deus exaudiet illos? Certe non, sed quasi diceret, exaudiam

oratio-

Judic.

Cur Io  
le dixit  
natur.

Job 3



orationem populi mei, per cælos. Precatur Deum Ezechiel ut vitam prolonget, utque ostendat illum exauditum esse; efficit cælum retrocedere per multos gradus. Obsecrat Josue ut victoriam inimicorum prosequi possit: & Deus illum exaudiens, sistit solem donec compleverit. Orat Deum Delbora; ut inimicos suos, in fugam convertat; & Deus facit stellas contra illos in-

Judic. 5. 20. surgere, & pugnare: *Stella manentes in ordine suo, pugnaverunt contra Sisaram.* Si ergo inimicorum victoria, in qua vires, & ingenium humanum maximè prævalent, stellis tribuitur, quid ipsis de aliis rebus tribuere non debebimus?

Cur Iob maledixit diei nativitatis? 5. Optimè hoc S. Job intellexisse videtur, qui perceptis infau-  
Job 3. 1. stis nuntiis, perditionis bonorum, & mortis filiorum, maledixit diei nativitatis suæ dicens: *Pereat dies in qua natus sum.* Sed cur sancte Propheta, non maledicis potius diei in qua omnia tibi perierunt? Nonne insuper dies nativitatis tuæ jam dudum præcessit: quomodo ergo perire potest, cum nullum habeat esse, nec amplius in rerum natura reperiatur? Difficilis hic videtur locus, concedendo tamen Astrologiam judicariam, omnia rectè intelliguntur. Quid hæc nobis exhibet? A die nativitatis totum vitæ nostræ decursus dependere ait. Meri-

tò ergo Job illi maledixit, cum origo omnium malorum existerit. Licet quoque dies illa transacta sit, nec amplius reperiatur, influentiæ tamen ejus quotidie remanent, & operantur, nec desinunt vitæ cursum dirigere. Merito ergo Job desiderat diem illum perire, omnes nempe ejus vires & influentias deperdi, ut nullum amplius malum inferre possit.

6. Licet tamen stellis concedere nollemus, illas malorum nostrorum causas esse; ad minus negare non possumus, signa prognostica esse? Prudens, & callidus, ex facie humana facile interiorum hominis animum colliget? Si rubicunda fuerit, colliget verecundiam, si pallida timorem, si bene disposita, bonam complexionem, & similia; juxta regulas Phisionomiæ, quæ ex natura, conditione, figura, facie, & lineamentis hominis, perfectissimum format judicium. Unde dixit Sapiens: *Sapientia hominis, lucet in vultu ejus, & ex visu cognoscitur vir, & ab occurso faciei cognoscitur sensatus.* 26. Sicut igitur, ex facie hominis qui parvus mundus dicitur cognoscitur ejus qualitas, sic ex facie mundi qui homo magnus dici potest, cognosceretur qualis fuerit; & quid efficiet. Sed quæ mundi facies nisi cælum, pars nobilior, excelsior, & pulchrior; in quo velut duo oculi sol,

*Astra sunt signa prognostica tribulationis.*

*Eccl. 8. 1.*

*Eccl. 19.*

*26.*

sol, & luna; frons firmamentum; Genæ, Zodiacus; Supercilia, Saturnus, & Mars; nasus Jupiter; os Venus; mentum, Mercurius. Hanc ergo faciem intuendo, de universo orbe iudicium formare poterimus, quid illi umquam succederet. Non mea hæc exco- gitatio, sed Salvatoris nostri, in Evangelio populum Judaicum reprehendentis quoddam hanc Phi-

Matt. 16. 4. *Faciem Celi iudicare nostis, signa autem temporum nō potestis scire? Si enim rubedo vultus dum quis peccavit, est signum salutis; Erubescit, salva res est; aiebat Poeta: dum cælum sole occidente rubescit, signum est sereni temporis; Se-*

Ibid.

Luc. 12. 54. *renum erit, inquit Salvator; rubicundum est enim cælum. S. Lucas insuper adjungit, quod, Ita fit. Econtrā malum est signum, dum quis bene agendo erubescit, unde dicebat Salvator. Qui me erubuerit, hunc filius hominis erubescet, cū venerit in maiestate sua. Dum cælum quoque manē oriente sole rutilat, signum est tempe-*

Matt. 16. 3. *vatorē; Et mane; hodie tempestas, rutilat enim triste cælum. S. Aug. apertè hanc similitudinem declarat dicens: Sicut nonnulli motus animorum apparent in vultu & maxime in oculis, sic in illa perspicuitate, & simplicitate caelestium corporum, omnes omninō motus animi latere non arbitror.*

S. August. lib. 2. contra Ma- nich. c. 21.

7. Parum dixi, inter omnia

signa nullum clarius, distinctius, *Cali ut tot libri aperti.* & certius est, quàm scripturæ sacræ, & librorum; sed quid sunt cæli? Non aliud quàm ingens volumen & liber, in quo descriptum, quidquid in mundo successurum est; ideoque dicebat Joannes; *Cælum recessit sicut liber.* Apoc. 6. 14.

Dicet forrè quispiam, quandoque fiunt libri, lapidei, aut depicti, non ut in iis legatur, sed propter ornatum; non ut intellectus per illos instruatur, & addiscat, sed ut oculus oblectetur, talis ergo forrè cælum erit. Id tamen dici non potest, quia fictus liber aut semper patet, aut semper clauditur, aperitur, & revolvitur, verus esse debet. Talis liber cælum est, si enim apertum desideras; *Aperi sunt cali?* Si clausum cupis; *Si clausum fuerit cælum?* Si plicatum velis, aut extensum, ita erit; *Extendens cælum sicut pellem;* complicabuntur sicut liber cali, folia quoque diversa invertuntur, quorum alia alba, alia nigra:

*Dies diei eructat verbum, & nox nocti indicat scientiam;* o quàm admirabilis liber, forrè lingua ex-

tranea, aut imperceptibili scriptus; *Non sunt loquela neque sermones quorum non audiantur voces eorum,* an pretium emendi desideratur? Publicus est, omnibus patet; *In omnem terram exi-*

*vit sonus eorum, & in fines orbis terra verba eorum.* Forrè ab ignorante descriptus: *Ipse Dei digito scriptus*

Pal.

Jo.

Or.  
Gen.  
Afr.  
litter.  
fies.

Matt. 3. 16.  
3. Reg. 8. 35

Psal. 103. 2.

Isa. 34. 4.  
Psal. 18. 3.

Ibid. 4:

Ibid. 5.

Gen.



Pfal. 8. 4. scriptus est litteris aureis: Quoniam videbo calos tuos, opera digitorum tuorum lunam & stellas, quæ tu fundasti. Cur autem cæli dicuntur opera digitorum Dei, non verò manuum ejus, quia digitis scribere solemus; Digito scribebat in terra: prout digito scriplerat legem in tabulis lapideis.

Joan. 8. 6. 8. In hoc libro, inquit Origenes, respiciens Patriarcha Jacob, cognovit quid filiis suis eveniturum erat; citat quoque librum antiquum apud aliquos magnæ auctoritatis, cui titulus; Narratio Ioseph, in quo Jacob introducit filios suos loquens; Legi in tabulis cæli, quæcumque contingent vobis, & filiis vestris. Nec hæc opinio, inquit Origenes, tollit liberum arbitrium, prout eidem non repugnant Prophetarum oracula. Plotinus discipulus Origenis, & Philosophus Platonius valde celebris, ejusdem opinionis est, in libro suo, de Fato; quia astra omnia affirmat tantos characteres esse, quos qui legere novit, rerum futurarum cognitionem adipisci potest. Porphyrius insuper asserit, in seipso expertum fuisse, cum humore melancholico victus se ipsum occidere volebat; & Plotinus per aspectum cælorum illud cognovisset, impedire venit.

9. Sed numquid apertè satis absque metaphora Deus idem revelavit, quando creans solem, Gen. 1. 14. lunam, & stellas dixit: Ut sint in

signa? Dices verum esse constituta fuisse in signa, sed in quæ signa? non alia quàm temporum, anni, mensis, & dierum; sic testatur Deus dicens: In tempora, & dies, & annos. Rectè quidem dicis sed, quomodo intelligis, astra cælestia esse signa annorum, dierum, & mensium, ut demonstrent initium illorum, & finem? hoc parum esset, volo quæ probare non ita intelligendum. Causa siquidem non signum effectus dicitur quem producit, sed potius effectus signum causæ dicitur; non enim ignis signum est fumi, sed fumus signum est ignis. Ut autem à proposito non discedamus, nemo dicet, sol videtur ergò dies est, sed dicet dies est ergò sol lucet; signum quippe magis debet esse notum, quàm res significata; sol autem ignotior est die; sæpius enim non videtur, sed cognoscitur terram illuminare, quia dies est: nec umquam sol videtur, nisi certum sit diem esse, quia dies à præsentia solis causatur; ideoque ut effectus, notior est suæ causæ, & signum ejus vocatur. Solem ergò lunam, & stellas esse signa anni, dierum, & mensium, non de fine & principio illorum intelligendum; sed de qualitate, si nimirum clari aut obscuri, sereni, foecundi, steriles, felices, aut infelices erunt.

10. Præcedens opinio magis confirmatur, quia Deus qui omnia

Calum re-  
rum natura-  
lium index.

nia suaviter disponit & regit; per cælum mysteria supranaturalia revelavit, quāto magis naturalia per illud cognoscere poterimus, cum his liquidem maiorem habet connexionem? Dum nascitur, vult cælum hoc novā stellā annuntiare, quando baptizatur vult cælum aperiendo se declarare Dominum suum; & in mortē ejus se obscurando. Quando veniet judicare mundum, plura signa emittet. Quid mirum ergo rerum naturalium, magis cælo convenientium, eum esse signum? Dices tamen anima cum spiritualis sit nullam dependentiam, aut connexionem cum illo habet; respondeo distinguendo, immediatē concedo; mediatē nego; sequitur quippe complexionem & dispositionem corpoream, & hæc non minùs quàm alia corpora, cæli influentiis obnoxia. Quam verò clariorem probationem ipsā experiētiā desideramus? Hanc autem quoties testimoniis approbarunt Astrologi, liberos integros componere liceret: duas tamen vel tres nos adferemus. Spurina celebris Astrologus, prædixit Julio Cæsari, quod sibi à 15. die Martii caveret, illo siquidem die, vitæ periculum incurreret. Advenit prædictus dies & obvians Astrologo dixit ridendo, ecce 15. Martii dies adest, respondit Astrologus, sed nondum transivit, ipsoque die

multis vulneribus confossus, in senatu occubuit.

II. Domitiano Imperatori prædixit Astrologus illum post paucum temporis determinato die occidendum; unde indignatus, ut ipsum mendacem ostenderet, & adeo triste nuntium ipsi retribueret, dixit: tu verò quā morte interibis? Post pauca à canibus lacerandus sum, inquit Astrologus; ego inquit Imperator te mendacem reddam, præcepitque ut statim occideretur, & corpus ejus combureretur. Sed ecce mirabile quid, vix corpus incendio traditum, quin subitā exortā pluviam, extinctum fuit, & canes concurrentes; juxta prædictionem illud dilacerarunt. Tiberio Cæsari in Rhodis insula exulanti, prædixit Astrologus, illum Imperatorem futurum; ille verò se derisum arbitratus, voluit Astrologi scientiam experiri; & ambulando eum ad mare deducens animo præcipitandi in illud; petit ab Astrologo, quantum se à morte abesse cogitaret? Considerans verò Astrologus figuram nativitatē suæ, pallefcere, & tremere cœpit, rogatus autem quid ita, respondit, hoc puncto video à stellis mihi maximum vitæ periculum minari: de quo Tiberius subridens, cognovit illum verum dixisse, eumque benignè recipiens, & amplectens, fidemque prædictioni adhibens, Impe-

*Multi even-  
tus ab Astro-  
logis prædi-  
ci.*

*Astro-  
antiqui-  
ma,*

*Gene-  
63.*

*Nu-  
17.*



Impèrium postmodum effectu acquisiuit. Eudoxia Theodosii secundi Constantinopolitani uxor, filia fuit privati civis non adedò divitis, qui moriens, hæreditatem suam inter filios divisit, nihil filiæ relinquens, rationem autem ejus facti reddens, dixit, illi sufficere ingentia bona à stellis promissa. Nec vana promissio fuit, quia è patria discedens, Athenis nempe, Constantinopolim pergens, licet peregrina & pauper, ab Imperatore in uxorem adoptatur. Similibus experientiis antiquæ & modernæ historiæ plenæ sunt; si enim non vera prædicerent, hæc scientia non ita foret æstimata, & tam diu in mundo honorata, ut quasi prima omnium esse credatur.

*Astrologia antiquissima.*

12. Apud Ægyptios hæc dudum dominata, à Chaldæis exercitata, Hebræis plurimum nota. Ante Moysen quoq; dicitur de Isaac, quòd inventus fuèrit à Rebecca, dum reverteretur de Mesopotamia, exivisse in campum *Ad meditandum*, prout Genes. 24. nempe exponunt Hebræi, ad contemplandum stellas, & in magno cœli libro studendum Astrologiæ. In eadem dicitur Balaam excelluisse, qui sub metaphora stellæ, Salvatoris prædixit adventum: *Orietur stella ex Jacob.* Ab ipso quoque posterius ejus didicerunt, quibus Deus novam stellam in nativitate

Num. 24. 17.

Salvatoris fulgentem revelavit & ostendit, quâ duce ad eum adorandum còducti sunt. Scientiæ quoque hujus antiquitatem indicant nomina stellarum imposita, juxta illarum influentias, & dispositiones, ac inclinationem earum; quam pariter imprimunt iis quibus dominantur. Mars siquidem bellicosus fuit, Venus lasciva, Mercurius eloquens, & ita de aliis. Hæc autem nomina antiquissima esse, ex libro Job colligere possumus, qui diu ante Moysen vixit, in quo multa eorum nomina referuntur, ut Hyades, Oriona, & Serpens, aliæque, quod non exiguum antiquitatis argumētum & approbatio hujus veridicæ scientiæ. Et hoc in favorem Astrologorum dixisse sufficiat, nec credo illos conqueri posse me parum protulisse.

13. Audiamus modò partem contrariam, videamusque quid Theologus contra eos adferre posset, rectè sequendo viam ab illis nobis exhibitam. Si per Astrologiam judiciariam futura prævideri possent, id esset, quia stellæ causæ illorum sunt vel signa. Sed neutrum dici potest, ergò verum non est, posse illa prævideri. Non esse causas probatur; si enim de rebus ab humano arbitrio pendentibus, sermo fiat, à quibus præcipuæ tribulationes nostræ

*Cælum nihil contra nos potest.*

X x x

ortum

330 DISCURSUS VIGESIMUS. SECUNDUS

ortum habent, clarum est, stellas nihil circa has efficere posse, aliàs non esset homo liber, quod est contra experientiam, Philosophiam, & quod magis refert, contra fidem nostram. Si autem cœlum nullam vim habeat supra nostrum liberum arbitrium, quid ab ipso dependebit? pax, bellum, dignitates, honores, præmia, punitiones, comites, mores, vivendi modus, habitatio, quicquid denique homini accidere potest, maximâ ex parte à libero arbitrio dependet, vel nostrâ, vel alterius voluntate; nil ergò remanebit, quod cœlum sibi assumere poterit, ut virtutem suam in eo dirigat.

*Quomodo  
cœlum tam  
... ius effe-  
... u produ-  
cet.*

14. Licet tamen aliquid posset, quomodo à corpore simplicissimo, à motu uniformi, & unâ solâ qualitate activâ, lumine nempe, tanta effectuum varietas, tamque extraordinaria accidentia, qualia in mundo fieri videmus, possemus recognoscere? Scio Astrologos dicere, omnes elementorum qualitates in stellis reperiri, & aliquas illarum esse frigidas, aliquas humiditas, aliquas siccitas, & aliquas calidas, si non actualiter, ad minus virtualiter; nimirum, si qualitates ipsas in se non habeant, ad minus virtutes illarum habebunt, & vim tales effectus in aliis producendi, Saturnus frigidus dicitur, Mars

siccus, Luna humida. Hoc tamen vix esse potest, nonne omnes stellæ lucidæ, & lux illarum etiam juxta Astrologos non derivatur à sole? omnique lux, maximè solis, nonne est causa caloris? quomodo ergò aliquæ stellæ dicuntur frigidæ? fortè dicent, ultra lucem aliquam aliam influentiam habere, quâ humiditatem & frigus causare possint? sed quo argumento hanc influentiam, omnibus sensibus absconditam, probare poterunt? si quoque Saturnus & Luna per lucem calefaciunt, quomodo aliis influentiis frigescent? an idem simplex motus poterit tot contrarios causare effectus, quales sunt frigus & calor? quis unquam vidit ab eadem causa, eodem tempore effectus contrarios procedere? nonne insuper videmus, lunam tunc magis effectus producere, cum luce abundantiori repleta est: non ergò influentias luci contrarias habere, si enim ita esset, sequeretur, quod quod minori lumine abundat, validior fuisset, quia uno contrario deficiente, alterum majores acquirit vires.

15. Si insuper stellæ tantas vires in nos exercere possunt, ut Astrologi inquirunt, cur potius punctus nativitatis, quam qui vis alius in rota vita considerandus? nonne ridiculum esset dicere, debere illum semper pati

*Quomodo  
stella in nos  
qualitates  
exercet.*



pati frigus, qui hieme natus esset, & semper calidum fore qui æstate? certè ita, quia causæ præsentēs potentiores sunt quàm præteritæ, & frigus quod Petrus in hieme natus, patiebatur, à calore superveniente alio tempore, fugatum fuit. Hoc rectè Astrologi de omnibus asserunt, si enim quis stellâ infelicē in cœlo regnante, nascatur, infelix erit toto vitæ tempore; si verò felice dominare, toto vitæ tempore felix erit. Si quoque infelix illa constellatio jam præterit; & alia felicior supervenit in cœlo, quomodo hæc non maiorem habebit vini quàm illa? quomodo etiam felicitas huius non destruet infelicitatem alterius transactæ? hoc certè idem est ac dicere, quòd quis patiat frigus, quia mediâ hieme natus. Si verò dicatur, respicere nos debere ad constellationem præsentem, infero ego nil referre, aliquem sub hoc aut sub illo aspectu nasci, de quo tamen Astrologi totū dependere dicunt; sed sufficiet videre qualis constellatio in cœlo reperiatur, illo momento. Si quoque concedere volumus, primam illam impressionem aliquid posse infanti causare dum nascitur, quid non faciet illa quæ in puncto conceptionis oritur? hanc tamen nullo modo reputant, cum illud momentum conceptionis

divinare nequeant.

16. Cœli insuper & stellæ *Cœli causa*  
causæ universales sunt, easdem *universales*  
ergò influentias omnibus im- *nil particu-*  
mittunt; sicut quoque stellæ *lariter agunt.*  
non efficiunt ut pluat, aut sol oriatur, & una arbor irrigetur, non verò alia ejusdem regionis, ita supra omnes homines ejusdem regionis, saltem easdem universaliter influentias immittent. Nec dici poterit, has illos felices reddere, hos verò infelices, alioquin curidem de spicis grani in eodem campo dici non poterit? videmus tamen omnes eadem fortunâ dirigi, omnesque eodem tempore maturefcere & demeti. Nec hoc semini eodem tempore jacto attribui potest, cum ager in una parte primò seminatur quàm in aliâ, Astrologi quoque dicunt omne exiguum intervallum temporis maximi momenti esse. Ratio ergò tantæ diversitatis humanæ miseriæ non à stellis, sed à libero hominis arbitrio derivanda est. Causæ insuper universales sæpius modificantur & impediuntur à particularibus, à materia & subiecto, sicut ab instrumento modificatur actio artificis, & sicut cythara inordinata non poterit aptum aut suavem sonū reddere, licet à perito sonatore pulsetur; nec semen in terra sterili conjectum fructum producere poterit. Cœlorum

532 DISCURSUS VIGESIMUS-SECUNDUS

ergo influentiæ quæ sunt causæ universales, à causis particularibus modificatæ erunt, à materia nempe hominis, unde illas solas considerando, in certam cognitionem particularium effectuum devenire non poterimus.

*An stella  
signa natu-  
ralia.*

17. Si verò mihi dicatur, illa verè signa esse, rursus petam, an naturalia, vel arbitraria sint? naturalia signa illa vocantur, quæ per naturalem connexionem quam cum aliis rebus habent, nos in cognitionem earum ducunt. Ita signum naturale ignis est fumus, & flores fructuum, gemitus doloris. Hæc autem connexio triplex esse potest; prima est effectus cum sua causa, sic risus est signum lætitiæ, & fletus doloris seu tristitiæ; secunda connexio est causæ cum suo effectû, hoc modo nubes signum sunt pluviz, & ventusurbationis maris; tertia connexio est unius effectûs cum alio, quando ambo ab eadem causa dependent, ita lux illa quæ in tempestate resplendet, & Castor & Pollux dicitur, est signum serenitatis; non quia illa causa vel effectus sit, sed quia cessationis venti, & separationis nubium illa indicium est, unde serenitas ordinariè sequi solet; sicquæ ex uno aliud infertur.

*An sint si-  
gna arbitra-  
ria.*

18. Voluntaria sive arbitraria signa illa dicuntur, quæ non

ex propria natura, sed ex humana impositione aut voluntate aliquid significant. Talia sunt verba respectu conceptuum internorum, quæ apud varias gentes idè sunt diversa; tale est hædera appensa signum vernalis vini, aliæque similia. Stellæ ergo quomodo erunt signa futurorum? naturalia an voluntaria? non naturalia; sic enim necessariam connexionem causæ & effectus secum adducerent; sed non sunt causæ ut probavimus, multò minus effectus; futura quippe cum nullum adhuc in se esse habeant, multò minus alteri tribuere possunt, maxime autem rebus cœlestibus. Dices, fore co-effectus ejusdem causæ, *Quomodo Deus cum causis secundis concurrat.* Dei nempe; bene quidem, hoc tamen non sufficit, ut unum sit signum alterius, sed oportet illa talem connexionem inter se habere, ut unum sine alio non producat, sicut flores arboris, sunt signa fructuum ejusdem arboris, hæc enim non illos producit, nisi fructus sequantur. Stellæ verò quam connexionem cum rebus futuris habent? an Deus illas creare non poterat, nisi simul hominem crearet, cujus vitam ipsæ apertè exhibent? si verò cum hominis vita connexionem habent, quomodo aliarum rerum inter se minimè convenientium aut dependentium connexionem

*Non  
esse  
volu-*



nexionem habebunt? Quid insuper à Deo non est productum? quis effectus ab eo non dependet? si autem omnes æqualiter ab ipso dependent, quomodo inferemus unum potius à stellis dependere quam alterum? Dico insuper, quòd licet Deus omnia per se producere possit, causas tamen secundas agere sinat, & cum ipsis concurrat, juxta naturam & modum illarum operandi, ita ut non à Deo tantum, sed à creaturis quoque multi effectus dependeant. Cum juxta commune Philosophorum axioma: *Res ita se habeant ad esse sicut ad cognosci?* unde sequitur, sicut esse non tantum à Deo habent, verum etiam à creaturis concurrentibus, ita ut cognoscantur, non sufficit scire, quòd à Deo dependeant, sed aliæ causæ particulares pariter cognosci debent.

*Non possunt  
esse signa  
voluntaria.*

19. An ergò dices signa arbitraria esse? sed à cujus arbitrio dependent? non ab hominis, quia à sua voluntate non dependet motus aut aspectus stellarum. Nec à Diaboli voluntate, cum tantam virtutem non habeat, consequens ergò est à voluntate divina pendere. Deus autem nil frustra operatur, ad quem ergò finem illas produxisset? propter bonum, certè finem; sed nonne videmus homines inde multa mala

colligere? unde in omni republica rectè ordinata semper Astrologia judiciaria prohibita fuit; non hæc ergò Dei intentio. Quando etiam Deus hæc signa in cælo minime posuisset, pariter modum illa cognoscendi docuisset, & Prophetæ cuidam illorum scientiam revelasset. Dum scripturam quædam difficilem in pariete cubiculi Balthasaris Regis delineasset, Danieli mysterium revelavit. Quando Pharaoni futura revelavit per somnium, Josephum interpretem ejus constituit. Si ergò Deus talia signa in cælo posuisset, alicui illa exhibuisset, aut ad minus ad scientiam illarum instigasset. Sed cuncta contrariè accidunt, reprehenduntur quippe illa investigantes, prout in Jeremia: *Vias Jerem. 10. Gentium nolite discere, & à signis 2. cæli nolite metuere.* Propheta quoque Isaias ait: *Ego sum Dominus, irrita faciens signa divinum, & ariolos in furorem vertens, convertens sapientes retrorsum, & scientiam eorum stultam faciens.* Reprehendit quoque Babylosios, quia hisce prædictionibus dediti erant: *Stent (inquit) & Isai. 47. 13. salvent te augures cæli, qui contemplabantur sidera, & supputabant menses, ut ex eis annuntiarent futura tibi.* Quid clarius dici posset, stent, inquit ironicè.

20. Salomon quoque omnium scientiarum peritissimus, XXX 3. cognovit

Ecclef. 8.  
7.

*Nullus futu-  
ra predicere  
potest.*

cognovit aliquem futura prædicere non posse: Homo (inquit) ignorat praterita, & futura nullo scire potest nuntio. De præteritis se nihil scire inquit, non tamen quodd illa per historias aut seniores ipso scire non possit; futura verò asserit à nemine percipi posse, quod verum non esset, si Astrologus quispiam, prout fatetur, illa annuntiare posset. Auctoritate quoque sacræ Scripturæ confirmatur., quomodo Ecclesia jure meritò condemnavit & reprobavit Astrologicas prædictiones, eorumque auctores. Multa contra illos decreta legi possunt in secunda parte Decretalium, primis quinque questionibus, & Concilium Bracharense cap. 9. Toletanum in expressione contra Priscillianistas. De Alexandro Tertio refertur, per integrum annum ab executione Ordinum, suspendisse Presbyterum, qui semel tantum occasione furti cuiusdam consulisset Astrologum. Postremò Sixtus Quintus & Urbanus Octavus, bullis contra illos fulminatis omninò condemnarunt. Patres quoque ac sacri Doctores illos certatim impugnant. Inter alios SS. Basilus, Joannes Chrysostomus, Gregorius, Augustinus, Eusebius Cæsariensis cap. 9. lib. 6. de Præparat. Evangelica.

21. Concedamus quoque, *Nec Diabola* astra coelestia signa futurorum *ius futura* esse, quis gloriabitur se illa libera cognoscere? Dæmon cujus in-scere valet, intellectus subtilissimus, omnium naturalium cognitionem possidens, cum maximam earum praxim ac experiētiam habeat; licet se jactet quandoque futura cognoscere, illa tamen à libero arbitrio nostro dependentia, cognoscere minimè potest; si autem prædicere velit, ordinariè errat. Quis verò jactabit, se melius percipere aut cognoscere futura, & signa coelorum quàm Diabolus? illum futura ignorare probatur, primò, quia in sacra Scriptura hæc scientia soli Deo attribuitur, sic Isaias ait: *Annuntiate quæ Isai. 41. 23.* ventura sunt in futurum, & sciemus quia Dii estis vos. Diabolus insuper multa præsentia ignorat, qualia sunt cogitationes. & secreta cordium, juxta dictum Sapientis: *Pravum & inscrutabile. Jerem. 17.* est cor omnium, quis cognoscet. *10.* illud? ego Dominus scrutans cor, & probans renes. Si quoque futura cognosceret, numquam tentaret illos qui non consentient, sic enim sibi majus tormentum, & illis majus acquirat meritum. Si ergò exitum pugnae suæ ignorat, quomodo altarum eventum cognoscet? si sibi rectè consulere nescit, quomodo aliis bonum consilium tribuet? Prædicta quoque corroborari



horari possent, particulares prædictiones falsas aut ambiguas referendo; quarum libri integri compōti possent; ut apud Græcos fecit OEnomanus, qui cum ab Oraculo Dēlphico læpius delusus esset, exquisitā curiositate falsas prædictiones recolligens, librum composuit; cuius mentionem facit Eusebius Cæsariensis lib. 5. de Præparat. Evang.

22. Quos quoque tam Græcorum quam Latinorum id ipsum non ignorabant; ideoq; prudentiores contra prædictiones Oraculorum, militibus persuadebant, victoriam illis fuisse prædictam, ut hac fiduciā armati, animosius inimicum aggrederentur, accidebatq; quandoque astutam prædictionem humanam fallibili sapientiæ Diabolica prævalere. Si Dæmones ergo scientiā Astrologicā futura prædicere non valent, quomodo illa scire jactabunt se homines? nonne videmus quanta diversitas, incertitudo, & contrarietas sit inter Astrologos circa res cœlestes? Tempore Platonis & Aristotelis octo numerabantur cœli, postea ad decem usque creverunt, nec defuit qui undecim esse diceret. Modò verò illa opinio communior, quæ unicuique asserit, penetrabile tamen instar aëris. Iidem volebant solem immediatè supra lunam

esse, posteriores in medio esse, supra nimirum Lunam, Mercurium, & Venerem; & sub Marte, Jove, & Saturno. Plurimi moderni sequentes Tichonem Brahe, putant plures Planetas modò supra, modò sub sole esse. Quid de Planetarum motibus & cœlo stellato referam, quæ necdum à cunctis comprehenduntur? quid de pluribus stellis noviter repertis, de quibus ignorant Astrologi quale ferent iudicium? quid de aliis quas obscurè tubo optico intuentes, vix asserere norunt verum existant, vel non? quid de aliis nobis ignotis?

23. Licet quoque omnia ista perfecte scirentur, nullum tamen argumentum pro futuris annuntiandis inde colligi posset; ratio hujus est, quia tota Astrologica scientia in experientia fundata est. Observarunt nimirum, aliquos Jovem pro ascendente habentes, dignitates acquirere, unde argumentabantur cunctis hoc evenire debere, qui sub astro illo ascendente nati essent. Clarum tamen est, non sufficere unius Planetæ observationem, sed aspectum aliarum stellarum observari debere, cum una alterius influxum impedire vel mitigare possit. Quod ergo uni accidere viderunt qui sub tali constellatione natus esset, argumentantur idem alteri successurum.

*Quanta Astrologorum diversitas.*

Diabo-  
futura  
recognos-  
valet.

41. 23.

41. 23.

cessurum, qui sub tali coelorum dispositione cum eodem stellarum situ & respectu natus esset. Hoc autem impossibile est unquam accidere posse, loquendo siquidem de stella Saturni, post revolutionem primam coelorum, numquam in eodem situ & loco bis fuit, quod Astrologi negare nequeunt, quia asserunt 36000. annorum opus esse ut stella illa cursum suum finiat, unamque coeli revolutionem compleat. Cum ergo necdum semel hanc revolutionem compleverit, clarum est, dici non posse ad locum illum rediisse, ubi aliàs fuit. Idem iudicium de firmamento formari potest, quod tardius Saturno movetur. Nullam ergo Astrologi habebunt experientiam supra quam certum ac firmum fundamentum erigere possint.

*Singulis applicari nequeunt.*

24. Licet autem hæc vera essent, quis nescit quàm difficile sit applicare singulis? Duo uno partu prodeunt, ut Esau & Jacob, quid de his Astrologi judicabunt? ambos eadem fortunâ fruituros, iisdem adversitatibus & accidentibus afficiendos, ambos eadem morte & tempore morituros? Experientia illos falsitatis arguet, & diversitatem constellationis ostendet. Sed quomodo in exiguo hæc tempore id cognosci poterit? si verò exiguum spatium prius vel posterius, tantæ

diversitatis occasio, ergo unius infantis diversa membra successivè de ventre matris produntia, diversas constellationes & sortes obtinebunt. Si horologium igitur paulò tardius aut velocius moveatur, totum Astrologiæ fundamentum corrumpet. Non sufficiet ergo dicere Astrologo tali die, tali hora natus sum, sed adungere oportebit, tali minuto, tali puncto. Cum autem conceptio nativitate potior sit, idem de conceptione cognoscendum. Sed quis illam scire punctualiter poterit? Punctum nativitatis aliqui verificari dicunt, alio nobili accidente in vita occurrente, cum quo punctus in coelo, aut tali constellatione, necessariam habet connexionem. Sed quomodo replicabo ego, sciri poterit, tale accidens potius connexionem habere cum illo constellationis puncto, quam cum aliquo altero, ita ut prima difficultas hic redeat.

25. Dico, insuper, ubi gemelli eodem partu editi diversos acquirunt eventus, plurimi tamen diversissimis temporibus & constellationibus in lucem editis, iisdem accidentibus & adversitatibus subjacent: cur quandoque naves submerguntur hominibus diversæ ætatis, conditionis, & regionis repletis. Vide qualiter eadem morte pereunt, qui tot diversa habue-

*Quomodo iisdem eventus diversis accidunt.*

*Mores horum non adtendit.*



habuere natalitia? idem in bello accidit ubi plurimi occiduntur, in expoliationibus civitatum, in ruinis ædificiorum, aliisque similibus casibus. Idem probatur ex moribus & consuetudine, in singulis differentes, nec tamen omnes civitatis unius cives eandem habebunt constellationem, vel diversam qui variis in locis, & moribus differunt. Hoc argumento maxime utitur, & fusius explicat Barthesius Syrus ab Eusebio Cæsariensi citatus; inter varia autem exempla ab eo adducta, illud Persarum est, quibus licitum erat sororibus aut matri matrimonio conjungi; quod non tantum in patria illorum, verum etiam in aliis regionibus ubi filios procreabant, observabant; quibus eodem mores tribuebant. Nec hoc stellis adscribendum, cum impossibile fuerit omnes nasci existente stellâ Venere in domo Saturni, cum aspectu Martis. De Amazonibus pariter refertur maritos non habere, sed primo vere finibus suis egredientes, Gentibus vicinis conjungi, unde universæ eodem tempore pariunt. Occisus ergo filiis masculis, femellas reservant; quæ omnes bellicossæ sunt, & diligenter armorum exercitio attendunt. Quis verò adeo erit insipiens, ut dicat, omnes hos sub eadem

constellatione natos?

26. Eidem intento exemplum Judæorum servit, qui licet per varias regiones dispersi, ubique eosdem obtinent mores, sabbathum inviolabiliter observant, filios octavo die circumcidunt, carnem porcinam nullibi comedunt, nec id eo dicendum sub eadem constellatione omnes natos esse. Sed quid de Christianis dicam, qui innumerabiles per omnes orbis partes existentes, eundem vivendi modum observant? an omnes sub eodem astro natos dicemus? Crescit insuper argumenti hujus vis, quod qui primò Gentiles, postmodum Christiani effecti, omnino contrariè vivunt quam antè, & mores vitiosos deferentes, laudabiles assumunt, & Christi legem amplectuntur. Non amplius fratres sororibus junguntur; non amplius Ægyptii bovem, capram, canem, aut felem adorant; non quia sub diversa cōstellatione quam antè nati sint, sed quia jam sub lege Christi sunt. Eodem argumento S. Gregorius Papa utitur, notat quoque in Getulia nullum piscatorem nasci, non tamen credibile est aliquos illorum non nasci sub signo Aquario, à quo dicunt Astrologi homines ad piscationem designari.

27. Quid tandem de falsis Prædictionibus Astro-

Mores populorum astris non adscribendi.

modo  
a even-  
diversis  
unt.

Y y

538 DISCURSUS VIGESIMUS-SECUNDUS

*Astrologica  
sunt plerum-  
que falsa.*

Astrologorum prædictionibus referam? una falsa sufficeret ad fidem omnibus aliis adimendam; sicut enim una inventa est mendax, sic alia quævis esse potuit. S. Augustinus inquit, si mendacium unum in sacra Scriptura reperiretur, nulla in ipsa remaneret veritas; quid tandem erit ubi infinita reperiuntur? Cui aulico non prædicunt Astrologi multa bona? cui Cardinali non promittunt Pontificatum? & tamen adeò pauci ad illum perveniunt; Cicero inquit, se mirari quomodo *Aruspex aruspice* videns, non rideret; cum vanitatis & falsitatis mutæ conscii, non deriderent stolidum vulgus illis credens, quod de Astrologis nostris asserere possumus. S. Augustinus in libris Confessionum, de duobus Astrologis refert in quorum ædibus eodem tempore nascebatur filius, & servus, qui juxta Astrologiæ regulas eandem habere debebant fortunam, sed contrarium evenit; filius in dignitate & divitiis continuò profecit; servus verò in summâ calamitate permansit. De Ægyptiorum Regibus refert Cælius Rodiginus, quòd Astrologos alebant, qui nativitatem cunctorum infantium referebant, quibus verò stellæ juxta illorum prædictionem magnas promittebant dignitates & honores, zeloty-

S. August.  
lib. 7. con-  
fess. cap. 6.

Cæl. Rodi-  
g. lib. 8.  
cap. 5.

piâ regni promoti, illos occidebant; quibus verò mala futura erant, vivere sinebant; contrà tamen sæpius eveniebat, & plurimi in illa regione insignes erant. Pompejo, Cæsari, & Crasso plurimæ prosperitates prædictæ fuerunt; inter cæteras autem, quòd senectutem non admitterent nisi voluissent, & magno contingeret honore mori; contrarium tamen illis evenit, Pompejus siquidem in littore Ægypti à vilibus personis interfectus fuit; Cæsar ut patriæ tyrannus vulneribus confossus; Crassus à Parthis magno dedecore & illusione vitæ privatus. Concludit ergò Cicero hoc modo: *Ut virum videatur, quemquam ex-  
stare, qui etiam nunc credat his,  
quorum prædicta quotidie videat re,  
& eventis refelli.*

Cicer. lib.  
2. de divi-  
natione.

28. Seneca in libello cui titulus: *Ludus in mortem Claudii Cæsaris*, introducit Mercurium Parcas deprecantem, ut stramen vitæ Claudii Cæsaris præscindant. Inter alias verò rationes assignat, ut unâ vice Astrologorum dicta verificentur, quia ab initio Imperii omni mense & die illum moriturum prædicebant. Albumasar Astrologorum judiciariorum facillè Princeps, affirmabat Christianam religionem non durare debere, quàm mille quater centum & septuaginta annis, ul-

*Probatur  
variis ex-  
emplis.*



nis, ultra quos jam ducentis  
ferè annis duravit, & perdura-  
bit usque in finem mundi. Pe-  
trus Aliacentis magnus Astro-  
logorum fautor, Cócilio Con-  
stantiensi celebrato, scriptum  
reliquit Astrologos illius tem-  
poris prædixisse, Ecclesiam Ca-  
tholicam non ampliùs pace  
frui debere, sed cum maximo  
religionis detrimento, magnis  
dissensionibus, & discordiis  
subiectam esse debere, cujus  
contrarium experienciâ patuit.  
Quandoquidem per Conci-  
lium, schismate sublato, magnâ  
tranquillitate & concordia  
postmodum usus fuerit. Joan-  
ni Galeazzo Mediolanensem  
Duci Astrologus prædixit, il-  
lum citè moriturum, seque diu  
victurum; sed Dux volens pro-  
pria morte falsitatem doctrinæ  
sux comprobare, illum occidi  
curavit. Constantino Irenæ fi-  
lio, Constantinopolis Impera-  
tori, cum Bulgaris bellum ge-  
renti, promiserunt Astrologi,  
illum victorem futurum, unde  
negligentior evadens, turpiter  
cæsus fuit. Hoc tamen bonum  
fuit, etiam Astrologum interfe-  
ctum fuisse.

29. Ita ordinariè iis evenit,  
qui profitentur se velle prædi-  
cere quæ aliis eventura; nec  
propria mala sibi imminetia  
præcavere nōrunt. Simile quid  
aviculæ accidit, de quâ Jose-  
phus in libro contra Appionem

mentionem facit; incedebar,  
inquit, cum multis aliis He-  
bræus quidam, Mosollamus  
nomine, illi avem arbori insi-  
dentem conspexerunt, ex cujus  
volatu, quodam vatè augurium  
captante, quâ viâ incedendum  
foret, & si prosperum iis futu-  
rum iter colligebant; Hebræus  
hoc attendens, arcum tetendit,  
sagittamque intentis in avem  
oculis, tam dextrè emisit, ut pri-  
mâ vice avem percussam inter-  
emerit; indignantibus verò vatè  
& quibusdam aliis, ei que ma-  
ledicentibus, & postulantibus,  
quare auguria itineris impedi-  
ret? sapienter respondit sub-  
ridens; quomodo potuit hæc  
avis viam vestram dirigere,  
quæ mortem sibi imminetiam  
prævidere non potuit? si præ-  
scire futura valuisset, ad arbo-  
rem ubi mortem recepit non  
advolâisset; si non potuit præ-  
videre sibi futura, quare ab ipsa  
itineris nostri expectamus di-  
rectionem? sic plurimis Astro-  
logis, se futura prædicere posse  
jactantibus, responderi posset,  
se aliis multa prædicere, & sibi  
ipsi mala ventura non posse  
præscire. Simile quid Alciatus de  
venatore quodam dixit, quod  
sagittam ad volucres emittens,  
ad suos pedes non respexit, sic-  
que à serpente morsus, occisus  
fuit. Icarus quoque nimium  
ascendere volens, in mare præ-  
ceps ruit. Audiamus potius ve-

540 DISCURSUS VIGESIMUS-SECUNDUS

Psalm. 40. 1. rissimam ac utilem prædictio-  
nem Prophetæ Davidis, qui  
nimirum largiter pauperibus  
tribuet, beatus erit: *Beatus qui  
intelligit super egenum & paupe-  
rem, in die mala liberabit eum. Do-  
minus; Dominus conservet eum, &  
vivificet eum, & beatum faciat eum  
in terra.* Hæc auditores verissi-  
ma est prædictio à nemine im-  
pediendi, quæ non à stellis,  
sed à Creatore illarum causa-  
bitur; si ergò cupitis eam vobis  
applicari, (quis enim non cu-  
pit esse beatus) largam facite e-  
leemosynam.

PARS SECUNDA.

*Astrologi  
coelestes mu-  
tationes præ-  
dicere pos-  
sunt.*

30. Nolo me adeò Astrolo-  
gis adversarium æstimari, quin  
aliquid ipsis concedere velim;  
sed quid? cujus causa sit cœ-  
lum, quodque à stellis cognosci  
possit; mutationes nempe tem-  
porum, pluvie, tempestates, &  
consequenter terræ fertilitas,  
aliaque plura ad sanitatem  
corporum, ad agriculturam, ac  
navigationem pertinentia. Ve-  
rum est, Astrologos dicere so-  
lere hæc difficiliora esse in præ-  
dicendo; scitis verò quare?  
non quia difficilius prædicun-  
tur, sed quia in his illorum fal-  
lacia magis detegitur, ut rectè  
ex Calendariis colligi licet, quæ  
singulis annis prodeunt, quæ  
si casu fierent, melius quan-  
doque veritatem prædicerent.

Sed quantum ad ea quæ ab  
humana voluntate dependent,  
nec veritas stellis inest, nec ex  
earum aspectibus licitum est  
aliquid certi aut probabilis pro-  
ferre.

31. Sed quid dicebatur in *Argumentis  
contrariis  
respondetur,*  
favorem Astrologorum esse,  
Deum causis secundis uti, in-  
ter quas cæli sunt principales  
causæ? verum est, sed sicut  
supremus Princeps ministros  
inferiores per superiores ejus-  
dem ordinis gubernat. Verbi  
gratiâ, milites per suos Duces,  
& hos per Generales Magi-  
stros; Consiliarios per alios  
Consiliarios. Ita Deus res na-  
turales per alias res naturales,  
& liberas per alias liberas diri-  
git. Cum ergò cœlum præci-  
pua causa naturalis sit, per il-  
lud omnes res naturales dirigi  
libenter concedimus; sed liber  
homo ab alia causa naturali  
non libera, dependere non po-  
test, sed ab alia causa libera,  
quales sunt Principes & Præ-  
lati Ecclesiæ, à Deo ad homi-  
num directionem constituti,  
Angeli quoque ejus custodes,  
&c.

32. Quid dicebatur cœlos  
canales & mediatores esse per  
quos Deus gratiam suam nobis  
desuper immittit, etiam quam  
per orationem impetramus?  
Respondeo verum esse, dum  
à Deo naturalia impetra-  
mus, quæ ab ipsis derivari so-  
lent.



lent. Sicut dum Princeps rogatus ut litteras commendatitias pro aliquo scribat, Secretario suo committit ut illas scribat, non quod epistolam requirens, in omnibus à Secretario dependere debeat, sed quia requiritur aliquid quod ab officio ejus dependet. Sic ergo dum à Deo abundantiam rerum desideras, quia hæc à benigno cœlorum influxu dependeat, præcipit cœlo ut tibi obediat. Hinc tamen non sequitur, te in aliis rebus, maxime in actionibus liberis, ab ipso dependere debere; ita ergo effecit, ut sol reverteretur in infirmitate Ezechie Regis, fuit hoc signum ab ipso petatum, non tamen causa prolongationis vitæ ejus. Si quoque sol tempore Josue firmatus fuit, non propter ea fortitudinem inimicum superandi illi adjunxit, sed lucem tribuit ut victoriam prosequi posset inimicum occidendo. Si verò contra Sisaram dicuntur stellæ pugnasse, loquutio est metaphorica poetis solita, quia poetissa rectè illam protulit, ut divinum auxilium indicaret; sic Deus in cœlis existens descendere dicitur, vel ministerium Angelicum dimittere. Si verò concedere velimus stellæ pugnasse, intelligi debet, per fulgura & tonitrua id accidisse. Quid dicebatur Job maledixisse diei

Quia Job maledixit diei  
nativitatis.

nativitatis suæ? verum est, sed hoc non egit, quia illum principium & causam cunctarum afflictionum cognoscebat, cum antè dixisset: Dominus dedit, Job 1. 21. Dominus abstulit; sed ad vitæ infelicitatem monstrandam, quæ ab illa die exordium sumpsit. Pariter Jeremias maledixit annuntiantibus nativitatem suam, non quod ab iis aliquid mali recepisset, sed ad magnitudinem calamitatum suarum indicandam, propter quas non merebatur, ut boni nuntii bajulus, mercedem recipere, qui diem nativitatis ejus annuntiaverat, sed potius maledictionem.

33. Quid dicebatur cœlum ut faciem hominis esse, per quam interni illius affectus cognoscuntur? Approbo similitudinem, sed inde argumentor, sicut ex vultu operationes liberæ hominis cognosci nequeunt, sed certi tantum naturales effectus, sic à cœlo argumentari non possumus quid in mundo eventurum, à libero hominis arbitrio dependens; sed naturalia solum, de quibus in hac secunda parte agimus. Sicut quoque Salvator prohibuit, ne ex facie hominis judicemus: Nolite judicare secundum faciem; Joann. 7. ita quoque intelligi debet, prohibitum esse à mundo judicari quod in cœlesti facie videmus. Nec S. Augustinus in verbis adductis.

Qualiter  
cœlum dicitur  
facies  
hominis.

ductis de corporibus coelestibus loquebatur, sed de corporibus beatorum gloriosis in coelo. Id apertè ex verbis sequentibus colligitur, quibus dicit beatam illam societatem, in qua nulla cogitatio abscondita:

S. August. Itaque (inquit) illi merebuntur  
ubi suprâ. habitationem illam & commutationem in angelicam formam, qui etiam in hac vita cum possent, sub tunicis pellicis occultare mendacia, oderunt tamen ea, & calant flagrantissimo amore veritatis.

Quomodo  
dicatur liber  
involutus.

34. Quid dicebatur coelum esse librum digito Dei scriptum? liber vocatur coelum, inquit S. Justinus martyr, eo modo quo vocatur pellis & cubiculum, nimirum propter similitudinem formæ; cum antiquitûs libri non multa haberent folia, sed unum solum folium quod circa longum lignumolvebatur. Simili ergo libro propter amplitudinem & facilitatem quâ formati sunt à Deo, & extensi, assimulantur cœli; in fine quoque mundi dicuntur instar libri plicandi, quia sole & stellis obscuratis, videbuntur complicari & cooperiri, eo modo quo litteræ cooperiuntur, dum liber plicatur vel clauditur. S. Thomas & Liranus dicunt, quod respectu Astrologorum etiam plicabuntur quasi liber cœli, quia omnis potestas contemplandi astra, & futura prædicendi ipsis auferetur. Cum

S. Jeronymo tamen libenter admitto, cœlos libros scriptos esse; sed quid creditis in eis scriptum esse? illud quod faciendum aut patiendum tibi est? credisne certè vitam tuam dignam esse ut litteris aureis in coelo describatur? non hæc ergo scripta, sed potentia, excellentia, sapientia, aliaque divina attributa, unde David dicebat: Cœli enarrant gloriam Psalm. 18. Dei, & opera manuum ejus annunciat firmamentum. Non verò dixit enarrare opera hominum. Quis etiam vidit in uno libro tot diversa scripta esse, prout diversis locis & temporibus, & in variis distantis ab Astrologis videtur?

35. Quid dicebatur Deum ipsum affirmare cœlos ab eo factos, ut sint in signa & tempora, & hoc non posse intelligi de principio & fine horum, cum sint effectus causâ suâ notiores? Confirmatur objectio, quia non dicitur: *Ut sint in signa temporum, annorum, mensium, & dierum*; sed, *ut sint in signa & tempora*; horum ergo sunt causâ; non signa. Sed quorum signa erunt? festorum quæ in nova luna, aut plena celebrantur inquit Judæi. Sunt signa componentes quadraginta octo figuras octavæ sphaeræ, quæ nominibus animalium exprimuntur, unde dicimus signum Leonis, Capricorni, Aquarii, &c. ut

Quomodo  
cœli sunt signa.

Genes. 1. 14.



&c. ut dicunt alii. Alii quoque affirmant, signa esse effectuum miraculorum, ut tempore Josue cum sol se sisteret, tempore Ezechie quando sol reuertebatur, tempore passionis Christi quando obscurabatur, & ante finale iudicium dum nigrescet; sunt denique signa serenitatis, tempestatis, pluvie, & similia. Sed horum nonne pariter sunt cause? Respondeo horum prout futurorum, celum signum est, in quantum verò presentium causa est. Dicamus quoque Planetas & stellas positas esse in signa temporum distinctiva; ut distinguant annum, menses, dies, ac noctes, prout petra magna in medio camporum, est signum divisionis illorum, & pariter causa.

36. Quid dicebatur Deum ad res supra-naturales significandas, signis celestibus sæpe usum fuisse? verum quidem est, sed in illis tunc aliquam alterationem novam contra ordinem naturæ creando. Quod signum est, illas naturæ suæ ad significandum futura non esse determinata; sed quandoque ex singulari Dei privilegio ad hoc assumi. Quod non coelis solum concessum est, cum Deus etiam animalia loqui permiserit, & scripturam in pariete exhibuerit, aliaque similia signa in aëre ostenderit. Quid dicebatur multas Astrologorum

prædictiones verificatas esse? si Astrologi vera quandoque prædicant. verum est, sed quot e contra falsæ repertæ? ut miraculum estimatur dum Astrologus quippiam verum prædixerit, quod signum est illos sæpissime errare debere, alioquin non adeo esset mirandum dum verum dicerent. Si verò ab aliquibus veris prædictionibus ad universas prædictiones Astrologicas argumentari vellemus, approbare similiter deberemus plurimas Gentilium superstitiones, quibus ad futura indaganda utebantur antiqui; ut intestina animalium inspicere, volatum avium observare, comestionem gallinarum, &c. cum per illa in historiis multa prædicta reperiamus, scimus autem hæc vanissima esse. Dicamus ergo Astrologos & divinatores casu plerumque veritatem dicere; cum enim toto die isti negotio incumbant, quid mirum si quandoque veritatem attingunt? qui enim continuo alearum lusui intendit, quid mirum si quandoque juxta mentem aleas projectas reperiat. De Alexandro Severo legitur, dum juvenis sine ulla spe Imperii, per Virgilii versus inquireret quid sibi futurum esset, contigit illi versus occurrere Imperium prædicantes:

Tu regere Imperii populos Ro-  
mane memento,

Ha tibi

Nil mirum

Ha tibi erunt artes, pacisq; imponere morem;

Parcere subjectis, & debellare superbos.

Hæc prædictio verificata fuit, dum talis Imperator evasit, qualis his versibus expressus fuerat. Non hoc tamen virtuti versuum, aut forti alicui, sed casui adscribendum, vel divinæ providentiæ, quæ per judicia sua inscrutabilia quandoque futura indicare novit.

Diabolus  
Astrologos  
vera prædicere curat.

37. Aliis quoque vicibus Diabolus operatur, etenim ut artem illam sibi perutilem promoveat, omne ingenium & vires applicat, sicque prædicere jubet, quod exequi intendit, aut evenire facit, quod Astrologi prædixerunt. In Evangelio pulcherrimum hujus rei habemus exemplum; refertur siquidem fuisse quemdam à Dæmone obsessum, qui certis lunæ temporibus graviter à Dæmone affligebatur, unde pater rogavit Salvatorem: *Miserere filio meo quia lunaticus est.* S. Petrus Chrysologus inquit, non fuisse verè lunaticum, sed Dæmon artificiosè in certis lunæ punctis illum plurimum vexabat:

Chrysolog.  
serm. de  
Lunatic.

*Vt esse luna crederent, quod erat diabolici criminis & furoris.* Pariter Diabolus nobiscum agit, cum pro peccatis nostris afflictus, Astrologos hæc mala prædicere curat, ut à stellis, & non à Deo nobis immitti credamus.

Quando verò illi quidpiam prædixerunt, tantum efficit, ut tandem eveniat, ne divinæ providentiæ confidamus, sed in vanitate sensus nostri stellistribuamus. Quandoque etiam prædictiones multæ, humanæ prudentiæ & scientiæ sunt effectus, ut de Agrippa qui videns Astrologum remuneratum, quia eclipsem prædicere poterat; ego quoque, inquit, aliquid magni prædicendum habeo, quod nimirum Dionysius & Plaro non multo tempore simul convenire poterunt, uti postea accidit.

38. Prædictio tandem sæpe occasio est futuri eventus, unde belli Duces variis modis militibus persuadere studebant, victoriam illis certissimè prædictam, ut alacriter pugnando illam adipiscerentur. Medici semper animum infirmis addere student, & mortem ulli prædicere cavent, ne hoc timore illam veraciter causent. Pariter aulicus cui Astrologus multa bona promissit, alacriter servit & perseveranter ac patienter quolibet sustinet, ut facilius desideratum finem consequatur Ille verò cui mala cuncta prædicta, in vanum se sudare, & sine fructu tempus expendere credit, animo languet, aulam deserit, aut negligenter inservit, eoque modo quandoque Astrologorum prædicta verificantur.

Astrologia  
judiciaria  
semper falsa



**III.** Quid dicebatur hanc professionem antiquissimam esse? Respondeo quantum ad cognitionem stellarum, & eam partem quam Astronomicam vocant, verum esse; non tamen quoad judiciariam; si quoque antiquitatem sibi vendicare cupit, tantò magis à principio à pluribus impugnata, & falsa æstimata fuit; ideoque de illis rectè sensit Tacitus, dicens: *Genus hominum quod semper prohibetur & retinebitur.* Sapientiores quoque qui regulas investigandi & divinandi traderunt, incertitudinem eventuum hoc dicto approbârunt: *Sapiens dominabitur astris.*

*De futuris  
non curiosè  
investigandum.*

39. Hanc ergò materiam duobus documentis concludamus. Primò nos curiosos non esse debere, ut futura cognoscamus. Nónne magna esset temeritas & præsumptio servi illius qui armaria & litteras secretas Principis aperire veller? æstimaretur hoc crimen *læsæ Majestatis*; idem operatur, qui inquit quid futuris temporibus eventurum? Apostoli adhuc rudes & imperfecti, curiositate stimulati, à Domino quâdam vice petierunt: *Domine si in tempore hoc restitues regnum Israël sed quid audiêrunt? Non est vestrum nosse tempora, vel momenta, quæ Pater posuit in sua potestate.* Sed ô Salvator nónne hi Apostoli fidem vestram præ-

dicare debent, & esse mundi magistri, quibus tot, tantaque mysteria revelâsti, ut meritò postmodum dicere potueris: *Iam nò dicam vos servos sed amicos,* Joann. 15. *quia omnia quaecumque audiivi à Patre meo nota feci vobis.* Quomodo ergò non revelas illis quod desiderant? Hæc petitio de futuris erat, quæ Deo reservata sunt: *Quæ Pater posuit in sua potestate.* Sed nónne Dei potestati subiecta? verum est, sed horum ipse clavem retinet, ideoque particulariter sub ejus potestate esse dicuntur. Stellæ quoque ut litteræ ab ipso signatæ sunt, ita ut nullus possit eas intelligere: *Qui claudit stellas quasi sub signaculo,* inquit Propheta Job. Dici tamen posset Deum plures prophetias in principio mundi revelâsse; verum est, sed scitis qualiter Deus egerit? ut Princeps, qui Ducem aut Legatum mittens, illi sigillatas quasdam tradit litteras, dicens: cum ad talem locum perveneris, litpras illas aperies, indeque intentionem meam cognosces; tales sunt prophetiæ continentes secreta divina quæ Deus futura disposuit, sed sigillatæ, ut intelligi non possint, nisi eo tempore quo adimpleræ sunt; talis fuit liber à S. Joanne visus, signatus sigillis septem; Apoc. 5. 1. tales prophetiæ antiquæ, ideoque cum in adventu Salvatoris omnes verificatæ essent: *Ape-* Luc. 24. 45

runt illis sensum ut intelligerent  
Scripturas.

*Deus nimis  
curiosos pu-  
nit.*

40. Deus insuper severe il-  
los punire solet qui futuris in-  
dagandis curiosi sunt; sicut  
enim te eunte ad aliquod ne-  
gotium, quidam occurrens di-  
ceret, scio quò vadis, ad talem  
locum pro tali negotio vadis;  
licet verum fuisset, mentem  
quandoque mutares, & aliò  
pergeres. Pariter cum Astro-  
logi inquirunt quid Deus fa-  
cturus sit, ipse indignatus, to-  
tum agit contrarium. Ita per  
Isai. 44. 24 Isaiam docet, dicens: Ego Do-  
minus faciens omnia, extendens  
cælum solus, & irrita faciens signa  
divinorum. Sed nonne ex se  
ipsis vana sunt? quomodo ergò  
tanti illa æstimas, sicut cælo-  
rum creationem? Vana sunt,  
si tamen casu vera prædicerent,  
placet mihi illos confundere,  
nec permittere ut prædicta e-  
veniant; quod peius quoque,  
malum pro bono idcirco indu-  
cit, quod aliàs non evenisset.  
Sic Ochoziæ accidit, qui eò  
quòd infirmus, nuntios ad Beel-  
sehub Deum Accaron misisset,  
ut sciret, si ab infirmitate con-  
valesceret, Eliæ Prophetæ oc-  
currebant, qui ex parte Dei illis  
ait; quò itis? responderunt,  
in Accaron ut sciamus si Rex  
noster sanabitur, an non; hoc  
ergò modo agitis, inquit, quasi  
non esset Deus in Israël, ad  
Dæmones pergitis? reverti-

mini, & Regi vestro dicite ex  
parte Dei; quia hoc egisti non  
surges à lecto tuo. De lectulo 4. Reg. 1. 4.  
super quem ascendisti non descendes,  
sed morte morieris. Quasi dice-  
ret, naturaliter sanitatem recu-  
perasses, sed quia ad Diabolum  
consultandum misisti, ideò non  
descendes de lecto, sed ibi mo-  
rieris.

41. Memini me legisse de *Deus secreta*  
Metello, qui de cogitatione sua *sua detegi*  
interrogatus, respondit; si sci- *non vult*  
rem hanc cogitationem indu-  
suum meum cognoscere, statim  
comburerem. Antigonus quo-  
que filio suo petenti quando  
pugnandum foret, respondit;  
timésne quòd tubicines audi-  
turus non sis quos alii omnes  
percipient? si ergò cives & Prin-  
cipes nolunt secreta sua detegi,  
quomodo curiosè secreta Dei  
investigare cupis? nonne vides  
illum pro majori tuo bono id  
agere? si enim malum tibi præ-  
dictum fuerit, nonne ab illo  
tempore pati incipis? quando-  
que etiam peior est expectatio  
mali quàm malum præsens. Si  
bonum tibi prædicatur, spe  
ejusdem continuò affligeris,  
quia *Spes qua differtur affligit ani-* Proverb.  
*mam,* hoc quoque expectando 13. 12.  
te pascis & otiaris.

42. Aliud documentum est; *Latandum*  
latari & consolari nos oportet *quia non à*  
tere viram nostram non à stel- *stellis, sed à*  
lis, sed à Deo dependere. Pessi- *Deo regi-*  
mum est à cæto & surdo tor- *mur.*  
queri,



queri, nulla siquidem spes illum ad misericordiam flectendum, vel precibus aut gemitibus mouendum. Cœlum nec audit, nec videt, si tribulationes nostræ ab illo infligerentur, malè nobis succederet. Crudelis fuit Perilli inventio, taurum æneum fabricare, in quo malefici torquerentur, ne viderentur vel audirentur eorum cruciatus vel lamenta. A Dæmone quoque infernali inventum fuit, quòd Hebræi proprios filios sacrificantes intra statuam ignitam concludebant, eodemque tempore tympana ærea sonabant, ne audirentur gemitus infantum, & patres ad compassionem mouerentur. Sed

*Deus nobis  
omniñò be-  
nignus.*

Zachar. 3. *Super lapidem unum septem oculi sunt, innumerabiles nempe, totus*

*audis est, idèò locus ille Da-*

*Hebr. 10. 5. vidis à S. Paulo citatur: Hostiam*

*& oblationem noluiſti, aures autem perfeciſti mihi. S. Paulus tamen loco aures poſuit: Corpus autem apræſti mihi. Sed aures ſuntne totum corpus? ſi maritus uxori ſuæ inaures dediſſet, dicereturne totum corpus ornâſſe? certè non, in nobis non valet conſequentia de auribus ad corpus, ſed in Deo valere po- teſt, quia totus eſt auris ut preces noſtras audire poſſit, ideoque tam valet de aure quàm de toto corpore. Conſolamini ergò tribulati, non enim cum Deo inexorabili vobis agendum ut erat Fatum apud Gentiles, ſed cum Deo miſericorde, qui veſtras afflictiones conſiderat, veſtras preces exaudiat, veſtris calamitatibus comparitur; ad ipſum ergò recurrite, ipſum in- vocate, inuenietis ſecura reme- dia, & conſolationes ſuperabun- dantes in cunctis aduerſitati- bus & tribulationibus veſtris. Quod Deus nobis concedat, AMEN.*



Zzz z

DISCOVR.

## DISCURSVS XXIII.

*Vtrum homo homini tribulationis causa, ubi de incredibili crudelitate humana agitur, quodq; Deus propter homines non derelinquendus, qualiterq; ab his cavendum.*

## SUMMARIUM DISCURSVS.

|  |  |
|--|--|
| <i>Vita nostra labyrinthus est miseris plena. num. 1. 2.</i>                   | <i>Homo muliere malignior. num. 27. 28. 29.</i>                          |
| <i>Humana crudelitas peior quam ira divina. à num. 3. usque ad 8.</i>          | <i>Homo inferno peior. num. 30.</i>                                      |
| <i>Homo crudelior Diabolo; ejusq; officium exercet. à num. 9. usque ad 18.</i> | <i>Homo plura mala quam beneficia confert. num. 31. 32. 33.</i>          |
| <i>Homo ipsâ naturâ &amp; feris immenior. num. 19. 20. 21.</i>                 | <i>Deus magis quam homo estimandus &amp; sequendus. num. 34. 35. 36.</i> |
| <i>Homo peccato deterior. num. 22. 23. 24.</i>                                 | <i>Homo securior in deserto quam in consortio. num. 37. 38. 39. 40.</i>  |
| <i>Homo ipsâ fortunâ &amp; astris iniquior. num. 25. 26.</i>                   | <i>Manfuctudo &amp; humilitas amplectenda. num. 41. 42.</i>              |

*Homo pulcher aspectu, miseris plenus.*



1. *Ecce nostra miserabilis vita, tantis miseris plena, ut si calamitatum labyrinthum quis appellare velit, ne in minimo à veritate deficeret. Etenim si labyrinthus aliud exterius non apparebat quam deliciarum hortus & hæc nostra fallax vita exterius conspecta, aliud quam flores & delicias cōtinere non videtur, unde*

*de homine dicitur: Qui quasi Job 14. 2. flos egreditur. Si innumeris fallacibus viis & inextricabilibus semitis labyrinthus refertus, doloribus & afflictionibus, quæ viæ sunt ad mortem, vita repleta; tortuosæ sunt etiam vitæ semitæ, & non invenibiles ut labyrinthi, quia contra voluntatem nostram tendentes, ab illis expediri nequimus. Si in labyrintho una via sola esse dici potest,*

*ut labyrinthus hac vi-*



potest, quia numquam interrupta, & plurimæ dici possunt, quia variè contortæ. Una, & plurimæ tribulationes nostræ dici possunt; una, quia tota vita continuata, unde dixit S. Pro-

pheta Job: *Militia est vita hominis super terram.* Multæ, quia ex variis miseris contextæ, ut idem patientissimus retulit:

Job 14. 1. *Repletur miltus miseris.* Idem mundani quoque cognoverunt, qui primò dixerunt:

Sap. 5. 7. *Lassati sumus in via iniquitatis.* Unam hic vocabant, postea autem dicunt: *Ambulavimus vias difficiles,* plures numerando. Si in labyrintho semper procedendo, nullo modo porta exitus vel introitus reperiri queat,

qui semel viam hujus vitæ ingressus est, ad portam natiuitatis redire nequit. Numquid potest in ventrem matris introire & renasci? Si in labyrintho casu quandoque eundo ad principium redeas, subito reverteris unde venisti. In vita humana homo se emendare sperans, & fortunam meliorem acquirere cogitans, sæpius illum poenitet facti, & inceptum deserens iter, aliud relictum arripit, & ab hoc ad aliud regreditur; meritò ergò Sapiens dicere poterat: *Quid est quod fuit, ipsum quod futurum est? quid est quod factum est, ipsum quod faciendum est?* Si è labyrintho exire cupiens, ex fallaci via in pejorem

incurrit; in vita quoque unam tribulationem effugere cupiens, in pejorem incidit: *Qui (enim) Job 6. 16. timent pruina, irruet super eos nix. Paupertatem fugis, laborem metuis? in morbum incidis. Vix labyrinthi in seipsis contorte, & revolutæ sunt? opera nostra in se ipsis, ratione amoris proprii, revoluta sunt; Omnes enim quæ Ad Philip. sua sunt, quarunt.* Job Propheta 2. 21. illa quasi describens, ait: *In Job 6. 18. volute sunt semitæ eorum, ambulabunt in vacuum.* Sine ullo fructu tandem per hujus vitæ semitas oberrantes, ad centrum mortis devenient, & miserè interibunt.

2. Nec tantùm in hoc labyrintho oberrando deficient, sed quod pejus est, à Minotauris, quem Poëtæ in eo degere fingebant, crudelissimè devorabuntur. Quis autem in hac vita mortali Minotaurus alteri Minotaurus devorat? an mors quæ omnes exterrens tandem interficit? hæc tamen potiùs extra, quàm intra labyrinthum dici potest; & humanis calamitatibus finem potiùs imponit, quàm tormenta adjungit. Quis ergò hic erit, qui plus omnibus nos affligit & cruciat, nec quietè vivere sinit? non alium profectò esse arbitror, quàm unum hominem respectu alterius; sicut enim Minotaurus, & homo devorandus in uno erant labyrintho; sic persequens & affli-

350 DISCURSUS VIGESIMUS-TERTIUS

Atus in eodem mundo vivunt. Minotaurus ex duobus compositus, ex tauro, nimirum, & homine; inimicus autem persequens homo est, & taurus propter immanitatem, & ferinos mores; homo propter astutiam, taurus propter fortitudinem, & ferocitatem, juxta dictum Prophetæ regii: *Tauri pingues obsederunt me.* Quinimò si veram inspiciamus historiam, Minotaurus aliud non est, quàm homo ferox, taurus appellatus. Sicut ergò antiquum est dictum: *Homo homini lupus;* sic dicere possemus: *Homo homini taurus.* Cum ergò plurimis Discursibus varias labyrinthi hujus semitas transeundo, causam malorum nostrorum inquisitionem, consideremus hodie Minotaurum hunc crudelem & ferocem, puto enim illum maximam nobis esse miseriarum causam.

3. Quis verò nobis exhibere poterit omnes calamitates, afflictiones, & persecutiones, quas homo homini inferre solet? Dicere auderem, omnes alias prædictas occasiones simul collatas, non tantum damni, nec tribulationis adferre posse, quantum homo homini causare solet; quod ut clarè constet, probandum erit. Primam tribulationum nostrarum causam Deum esse diximus, ut judex nos puniendo, vel ut

*Homo nos  
pejus excipit  
quàm Deus.*

pater corrigendo: Sed quid tribulationibus à Deo immissis, cum illis ab hominibus causatis? magna est differentia, virgulâ excutere pulverem à vestibus, & baculo aliquid percutere ut comminatur. Qui pulverem excutit, modeste ac dulciter percutit, nullam vim adhibens, imò ictus retinens, si nimis fortè sint vehementes, advertens ne frangat, aut lædat quidpiam; qui verò pistat, aut comminuendo percutit, malleum summâ vi erigit & dimittit, nec percutere cessat, donec omnia còminuta videat. Hanc differentiam dicere possemus inter tribulationes Dei & hominum esse, Deus leviter percutit, ut pulverem excutiat; homo econtrà comminuit & confringit, ad nihil respiciens, donec in partes redegerit. Hanc differentiam auctoritate sacræ Scripturæ approbemus, tribulationem à Deo immissam virgam tantum omnis Scriptura commemorat: *Ego vir videns Jerem, 3. 1. paupertatem meam in virga indignationis ejus,* inquit Jeremias. In libris Regum habetur: *Arguam 2. Reg. 7. eum in virga virorum.* In Zacharia: *Assumpsi mihi duas virgas. Zach. 11. 7.* In Isaia sub metaphora seminis: *Non in ferreis tritabitur Isai. 28. 27. Gith, nec rota plaustrum super cyminum circuibit, sed in virga excutietur Gith, & cyminum in baculo.* Quòd virgâ ad nobis superbix pulverem



- pulverem & amorem proprium excutiendum adopertur, probatur; tribulati liquitur.
- Psal. 126. 4.** *dem vocantur excussi: Sicut sagitta in manu potentis, ita filii excussorum.* Afflictæ quoque Ierosolymæ dicebat Isaias:
- Isai. 52. 2.** *Excutere de pulvere filia Sion; quia pulvis etiam ventilabro excutitur; ideo S. Joannes vidit Deum cum ventilabro in manu: Cujus ventilabrum in manu ejus.*
- Homo affligens malleus.** 4. *Homo hominem affligens quomodo vocatur? non virga, aut baculus, sed malleus: Jerem. 50. Confractus est & contritus malleus universa terra. Babylonix Rex omnia ad pulverem redigere voluit: Exinanite, exinanite usque ad fundamentum in ea. Clarius tamen omnia explicavit Isaias:*
- Isai. 10. 5.** *Affur virga furoris mei, & baculus ipse est. Ita ut Deo omnino indignato & furioso, dici tamen potest virga percutere; sed Affur quomodo perget? prosequitur Isaias, dicens: Ipse autem non sic arbitrabatur, sed ad conterendum erit cor ejus, & ad interuersionem gentium non paucorum. Ipse, inquit Deus, non conformabit se voluntati meæ, sed ubi ego illum virgam esse vellem, veliet esse malleus; & putans me leviter percussurum, ipse omnia comminueret, & in pulverem redigere conabatur. Talis mihi videtur fuisse Anaxarchus Cypri Tyrannus, in cujus*
- manu cum incidisset Anaxarchus Philosophus, certorumque verborum contra illum dictorum reminiscens, illum mortario impositum, ferro contundere, & in minutissimas redigere partes curavit. Quid mirum si tyrannus Gentilis hoc egerit, cum simile quid, & pejus fortè David effecerit? cum enim Ammonitas superasset, inquit Scriptura sacra, quod Traduxi eos in typo laterum, & circumduxit supra eos ferrata carpenta; inclusit eos in formis laterum, & ferreis curribus contundere curavit. Ecce qualis mansueti hominis effectus! Memento (inquit). Domine David, & omnia mansuetudinis ejus. Quid ergo crudeles efficient? benè ait S. Jeronymus: Homo ad hoc punit, ut perdat; Deus ad hoc corrigit, ut emendet.*
5. *Aliam insigniorem differentiam inter castigationem divinam & humanam agnosce- re cupitis? primum caput Prophetæ Jeremiæ evolvite, ubi mirabilem visionem conspexit, nam Deus duabus similitudinibus mala populo Hebræo superventura ostendit; prima similitudo, ut à Deo mittenda; secunda, ut ab homine exequenda. Prima virga fuit: Quid videret ait Deus Prophetæ: Virgam vigilantem ego video, ait. Ecce castigatio divina, ideo ait: Benè vidisti, quia, vigilabo ego.*

# DISCURSUS VIGESIMUS-TERTIUS

Ibid. 13.

Mal. II. 1.

Virga justi-  
ciae, ignis in-  
dignationis  
symbolum.  
Mal. 44. 7.

ego super verbo meo. Postmodum Deus interrogat: Quid vides? respondit: Ollam succensam, & faciem ejus à facie Aquilonis. Benè vidisti, ait Deus, quia Ab Aquilone pandetur omne malum. Ecce humani furoris effectus, diversus à voluntate Dei. Advertite modò diversitatem inter has similitudines, ipsarumq; significata. Virga naturale suum esse in arbore habet, ejus proprius effectus sunt flores & fructus, juxta illud dictum: Egredietur virga de radice Iessa, & flos de radice ejus ascendet. Ut autem inserviat ad percutiendum, oportet illam à naturali suo esse avellere, & ab arbore disjungere, & contra naturam illi vili servitio implicare, ita ut si sensu prædita esset, plurimum doleat. Olla verò accensa ex natura sua ad ignem & coctionem destinata est, unde si hoc cognosceret, lætaretur, cum operationes naturales sint gratissimæ. Deus ergò virgâ percutit, quia illibenter & contra propriam, ut ita dicam, inclinationem. Homo ut olla accensa torquet, non solum quia crudeliùs Deo ipso, verum etiam quia libentiùs, quasi hæc ejus esset inclinatio.

6. Virga insuper recta est symbolum justitiæ, juxta illud Davidicum: Virga directionis, virga regni tui; pariter Deus summâ æquitate & justitiâ puniat. Ignis verò symbolum in-

dignationis & tribulationis: Ascendit fumus in ira ejus, & ignis à facie ejus exarsit. Pariter homo irâ & indignatione accensus, hominem torquet. Virgâ percutiens, vires perdit, plicatur, aut confringitur; ignis verò quantò magis acenditur, fortior evadit: Numquam dicit sufficit. Deus in punitione facilliter lassatur, & ad commiserationem flectitur; homo inexorabilis, numquam movetur. Virga ex seipsa ad percutiendum non movetur, sed ab alio movenda est; ignis non tantum à seipso movetur, sed ne ullus quidem illi resistere potest. Ita Deus numquam ex seipso ad castigandum movetur, sed à peccatis nostris, vel à majori emendationis spe; homo autem à seipso commovetur, nec aliquid illum retinere potest. Percutit, sed fumum non excitat virga; ignis comburit & denigrat. Deus puniendo exaltat; homini non sufficit torquere, verum etiam injuriâ & dedecore afficit. Virga Jeremiæ vigilantibus oculis conjuncta, quia symbolum pietatis & discretionis erat, quæ conditiones punitioni divinæ conveniunt. Ignis & olla à naturâ formata ut igni in functionibus deserviat, ambo insensata sine pietate aut discretionem existunt. Virga apertè omnibus videntibus percutit, in olla non videmus

Proverbia  
30. 16.



demus quid lateat. Deus ante  
punitiōem minatur, & iratum  
se monstrat; homo indigna-  
tionem sapissimè tegens, clām  
persequitur. Sine indignatio-  
ne aut commotione percutit  
virga; olla verò bullit & alte-  
ratur, unde sapē liquor effun-  
ditur.

*Prima  
differentia  
inter ollam  
& virgam.*

7. Deus mansucto animo  
pacificè castigat; homo crude-  
liter & furiosè; unde sapius e-  
bullit, & limites discretionis  
transgreditur; imò hoc ita ho-  
mini proprium; ut proprietās  
ejus inseparabilis videatur. Sic  
ut enim te aliquem interrogan-  
do, cur non in altum avolas,  
aut sub aquis natas? responde-  
ret, quia nec avis, nec piscis  
sum; ita Deum interrogate,  
cur non furiosè castiget, non  
responderet, quia leo aut tigris  
non sum, sed quia homo non  
sum. Ita per Oseam Prophe-

Oseæ 11, 9. tam inquit: Non faciam furorem  
iræ meæ, quoniam Deus ego, & non  
homo. Dum Deus insignem ini-  
micorum vindictam capere de-  
siderat, hominis officium ad-  
hibet, qui ad hoc aptissimum  
est instrumentum. Peccatum  
filiū Heli maximum erat,  
de eo liquidem Deus aiebat:

1. Reg. 2. Erat peccatum puerorum grande  
17. nimis coram Domino. Non tan-  
tū magnum, sed nimis coram  
Deo magnum, cui omnis ma-  
gnitudo parva videri solet.  
Maximum malum fuit pecca-

tum Sodomorum; sed de eo  
quid dicebatur? Deum velle  
de cœlis descendere: Descen-  
dam & videbo, utrum clamorem  
qui venit ad me, opere compleve-  
rint. Non adeò ergò magnum  
apparebat, ut nubes transcen-  
deret, & Dei conspectui exhi-  
beretur. De alio autem non

dicitur illum de cœlo descen-  
dere voluisse ut videret, adeò  
quippe magnum erat, ut ad  
Deum usque pertingeret: Erat  
grande nimis coram Domino; unde  
Deus resolvit illos insigniter  
castigare, ut homines audiendo  
stupere, dixit ergò Samueli:

Faciam verbum in Israël, quod  
quicumque audierit, tinnit ambra-  
ures ejus. Qualis fuit illa pu-  
niriō? quòd eum traderet in  
manus hominum, Philistæis  
nimirum, ad occidendum. Heli  
quoque dici præcepit: Pars  
magna domus tuæ morietur cum ad  
virilem aetatem venerit. Septua-  
ginta Interpretes clariùs idem  
expresserunt, dicentes: Qui su-  
pererunt domus tuæ decident in gla-  
dio virorum. Quasi diceret;  
non ego vos castigabo, qui mi-  
sericordiā vindictam tempero,  
sed ab inimicis affligemini,  
qui feroces ac crudeles, inhu-  
maniter vos excipient sine ulla  
pietate.

8. Cives Bethulæ Dei mi-  
sericordiam & pietatem opti-  
mè cognoscentes, illum preca-  
bantur, dicentes: Tu quia pius  
es misere-

Genes. 18.  
21.

Pejus est ab  
homine,  
quàm à Deo  
puniri.

Ubi suprā.

1. Reg. 2.  
11.

1. Reg. 2.  
33.

Confirmatur  
exemplis.

Judith 7.  
20.

et miserere nostri, in tuo flagello  
vindicta iniquitates nostras, & noli  
tradere confidentes te, populo qui  
ignorat te. Hic notandum; tan-  
to terribilius esse castigatio-  
nem à manu hominum proce-  
dentem punitione divinâ, quod  
hæc vocetur pietas & miseri-  
cordia respectu alterius. Gens  
insuper infidelis, Deum igno-  
rans, crudelior & ferocior præ-  
supponitur, cum feritatem na-  
turalem secum habeat, nullâ  
Dei benignitate mitigatam;  
quæ tanta est, ut hac solâ cogni-  
tâ humanam crudelitatem  
temperet. Tanta denique est  
diversitas inter afflictionem à  
Deo, vel homine inflictam; ut  
minus sit malum à Deo inter-  
fieri, quam ab homine affligi.  
Illud optimè intellexerat Pro-  
pheta David, cum enim illi  
data esset optio eligendi perse-  
cutionem inimicorum, vel  
pestem suorum, quod Gad  
Propheta illi offerebat, dicens:  
Aut fugies adversarios tuos, & illi  
te persequentur; aut erit pestilen-  
tia in terra tua; non dicit oc-  
cideris, sed fugies tantum.

2. Reg. 24.  
13.

Ibid. 14.

Quam autem punitionem Da-  
vid elegit? respondit: *Melius  
est ut incidam in manus Domini,  
quam in manus hominum.* Suffi-  
cienter ergo probatum rema-  
net tribulationum nostrarum  
nullam potiorem causam esse  
quam Deum.

Homo cru-  
delior Dia-  
bolo.

#### 9. Quid de Angelis secunda

tribulationum nostrarum cau-  
sa referemus? si de bonis loqua-  
mur, ministri Dei sunt, volun-  
tatem illius non prætergreden-  
tes; quod ergo de Deo dixi-  
mus, ipsis applicari potest. De  
malis verò Angelis quod judi-  
cium feremus? qui Diabolum  
nominat, videtur pejus dicere  
non posse, his ergo homo assi-  
mulari nequibit; fallimini om-  
nes, audeo quippe dicere, pe-  
jus esse cum homine quam cum  
Diabolo agere. Hanc opinio-  
nem approbans auctor operis  
imperfecti supra Matthæum,  
dicit: *Homo malus pejor est quam  
ipse Diabolus;* & rectè ait, hic  
enim facilius fugandus & pla-  
candus. In Saule clarissimam  
probationem adducam; spiritus  
malignus exagitabat Saul, sed  
subito remedium adest; David  
juvenis insignis suaviter cytha-  
ram pulsans, spiritum malignum  
cohibere noverat; Saul contra  
persequitur Davidem, num-  
quam potuit adhiberi reme-  
dium; aulici omni modo eum  
placare student, Jonathas in-  
timè rogat & à se abigit, filia  
se benignam & humilem exhi-  
bet, crudelior tamen quam  
antè; David illum occidere  
valens, ignoscit, suamque in-  
nocentiam exhibet, obstina-  
tior multò quam primò; Da-  
vid denique dum sonando  
Diabolum placaret, Saul ma-  
jori irâ quam antè exarsit, ita  
ut lanceâ



ut lancea eum transfigere putaret. Aliud non minus evidens exemplum desideratis? nullo maiori in aliquem exaltit odio Diabolus quam in Salvatorem nostrum qui in passione tamen illum satis afflixisse videbatur; & Pilato ab uxore Math. 27. dici curabat: Nil tibi & iusto 19. illi; cur vero idem non intinavit Judæis? vel fecit, & non succcessit; vel si non fecerit, desperabat corda illa adamantina commovere posse; adeo nempe illos in Salvatorem exaltasse videbat.

Confirmatur exemplis.

Job 2. 6. 10. Dæmon insuper Salvatore nostro obedientissimus, nunquam terminos sibi impositos transgreditur; sicque Job affligere volens, permissionem petiit; terminum quoque ei Deus imposuit, dicens: Verumtamen animam illius serva; nec transgressus fuit. E contra posuit Deus signum in Cain ne occideretur; quid inde? occisus tamen fuit; a quo? a Diabolo fortè? nequaquam, sed ab homine; vagabatur per sylvas & deserta; nec aliquod animal illum attingere audebat; homo tamen absque ullo respectu sagittam emittens, illum occidit. Dæmon animam eiusdem obtinens, non affliget corpus; imò delicias & voluptates illi procurabit; homo autem animæ & corpori insidias tender, &

damna inferet. Ita inimici David procurabant à Sanle illum occidi quantum ad corpus, ut Deos alienos adoraret, perderetque animam; ita testatur ipse multos illi dixisse: *Wade 2. Reg. 26. servi Dñi alienis: Dæmones quid- 19. que non sibi nocent; hinc enim argumentabatur Salvatore, se in virtute. Dæmonis non ejicere Dæmonia; quia: Si Sathanus in seipsum divisus est, quomodo stabit regnum ejus? homines verò se invicem persequuntur & occidunt. Dæmones non sunt inter se fratres & amici, imò secundum Angelicum doctorem, sunt naturæ & specie diversi; inter homines verò nec natura, nec cognatio sanguinis sufficit ne se invicem persequantur & devorent, unde merito Isaias dicebat: Unusquisque carnem brachii sui vorabit, Manasses Ephraim; & Ephraim Manassem. Unusquisque videlicet contra proximum suum consurgit, & amicum, qui ut caro brachii sui est, unde auxilium expectare poterat, persequetur.*

11. Amplius dico homines quosdam reperiri generis humani inimicos, non aliud quam sanguinem humanum sitientes, non aliud quam carnem humanam esurientes, non aliam voluptatem quam in malo alterius; non aliud desiderium quam ruinæ & interitus homi-

*Crudelitas amato-  
res.*

num habentes. Talis fuit Timon Atheniensis, qui omnes abhorrens homines, Alcibiadi soli, adhuc infanti, blandiebatur; interrogatus, cur extra modum infanti blandiretur? respondit, quia video illum plurima mala Atheniensibus allaturum. Talis fuit Annibal Carthaginensis, qui se sanguine undique conspersum vident, in eoque crudelitatem suam agnoscens, dicere ausus fuit: *O pulchrum spectaculum.* Talis Vitellius Imperator, qui per campum, corporibus occisorum plenum incedens, ex horrendo illo conspectu tantam hausit voluptatem, ut pestilens ille odor ipsi suavissimus videretur; unde dicere ausus, optimum sibi hunc esse odorem ex cadaveribus occisorum exhalantem. Tale crudelitatis monstrum fuit Nero, numquam stragibus aut interfectionibus hominum satiat; beatum dixit Priamum, qui propriae civitatis incendium conspiciere meruit, desiderans totum mundum conflagrare dum viveret; unde fertur, maximum civitatis Romanae incendium ab ipso excitatum, hilariter ex alta turri intuitum fuisse. Talis fuit Cajus Caligula, qui temporum suorum deplorabat miseriam, quia tunc nulla strages hominum, aut patriae devastatio successisset, non cognoscens se Im-

peratorem esse, maximam esse civitatis Romanae ruinam. Talis Herodes, qui nobiliores Judaeorum adolescentes captivos tenens, praecepit, ut ipso moriente, omnes interficerentur, ut luctus & dolor ubique sentiretur. Tales denique plures alii fuerunt, hodieque existunt, quorum seriem texere nimium foret.

12. Dæmon insuper est inimicus apertus, palam persequitur hominem, si ergo ab eo malum patiatur; conqueri non debet, nisi sibi ipsi imputare, quod se conservare nequiverit, nec minus de inexpectato vulnere indignari; homo vero etiam ut amicus offendit, unde difficillime ab eo nobis cavendum, ejusque vulnera potius sentiuntur, cum ut occultus inimicus crudelius saeviat, dum nobis ab illo inferri malum conspiciamus, quem fautorem nostrum & auxiliatorem sperabamus; & hoc maximum inter homines scelus, quod omnem malitiam Diaboli, & animalium quoque excedunt. Hoc suis temporibus etiam dominari lamentabatur David, qui illud omnium flagitiosissimum reputabat, dicens: *Si inimicus meus maledixisset mihi, sustinuissem utique, tu vero homo unanims, dux meus, & notus meus.* *Dæmon inimicus apertus.*

13. Non abutitur Dæmon officiis hominum, non enim visibiliter

*Homo officium Diaboli exercet.*



libiliter bellum infert, non furatur, non falsum testimonium dicit in iudicio, non adulteratur, non injustam fert sententiam, homo vero non contentus aliis inferre damnum, Diaboli quoque officium exercet, officium Diaboli est

Match. 4.3. tentare: *Accedens tentator, dixit Evangelista, ita homo a-  
lium hominem tentat & ex-  
agitatur, quod in Salvatore  
nostro clare patet, legimus si-*

Ibid. 11.16. quidem in Evangelio: *Alii ten-  
tantes signum de celo querebant,  
unde querebatur Salvator, di-*

Ibid. 22.18. cens: *Quid me tentatis hypocritae?*  
Quinimo quid homines tota die peragunt quam se invicem vexare, inferiores superiores adulatione de superbia tentant, potentes partialitate sua, subditi invidia, litigantes cum muneribus iudices de injustitia, iudices protractione processus litigantes desperatione exagitant, aequales se invicem impatientia, offensione, voluptatibus, & deliciis ad intemperantiam perducunt, mercatores peregrinis mercibus, novisque inventionibus vanitatem curiosorum & superfluas expensas sollicitant, hi autem avaritia & deceptione solutionis, ac perjurio mercatores afficiunt, divites superfluis expensis & prodigalitate mutinationes excitant, pauperes importunitate ad indignationem & contemptum

divites concitant: omnes denique maligni suis exemplis, illusionibus, & vanis persuasionibus ad male operandum perducunt, merito ergo S. Bernard. agebat: S. Bernard. *utinam soli nos impugnarent maligni spiritus cum suggestionibus suis, & nihil nocerent homines perniciosi exemplis, & persuasionibus importunis, atque aliis modis.* Homines vero his in rebus adeo excelsunt, ut ubi plures homines simul degunt, Dæmon vix ad illos tentandos procedat, quia se mutuo sufficienter exagitant.

14. Hinc forte legimus Salvatorem in desertum adductum fuisse: *Ut tentaretur à Diabolo.* Nonne poterat illum in civitate tentare, ubi objecta ad malum provocantia nunquam desunt? Poterat quidem, sed in civitatibus hoc officium Diabolus hominibus relinquere solebat, ipse autem desertum ut proprium locum arripit, cum nullus ibi sit qui molesteret. Isaias prædicendo magnam Babyloniam civitatem ab hominibus deferendam, & in desertum redigendam, pro signo dat, quod *Pilosi saltabunt ibi.* Per Isai. 13.21. hos pilos S. Jeronymus Diabolos intelligit, valet ergo consequentia, ubi Dæmones plurimi saltant, ibi est desertum, ubi siquidem frequentes sunt homines, non oportet Diabolum laborare ut tentet, cum inter se officium illud melius ex-

creant. In parabola zyzaniorum legimus, post seminationem Diaboli, qui zyzana super frumentum seminaverat, illum abivisse, quasi illud opus non fuisset sua presentia, & permetteret tentationem aliis melius scientibus.

*Cur Christus in desertum secesserit.*

15. Ad desertum quoque Salvator tendit ut suo exemplo nos erudat, ut si Diabolum superare velimus, si poenitentiam agere, si in altissimam contemplationem eyehi, hominum conversationem nobis fugiendam, bene ad hoc intentum notanda sunt verba S.

Marc. I. 13. Marci, dicentis: Eratq; cum bestiis, & Angeli ministrabant ei. O miraculum ingens, Rex coelorum, Dominus Cherubim & Seraphim, Creator universi, cum feris habitationem instituit, ut jam Nabuchodonosori dictum fuit: Cum bestiis, ferisq; erit habitatio tua. Crescit admiratio, quod ibi existens, Angeli ministrabant ei, quis ergo adeo excelsus, cui coelestes spiritus inserviunt? ita humilis, ut consortium admittat animalium? adeo sublimis, ut pro summo favore reputent Angeli illi ministrare? adeo humilis, ut non dedignetur animalium societatem? tanta maiestate fulgens, ut summa reverentia & timore nobilissimi coelorum aulici accedere vix praesumant? adeo benignus, ut ferociora

Dan. 4. 22.

deserti animalia ad illum adveniant? 16. Accidit quandoque ut supremus Princeps amore cuiusdam pulcherrimae adolescentulae, sed inferioris sortis, capiatur; ipse vero nec divitis, aut nobilitate indigens, illam in uxorem sibi asciscere cogitat, unde affinitatem cum vilius personis contrahere cogitur, ac nuptias celebrando, ipsos mensae suae admittere non dedignatur; mensae tamen ejus nobiliores aulici inservire solent; quibusdam vero admirantibus, & dicentibus, quomodo viles illae personae mensae affident, & nobiliores inserviunt? responderetur; Principem propter sponsalia inita affinem illorum evasisse, ideoque talem illis exhibere honorem. Pati

deserti animalia ad illum adveniant?

16. Accidit quandoque ut supremus Princeps amore cuiusdam pulcherrimae adolescentulae, sed inferioris sortis, capiatur; ipse vero nec divitis, aut nobilitate indigens, illam in uxorem sibi asciscere cogitat, unde affinitatem cum vilius personis contrahere cogitur, ac nuptias celebrando, ipsos mensae suae admittere non dedignatur; mensae tamen ejus nobiliores aulici inservire solent; quibusdam vero admirantibus, & dicentibus, quomodo viles illae personae mensae affident, & nobiliores inserviunt? responderetur; Principem propter sponsalia inita affinem illorum evasisse, ideoque talem illis exhibere honorem. Pati modo in casu nostro dicendum videtur; coelorum Rex naturae humanae, rusticae, & simplicis amore capitur, non respiciens vilitatem aut abjectionem ejusdem, vult sibi in uxorem assumere, ut per sanctissimam incarnationem suam efficit; contraxit ergo affinitatem cum amicis sponsae suae, filiis ejusdem matris, qui sunt bestiae & animalia eodem die cum homine de terra creata. Ut sciremus ergo adeo immensum Dei amorem erga homines fuisse, ut nullo modo dedignetur illam in sponsam assumere; licet

*Deus pro amore hominem sibi copulavit.*



licet certo quodam modo animalibus coniungi videretur, vult illa quasi domestica in societatem suam admittere, dum celestes, aulici reverenter illi ministrant, ideoque dictum:

Marc. 1. 13. *Erunt cum bestiis, & Angeli ministrabant ei.*

*Homomedium inter Angelum & bestias.*

17. Considerandum quoque est, hominem medium esse inter Angelos & animalia, ratione quippe sensuum brutis assimilatus, & respectu intellectus Angelis similis. Quid ergo sibi vult, Salvatorem in consortio suo admittere extrema, & medium derelinquere? Ut nobis forte exhibeat, aliquem non posse in medio consistere, sed necessario se alicui extremo adiungi oportere, vel sanctum esse debere, vel malignum. Angelis, vel bestiis sociandum. Hoc ita quoque intellexisse videtur Aristoteles in principio suae Politicæ, dicens; solitarium, aut Deum, aut brutum esse debere. Vel hoc agebat ut hominem zelosum redderet, & quasi confunderet si illum relinqueret, dicens; non te excusare potes o homo quod mecum esse non possis, si enim corporis molestias & gravitatem alleges, ecce animalia corpora terrestria ut tu habentia, mecum manent; si vivacitatem spiritus aut intellectus culpes, ecce Angeli purissimi spiritus, & nobilissima intelligentia me

*Deum relinquere non debet.*

numquam relinquunt. Cum etiam deliciae ejus essent cum homine conversari, illo absente, pro amore sufferre non poterat, quin similitudinem illius secum haberet; hanc autem non magis naturalem habere poterat, quam Angelorum & animalium, quandoquidem in homine hæc duo conveniant, ut bestia est corpus, ut animal est Angelus. Mystice quoque in animalibus poenitentes peccatores, in Angelis iusti representati sunt. Hi omnes ad Salvatorem currere debent, maxime cum peccatores adeo benigne ab illo recipiantur, ut mensa ejus accumbant, nec dedignetur illos in consortium Angelorum admittere. Hæ aliaque rationes adduci possent.

18. Proposito nostro magis, *Quantum* inservire videtur, Salvatorem *fugienda humana confortia.* nostrum demonstrare voluisse, quanti aestimet, ipsique cordi sit, hac occasione & exemplo suo nos docere, ut hominum societatem fugiamus, sicut enim in Apocalypsi Deus ostendens quantum sibi tepiditas displicebat, dixit: *Vitam frigidus esses aut calidus;* sic Redemptor noster docet, ut homines fugiamus, in quodlibet potius extremum deveniendum, vel cum Angelis, homines longe excedentibus; vel cum feris, multum inferioribus, potius agendum.

Apoc 3. 16.

gendum. Nec sine mysterio legimus, Angelos illi non ministrasse, aut in consortio illius permanisse, dum cum hominibus versabatur, ut in deserto accidisse legimus, dum cum feris agebat, quasi illi quoque potius inter feras, quam inter homines esse gauderent. Diabolus denique aqua benedicta fugari potest, ut autem te ab homine defendas, nec bombardæ, nec arma sufficiunt; sic ut etiam homo (ut auctor operis imperfecti in Matthæum) non potest inimicum absque armis ledere, sic Dæmon sine hominum adiutorio: *Sicut homo sine armis non potest aliquid facere contra hostem, sic Diabolus etiam sine homine non valet aliquid contra sanctos.*

*Homo natura peior.*

19. Quis ergo cum homine de feritate & crudelitate contendere poterit? an natura, cum illa humana sit? quæ certè damna ab hac non recipimus? tot infirmitates, miseriae, & afflictiones, & quod omnes in mundo tribulationes excedit, mortem ipsam omnium terribilium terribilissimam. His tamen malis longè à damnis & calamitatibus, per hominem homini causatis, abesse cernitur. Dum siquidem mortem inferre, quantà providentiâ & benignitate id ipsi peragit? ne quippe genus humanum simul pereat, paulatim nunc

hunc, nunc illum arripit, non simul omnes crudeliter abripiendo, sed alios subinducendo, alios suaviter desinere efficit. Homo verò adeò ferox & immanis, ut milliaria unicâ vice interficiat. Sylla viginti quatuor millibus in villa sua reductis, omnibus simul mortem intulit. Lucius Lucullus Consul, viginti millia sibi ex foedere reducta, simul neci tradidit. Valerius Messala, non contentus se trecentos in Asia, ubi Proconsul degebat, per carnificum manus interemisse, sed per mortuorum cadavera transiens, sibi quæ applaudens, dixit; ô factum regium! Theodosius, alioquin benignus, septem millia Thessalonicensium à se ad ludos & spectacula invitatos, à militibus crudeliter mortem inferre præcepit. Antoninus Caracalla totam Alexandriæ civitatem militibus in prædam dedit, & quasi hominibus vacuum effecit. Metriades unicâ epistolâ octoginta Romanorum millia in regno suo innocenter degentium, crudeliter enecare curavit. Cælius Caligula dolebat populum Romanum non unâ cervice præditum, ut uno ictu præscindi posset. Ezelinus à Romano temporibus nostris vicino, duodecim hominum millia unâ die interfici curavit. Temporum nostrorum strages, bella,

*Quantum humana crudelitas.*

*Variorum crudelium exempla.*



crudelitates; civitatum direptiones, aliæque crudelia acta silenti calamo prætereo, nec enim finem his imponendum reperire valerem. Natura insuper mortem adducit, ut finem tantis miseriis & calamitatibus imponat, semper quippe miserè vivere, nimia esset afflictio; idque tantâ perficit benignitate, ut piæ instar matris sensus omnes consopire faciat, ne dolorem aut tormenta sentiat. Hominis verò immanitatem quis recensere audebit? non enim benigniori modo mortem asciscere alicui solet, sed ferinâ, non humanâ rabie actus, omnes crudelitatis explorat latebras quò hominum neci deserviat. Ita asserbat impius ille Tiberius cuidam morienti: *Sentiat se mori*; hinc omnia tormentorum excogitata supplicia; tauri ænæi, pectines ferrei, craticulæ ignitæ, ollæ, ac sartagine lucensæ; rotæ aduncis præparatæ hamis, ferræ, forcipes, equulei, ferrei compedes, aliæque; id genus infernalium tormentorum inventiones, ut miseris hominibus immanissimè vitam eriperent.

Homo feris  
immanior.

20. Naturæ universali attribui possunt animalium productiones, leonum, tygum, urforum, serpentum, aliorumque in hominem crudeliter sevientium; multò tamen ipsis

immanior est homini homo. Testentur hoc martyres qui bestiarum humanitatem experti, ipsarum feritatem hominem induisse conspexerunt. Miracula tamen & supernaturalia desferentes, quæ in his adversarii arguere possent; cum tamen major bestiarum quàm hominum erga Deum obedientia hinc reluceat, videbimus homines bestiis sæviores esse. Primò feræ omnem rabiem unicâ effundunt vice, & citius vitam adimunt; sed homo violentâ morte, acerbissimis pœnis paulatim enecat. Bestiæ cecurantur, hominibusque inserviunt; homines verò quò magis domesticæ, eò pejores: *Inimici hominis domestici ejus.* Diogenes cuidam interroganti quod animal crudelissimum, ex indomitis (inquit) draco est; ex domesticis verò adulator. Merito quoque S. Cyprianus ex-

Matth. 7. 6.

clamabat, dicens: *O humana malitia detestanda crudelitas, feræ parcunt, aves pascunt, homines insidiantur & seviunt.* Feræ, inquit, ignoscunt, alludens ad Danielelem Prophetam à famelicis leonibus intactum, ad mortem autem à Darii aulicis conductum. Aves pascunt, Eliam nempe Prophetam à corvo cibatum, & à Jesabele ad mortem quasitum asserens.

S Cyprian.  
serm. de  
Orat. Do-  
minæ.

21. Animalia ut semel rabi-

Confirmatur  
ulterius.

plus

B b b b

plus læviunt; homo verò non ut famem expleat, sed ut furori indulgeat, damna & tormenta infert, unde immanis crudelitatis fames nunquam satiata remanet. In bellua illa Danieli representata homo monstrari potest, quæ ferreos habens dentes, quidquid illis comminuere aut devorare nequibat, pedibus conculcabat. Feræ armis naturalibus solummodò prædita, quæ natura variis variè distribuit, his caput armavit, illis pedes ungulis excutit, aliis ori & dentibus vires contulit, aliis venenum, aliis agilitatem, aliis astutiam dedit. Homo licet à natura inermis productus, non tantùm à capite ad pedes armandi reperit modum, verùm etiam membra universa in arma convertit; in gladium ancipitem linguam, manus in uncinos ferreos, oculorum intuitus in sagittas ignitas, in catenas retortas brachia, in malleos ferreos pedes. Quæ insuper instrumenta & media lædendi, ac damna inferendi non adinvenit? ut à longè, propè, palàm, occultè, vi, ac fraude manibus concutiat, pedibus atterat, oculis conficiat, linguâ inficiat, corde insidias machinetur; in bonis, honore, famâ, & vitâ damna inferat, ut penitus deleat, ac conculcet. Meritò ergò auctor operis imperfecti dixit: *Vnaquæque bestia*

*Homo omnibus membris armatus.*

*unum habet & proprium malum, homo autem omnia habet in se. Quæ ergò bellua vel aliqua nocendi causa homini comparari poterit?*

22. Dicit tamen quispiam, *Homo peccato deterior.* peccatum à nobis inter causas tribulationis relatum, quo nihil pejus reperiri posse videtur; immanitate suâ homini præferendum. Apertè id casta Susanna edocuit, cui cùm hæc duo proposita essent pericula; vel in manus inimicorum incidere, vel peccatum adulterii committere, prudenter se resolvit, dicens: *Melius est mihi Dan. 13. 23. absque opere incidere in manus vestras, quàm peccare in conspectu Domini.* Optimè etiam dixit, respectu mali culpæ; sed quantum ad tribulationes, majores sunt hominis quàm peccati; hoc siquidem personam delinquentem offendit: *Anima Ezech. 18. quæ peccaverit ipsa morietur; homo vero neminem reveretur.* Ut Bethsabæe Davidi Regi persuaderet, ut Salomonem filium suum successorem eligeret, pro ratione adduxit, quòd ipsa & filius alioquin peccatoribus traditi fuissent: *Erimus ego & Salomon 1. Reg. 1. non peccatores.* De ipsa hoc non fuisset admirandum, peccans quippe cum Davide, hoc promeruerat. Salomon autem nonne innocens erat? certè ita, cur ergò ut peccator excipi debebat? homo hæc non respicit,



spicit; sed odiendo aliquem  
sive peccatorem, sive innocen-  
tem, pessimè ut potest exci-  
pit.

Confirma-  
tur ulterius.

23. Peccatum si tribulatio-  
nis occasio, etiam afflictum  
consolatur, & patientiam per-  
suader; instar medici medici-  
nam amarā porrigentis, &  
consolando dicentis: *Cordi est  
charum quod ori est amarum;*  
hanc siquidem infirmitati ejus  
congruere. *Experientiā quoque  
patet, aliquem gravissimum  
scelus committentem; ratio-  
ne cujus ad mortem sit con-  
demnatus, patienter illam su-  
stinere in remissionem pec-  
catorum, dicens; illam mihi  
promerui. Ita latro cum Chri-  
sto cruci affixus, aiebat: Nos  
quidem digna factis recipimus.  
Quasi diceret, occasionem con-  
querendi non habemus, cum  
hanc mortem factis nostris a-  
scivimus. Homo verò non  
tantum non consolatur, sed  
vulnera vulneribus infligens,  
dolorem dolori addit, juxta  
illud Psalmistæ; super dolorem  
vulnerum meorum addiderunt.  
Peccatum denique contritione  
& cōfessione deletur: Peccavi Do-  
mino, inquit David Nathan; &  
subitò auditur: Dominus quoque  
transtulit peccatum tuum. Ut ve-  
rò ab hominis persecutione  
te eripias, nullum superest  
quandoque remedium; unde  
meritò dicebat pius ille rex*

Israël, illos ut serpentes esse,  
qui cohiberi non possent: *Furor Psal. 57. 5.  
illis secundum similitudinem serpen-  
tis, sicut aspidis surda qua non ex-  
audiet vocem incantantium, &  
venefici incantantis sapienter.*

24. Si homo peccato non  
cedat, virtuti cedit forsitan ipsi  
contrariæ, & causis tribulatio-  
num à nobis annumeratæ? non  
hoc cogiteris; in quo enim il-  
lam non superat? virtus ut di-  
cebamus, occasio tantum tri-  
bulationis erat, sed homo est  
vera causa. Summus denique  
favor & honor est pro virtute  
pati; quinimò beatum est, di-  
cente Salvatore: *Beati qui per-  
secutionem patiuntur propter justi-  
tiam; homini verò non sufficit  
bonis & vitâ spoliari, honore  
quoque privare cupit. Natu-  
ralistæ dicunt leonem os fœ-  
tens habere; unde animal ab  
ipso occisum, eundem fœtorem  
retinet; ut nemo ex carnibus  
illis vesci audeat. Talis est ho-  
mo, idè David ad Dominum  
clamabat, dicens: *Salva me ex  
ore leonis;* non enim illi occi-  
dere sufficit, vult quoque me  
infami odore inficere, quasi  
promeritus fuisset. Achab &  
Jezabel videntes Naboth vi-  
neam insignem possidere, illam  
sibi arripere cupiunt; nec eā  
contenti, vitam quoque auferre  
cogitant; nec vitam solum, sed  
& honorem, idèq; ut blasphemum  
& infamem lapidare cu-  
rant.*

Homo major  
tribulationis  
ocasio quàm  
virtus.

Matth. 5.  
10.

Psal. 21. 22.

2. Reg. 12.  
13.

364 DISCURSUS VIGESIMUS - TERTIUS

rant; ô quale os leonis!

*Homo fortunâ iniquior.* 25. Ad fortunam ergò transeamus tribulationis etiam causam, juxta opinionem plurium, sed illa quoque facillè campum cedit. Primum siquidem, fortuna nomen fictum est, aut causa tribulationis per accidens; homo autem vera & realis est causa, & delectationem ex tribulatione & malo alterius accipit;

*Exod. 15. 9.* unde crudelis ille dicebat: *Persequar, & comprehendam, dividam spolia, implebitur anima mea.* Homo insuper malum fortunæ attributum retinet, nec tamen bonitatis illius participat; quodnam est verò bonum ejus? quòd in malo infligendo instabilis sit; unde ab illa tribulationem suam recognoscens, se consolatur certâ fiduciâ citò in melius commutandi; & rotam vertendam. Qui lusum amittit, sperat non semper perendum; qui clade bellicâ dejicitur, non semper jacebit; quia

*2. Reg. 11.* *Varius est eventus belli.* Quod *25. 11.* malum fortunæ? inconstantia in bono; hodie siquidem tibi faver, craste persequitur. Homo verò qualis est? in bono instabilis, & in malo nimis obstinatus; si hodie faveat, cras te non cognoscit; si semel inimicus evadat, numquàm te persequi sinet. Ad Saul dum juvenis David adduceretur, subito amore ejus captus fuit; sed quàm diu duravit? parvo tem-

pore, quia illum denuò conspiciens, non cognovit, sed quis esset, petiit. Ubi amor prior quò illum prosequebatur? fuit amor humanus fortunâ instabilior. Postmodum verò metuens ne potentior evaderet, ipsum odiò persequi cœpit; quàm diu id duravit? donec vixit; si fortè quoque in perpetuum vixisset, tam diu durasset. Sapiens igitur obstinationem humanam cognoscens, dixit: *Non credas inimico tuo in æternum, Eccli. 12. & si humiliatus vadat curvus, ad- 10. jice animum tuum, & custodi te ab illo.* Si verò amicus mihi erit, poteròne semper de illo me confidere? verbum asperum aut non præmeditatum, vel servitium ipsi negatum, subito amicitiam dirimit. Idem testatur Sapiens, dicens: *Mit- Eccli. 22. tens lapidem in volatilia dejicit illa; 25. sic & qui convitiatur amico dissolvit amicitiam.*

26. Ultima tribulationis nostre causa de quâ hactenus *Humane persequutiones peiores celestibus.* discurremus, est cœlum cum suis astris; de quibus probavimus nullas tribulationes esse cognoscendas; quàm tempestates, fulgura, & ventos. His verò quis nesciat hominum persequutiones peiores esse; cœlum omnes minatur & exterret, fulmine, tonitru, & tempestate; postmodum verò vix quandoque unum interficit. Homo rectè contrarius, plura factis



factis quàm minis intentans; quinimò cœlo sereno & facie ridente sagittas ignitas mittit; ut testatur Propheta regius:

*Psal. 54. 22. Molliti sunt sermones ejus super oleum, & ipsi sunt jacula.* Ne verò in ullo cœlo cedat, instrumentum illud diabolicum bombardam reperit, quâ etiam fulgura & tonitrua emittere potest. Illa tamen est differentia, quòd ubi cœlum primò tonat, admonens quasi ut interim latibula quæras, aut avertas malum. Homo econtrâ repentè absque monitione præviâ ignitum ejiciens globum, primò te percutit antequam sonus ad aures tuas perveniat.

*Crudelitas viri deterior mulieris.* 27. Quid ergò crudelius homine homini? an mulier cui Sapiens epithetum crudelis tribuit, dicens: *Ne des alienis honorem tuum, & annos tuos crudeli.*

*Prov. 5. 9.* Ne videlicet mulieri extraneæ honorem tuum committas, & ætatem tuam crudeli & implacabili instar feræ sylvestris divendas. Hoc conforme est illi quod S. Joannes Chrysostomus

ait: *Scio ego & aspidem blandimentis incantantium mitigari, & leones, ac rigres, & pardos domitâ feritate mansuescere; ac mulier mala non ita.* De crudelitate muliebri respectu viri in sequentibus discurremus; modò verò dicendum videtur, quòd licet quantumvis fera sit mulier, respectu viri tamen clemens &

misericors dici posset.

28. Quoties per mulierem *Quam potens clementia mulieris.* furor viri mitigatus fuit? Abigail placavit Davidem, qui indignatus contra Nabal Carmeli, omnia properabat destruere. Esther Aisuerum Hebræis benignum reddidit, & ne omnes interficerentur impedivit. Livia inimicis ignoscere edocebat, & amicum Cæsarem reconciliare. Veturia Martium Coriolanum retinuit, ne patriam suam Romam destrueret. Placida furorem Theodori Romam destruere volentis mitigavit. Quid de obstetricibus Hebræis referam, quæ populum Hebræum salvabant à crudelitate Pharaonis. Quid de filia Pharaonis Moysem ex aquis educente, & ut filium proprium enutriendum dicam? Quid Raab exploratores Israëlitarum abscondentem commemorem? Michol David de manu patris sui liberavit: Quid de mulieribus Sabinorum proferam, quæ proprio vitæ periculo in medio bellantium constitutæ, feroces Sabinorum & Romanorum animos sedabant.

29. Ut finem denique im- *Mulierum ponamus, mulieres & non viri benignitas!* Salvatorem nostrum suis faculatibus alebant, eique ministrabant. Mulieres in propriis ædibus illum recipiebant. Unica mulier vocem elevando

Bbb b 3

Phari-

Pharisæos confudit, miracula  
ejus Diabolo tribuentes, di-  
cens: *Beatus venter qui te porta-*  
*vit, & ubera qua suxisti;* cum  
nullus virorum loqui auderet.  
Mulieres plangentes & lamen-  
tantes ad montem Calvariae  
Christum sequebantur; ubi u-  
nicui virum vi quasi adducere  
debuerunt, ut crucem Christo  
ferre iuvaret. Mulieres pietate  
motæ, sanguineum sudorem  
afflicti vultus Salvatoris abster-  
gebant, uti Veronica fecit. Mu-  
lieres, fugientibus Apostolis,  
cruci ejus astiterunt, & sepul-  
turæ interfuerunt, ac primæ in  
monumento illum quæsierunt.  
Una Gentilis mulier Pilato  
proposuit liberationem Chri-  
sti, cum omnes viri in mortem  
ejus conjurassent. Pectus de-  
nique muliebre adeo est mise-  
ricors, ut Scriptura volens Dei  
benignitatem & charitatem  
exprimere, pectori & uberibus  
mulieris attribuit: *Meliora sunt*  
*ubera tua vino.* Isaïas quoque  
Isai. 66. 12. dicit: *Ad ubera portabimini.* In  
Apoc. 1. 13. Apocalypsi: *Præcipitum ad ma-*  
*millas.* Inter nomina Hebraica  
Deum significantia, unum est  
*Saddai*, quod propriè significat,  
*Deus uberum*; quasi mulieris in-  
stat parturientis ubera habeat  
lacte plenâ; & alio modo mi-  
rabilem ejus pietatem & cle-  
mentiam exprimere nequiret.  
Clarum ergo est nihil crudeli-  
tati viri æquiparari posse.

30. Quam ergo compara-  
tionem crudelitatis humanæ  
instituire poterimus? ego dicere  
non aliud valerem, quàm infer-  
nalem esse; nec hæc compara-  
tio noviter excogitata, Sapiens  
quippe verba iniquorum re-  
ferens, dicit seipsum inferno  
assimulare: *Deglutamur eum sic-*  
*ut infernus viventem.* Sed quo-  
modo infernus viventem? Ad in-  
fernum post mortem descen-  
ditur, quomodo ergo illi di-  
cant deglutire viventem ut in-  
fernum? volunt se inferno  
crudeliores exhibere; sicut e-  
nim infernus quantumvis im-  
pium & sceleratum, ipsiusque  
devorationi destinatum, non  
prius arripit nisi mortuum vi-  
deat; iniqui tali patientiâ ab-  
utentes, mortem expectare re-  
cusant, sed vivum deglutiunt  
& excruciant. Dico insuper  
infernum neminem persequi,  
sed os solum aperire donec im-  
pii in illud spontè incurrant;  
dicente Isaïâ Prophetâ: *Dila-*  
*tavit infernus animam suam, &*  
*aperuit os suum absque ullo termino;*  
*& descendent fortes ejus, & populus*  
*ejus, & sublimis gloriosus ejus*  
*ad eum.* Non illos persequitur,  
sed spontè se præcipitant. Ho-  
mines verò quos offendere vo-  
lunt, etiam sub terra quærent  
donec inveniant; ideoque pesca-  
toribus & venatoribus assimula-  
ti: *Ecce ego mittam eis venatores, &*  
*venabuntur eos; & piscatores, &*  
*piscabuntur eos.*

Humana  
crudelitas  
inferno peior.

Prov. 1. 12.

Isai. 5. 14.

Isai. 16. 16.

pisca-



*piscabuntur eos.* Infernus impios solum castigat, homo sapius in iustiores insurgit; ille terminos à Deo sibi impositos non transgreditur, hic nullum ferocitatis terminum agnoscit; ille mortuos suos ad Dei præceptum tradet in iudicio uniuersali, hic quantumvis Deus inimicis præcipit ignosci, non tamen hoc exequi cupit. In horum tamen numero nollem auditores meos esse; ideoque contrarium exhibere inimicis ignoscendo, nec tenaciores sitis vestræ pecuniæ, quàm infernus suorum incarcerationum; cum enim Deus præcipiat ut pauperibus diuidatis, liberaliter, libenter id ipsum exequimini.

## PARS SECUNDA.

*Cur rationes contraria non adducta.* 31. Mirum fortassis vobis videbitur me solitum disputandi modum transgressum, nec rationes pro unâ & alterâ parte adduxisse, sed inauditâ parte & ratione defensivâ, hominem per omnia condemnatum dimisisse. Ut verum tamen fatear, adedò clarè hac vice veritas patet, ut nullam defensionem assumere ausus fuerim, nec contrariam partem in medium adducere. Quid enim adferre potuissem, inimicos utiles, multorumque bonorum causas existere? unde Oraculum istud: *Major seruiet minori,*

exponit S. Augustinus, dicens: *Non obsequendo, sed persequendo.* Verum quidem est, sed si offensiones utiles, beneficia nociverunt, ut notat S. Gregorius Nazianzenus scribens Sophronio hoc modo: *Vsque modò læserunt nos ofores nostri, ut optarem nos aliâ huiusmodi injuriâ affici, sit enim sæpenumerò, ut qui lædi videntur, beneficio afficiantur; & qui putantur beneficiis affici lædantur.* Adjungamus insuper si inimici nobis benefaciant; hoc est, quia tribulatio per se est utilis, non ex beneficio hominis; Si enim hæc ratio valeret, nequidem Diabolus malorum causa dici posset, cum ipse quoque suo damno nobis sit utilis.

Nazianzi  
Epist. 114.  
inter Basil.

Rationes  
contraria di-  
luminantur.

32. Quid dici poterat, hominem homini plurima præstare beneficia; unde natum proverbium: *Homo homini Deus?* Verum est, sed hoc non impedit, quin plura exhibeat mala, juxta Philosophorum regulam: *Corruptio optimi est pessima.* Quantò magis homo amicus prodest, tantò magis inimicus nocet. Fortè dices inimicis carentem timere non debere? sed quis dico inimicus privatus existit? quando liberum te credis ab omnibus, amici tui evadent inimici. Hoc bene intelligens Onimadius Chio, post victoriam contrariæ factionis in civitate sua obtentam, noluit adver-

Homo plurima  
mala quàm  
beneficia  
conferat.

adversarios ejici; dicens, ut refert Alexander ab Alexandro, inter illos modò amicos inimicitiam exoriendam. Idem Romanis accidit, qui externis inimicis deficientibus, internis odiis ac dissentionibus perierunt. Quod pejus insuper est, sub fictâ amicorum gratiâ plura quandoque sentimus illata damna, quàm ab inimicis apertis. De eo summòperè conquirebatur David dicens: *Si inimicus meus maledixisset mihi, sustinuissem utique.*

*Homo propriam naturam corrumpit.*

33. Quid dici poterat hominem naturâ benignum ac mansuetum esse? verum est, cum tamen liber sit, propriam corrumpit naturam, & tantò magis sylvescit, quantò naturâ placabilior fuit; sicuti quantò magis aliquod animal domesticum est, ut canis, tantò majora rabidum & ferox evadens, damna infert. Quid dici poterat, fortè in persequendo illum Dei aut Diaboli instrumentum esse, & illo pro bono nostro uti, hoc verò ad malum inferendum; unde Patriarcha Jacob de Simeone & Levi filiis suis loquens, qui multos Sichimitas occiderant, ait: *Vasa iniquitatis bellantia; instrumenta bellica eos appellans?* verum est, sed instrumenta libera sunt à principali agente non coacta; unde malâ intentione sæpius pejus operatur, quàm vellet

ille qui dirigit ea; instar carnificis crudelis. Jacob etiam qui instrumenta bellica eos appellavit, non omisit dicere: *Maledictus furor eorum quia pertinax, & in consilium eorum non veniat anima mea.* Concludamus ergò, maximam tribulationis causam unum hominem alteri præbere; unde juxta dictum Salvatoris, ab homine cavendum: *Cavete autem ab hominibus.* Juxta morem quoque documenta excipiamus.

*Ibidem.*

*Marth. 10. 17.*

34. Primum documentum ex hoc Discursu hauriendum erit, ut discamus hominès non ad eò amandos aut estimandos, ut propter illos Deum offendamus; etenim si majorem non habeas inimicum quàm hominem, nec majorem amicum quàm Deum, qualis erit insipientia Deum amicum relinquere, ut inimicum sequaris? An credis hominem illum tibi semper ad futurum, & ab omnibus malis erepturum? Deciperis, primus siquidem te deferret & persequetur. In bello quod Absalon contra David gessit, cum ultimo conflictu Absalon per capillos suos ex arbore pependisset, & miles nuntium illud Joab attulisset, dixit illi; si vidisti quare non interfecisti, & ego plurima tibi donassem munera? nequaquam inquitabat miles, si omnia mihi donare velles, non hoc efficerem,

*Deus propter hominem non deferendus.*

*2. Reg. 18.*

*Joab 12.*

*Deus non armis castigat.*

*Osee*



rem, Rex quippe præcepit omnibus ut salvetur Absalon: si enim illum occidisset, Rex hoc facile scire potuisset, & tu contra me egisses. Quam bene miles ille respondit, persuades mihi hanc inobedientiam contra Regem meum exequi; sed tu non solum mihi postmodum profuisses, sed contra me egisses ut me condemnares. Hic mos hominum est, persuadent malum facere, & primi postea obmurmurant, & vindictam exquirunt. Ut Deum offendant conveniunt simul Adam, Eva, & Serpens; sed ante Dei tribunal se invicem accusant; & à Deo unus ad punitionem alterius ut instrumentum assumitur. Pilatus Joann. 19. à Judæis audiens: *Si hunc dimittis non es amicus Cæsaris.* Ne gratiam Cæsaris perderet, Christum condemnavit; & ab eodem Cæsare postmodum condemnatus fuit, & eo adductus, ut sibi met mortem attulerit.

35. Deus ergo nobiscum agere videtur ut Dux exercitus, contra quem cum quispiam privatus arcu aut gladio insurgit, illud instrumentum arripens quo se ledere volebat, eodem illum percutiendo castigat; hoc siquidem instrumento quo Deum offendebas te punit. Deus id præclare per Oseam testatur, dicens: *In die illa conteram arcum Israël, in valle tezrabel, & vindicabo sanguinem tezrabel, dixerat. Quid facies Domine? confringam arcum Israël, sed hæc vindicta peccatorum videtur, qui virga percussi sancti esse videntur, illum rumpendo.* Dicere possem, Deum adeo misericordem, ut sufficiat illi arcum confringere quo illum offendisti. Melius tamen dicamus illum confringere arcum supra dorsum ejus qui illum offendit. Arcus quo Deum offendisti, fuit pulchritudo tua, & hanc Deus conteret supra caput tuum, quia illam infirmitate, aut alia calamitate te amittere coget. Arcus quo sagittas in cælum immisisti, fuerunt divitiæ tuæ & bona temporalia, Deus autem illum supra humeros tuos confringet, nam contra te accusationem concitabit, quâ in carcerem reductus & misere affligtus, ut inde evadas oportebit te solvere & expendere quicquid habueris. Magis autem proposito nostro dicamus; arcus quo contra Deum invaluisti, fuit ille quem tibi amicum putabas, per quem plura scelera perpetrasti; & Deus illum supra dorsum tuum confringet, efficiens illum inimicum, qui omnia tua scelera palam faciens, seipsum, & te pariter consummet. Annibal Carthaginensium Dux, cum multos haberet captivos, illos simul pugnare coge-

Cccc

coge-

Homo infidus socius.

Deus nostris armis nos castigat.

Oseæ 1. 14.

# 370 DISCURSUS VIGESIMUS-TERTIUS

cogebat; qui verò contra illum simul conspiraverant, se mutuo interficere curabat. Licet hoc quoque manibus palpemus, nihili Deum facimus, sed homines multum aestimamus.

Magis ho-  
mines quam  
Deum aesti-  
mamus.

Actor. 16.  
37.

36. In actibus Apostolorum legimus, S. Paulum cum aliquibus sociis absque examinatione, ad instantiam quorundam inimicorum fidei flagellatos fuisse, de quo conquerens, postmodum dixit: *Casos nos publice, indemnatos homines Romanos miserunt in carcerem. Quod cum intellexisset Magistratus: Timuerunt valde. Sed cur timuerunt? forte quia iniustitiam illam commisissent? Non, sed quia: Audientes quod Romani essent. Quod iuste, vel iniuste flagellari essent, parum referebat; sed quod Romanos, eo tempore mundo imperantes, flagellassent, hoc illos summo opere premebat. Nobis autem omnino contrarie agendum, cum enim tam parum in gratia hominum confidere possimus, attendamus acquisitioni gratiae divinae, cum S. Paulo dicentes: *Mihi autem pro minimo est ut a vobis judicer, aut ab humano die, qui autem iudicat me Dominus est.**

I. Cor. 4.3.

Homines om-  
nino fugien-  
di.

37. Secundum documentum sit, fugere hominum societatem & consortium; si enim tam parum de nobis confidere possumus, & si tot malorum sint occasiones, cur non fugiemus?

*Fuge multitudinem*, (aiebat Senece. epineca) *fuge paucitatem, fuge etiam* stol. 10. *unum. Licet in desertum secedere oporteret, melius tibi erit: Quis dabit mihi pennas sicut* Psal. 54. 7. *columbae; & volabo & requiescam.*

Quò tendere velles David? in solitudinem; ideoque prætendens se exauditum, subungebat: *Ecce elongavi fugiens, & mansi in solitudine.* Cum illo Jeremias conveniens, & diversas hominum inter se deceptiones cognoscens, dicebat: *Quis Jerem. 2.2. dabit me in solitudine diversorium viatorum; quis, inquit, constituet me in deserto, licet pauper & omni bono spoliatus, ut solet esse tugurium, in quo transiens paulisper requiescit? Pariter valde bene solitudinis utilitatem cognoscebat S. Jeronymus, dicens: Mihi oppidum carcer est, & solitudo paradisus. Hoc dicendo videbatur multò excessisse, sed verum dixisse reperietur; melius quippe quod in paradiso coelesti invenitur, est consortium Dei & Angelorum. Hoc consortium in deserto reperitur; ubi enim homines deficiunt, Deus adest, teste S. Joanne Chrysostomo: *Non habes homines, sed Deum habes. Ita ut pro extraordinario & insolito Deus adferat, quòd in fine mundi dicentibus, ipsum in deserto esse, non debere credere: Si ergo vobis dixerint, Matth. 24. ecce in deserto est, nolite exire; non 26. dicit:**



dicat: *Si vobis dixerint, ecce in civitate est; quia hoc Apostoli nequaquam credidissent; sed dicendo: Ecce in deserto est, requiritur admonitio Salvatoris ne credamus.*

*Animus securior in deserto quam in paradiso.*

Apoc. 12.

38. Quinimò quasi dicere auderem securiorem animam in deserto, quam in paradiso esse; ut autem Adamum & Evam relinquamus, qui de paradiso ejecti fuerunt, approbationem ex Apocalypsi vobis adducam. Vidit S. Joannes draconem ferocem contra duos inimicos furorem concitasse, ambosque devincere cogitabat: unus, erat mulier infantem utero gerens; alter, erant stellæ cœli; quis non diceret illum facillimè victorem mulieris gravidæ evasurum, potiùs quam stellarum? quid enim fragilius muliere gravidâ? quid validius & fortius stellis cœli? in vanum quis has impugnat. Ecce tamen mirabilis hujus pugnæ successus, nil potuit draco contra illam; sed omnibus attentatis, cum pudore cedere oportuit; has verò non videtur adeò curare ut omnes adhibeant vires, sed caudâ ad illas extensâ, tertiam illarum partem detraxit. Quid sibi hoc vult? alii fortè alias adducent rationes; ego verò nulli alteri melius attribuendum censeo quam loco; mulier siquidem in deserto erat; illæ verò non, sed

omnes simul congregatæ. Claret id sacer Textus affirmat, dicens; Deum mulieri duas dedisse alas ut se à faucibus draconis eripere, & in desertum confugere posset. Ille ergò locus securior omni alio, ubi consortium malorum est, licet ipse paradysus esset.

39. Sed quid, ergò in deserto abundum? Hoc modo deserta civitates efficerentur, & mundus desertum. Pulcherrimum hîc vobis Auditores modum exhibebo desertum petendi, nec civitatem deserendi? Singuli desertum particulare in cubiculo, vel conscientia efficere poterunt. De hoc in sensu morali loquebatur Job, dicens: *Somno meo requiescerem cum Regibus & Consulibus terræ, qui ædificant sibi solitudines.* Quis enim vidit unquam solitudines ædificari? Domus civitatis ædificantur, solitudines autem sunt ubi nullum ædificium, nec habitatio, nec ars ullam in ea habet partem; sed natura sibi totum vindicat. Licet quoque solitudines ædificari possent, quis Princeps non vellet potiùs statum suum habitatoribus & ædificiis plenum reddere quam desertum efficere? Quomodo ergò inquit S. Job, Reges ædificare solitudines? Per Reges homines insignes virtute præditos intelligit, qui appetitus sensuales regere nōrunt; hos

*Quomodo desertum petendum.*

Job 3. 12.

*Solitudo in  
conscientia  
formanda.*

autem ait solitudines, non omnibus, sed sibi ædificare, in medio quippe populi solitudinem tenere & se ab hominibus abstrahere norunt, corpore quidem illis præsentibus, sed animo sibi & Deo intenti. Quidam etiam ne quidem cum hominibus conversantur, sed in domibus suis particulariter degentes, quasi extra mundum vivunt; nihil ex eo percipere volentes, nisi quantum miserabili vitæ sustentandæ sufficiat; non vanitates aut nova nuntia sectantes, non affectibus terrenis inhiantes, nullis personis communicantes, nisi occasione virtutis & perfectionis majoris.

*Solitudo in  
secreto qua-  
renda.*

*Judith 8.5.*

40. Talem sibi solitudinem ædificaverat Judith vidua illa casta & sancta; quia In superioribus domus sua fecit sibi secretum cubiculum, in quo cum puellis suis clausa morabatur. Attendere mulieres quæ titulum honestatis summopere cupitis; non tantum fugiebat Judith aspectum personarum extranearum, verum etiam domesticarum. Non sufficebat illi domi manere, sed in secretiori parte domus, in superioribus; ideoque ab ostio & platea magis distans, cubiculum fecit, ne ab omnibus faciliter inveniretur. Non tamen secreta sic videbatur, sed illud ita claudibat, ut cum puellis suis sola, in silentio &

solitudine commoraretur.

41. Tertium documentum *Mites ac hu-*  
est; cum homo bestiis, ac ipso *miles esse*  
Dæmone crudelior existat, hoc *debemus.*  
vitium a nobis eliminare studeamus, ut humiles, benignos,

mansuetos nos omnibus exhibeamus. Vidistisne quantâ cautelâ & diligentia vasa vitrea ex uno ad alterum locum deferantur? non sufficit illa corbi imponere & cooperire, ut exterius offendi nequeant; sed ne sibi invicem collidantur, gausipium, vel aliquam materiam mollem interponunt. Nos talia sumus vasa, testante Apostolo Paulo: *Habemus thesaurum istum 2. Cor. 4.7. in vasis fictilibus.* Et S. Augustinus inquit: *Fragiles sumus vasa fictilia portantes; si invicem collidimur, facile frangimur. Quid ergo remedium? molle quidpiam interponendum, benignitatem, & mansuetudinem cômiscendam, ictibus & furori adversariorum cedamus, sicque nullam experiemur rupturam.* Hoc S. Augustinus aperte testabatur, dicens: *Si angustiantur vasa carnis, dilatentur spatia charitatis.* Quanto videlicet magis hæc vasa coarctantur & se mutuo stringunt, tantò major sit abundantia benignitatis & mansuetudinis. Idem Apostolus Ephesios docebat, ita scribens: *Obsecro vos ut dignè ambuletis, cum Ad Ephes. omni humilitate & mansuetudine, 4. 2. cum patientia supportantes invicem in cha-*



*in charitate, ambuletis; ecce iter vobis faciendum; cum humilitate; & mansuetudinē, & patientiā; mollius nimirum imponendo & agendo, ne quid concutiat; ideoque sequitur: Supportantes invicem, sine offensione aut repercussione, ne frangamini.*

*Humilitas  
maximè ne-  
cessaria.*

42. Dicit fortè quispiam, nimis durum erit semper cedere, nec umquam par pari reddere: quinimò hoc necessario peragendum, qui enim te persequitur, aut benè, aut malè agit; si benè, cur conquèreris; cur blasphemias; cur vindictam sumere cupis? si malè, cur imita-

ri desideras; cur pejus illo agere cupis; cur opere exequi, quod verbis in illo condemnas? *Noli Rom. 12. ergò, ut inquit Apostolus, vinci à malo, sed vince in bono malum.* Hoc efficiendo crudelissimum inimicum superabis. Punitio- nes divinæ leviores videbuntur, Diabolus aut infernum non metues, & superiorem teipsum in omnibus reperies. Inimicus eris peccati, amicus virtutis; fortunam, & stellas tibi subdi- tas reddes; quodque magis re- fert, infernum effugies, & pa- radisum coelestem hîc, & post mortem consequeris; quod Deus concedat. AMEN.



## DISCURSVS XXIV.

*Cuncta tribulationis nostra remedia in beata Virgine  
Mariâ requirenda.*

## SUMMARIUM DISCURSUS.

*Beata Virgo Maria nos ex hujus sæ-  
culi labyrintho liberat. num.*

*1. 2.*

*Mulier in adiutorium viri creata.  
num. 3. 4. 5.*

*Vt sol, aurora, & luna cunctis prod-  
est. num. 6. 7. 8. 9.*

*Suos clientes victores efficit, cui  
coronas iterum deferunt. num.  
10. 11. 12. 13.*

*Duplici veste suos ornat & protegit.  
num. 14. 15. 16. 17.*

*Cunctis arca salutis est. num. 18.  
19. 20.*

*Arcus cœlestis est iram Dei placans.  
à num. 21. usque ad 28.*

*Vt arca Vet. Testamenti suos defen-  
dit. num. 29. 30. 31.*

*Porta & fenestra cœli est. num.  
32.*

*Scuto & protectione ejus in omni  
tribulatione defendimur. à num.  
33. usque ad 37.*

*Fortitudinem contra inimicos tri-  
buit. num. 38. 39. 40.*

*Tres devotionis species erga Beatam  
Virginem. num. 41. 42. 43.  
44.*

*Insignis la-  
byrinthi in-  
ventio.*



*I*ngeniosa licet cru-  
delis fuit labyrin-  
thi inventio, quæ  
ad vivum, ut præ-  
cedenti Discursu diximus, mi-  
seram mortalis vitæ conditio-  
nem exhibet. Inventor ejus  
homo fuit; illius in Candia fa-  
bricati, celebris Architectus  
Dedalus; Italici, Rex Porfenna;  
Ægyptiaci antiquioris & mi-  
rabilioris, Rex Psamnitichus.  
Nec sine mysterio fortè; homo  
liquidem humanarum miseria-  
rum & angustiarum principas

lis causa. Econtrà quis modum  
invenit, ex implicatis his erro-  
ribus eripiendi perditos, & ex  
illo laborioso ac tetro carcere  
liberandi captivos? an vir? ne-  
quaquam, sed mulier Ariadne  
dicta. Illa filium Atheniensi  
Theseo tradidit, illa per falla-  
ces ac inextricabiles deduxit  
vias; illa modum perditam li-  
bertatem recuperandi, seque  
à rabido ac fero Minotauro  
vindicandi præscripsit. Volen-  
tes ergò inceptam labyrinthi  
Allegoriam prosequi, dicen-  
dum

*Mulier libe-  
rationem in-  
venit.*



dum nobis erit, sicut homo homini plurimarum calamitatum causa existit; ita mulierem libertatis, consolationis, omniumque bonorum causam existere.

2. Sed quæ hæc mulier? illa ni fallor, quam Salomon suspirans quærebat, & quasi invenire desperans, aiebat. *Prov. 31. 10. Mulierem fortem quis inveniet? Si enim petas quid illi agendum dum reperta fuerit, respondebit:*

*Qua fuit hæc mulier.*

*Manum suam misit ad fortia; juxta nimirum phrasim Hebraicam mittet. Qualia hæc erunt? Prov. 31. 19. Digiti ejus apprehenderunt; apprehendent, nempe, fusum, Sed adeò hoc difficile erat tempore Salomonis, ut non inveniretur mulier fusum revolvere sciens?*

Non puto cerè, de filo communi loquendo. De alio tamen filo quo cælum & terra cōnecti debebat, puto Salomonem loquutum fuisse, de mirabili connexionione Dei & hominis, per quam omnes ex labyrintho liberari volentes, filum arripere deberent, sicque ex humanis miseriis seipfos extrahere. Hoc, inquam, filum fuit verbum in-

*Act. 4. 12. carnatum: Nec enim aliud nomen est sub cælo in quo oporteat nos*

*B. V. Maria salvos fieri. Mulierem ergò fortem à Salomone quæsitam, fuit hæc mulier.*

beata Virgo Maria fuit, quod S. Bernardus optimè intellexit, S. Bernard. dicens: *Quam verò aliam requirerebat mulierem, cum dicebat; munitus est, lierem fortem quis inveniet? ac ne*

*hanc quæsisse putetur desperando, subdit prophetando, procul & de ultimis finibus prærium ejus. Beatissima ergò Virgo Maria singulare nostrum est refugium, per quam fideliter sperare possumus ex hoc miseriarum labyrintho, nos tandem aliquando evasuros. Licet enim Deus ut amantissimus pater, non omiserit varia tribulationis humanæ remedia exhibere; omnia tamen simul multò excellentiùs brevi & insigni compendio, in domina nostra Angelorum regina coadunata reperiuntur; prout aliqua illorum enarrando hoc Discursu demonstrabimus.*

3. Primò vix homo creatus erat, quin Deus graves labores, multasque tribulationes quibus subdi deberet considerans, non videbatur illi bonum solum relinquere, sed ad consolationem & adjutorium mulierem creavit, dicens: *Gen. 2. 18. Non est bonum hominem esse solum, faciamus ei adjutorium simile sibi. Nec credendum hunc titulum adjutorii parvi esse momenti. Cum enim David in maxima afflictione consisteret, nullum efficacius remedium invenire poterat quàm adjutorium Dei sibi affuturum sperans; ad cujus imitationem Ecclesia tam frequenter repetit: Deus in adjutorium meum intende Quodnam adjutorium Deus homini con-*

*Mulier in adjutorium viri creata.*

*Gen. 2. 18.*

ni contulit? non aliud quàm mulierem. Quis nescit solem tantorum bonorum, & læritæ in mundo causam esse? hoc rectè noverat senior Tobias qui lumine oculorum privatus, di-

Tob. 5. 12. cebat: *Quale gaudium mihi erit qui lumen cæli non video!* Sed quid aliud est mulier viro quàm splendidissimus & benignissimus sol? sic docet Spiritus sanctus per os Sapientis, Eccli. 26. *Sicut sol oriens mundo, in altissimis Dei, sic mulieris bona species, in ornamentum domus sue.*

Cuncta bonæ tribuit. Ut sol oriens ergo mulier est, fugans mœstitiæ tenebras, & anxietatibus cor liberans, persecutionum procellas sedans, jucundarum cogitationum faultrix, spei vapores in altum elevans, universum orbem jucunditate replens, omniumque rerum generationis causa. Etenim quid esset sine sole mundus, nisi confusum, inordinatum, & tenebrosum chaos, miseriarum & calamitatum epilogus, domus sine luce, facies sine oculis, oculus sine pupilla, pectus sine corde, cor sine spiritu, navis sine velo, mare sine portu, mundus sine sole? Quis patienter sufferre posset tot labores, curas, & vigilias, quot ad educationem proles requiruntur? quæ nil aliud quàm plangere novit, nisi esset mulier? quis infanti tot amplexus, delicias, & amoris exhiberet

affectus, tot pateretur stoliditates & molestias, nisi mulier? quis linguam solvere, verba proferre, & articulatim elocutiones edere doceret, nisi mulier? Natura nihil frustra agens, *Omnia* ideò mulieribus tantam *prodest.* loquendi copiam & facilitatem tribuit, ut infantes continuo haberent, unde addiscere possent. Quis enutrit filios ac filias grandiores, quis sudores abstergeret, labores elevarer, in tribulatione assisteret, in periculis eriperet, animum languentibus adderet, in adversitate protegeret, in prosperitate foveret, nisi mulier? amica comes tam in angustiis quàm in prosperis? quis in infirmitate continuo subsidio alleviaret, dulcibus & amabilius verbis reficeret, assiduâ consolatione & delectabili servitute regeret, nisi esset mulier? ideò rectè aiebat Sapiens: *Vbi non est mulier, in-* Eccli. 36. *gemiscit egens.* In vanum quandoque quærit vir supplere, quid faceret mulier?

4. Inter Romanos non par- *Mulier in* va existit contentio, utrum *tribulatione* uxores Præfeclorum, sive Gu- *solatium.* bernatorum Provinciae viros suos comitari possent. Licet quoque multis non licere videbatur propter belli pericula, defatigationes, & molesta itinera, cum mulieres corpora delicatiora habeant, neve milites earum præsentia & timiditate à fervore



fervore & robore deficerent. Conclufum tamen fuit, cum uxores unicum levamen laboris, & confolatio in tribulatione effent, & in omnibus comites fideles conducendæ quoque forent. Deus infuper quoties per mulierem salutem contulit, & auxilium ac confolationem in maximis tribulationibus tribuit? licet quoque in fimilibus occafionibus virorum auxilio ufus fuerit. Notanda tamen infignis differentia; virorum auxilio ufus eft Deus ad amicos, patriam, & populum fuum liberandum; Iofeph fiquidem, Moyfes, David, Judas Machabæus, aliiq; fimiles, à Deo in maxima populi calamitate electi, omnes fuere nationis Hebrææ. Ad hunc tamen finem mulieres eligens, non folum ex Gentibus illas elegit, quales fuerunt Delborâ, Judith, Eſther, aliæq; fimiles; verum etiam inter inimicos, & crudeliſſimas gentes invenit quibus fuccurrere aliis cupiebat. Quis enim populus magis Judæis contrarius quàm Ægyptii? Quis Rex contra eos crudelior Pharaone? Ægyptiis tamen mulieribus ufus eft Deus, ut conſervarent infantes. Ipſa quoque Pharaonis filia Moysen ex naufragio & ſubmerſione eripuit & enutrivit. Cum etiam terram promiſſionis armis occupare, & habitatores inde fugare vel-

let, quæ gens magis illos perſequi potuiſſet? inter illas tamen inventa eſt Raab, quæ exploratores Iſraëlicarum abſcõdens, vitam eorum ſalvavit, & cauſa nobiliſſimæ victoriæ exſtitit. Propheta Elias in triennali illâ fame, ad quem miſſus fuit, niſi ad viduam Sareptanam, genti ſuæ extraneam, ut ab illa aleretur & cibaretur? Totum hoc Deus effecit, quia proprium eſt mulieribus compati miſeriis & calamitatibus; licet enim ſit ignota, extranea, & malæ conditionis, ut erat meretrix; auxilium tamen & ſubſidium, ab ipſis ſperandum.

5. Natura quoque ut bonæ *Virtutem* illarum conditioni & voluntati *medicinali in ſe habent.* ſuccurrat, virtutem medicinalem, & mirabilem vim, plurimis rebus mulierum tradidit. Plinius harum rerum diligens, *Plin. lib. 28. cap. 7.* ac curioſus indagator, integrum capitulum de iis contexuit & ſummâ admiratione conſcripſit. Relinquendo autem virtutem lactis illarum, quod capiti, oculis, ſtomacho, pulmmoni, & cordi multum prodeſt, de capillis illarum qui propter ſimplicitatem & ſubtilitatem illorum non videntur tantæ virtutis capaces, prout mirabiliter à Plinio dicuntur, pauca referam. Aiunt ergo Plinius aliiq; Naturaliſtæ, quod capilli mulieris igni impoſiti, fumo ſuo ſerpentes depellant. Cinis eorum

*Mulieribus omnibus ſuccurrunt.*

rum asperitatibus & doloribus oculorum medetur. Melle cinere adjuncto, herniæ infantum, vulneribus capitibus, ulceribus, podagræ, fluxui sanguinis, aliisque infirmitatibus mirabiliter auxilium præstat. Si capilli solum tantam utilitatem homini conferunt, quid cæteris animi dotibus & virtutibus, quibus à naturâ abundè ditatæ, efficient?

*B. V. Maria  
plus attulit  
quàm omnes  
simul.*

6. Ut verum tamen dicam, omnes mulieres quæ fuerunt, sunt, & erunt, simul unitæ non possunt tantum consolationis & adjutorii hominibus adferre, quantum beatissima Virgo Maria sola attulit. Si enim sol vocetur mulier, additur:

*Eccli. 26.  
21.*

*In ornamentum domus suæ; domui suæ solum splendebit, exigua ergò hæc lux erit, cum radiis suis extra parvam domum attingere non valeat. Sed beatissima Virgo, gaudium, & sol est universi mundi; sicut enim sol oriens totum mundum illustrat & gaudio replet, sic teste S. Ecclesiâ: Nativitas tua Dei Genitrix Virgo gaudium annuntiavit universo mundo. Merito quidem, ut enim S. Bernardus testatur: Maria omnibus omnia facta est, ut de plenitudine ejus accipiant universi, captivus redemptionem, peccator veniam, justus gratiam, Angelus læticiam, tota Trinitas gloriam.*

*B. Virgo sol.*

7. Nec sol tantum beatissi-

ma Virgo, verum etiam aurora, *aurora, & luna.*

& luna; unde in Canticis legimus: *Quæ est ista quæ progreditur, quasi aurora consurgens, pulchra ut luna, electa ut sol.* Ut cognoscas nullum esse tempus, in quo Mariæ Virginis adjutorio non indigeas. In die sol, nocte luna splendet; inter defectum noctis & adventum diei, aurora refulget. Maria autem horum nominibus insignita, quia nocte, dieque, omni horâ, & momento in nostrum adjutorium prompta existit. Mulier ob pulchritudinem sol vocatur:

*Sic mulieris bona species; sed beatissimæ Virginis pulchritudo* *Eccli. 26.  
21.*

*lunæ, & virtus ejus soli assimilatur: Pulchra ut luna, electa ut sol.* Quid hoc sibi vult? an Mariæ pulchritudo minor est aliarum mulierum pulchritudine, prout illa lunæ minor est illâ solis? Quinimò multo major *Maria pulchra ut luna, electa ut sol.* est; illa tamen mulieris dicitur ut sol esse, quia sicut in cælo nihil pulchrius aut pretiosius sole, sic in mulieribus nihil magis laudatur pulchritudine, ultra hanc quoque non multum possident. Pulchritudo verò Virginis Mariæ ut luna est, cum alias dignitates & prærogativas habeat excellentiores. Ut sol aliarum mulierum pulchritudo, qui non tantum pulcher, verum etiam calore suo calefacit, & offendit invenientium oculos, pulchritudo quippe mulieris a-

nimum

*Cant. 6. 9.*

*Cant. 6. 9.*



nimum ad impurum amorem impellit, & oculorum aciem palpitare facit; unde mulieres Persarum ob pulchritudinem ab Alexandro Magno vocabantur *dolores oculorum*. Ut luna pulchritudo Virginis est; hæc siquidem Planeta lucem habet refrigerantem & humectantem, quæ securè aspici potest. Non aliter pulchritudo Mariæ cogitationes vanas intuentium reprimebat, humorem devotionis & lachrymarum infundens; unde securè intueri poterat.

*B. Virgo soli, luna, & stellis assimilata.*

Josue 10.  
12.

8. Soli, non aliis Planetis mulieres assimilatae, ulteriùs siquidem earum virtus non extenditur. Sed beatissima Virgo soli, lunæ, & stellis propter immensam ejus excellentiam & virtutem assimilatur. Dum Josue sanctissimus Dux populi Israël, cum Amorrhæis pugnans, timeret ne solis occasus victoriam inceptam abriperet, præcepit soli ut se sisteret, & lunæ ne progredereetur: *Sol contra Gabaon ne movearis, & luna contra vallem Ajalon*. Non sufficiebat illi solem sistere, sed voluit lunam motum suum cohibere. Sed nonne sufficiebat sol ut diem clarum efficeret, sicut prætendebat? ad quid ergo ipsi luna necessaria? an Antipodes respexit, cum enim solis aspectu frustrati essent, lunæ quoque privare voluit?

vel ipsi nimis videbatur inconueniens lunam moveri, & solem se sistere; sicut absurdum est virum otiosum degere, & mulierem undique vagari? convenientius tamen proposito nostro puto illum cogitasse, si sol se firmaret, & luna moveretur; hæc illi uniri potuisset, illumque comprehendendo, tenebras & obscuritates luminis ejus adducere, cum alio modo sol non eclypsetur, quàm inter nos & solem lunam ponendo; nec hoc alio tempore accidere potest, quàm illò quò secum unitur. Simile quid mulieribus accidit, quibus luna foecunditatis solem virginittatis aufert. Beatissima tamen Virgo lunam & solem simul habuit, quia foecunditatem virginittati adjunxit; ideo *Pulchra ut luna, electa ut sol*. Cant. 6. 9.

9. Si denique mulieres sunt maximi adjutorii infantibus, *B. Virgo mater* & peccatoribus per gratiam *jeu subsidium* renascentibus, imperfectis, & *dium quàm* quasi infantibus, quis majus *adfert* subsidium quàm beata Virgo Maria præstat? in Apocalypsi describitur Ecclesia parturiens, & dicitur subito filium ejus raptum fuisse: *Raptus est filius* Apoc. 12. 5. *ejus ad Deum, & ad thronum ejus*.

Quis verò per hunc novum partum intelligitur nisi peccator, qui per Ecclesiam se convertens, novam vitam instituere aggreditur? De eo rectè  
D d d d 2 aiebat

380 DISCURSUS VIGESIMUS-QUARTUS

Galat. 4. 19. aiebat Apostolus, nomine Ec-  
clesiæ cujus minister erat: Fi-  
lioli mei, quos iterum parturio.  
Quis verò est thronus Dei ad  
quem hic infans è faucibus dra-  
conis ereptus defertur, nisi bea-  
tissima Virgo, in qua Deus re-  
quievit, & draconem inferna-  
lem devincens, sub pedibus  
conculcavit: ipsa ergò ut chara  
mater defensionem nostram  
& peccatorum omnium suscep-  
pit. Nec solum nos defen-  
dit, verum etiam amplexibus  
& deliciis fovet; ideoque di-

Isai. 66. 12. tum fuit: *Ad ubera portabimini,  
super genua blandietur vobis.* Le-  
gi veteri amplexus illi non pro-  
mittebantur, non enim tunc  
erat amabilis illa mater; sed  
singulare hoc privilegium Le-  
gi novæ debebatur, in qua An-  
gelorum Regina filios suos ag-  
noscere & invitare debebat,  
Prov. 9. 4. dicens: *Si quis est parvulus veniat  
ad me.*

B. V. suos  
non derel-  
quit,

10. Ut amabilis denique  
mater numquam nos derelin-  
quens, etiam immeritos in o-  
mni nostra necessitate fovet &  
protegit; ideoque S. Bernard-  
us ait illam soli rectè compa-  
ratam, qui bonis & malis æquè  
sua dona præstat: *Propterea al-  
ternum solem induit sibi; quem-  
admodum enim ille super bonos &  
malos indifferenter oritur, sic ipse  
quoque præterita non discutit me-  
rita, sed omnibus se exorabilem, o-  
mnibus clementissimam præbet; o-*

S. Bernard.  
de verb.  
Apoc.

mnium denique necessitates ma-  
terno miseratur affectu. Nomen  
ergò adjutorii melius beatissi-  
mæ Virgini quàm Evæ conve-  
nit; imò huic attribui non de-  
bere videtur, nisi in quantum  
figura ejus esset. Quis enim  
ignorat illam nostræ ruine cau-  
sam exstitisse, & portam morti  
aperuisse ut ad nos intraret,  
dicente Sapiente: *Per mulierem Eccli. 25.  
omnes morimur?* Maria autem 33.  
januam vitæ aperuit: *Qui me Proverb.  
invenerit, inveniet vitam.* Illa 8. 35.  
Adamum serpenti consentire  
egit; hæc omnium victoriarum  
nostrarum causa existit.

11. Antiquus Romanorum  
mos fuit, ut victores inimico-  
rum redeuntes, & gloriosas,  
nobilesque coronas triumphales  
referentes, illas in Capito-  
lium deferrent, summo Deo-  
rum Jovi offerendas; recog-  
noscentes se illas ab eo receptas  
referre. Instar fluminum eò red-  
euntium, unde primam traxe-  
runt originem, utque ille finem  
operi imponeret qui principiū  
dederat. Pariter sancti omnes  
cū in hac vita plurimas ob-  
tinerent victorias & coronas;  
coelestem Jerusalem trium-  
phantes ingredientes, ante  
thronum Dei easdem depo-  
nunt, ut S. Joannes in Apocaly-  
psitestat, qui privilegio sin-  
gulari adhuc mortalis illi trium-  
pho interesse meruit. Sed quis  
hic Dei thronus, nisi beata  
Virgo,

Omnes jam-  
et B. V. co-  
ronas suas  
deferunt.

Apoc. 4. 10.

Cur  
B. V.  
alii.



Eccli. 24.  
12.

Virgo Maria, in cujus persona Sapiens ait: *Qui creavit me, requievit in tabernaculo meo?* Nullo in loco quietius aut securius requiescit, ut ita dicam, quam in sinu matris suæ. Ipsi ergo omnes deferunt coronas, ab ipsa siquidem omnem favorem, cuncta merita, singulas prærogativas & victorias recognoscunt

12. Parum dixi, non solum coronas, verum etiam cuncta arma & subsidia omnes sancti meritò offerunt & tribuunt sanctissimæ matri Mariæ. Me legisse recordor post victoriam Troianam magnam fuisse dissensionem cui Græcorum duci dari deberent arma Achillis; licet quoque conclusum fuerat illi deberi, qui potissimum contulerat auxilium; inter duos tamen insignes Duces lis dubia remansit; utrum Ajacian Ulyssi tradi deberent; Ajacian tandem, non tantum propter valorem & præclara merita, quam propter mirabilem eloquendi modum addicta fuerunt. Modò simile quid accidere videtur, dum Sancti hac militiâ carnali peractâ, triumphantes cælum ascendere cupiunt. Deponunt hi arma sua, & æternæ quieti illa conscrant. Sed ubi hæc appendunt? Cui deferunt? Beatissimæ Virginis, illi à quâ omnes victorias, omneque auxilium acceptum

referunt, quod nimirum per eloquentissimum intercedendi modum, & sublimē orationem potissimum subsidium hac in militiâ obtinuerint. Pulcherrium hujus rei oraculū in sacris epithalamiis expressum reperimus: *Sicut turris David collum tuum, quæ edificata est cum propugnaculis, mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortium.* Omnia fortium munimenta hæc offeruntur & appenduntur, non tamen brachiis, humero, aut alibi, sed collo, orationis instrumento, & vocis organo; oratione siquidem beata Virgo Maria talem impetravit fortitudinem, ut omnium inimicorum victores efficiat. Meritò ergo S. Germanus Patriarcha Constantinopolitanus illam laudare, gratiasque immensas ei referre poterat, dicens: *Nul-* S. Germanus  
*lus est qui salvus fiat, nisi per te* o homil. de  
*sanctissima Virgo; nullus est qui li-* Para.  
*beretur à malis, nisi per te* o purissima;  
*nemo est cui donum concedatur, nisi per te* o castissima;  
*nemo est cujus misereatur gratiâ, nisi per te* o honestissima.

13. Nec tantum de inimicis B. V. suos  
nos victores reddit; sed si nostro defectu victoria non bene  
sucedat, sed vulneribus saucii tueretur &  
remaneamus, multò melius per vestit.  
ipsam omnes nostræ plagæ sanatae erunt, quam per lac, aut capillos mulierum. Nihil omnibus vulneribus & ulceribus

D. d. d. d. 3

ribus

Cnr potius  
B. V. quam  
aliis.

382 DISCURSUS VIGESIMUS-QUARTUS

Eccli. 24.  
20. met testante: Sicut cinnamomum & balsamum, aromatizans odorem dedi, quasi myrrha electa dedi suavitatem odoris.

Licet quoque defectu nostro omnino maneamus devicti, ideo ne omni remedio & adjutorio privati erimus? nequidem, per hanc siquidem misericordiae matrem, quae seipsam negare nequit, abunde nobis provifum erit. Primum à Deo remedium homini post lapsum donatum, est vestis pellicea; cum enim Adam propter nuditatem absconditus, Domino se sistere non auderet: Fecit Deus Adam tunicas pelliceas.

Gen. 3.21. Optimum haud dubie, contra nuditatem remedium; sed solum hieme inferviebat frigori depellendo, & unica fuit, si ergo rumpere-  
tur, vix poterat refici. Sed quantum melius homini provifum fuit, Virgine Mariâ domum Dei ingrediente, postquam enim ipsi cura de nobis demandata est: Omnes domestici ejus vestiti sunt duplicibus; in hieme & aestate, in horrida tribulationis hieme patientiâ nos vestit; inque calida prosperitatis aestate temperantia, &c. Ita hunc passum explicat Hugo Cardinalis, dicens: Duplex vestis est, hiemalis & aestivalis; vestem hiemalem dico, virtutes quibus

protegemur contra pluviam, & grandinem tentationum & persecutionum; ejusmodi sunt patientia, mansuetudo, humilitas: aestivalis dico virtutes, quibus tempore pacis & tranquillitatis vacatur bonis operibus & contemplationi; qualis est charitas, pietas, devotio, sapientia, &c.

14. Duplici quoque veste <sup>Duplici veste nos ornat.</sup> nos cooperit, quia virtute interiori & exteriori nos ornat; ideo de eadem dicitur: Quae Proverb. sivit lanam & linum; lana pro 31.12. vestibus exterioribus texendis; linum pro internis conficiendis. Ita in hunc locum commentatur S. Augustinus: Interiora sunt vestimenta linea, lanea <sup>serm. 43. de tempore,</sup> verò exteriora; quicquid carne operamur, in promptu est; quidquid spiritu in secreto. Operari invenis hominem porrigentem manum, vel eleemosynam pauperi, nec tamen de Deo ibi cogitantem, sed hominibus placere cupientem, lanea vestis videri potest, interiorem non habes. Invenis alium dicentem sibi; sufficit mihi in conscientia Deum colere, quid mihi opus est in Ecclesiam ire? lineam vult habere sine tunica. Quem Hugo Cardinalis sequendo dixit: Vestis est bonum opus cum rectâ intentione. Sanctissimæ ergo Virgini addictæ, veste duplici ab eâ vestiuntur, internâ virtute charitatis, humilitatis, patientiæ; & externâ modestiæ, carnis mortificatione, aliâque simili. Si verò per vestem

Proverb.  
31. 21.



vestem intelligamus charitatem, in veste illâ nuptiali figuratam, quam omnes ad coeleste convivium intrantes habere debent, ne ejiciantur; duplici quoque veste nos induit sanctissima Virgo, charitate nimirum erga Deum & proximum; vel etiam charitate erga ipsam Virginem, quæ post Deum ultra omnia alia à nobis amari debet. Hæc expositio cum Hebræa plurimum convenit; in qua legitur: *Omnes domestici ejus vestiti sunt coccinus bis tinctis.* Omnes nimirum vestiti sunt purpurâ, qui color cum igneus sit, rectè charitatem exprimit. Purpura insuper vestis regia esse solebat, ideoque hæc merito Virginis servis donatur, cum omnes ipsi servientes, dignitate regiâ insignentur.

*Servi B. Virginis reges efficiuntur.*

15. Insignis accidit casus Eustasio Bononiæ Comiti, cum siquidem tres pueri ejus parvuli cum matre luderent, illa omnes sub veste contexit; pater verò domum rediens, uxorem sic veste contextam cernens, quid rei lateret interrogat; at illa tres insignes personas hac veste tego, Regem, Ducem, & Comitem; quod autem illa ridendo dixerat, reipsâ verificatum fuit; fuerunt quippe hi Balduinus Jerosolymorum Rex, Godefridus Lotharingiæ Dux, & Eustasius Bononiæ Comes. Melius ta-

men beatissima Virgo omnes sibi devotas sub veste suâ colligendo, & umbrâ suâ protegendo; dici potest se tot Reges pallio suo abscondere; tales quippe ejus intercessione omnes ejus servi deveniunt. Hoc rectè intellexit Propheta David, qui de ipsa sub metaphorâ civitatis loquens, ait: *Quoniam ecce Reges terræ congregati sunt, convenerunt in unum.* Ibi videlicet omnes Reges terræ simul uniti sunt; sed quando omnes Reges unò in locò convenisse visi sunt, qui status & vitæ suæ multum solent esse zelosi; ideoque non facilè in aliquâ civitate convenient, vel alios in suis locis recipient? Beatissima Virgo hoc privilegio donata fuit, ut sub umbra illius omnes Reges adunarentur; cum nullus hoc nomen mereatur, qui ipsi addictus non fuerit, & particulari devotione non ipsam coluerit.

16. Cincus Regis Pyrrhi Legatus ad Dominum suum revertens, hanc laudem civitati Romanæ tribuit, tot videlicet Reges se videre æstimasse, quot cives Romanos conspexerat. Quam laudem multò melius civitati Dei attribuire nos posse videtur; cujus cives omnes sunt Reges, cum de illis Apostolorum Princeps dixerit: *Regale sacerdotium, gens sancta, populus acquisitionis.* Gentiles

*Confirmatur exemplis.*

*r. Petr. 2. 9.*

384 DISCURSUS VIGESIMUS-QUARTUS

fabulosæ Reginæ coeli malogranatum dedicaverant, in quo plurima grana sub una corona, ita ut unumquodque posset dici coronatum. Multò magis illud veræ coelorum Reginæ attribuire possumus, & affirmare omnes illos sub regali illius pallio degentes, esse reges coronatos. Quis scit utrum Deus sub hac figurâ plurima malogranata retibus inclusa, in templo Salomonis effingi præceperit? ad hoc docendum eos qui sinceriter huic sacro beatissimæ Virginis templo se servos dicunt, ut malogranatâ coronati, & purpurâ vestiti, regiam dignitatem acquirant? *Malogranata quadringenta in duobus retiaculis*, inquit sacer Textus.

*B. Virgo datus vestes nobis tribuit.*

17. Nec his vestibus indutis favores beatissimæ Virginis definunt, duabus siquidem aliis vestibus ab ipsâ donamur; prima pretiosior esse non potest, cum sit Agni cœlestis filii ejus, cujus vestibus illa nos cooperiens, ut Rebecca Jacob filium suum cooperuerat, copiosissimam æterni Patris benedictionem nos præcipere docet. Altera vestis melior esse non potest, cum sit illa ipsa, in qua omnis dulcedo, & suavitas requiescit. Sicut ergò Apostolus nos exhortabatur, dicens: *Induimini Dominum Iesum Christum*; Ita Seraphicus S. Bo-

*Rom. 13, 14.*

naventura, persuadet nos beatissima Virgine vestiri, dicens: *Mariam induite, quotquot diligitis S. Bonav. eam, hæc luceat in moribus, splendeat in actibus.* in Psalm. Quomodo quis frigus aliudve malum timere poterit, qui veste adedò charâ, pretiosâ, & mirabili ornatus erit.

18. Sed ulterius transeamus, postquam homo vestem à Deo receperat, non diu post alio remedio indiguit, cum enim peccata ultra modum multiplicarentur, quasi coactus fuit Deus diluvium immittere, quò peccatores omnes suffocaret, mundumque à vitiis purgaret. Noluit tamen genus humanum absque remedio derelinquere, sed Arcam ad hoc à Noë fabricari iussit, in qua ipse cum universâ familiâ suâ, omniumque animalium species salvarentur; Ita ut Arca generis humani conservatrix, & reparatrix dici possit. Nihilominus quid hæc cum beatissimâ Virgine Mariâ? illa reperia fuit ut paucæ animæ à temporali morte salvarentur; hæc verò ut toto genere humano morti perpetuæ addicto, vitâ æternâ donaretur effecit. Illa exiguo tempore salutem tribuit; hæc verò per omnia sæcula salutem protulit. Illa vivos in se reclusos, sed mœstos retinuit; hæc non solùm vivos, sed hilares omnes ad se confu-

*B. Virgo vera salus nostra.*

*B. Virgo vera Arca salutis.*



confugientes conservat, dicente  
 Psal. 36. 7. Prophetâ regiô: *Sicut latantium  
 omnium habitatio est in te.* In illâ  
 nec agni à lupis, nec pecora à  
 leonibus nocumenta senfe-  
 runt; in illâ non tantum appet-  
 titus sensitivi rationi subjecti  
 fuerunt, verum etiam se mu-  
 tuo adjuvabant. In illa casti-  
 tas, & continentia observata,  
 non enim plures exivêrunt  
 quàm intrârunt; in hac invio-  
 lata virginitas, & purissima ca-  
 stitas fœcunditati socia fuit. A  
 diluvii fluctibus Arca incolas  
 suos salvabat; sed ab errorum  
 undis multò magis periculoso-  
 rum beatissima Virgo clientes  
 suos defendit. Meritò ergò di-  
 xit Zonara: *Ne tam varu erro-  
 rum fluctus Ecclesiam demergant,  
 objice te Virgo celsissima.* Si illa  
 denique conservatrix generis  
 humani dici potest, teste Sa-  
 Sap. 14. 6. piente: *Spes orbis terrarum ad  
 ratem confugiens, remisit sæculo  
 semen nativitatis.* Hæc à SS.  
 Patribus nostra vocata repara-

S. Jerony-  
 mus serm. de Assum-  
 ptione.  
 trix, & causa salutis: *Venere-  
 mur, inquit S. Jeronymus, sa-  
 lutis Auctricem, quæ dum Aucto-  
 rem suum concepit de cælo, nobis  
 Redemptorem præbuit in terra.* S.

S. Irenæus  
 lib. 3. cap. 38.  
 Irenæus de ea loquens, ait:  
*Univerſo generi humano causa sa-  
 lutis facta est.* S. Petrus Chry-  
 sologus Angelos virtutem ejus

S. Petr.  
 Chrysolog.  
 admiratos asserit: *Angeli miran-  
 tur omnes homines meruisse per fœ-  
 ctm. 142. minam.*

19. *Fac tibi Arcam,* dixit Genes. 6.  
 Deus Noë; unde credere for-  
 tasse debuit, parvam navicu-  
 lam, pro se & familiâ ædifican-  
 dam; postea verò intellexit,  
 magnam satis esse debere, va-  
 riis locis, habitationibus, & ta-  
 bulatis distinctam, in qua cun-  
 cta animantium genera com-  
 morari debebant. Nec ali-  
 ter B. Virgo præcipuè Christo  
 fabricata fuit: *Qui creavit me,* Eccli. 24.  
*requievit in tabernaculo meo;* non  
 tamen credendum sinum ejus  
 adedò angustum, & cor con-  
 strictum, ut nullos præter eum  
 capere possit; sed ita est dila-  
 tatum, ut omnes gentes ad-  
 mittat: *Ecce alienigena,* & Ty-  
*rus, & populus Æthiopum hi fue-*  
*runt illic.* Non sunt ex hac Arca  
 Gentiles, non Æthiopes nigri,  
 non peccatores qui propter  
 peccata enormia animalia vo-  
 cari possunt; cum ad hanc Ar-  
 cam adducti, feritatem mit-  
 tant, ut animalibus in Arcâ  
 Noë accidebat.

20. Athenis navis quædam B. V. *navis*  
 salutis nomine insignita erat; *Theſei pri-*  
 dum enim hæc ibant & redi-  
 vant Delphos pro salute suâ  
 sacrificia offerendo; nullum  
 quantumvis sceleratum publi-  
 cæ morte interimere licebat,  
 sed per sententiam mortis addi-  
 ctus, conservandus erat in red-  
 itum navis. Ex quo Plato ait  
 inter sententiam, & mortem  
 Socratis tantum temporis in-  
 tercessisse.

E e e e

386 DISCURSUS VIGESIMUS QUARTUS

tercessisse. Quod si navi huic illud privilegium concessum fuerit, quia Theseus in ea navigaverat? Quamvis magis credendum beatissimæ Virgini concessum, eò quòd cœlorum terræq; Dominum in utero suo portare digna fuerit? Navis est

Prov. 31.  
14.

Eccli. 24.  
12.

Prov. 3. 18.

S. Chrysol.  
serm. 64.

illa; de quâ dictum: *Facta est quasi navis institoris; navis Regis cœlorum: Qui creavit me, requievit in tabernaculo meo;* continuo gratiam cœlestem ad nos à Deo referens, & nostras preces illuc reportans; illâ verò pro nobis hoc iter perficiente, securi esse poterimus, non morte æternâ plectendos; idcoque de illâ rectè aiebat Sapiens: *Est lignum vitæ his qui apprehenderint eam.* Illa Athenien-sium vocabatur lignum salutis, sed beatissima Virgo lignum vitæ nuncupatur; quia vitam omnibus etiam in peccatis mortuis largiri potest, omnesq; ad se concurrentes salvare. In figura hujus insigniter notat S. Petrus Chrysologus, non primò vitam à Salvatore Lazaro impetratam, quam Maria vocata fuisset: *Mittitur ad Mariam, inquit, quia sine Maria nec fugari mors poterat, nec vita poterat reparari. Veniat Maria materni nominis bajula, ut videat homo Christum virginalis uteri habitasse sepulchrum; quatenus prodeant ab inferis mortui, & exeant de sepulchris.*

21. Post Arcam Noë citò *B. Virgo Ar-* mortales indiguerunt solatio, *eus cœlestis,* de illâ quippe pavidi ac tremebundi exeuntes, dubitantes ne fortè idem aliàs eventurum esset; illos Deus securos reddere volebat, ad quem finem Arcum suum in nubibus collocare præcepit, in signum quòd numquam diluvii aquis mundus ampliùs inundaret. Hoc Arcus cœlestis officium nobis exhibet beatissima Virgo Maria, Prophetâ regio attestante, & in personâ æterni Patris dicente: *Thronus ejus; filii sui* Psalm. 88. videlicet, *cujus thronum bea-* 38. *tissimam Virginem esse diximus, sicut sol in conspectu meo, & sicut luna perfecta in æternum; & testis in cœlo fidelis.* O quanta laus beatissimæ Virginis! Omnes totius orbis gentes sunt quasi non essent ante Deum; mundus ut exiguum arenæ granum: *Cœli in conspectu ejus non* Job 15. 15. *sunt mundi;* ait S. Job. Virgo tamen Maria in conspectu Dei ut sol resplendens, ut luna luce repleta numquam deficienda, *Et testis fi-* & ut testis in cœlo fidelis. *delis.* An fortè Deus testimonio indiget, nonne Angeli & cœlites omnes si opus esset, hoc officium libenter ac fideliter exequerentur? Quis ergo iste cui privilegio particulari attribuitur testimonium fidele esse? Litteraliter alius non est, nisi Arcus cœlestis in nubibus collocatus promissio-



promissionis testimonium, non amplius se aquas diluvii in terram emissurum; huic similis esse dicitur thronus, ejus qui beatissima Virgo Maria est.

Cur B. Virgini diversi tituli attributi.

Cant. 6. 9.

22. Quid verò opus erat illam lunam & Arcum coelestem esse, cum sol dicta fuerat? Oratio per partes crescere debet, inquiunt Rhetores, non autem diminui. Si pluribus quoque rebus beatissima Virgo assimulanda, cur primò vilius positum, & in excellentiori terminatum, ut Angeli admirantes, dixerunt; *Qua est ista qua progreditur, quasi aurora consurgens, pulchra ut luna, electa ut sol?* fortè alium ordinem David tenere volens, ne suspicari posset, illam aliquo tempore fuisse imperfectam; sed sciremus à primo conceptionis instanti ut solem immaculatam fuisse? vel melius hoc modo demonstrare voluit, omnes excellentiæ & puritatis gradus in illa fuisse comprehensos? Hic dicendi modus similis illi fuit, quo Demosthenes usus fuit ut actionem Oratoris laudaret. Interrogatus siquidem quæ prior in Oratore pars fuisset, respondit, actio; interrogatus postea quæ illi succederet, respondit, actio; rursus interrogatus quæ tertio loco succederet, iterum respondit actio. Huic ergò similis est

loquutio Davidis, licet aliquo modo obscurior; considerans siquidem primam inter res corporeas laudem, soli esse tribuendam, dixit beatissimam Virginem ut solem esse; secundam autem lunæ tributam; & Arcui coelesti tertiam; illam ut lunam & Arcum coelestem esse affirmavit. Quasi diceret, si à me quæritis cui prima pulchritudinis laus debeatur, beatissimæ Virgini tribuendam respondeo; si verò cui secunda & tertia, beatissimæ Virgini illam iterum deferam. Illa siquidem omni gratiâ plena, epilogus totius excellentiæ & pulchritudinis, nec alia reperitur illi comparanda, aut secundo, vel tertio loco ponenda. Sol est non solum sibi habens æqualem, sed ne quidem locum lunæ cuiquam tribuens. Luna est, respectu cujus nullus potest dici Arcus coelestis. Ipsi ergò totum tribuendum, nec sol tantum, sed luna & Arcus coelestis dicenda.

B. Virgo omnij pulchritudine excellit.

23. Doctores sacri pulcherrimum movent dubium, si Arcus coelestis ante diluvium fuerit, vel post illud à Deo creatus? Glossa interlinearis asserit nullum fuisse; si quippe signum est non futuri diluvii; quando diluvium nōdum erat, signum fallax fuisset, quod dici non potest. Si Deus insuper  
Eeee 2 post

An Arcus coelestis ante diluvium fuerit.

Gen. 9. 13.

post diluvium dixerit: *Arcum meum ponam in nubibus celi*; clarè datur intelligi non ibi fuisse.

Affirmant alii ante diluvium illum fuisse, cum sit naturalis solis effectus, roridam nubem illustrans; sed ante diluvium sol erat, qui certissimè plùs quàm semel roridam nubem illustraverat; per consequens ergò Arcum cœlestem in ea produxerat. Quomodo ergò inquit Deus: *Arcum meum ponam in nubibus celi*; quasi primò non fuisset? Hoc intelligendum non quantùm ad entitatem, sed quantùm ad significationem. Pariter si flumen quoddam per regionem decurrens, illam ab alia dividat, dicere solemus illud esse terminum regionis, & signum cœfinium; non quantùm ad aquam quæ suo cursu fluit, sed quantùm ad significationem illi impositam.

An B. Virgo  
ante prævi-  
sionem pec-  
cati ordina-  
ta.

24. Similis quæstio inter Theologos agitur de beatissima Virgine, an videlicet illa ante prævisionem universalis diluvii peccati originalis, prædestinata fuerit, vel non? Negant aliqui, quia dicunt incarnationem divinam in remedium peccati originalis ordinatam; si hoc ergò patratum non fuisset, nec Deus homo factus esset, nec mulier aliqua ejus mater facta fuisset. Alii verò quibus libentiùs subscribo, illam ante prævisionem

peccati originalis prædestinatam fuisse, & independentem ab eo ordinatam, juxta illud Sapientis: *Nondum erant abyssi*, Prov. 8. 24.

*& ego jam concepta eram*; quæ sententia variis rationibus probari posset. Dicamus tamen beatissimam Virginem ex se ipsa dilectissimam fuisse; nec credendum, si peccatum non fuisset, Deum radios sui favoris erga ipsam non direxisse; etenim si Adam & Eva, licet peccatum originale committendum non fuisset, creati tamen fuissent; quomodo dicemus, humanitatem Christi & benedictam ejus matrem Adamo & Evâ multò digniorem, si peccatum commissum non fuisset, creatam non fuisse, sed in abyssò divinæ misericordiæ derelictam? Meritò ergò inquit S. Bernardus: *Quod vel paucis mortalium constat fuisse collatum, fas certè non est, suspicari tanta Virgini fuisse negatum.*

*Videtur quòd sic.*

Si Adam & Eva ergò independentem à peccato originali creati fuerunt, ut dicemus, affirmare non possumus Virginem ultra omnem puram creaturam peccato inimicam, qualem cumque à peccato habuisset dependentiam, ita ut illo non existente, nec absolutè prædestinata, nec mater Dei effecta fuisset.

25. Antequàm Deus quoque (rudi nostro modo concipiendi) prævidisset peccatum

um



tum futurum, statuit mundum creare; quandoquidem peccatum Adami, præsupponebat mundum existere. Si Virgo Maria igitur prædestinata non fuisset, nisi post prævisionem peccati Adami, sequitur primò voluisse Deum creare totum mundum, postmodum autem determinasse productionem Virginis. Quomodo igitur de

Prov. 8. 22. illa canit Ecclesia: Dominus possedit me in initio viarum suarum antequàm quidquam faceret à principio? Quomodo S. Bernardus affirmat, propter amorem Virginis mundum crea-

S. Bernard. tum? De hac, inquit, & ob hanc, serm. 1. in & propter hanc, totus mundus Salve Regi- factus est, & hac gratiâ Dei plena na, est, & per hanc homo redemptus est, verbum Dei caro factum est, Deus humilis, & homo sublimis. Quomodo jam ante tot centena annorum Rabbinus Caballisticus; à Petro Galatino relati, explicando versum 20. capitis

Ob amorem  
B. Virginis  
mundus  
creatus.

33. Jeremiæ Prophetiæ, hoc modo dicunt: Nisi ex amore Maria, & Iesu filii ejus mundum minimè condidissim? Quomodo Salvator noster diceretur finis omnium creaturarum; & non potius creaturæ finis illius, nisi illæ per ipsum productæ fuissent, & non ipse per illas? Quomodo in veritate dici potuisset ipsum plùs omnibus creaturis simul fuisse amatum, si ab illis amor ejus dependisset? Quo-

modo etiam non dependeret si formatio ejus pro seipso volita non fuisset, sed propter auxilium tantùm creaturarum? si quoque Pater cœlestis non cogitans filium suum in terram mittere, determinaverat creare mundum; quomodo & quò remediò illum salvare volebat? Aliquò forsitan Angelò? vel gratiâ suâ tantùm? Dum ergò per filium suum salvare determinabat mutabat sententiam? An fortè de salute ejus minimè cogitabat? sed quis prudens ad eò insigne fabricaret opus, non respiciens ad quem finem? Non ergò quantum exiguo meo judicio penetrare possum, Salvator noster prædestinatus fuit ad incarnationem, propter peccatum Adami; sed Deus permisit Adæ peccatum, quia Redemptorem ejus jam prædestinaverat. Hoc modò ab actibus humanis decreta divina non dependere efficiemus, sed actus humanos à Deo, ejusque divinis decretis.

26. Nec idcirco malè dicimus, Deum pro salute nostrâ carnem assumpsisse, & mundum redimere venisse; totum quippe verum est ordine executionis, sed ordine intentionis contrarium est dicendum. Sicut verè dicitur justis cœlum donari propter bona opera, quantum videlicet ad executionis ordinem; licet quoque

Deus pro  
redemptione  
mundi in-  
carnatus.

verum sit, in mente divina non fuisse illis gloriam destinatam, propter bona, opera prævifa, sed determinatum fuerit illis donare gratiam ad benè operandum, quia prædestinati fuerunt. Sic dico, quantum ad ordinem executionis, Deus carnem assumpsit humanam, ut nos redimeret; sed quantum ad intentionem primam Dei, primò prædestinavit adventum suum & incarnationem, & postea nostram redemptionem. Optimè illud explicavit

Hebr. 1. 2. S. Paulus Apostolus: *Novissimè diebus istis loquutus est nobis in filio, quem constituit heredem universorum, per quem fecit & sæcula.* Novissimè dixit, ordinem executionis respiciens; ne autem idem de ordine intentionis crederes, adjunxit pro ratione hujus: *Per quem fecit &*

*Nec incarnatio Christi, nec prædestinatio Virginis à peccato dependet.*

*sæcula.* Non ergò incarnatio divina, nec Virginis Mariæ prædestinatio, ullam dependentiam à prævisione peccati habet, nec talem connexionem, ut sine illo esse non possit. Concludere ergò possumus, sicut diluvio non futuro non defuisset Arcus cœlestis, non propter significationem, sed ob pulchritudinem universi, ornamentum cœlorum, & exultationem viventium; sic quoque non futuro peccato originali, non defuisset mundo Arcus cœlestis B. Virgo Maria; non

propter refugium peccatorum, sed propter lætitiā iustorum, ornamentum cœlorum, jubilum Angelorum, & Dei ipsius honorem.

27. Sed quomodo formatur Arcus cœlestis? solè radiis suis roriferam nubem directè illi oppositam, illustrante. Id autem vel manè, vel vespere accidere solet hac differentiā; ut manè Arcu cœlesti apparente, signum sit pluviae, vespere autem serenitatis signum. Nubes pariter rorifera, cœlesti gratiā plena B. Virgo fuit, cœlestis solis benignis radiis illustrata, ipsamet attestante: *Quia respexit humilitatem ancilla sua; idcoque in illa Arcus cœlestis causatus fuit, affectus videlicet pietatis maternæ erga nos filios suos.* In duobus quoque temporibus, tempore matutino, nativitatis æterni solis, tuncque signum pluviae sequentis fuit, lachrymarum nempe, quas in passione filii spargere debebat; & vespertino tempore, quando idem sol occidens, dixit: *Mulier ecce filius tuus; tunc resurrectionis serenitas statim illuxit.* Arcus cœlestis cœlum terræ conjungit; quis Deum homini univit, nisi B. Virgo Maria? Plinius & Aristoteles Arcum cœlestem proprietatem insignem habere dicunt, ut terram illam supra quam extenditur, odoriferam reddat. Pariter B.

*Nubes rorifera B. Virgo.*

Lucæ 1. 48.

Joann. 19. 20.



ter B. Virgo brachia sua instar Arcus cœlestis extendens, suavis-  
simum communicat odorem iis supra quos extendit;

Cantic. 5, 5. ideoque dicit in Canticis: *Manus meæ distillaverunt myrrham*; quem odorem suavis-  
simum omnibus communicat ipsam colentibus. Amplectebatur cognatam suam Elisabeth 1, & subito mirabilem edidit humilitatis fragrantiam, dicens: *Vnde hoc me est, ut veniat mater Domini mei ad me?*

Lucæ 1, 43. *B. Virgo iram Dei placat.*

28. Deus Arcum cœlestem intuens, iram placat, pacti sui recordatur, nec ultra diluvii aquas supra terram emittere cogitat. Pariter B. Virginem aspiciens, omnem furorem & indignationem in genus humanum mitigat, & pacem hominibus confert; unde in Canticis dicebat:

Cantic. 8, 10. *Vbera mea quasi turris, ex quo facta sum coram eo pacem reprens.* Ad instar fortalitii, coram Deo in hominum defensionem constituta, subito pacem reperi; quia, me conspiciens, omnem iram & indignationem deponere cogitur. Hinc intelligetur causa, cur Joannes in Apocalypsi viderit mirabiliter Dei sedem

Apoc. 3, 4. *iride cinctam: Et iris erat in circuitu sedis.* Sed quomodo Arcus cœlestis in nubibus formatus, in cœlis apparet? Si Deum quoque cœli cœlorum capere non possunt, quomodo invenietur Arcus cœlestis ad eum ex-

tensus, ut sedem Dei circumcingere possit? Non alius profecto Arcus hic esse debet, cum dat.

quàm mirabilis illa Virgo Maria, de qua Jeremias ait: *Fœmina circumdabit virum*; cui in-

super Ecclesia concinit: *Quem cœli capere non poterant, tuo gremio contulisti.* Ipsa ergo circumdat Deum, & ab eo circumdatur; ipsa Arcus pacis & reconciliationis, nec signum tantum, verum etiam causa, ut facies divina nobis, hilari & jucunda appareat.

29. Hunc ergo concludamus Discursum, cum Arca veteris Testamenti, quæ populo Hebræo maximam attulit consolationem, ad quam in omnibus tribulationibus & afflictionibus subito concurrebant; eamque secum habentes, nulla ingruentia mala formidabant. Quid aliud Arca illa erat, quàm figura B. Virginis Mariæ? Notandum quoque illam à Jeremiâ Prophetâ absconditam fuisse, nec unquam repertam; ita ut Josephus Antiochenus referat, non fuisse in templo, ut sciremus, aliam longè nobiliorem expectandam, quæ fuit B. Virgo Maria. Ad hanc Arcam dignè collocandam, excellentius toto orbe terrarum templum ædificatum fuit. Sed pro B. Virgine quale templum Deum præparasse creditis? Nullum in toto mundo eam dignum

gnum reperiri potuit; ideoque in cœlum totaliter translata.

*Quis locus  
B. Virg. in  
cœlo,*

Apoc. II.  
19.

Apocal. 21.  
22.

In qua cœli parte collocata? in digniori omnium, ipsi particulariter præparata, ut testatur S. Joannes in Apocalypsi, dicens: *Apertum est templum in cœlo, & visa est Arca Testamenti.* Sed quomodo hoc templum formatum erat? Imò quomodo possibile fuit templum in cœlo esse, cum S. Joannes dicat: *Templum non vidi in ea?* Cum Joannes in cœlum ascendisset juxta morem suum, quæsit undique templum ut oraret in eo, sed quocumque oculos vertens, numquam vestigium ejus reperire poterat; causam verò inquirens cur in civitate adeò celebri nullum fuisset templum; responsum accepit, Deum esse templum ejus. Hæc duo Scripturæ loca modò simul connectamus, in uno, inquit Joannes, non aliud ibi fuisse templum quàm Deum; in alio verò ait, Arcam in templo fuisse positam. Idem ergò est, ac si diceretur, Arcam hanc benedictam in sinu Dei collocatam fuisse, ut in digniori & excellentiori loco cœli. Meritò quidem ita factum; cum enim Deò in terram descendente, Virgo Maria intra se illi optimum præparavit locum, & ipsa illi templum fuit; ita Deus qui benignitate numquam vincitur, in cœlum a-

scendens, sinum suum pro loco quietis Matris suæ condignè exhibuit; sicque hæc Arca in templo Dei collocata fuit.

30. Si Deo igitur hæc Arca adeò chara, quid non per eam impetrabimus? Abiathar Sacerdoti tantum profuit portasse Arcam veteris Testamenti, ut dignus morte existens, propter hoc ipsi condonatum fuit; unde dixit illi Salomon: *Vir mortis es, sed hodie te non interficiam, quia portasti Arcam coram David patre meo.* Quantum magis ergò Virgini Mariæ addicti, per merita & intercessionem ejus æternam vitam acquirant? De Cajo Mario refert Plutarchus, quòd cum Romam occupasset, & armato milite per eam incederet, jussit omnes interfici qui illum non salutassent. De Deo nostro multò certius affirmare possumus, omnes illos ab eo non salutos, morte perpetuà occidendos. David adeò cupidum se divinæ salutationis exhibebat, ut diceret: *Dic anima mea salus tua ego sum;* An hoc ignoras David? nequaquam, sed vellem Deum hoc mihi dicere, vellem ab ipso saluari, tunc siquidem ab inimicis me liberum æstimarem. Ut ergò à Deo salutemur, quod remedium nobis superest? Beatissimæ matri nostræ Mariæ nos conjungere, illam

toto

*B. Virgo nos  
à morte libe-  
rat.*

*3. Reg. 2.  
26.*

*Psal. 34. 3.*

*B. Virgo  
infigitur  
defendit.*



toto corde venerari, illique omne obsequium nostrum exhibere; tunc siquidem fiet, quod ipsamet de se testatur:

Prov. 8.35. *Qui me invenerit, inveniet vitam, & hauriet salutem à Domino. Particula & multoties vim adverbii quia habet; ut in Cantico An-*

Luc. 2.14. *gelorum: Gloria in altissimis Deo, & in terrâ pax; id est, sit gloria in cœlis Deo, quia pacem in terris misit. Dum ergo Virgo Maria inquit: Qui me inven- rit, inveniet vitam, & hauriet salutem; id est, per me omnes liberabuntur à morte, quia à Domino salvabuntur. Quasi diceret, licet Deus noller eum saluare, quia tamen mihi conjunctus est, hauriet, quasi vi extrahet salutem.*

*B. Virgo nos insigniter defendit.*

31. Quid mirum si reus propter scelera enormia condemnari ad mortem metuens, si expertem nactus sit defensorum animos resumat, sibi quæ promittat se fore absolvendum? Quis verò eloquentior & potentior defensor beatissimæ cœlorum Regina? scio quidem juxta leges mulieri patrocinium alicujus suscipere prohiberi? *L. femina, §. de reg. juris. l. 1. §. de Postulationibus.* Ratio verò est, quia verba eorum nimiam obtinent vim & gratiam commovendi, unde facillimè quæ vellent, obtinere possint. Ad hoc propositum inservit illud S. Pauli præce-

ptum, quo Corinthiis vetuit, ne mulieres in Ecclesia sermonem haberent, rationem verò reddens, ait, quia viris subdi-

tæ esse debent: *Mulieres in Ecclesia, Cor. 14. celsis taceant, non enim permittitur eis loqui, sed subditæ esse. Si autem loquerentur, numquid viris subditæ non essent? non, quia verba illarum tantam habent efficaciam, ut illes sibi devincerent, agerent quæcumque vellent. Si hæc de mulieribus ordinariis dicantur, quid de B. Virgine Maria dicetur? Quid de illa Regina erit, quæ sibi nec pulchritudine, nec sapientiâ, nec eloquentiâ, nec meritis similem habuit? illâ profectò os suum aperiente, quicquid petierit, obtinebit. Merito ergo janua cœli dicta, per illam siquidem cœli nobis aperiuntur, omnesque gratiæ ad nos descendunt.*

32. Notandum quoque est, non tantum vocari januam, verum etiam fenestram cœli: *Cœli fenestra facta es, canit Ecclesia. B. Virgo janua & fenestra cœli est.*

Ad quem finem? an cœlum adeò obscurum, ut fenestrâ ad lumen recipiendum indigeat? certè non; ad quid hac fenestrâ opus? Magna est differentia inter januam & fenestram; per illam domini & magistri intrant, quibus aditus non præcluditur; per hanc fures & latrones qui videri nolunt; ita

FFFF

asse-

Joann. 10. asserente Salvatore: *Qui non intrat per ostium, sed ascendit aliunde, ille fur est & latro.* B. Virgo ergo

ergo fenestra & porta est; porra pro justis, fenestra pro peccatoribus; porta iis qui meritis suis cœlum intrare possunt; fenestra iis qui meritis suis id acquirere nequeunt. O quàm lætum nuntium hoc nobis peccatoribus! merita nostra insufficientia sunt ut per portam cœlum ingrediamur; recurramus ergo ad fenestram. Advertendum autem est scalis opus esse ut eò pertingamus; quæ erunt hæ scalæ? pœnitentiæ & lachrymæ, de quibus aiebat

Psal. 83. 6. David, dicens: *Ascensiones in corde suo disposuit, in valle lachrymarum, in loco quem posuit.* Si in sordibus vitiorum permanere cupis, & cogitare Virginem Mariam tibi fore adjutricem, & in cœlum te admissuram, deciperis. Ad fenestram attendit manum extendens, teque invitans, sed necesse est ut tu quoque accedas, à terrâ te subleves, pœnitentiæ scalas ascendas, licque cœlum consequaris.

#### PARS SECUNDA.

B. Virgo nos  
omni modo  
defendit &  
victores effi-  
cit.

33. Ingens est beneficium ab inimicis defendi, majus tamen est fortitudinem acquirere illos devincendi & subjugandi. Illud siquidem nos

perdere non facit, hoc verò victores & triumphatores efficit. A Virgine Maria omnia habemus illa veste, arcu, & Arcâ veteris Testamenti nos defendit; sed virtutum suarum exemplis, & orationum ac meritum auxilio victores efficit. Tempore veterum Græcorum Spartani superbi estimati erant, cum quibus Thebæi bellum gerentes, seque viribus inferiores cognoscentes, ad Oraculum confugerunt, ut aliquem vincendi modum apprehenderent, dictūque illis fuit ut scutū Aristomenis fortissimi viri conquirerent, quò præliantes, certissimam victoriam consequerentur, ut accidit. Continuum nobis cum Diabolis bellum, fortitudine nobis multò sunt superiores; quid remediū ut illos vincamus? scutum arripimus. Aristomenis; quid sibi vult hoc scutum? id est, scutum optimæ mentis, jugis cum Deo meditationis: *Cogitatio sancta salvabit te*; sed cui hoc

B. Virgo optimam omnium ele-  
git partem; juxta Evange-

lium: *Maria optimam partem ele-  
git, quæ non auferetur ab eâ.* Luc. 10. 42. Cant. 4. 1.

Oculi Sponsæ in Canticis, fuerunt oculi columbarum, columba siquidem plurimā grana ante se habens, scit eligere meliora, aliaque relinquere.

Quàm



Quàm perspicacibus oculis prædita fuit hæc sacra columba, cum pretiosum virginitatis granum ab omnibus derelictum & despectum, acut inutile & infœcundum rejectum, sola cognoscere; sibi quæ perpetuò votò devincire novit? Verè dicere possumus, ex omnibus quæ in coelo & in terra sunt, B. Virginem semper optimum elegisse. S. Anselmus hoc pulchrâ similitudine explicat, dicens: *Deus est quò nihil majus aut melius excogitari potest.* Ita de B. Virgine mihi dicendum videtur, illam post Deum esse, quâ nihil melius aut majus excogitari possit. Inter puras aut simplices creaturas nihil majus excogitari potest: *Quisquis major Mariâ Virgine Deus est.* Eleva igitur intellectum tuum quantum potes ô Philosophæ aut Theologæ, cogita ac contemplare excellentiorem sanctitatem, majora merita, sublimiorem gloriam quæ infra Deum excogitare potes, omniaque hæc, multòque ampliora in B. Virgine reperire poteris. Id præclare testatur B. Petrus Damianus, dicens: *Omne fastigium sanctitatis transcendit, omni præponderat gloria, nec planè majus aliquid creaturæ poterat Creator impendere.* De dignitate matris intelligas velim, juxta illud quod S. Thomas in prima parte docet. Optima

ergò omnium sanctissima Virgo habuit.

34. Sed quod ejus scutum *B. Virginis* & protectio erit? Aristomenes *protectio scutum est.* unicum habebat, pauci proinde illo cooperiri & defendi poterant. Sed beatissima Virgo innumerabilia habet: *Mille* Cant. 4.4. *clypei pendent ex eâ;* ideoque omnes defendere potest. An dubitatis hoc forte esse? Dæmones infernales hoc videntes, de victoriâ desperant, nec appropinquare audent. Hunc inceperunt concipere timorem, dum adhuc B. Virgo in carne mortali degeret; ideoque legimus Salvatorem nostrum in desertum secessisse: *Ductus est* Matth. 4.1. *Iesus à Spiritu in desertum ut tentaretur à Diabolo.* Sed quid, nonne Diaboli in civitate quoque tentant? imò potiùs illic quàm alibi; cur ergò Salvatorem ibi non tentabant?

35. Placet mihi devoti doctoris expositio, Diabolos in *Diabolus B. Virginem* civitate non ausos fuisse Salvatorem tentare, quia illic cum *viventem* B. Virgine morabatur, ad cujus ædem infernales Spiritus accedere non adebant. Idem quoque ex SS. Patribus confirmari potest, dicit enim S. Jeronymus idè Salvatorem voluisse, ut mater ejus desponsata foret: *Ut partus ejus celaretur* S. Jeronymus lib. 1. *Diabolo.* Ne Diabolus adverteret illam Virginem peperisse: in cap. 1. Nonne Diabolus id cognovit.

Ffff 2

fcere

396 DISCURSUS VIGESIMUS-QUARTUS

scire poterat, licet desponsata esset? mulieres industriæ rectè cognoscunt, utrum aliqua filia virgo sit, an non; quanto magis ergo Diabolus? verum est illum potuisse id cognoscere, non tamen ausus fuit tam propè accedere, nec illam aspicere, aut domum ejus adire, idè hoc secretum celatum mansit. Si illam igitur in carne mortali existentem timuerit, quanto magis modò, dum gloriosa, & Regina cœli & terræ declarata fuit?

B. Virgo plus  
quàm mar-  
tyr fuit.

36. Scutum Virginis invictam ejus virtutem nuncupare possumus, quæ nobis summè admiranda & imitanda est. Fortes procul dubio martyres fuerunt; sed plus quàm martyr B. Virgo fuit, illi siquidem patiebantur in carne propriâ ab ipsius odio habitâ, quam deficientibus carnificibus malè tractabant, & variè affligebant. Sed B. Virgo in carne innocentissima & amantissima, quæ fuit caro proprii filii, & in animâ suâ. Alexandro Magno vulnerato, aulicus quidam interrogabat, quâ in parte vulnus acceperat; utque ostenderet se majorem sentire dolorem quàm Dominus ejus, respondit, vulneratus fuit in latere, sed in ventre meo vulnus defuit. Pari modo de vulneribus Salvatoris dicere possumus, vulnera ipsius in corde

Virginis finivisse, manus, & pedes ejus transfixi fuerunt durissimis clavis, sed his cor Virginis transfixum fuit. Latus ejus lanceâ confixum, & hæc cor Virginis penetravit. Ita ut illa magis vulnera ejus sentiret, quàm si propriè accepisset. Meritò ergo de illâ devotissimus Bernardus ait: *Plus quàm mar-*

S. Bernard.  
serm. de  
verb. A-  
postol.

37. Hoc ergo scutum est quo nobis prævalendum in cunctis afflictionibus & tribulationibus nostris; quis enim non erit patiens, patientiam Reginæ cœlorum considerans? Quis umquam majores, magisque innocenter sustinuit dolores? Quis etiam illos libentius ipsâ sustinuit? in aliis pugnis victoriæ armis offensivis obtinentur, gladiis, hastis, & similibus; in hac spiritali pugna resistendo, ac scutum patientiæ, fortitudinis, & tolerantiae opponendo vincitur; ideoque legimus: *Mille clypei pendent ex eis,* Cant. 4. 4. *omnis armatura fortium;* in his omnis armatura fortium Ecclesiæ consistit. Quis verò sciet utrum clypei illi non sint capilli de quibus in Canticis Sponsus ait: *Vulnerasti cor meum soror mea sponsa in uno crine colli tui.* Cant. 4. 9. Certum est mulierem speciosam



sam solere habere collum instar eburis candidum, nec crinibus, aut sordibus oblitum, ut Satyri & animalia; si ergo Sponsa cœlestis pulcherrima fuit absque ulla macula & nevo, quomodo dicitur crines in collo habere? Ecce Sponsus id declarat dicens:

Cant. 4.4. *Collum tuum sicut turris eburnæ, mille clypei pendent ex eâ; litteraliter intelligendū, gemmas pretiosas, variaque ornamenta in collo fuisse; quantum verò ad mysterium, mille actus patientiæ & fortitudinis. Si non aliud ergo quàm illi ex collo ejus dependent, hi erunt capilli qui cor Sponsi vulneraverant. Sed cur dices capillos scuta vocari, quæ cum illis nullam habent comparisonem aut proportionem? Ad docendum fortassis quantumvis hæc Sponsa scutis fortitudinis & patientiæ ad ictus inimicorum reprimendos armata fuisset, amore tamen erat tenerrima, nec ullam habebat resistendi fortitudinem plus quàm capillus; vel ad significandum, non pugnando, sed flecendo se, & cedendo instar capilli victoriam obtinuisse inimicorum.*

38. Simili fortitudine Deus pariter Prophetam suum Ezechielem, dum inter gentes crudeles & feras illum mittere cū-

Ezech. 3.8. *piebat, dicens: Dedi faciem tuam valentiorē facieb⁹ eorū, &*

*frontem tuam duriorē frontibus eorū. Quid tunc efficies Ezechiel? audacter insurges? resistendo*  
*confliges; fugabis, ac efficiet ne possint tibi resistere? inimicus vincitur.*  
*Nequaquam, sed resistendo fortiter, & patienter sustinendo; & paulò post se explicat, dicens: Ut adamantem, & ut silicem dedi faciem tuam. In quo*  
*ibid. 9.*  
*liquidem virtus adamantis consistit? in vulnerando fortassis? Non, sed in sustinendo, ac fortiter percussionibus resistendo, nec malleis vel igne se conteri permittendo. Fortitudo quoque silicis in resistendo consistit, & percussus scintillas emittendo. In his ergo victoria fervorum Dei consistit; vera quippe victoria in tolerantia & perseverantia, in amore pro odio reddendo, in beneficiis pro offensione exhibendis sita est. Imò non sufficit adamantem esse, silicem quoque esse oportet, non solum videlicet fortem in resistendo, verum etiam in amore ardentem, hæc liquidem vera probatio divinæ dilectionis est, & fidelis Dei amici.*

39. Mirabilia & inaudita de magnetē leguntur, quæ si de aliis lapidibus dicta essent, incredibilia forent; cū tamen de illâ plurima per experientiam patent, non aded incredibilia esse videntur. Commune est magnetem probare

Ffff 3. veram

*Quodnam  
scutum B.  
Virginis.*

*ibid. 9.*

*Tribulatio  
ut magnos  
probat amo-  
rem.*

398 DISCURSUS VIGESIMUS-QUARTUS

veram dilectionem unius amici ad alterum. Positâ siquidem hac sub cervicali dormientis, si se vertens amicum osculetur, signum erit certissimum ipsum ex corde eum diligere. Utrum omninò sit certum asserere non audem; dicam tamen similem virtutem tribulationem habere; si enim tu in lecto prosperitatis quietè dormias, sine aliquâ anxietate, tibi autem supponatur magnes tribulationis alicujus, quæ valde te affligit & molestat, sed inestimabilis virtutis, tuncque ad Deum te convertens, ipsi gratias agas, & benedicas in perpetuum; id clarum est signum tui veri amoris, quodd nimirum sis fidelis servus & prudens. Nullus umquam B. Virgine exceptâ, certius amoris signum exhibuit, & experientiam infallibilem declaravit; in præsepio siquidem se adeò pauperem, & omnibus rebus privatam conspiciens, ad dulcissimum filium se convertens, melliflua illi infigebat oscula; cruci verò affixum cernens, si non poterat effectu, affectu saltem non desinebat, prout etiam sacro ejus capiti à cruce deposito, mille amplexus & oscula tribuebat. Ita nobis ergò agendum, quò factò exequemur monitum Davidis dicentis: *Apprehendite disciplinam*; ecce tribulationem nempe à vobis recipiendam.

B. Virg. certissima dedit amoris signa.

Psal. 2. 12.

Sed quomodo? Hebraica versio nos clarè hoc edocebit, illa siquidem ad intentum nostrum prædicta verba ita interpretatur: *Osculamini filium*; quasi diceret, dum afflicti & moesti estis, nec ullam nostris invenire consolationem, convertimini ad unicum filium Dei nostri, qui est consolatio nostra, sicq; veri amoris signa illi exhibebitis.

40. Ad fortitudinem hanc admirabilem obtinendam, secundum documentum jam tradendum rectè inserviet. Quodd nimirum B. Virgini Mariæ simus particulariter addicti. Non meministis me sæpiùs vos admonuisse ut imitemini prudentiam serpentis: *Estote prudentes sicut serpentes*? In quo ejus prudentia consistit? Dicunt aliqui in eo, quodd caput abscondat & tueatur, nihil de reliquo curans corpore; alii in eo, quodd pellem veterem exuere, & novam assumere novit; alii, quodd se hiemis tempore abscondendo, primo vere prodeat, sicque varii varia sentiunt. Si tamen mihi quid sentiam dicere licet, dicerem in devotione & recurso ad B. Virginem in nostris necessitatibus imitandum esse. Dices fortassis quomodo in eo imitandus, cum majorem inimicum muliere non habeat? cum hæc etiam ipsi caput confregit, juxta

B. Virgo particulariter affici debemus.

Matth. 10. 16.



Gen. 3. 15. juxta Oraculum: *Ipsa conteret caput tuum?* Rursus nihilominus repeto, si B. Virgini adducti fuerimus, serpentem imitabimur. Non meministis quid hic effecerit, ut primum parentem nostrum deciperet? non illum immediatè aggressus, sed ad Evam primò perrexit, quàm devictâ, facillè per eam Adamum devicit. Pariter nobis agendum; quid prætendimus? quis est scopus noster? Benignè superare nostrum secundum Adamum, à Christo Salvatore nostro remissionem peccatorum aut concupiscentiarum refrenationem obtinere. Quid in hoc agendum? Prudentia serpentis imitanda; ad secundam nostram Evam recurrendum, ad matrem nostram Mariam, illa siquidem benignissima; quàm facillimè ad partes nostras adducemus; sicque per illam à Salvatore cuncta nobis proficua obtinere poterimus. Illa nostra est advocata & mediatrix, dicente S. Bernardo: *Opus est mediatore ad mediatorem, nec alter vobis utilior quàm Maria;* ita locum illum S. Matthæi se intelligere demonstrat S. Hilarius: *Hujus serpentis prudentiam malignantis concilii, ordine Genesis docuit, primò enim animum sexûs mollioris aggressus est.*

Tres devotionis species

41. Advertendum autem est tres esse species devotionis, una

aliâ perfectior, prima perfectior, prima perfectior *erga B. Virginem.*

etissima illorum est, qui ex intimo corde se totos B. Virgini dedicant, parati quoque pro illa mori, & in cunctis voluntatem ejus adimplere. Hæc est genuina significatio vocis devotio, tantum quippe est dicere devotus, quàm propter servitium, aut honorem alicujus morti addictus; prout duo Decii, pater & filius, Romani, se morti offerebant, dicentes se ita esse devotos. In actibus Apostolorum simile quid reperimus eorum, qui votum fecerant non se comesturos, nisi Paulum occidissent: Devotione, inquit, devovimus nos nil gustaturos, donec occidamus Paulum; ita ut potius fame perire vellent, quàm malignam eorum voluntatem non adimplere. Hujus devotionis fautores quàm paucos erga B. Virginem reperiemus? Qui non est castus, qui non humilis, qui non misericors, qui non potius vellet mori quàm peccatum mortale committere, qui supra omnia B. Virgini Mariæ placere non studet, hoc modo illi devotus esse dici non potest. Hanc devotionem quis assequi cupiens, cogitare debet, Virginem illi hæc verba inspirare, quæ jam ministris in Canna Galileæ nuptiis dixit, & ultima sunt quæ ab ipsa prolata leguntur: *Quodcumque dixerit vobis facite;*

Prima devotio se totam se ipsam offerre.

Actor. 23, 14.

Joanna. 2. 5.

600 DISCURSUS VIGESIMUS-QUARTUS

cite; quodcumque filius meus vobis inspiraverit, omnia exequi studebitis; legem ejus observare, sancta ejus præcepta executioni mandare, à consiliis ejus non discedere. Hanc vellé (Auditores) devotionem omnes nos suscipere, ut sanctam matrem nostram vel sic colere possimus.

42. Si tamen animus imbecillis, & multis sæculi curis deditus id ipsum perfectè exequi non valeat, ad minus voluntate id assequamur, sicque aliquid saltem obtinebimus. Secunda Virginis devotio facillimè ab omnibus observari potest, & debet; ut nimirum amore suo quidpiam singulis diebus, septimanis, vel mensibus efficere procuremus; exiguas v. gr. offerre preces, imaginem ejus devotè venerari, Ecclesias ejus visitare, eleemosynam ob honorem ejus elargiri, diebus sabbathi Missæ sacrificio interesse, à cibis abstinere, semel tantum comedere, aliaque pietatis officia exercere. Quod si voto eadem confirmetur, potiori ratione devotionis effectus vocari poterunt; ita non arborem totam offerendo, aliquos saltem ex eâ fructus Virgini offerre poteritis. Si verò hæc secunda devotio fragilitati tuæ impar videatur, quia infirmus, pauper, aut nimium occupatus; ad mi-

nus hanc tertiam tibi assumere poteris. Tertia hæc devotio est; ut si arborem, nec primos, aut posteriores fructus offerre nequiveris, folia saltem ipsi offerre stude; verba nimirum & preces, recitando ipsius coronam, nomen ejus reverenter nominando, Ave Maria sæpius iterando, & breves orationes illi, aut cogitationes iteratò offerendo.

43. Dicit fortè quispiam quid mihi hæc proderunt, si in malo statu, aut peccato mortali fuero? Respondeo, verè nulum opus in peccato mortali factum meritorium esse, nec Deo absolute gratum; maximè tamen hæ devotiones juvant, quia animam minùs indispositam divinis gratiis & donis aptiorem reddunt, vires Sathanæ frangunt, & beatissimam matrem nostram ad particularem nostram custodiam excitant, aguntque ut nos à fau-

*Tertia devotio, preces in honorem ejus recitare.*

*Invocatio B. Virginis efficacissima.*

*Secunda devotio aliquid in honorem ipsius peragere.*

aliqua



# DE TRIBVLATIONE.

601

quā Ave Maria proferre didi-  
cisset, die quādam ab aliā ra-  
paci ave præoccupata & arre-  
pta, se defendere non valens,  
voces illas edoctas pronuntia-  
vit, dicens; Ave Maria. Ecce  
mirabilis hujus vocis virtus;  
etenim quasi acuto telo alia a-  
vis perforata fuisset, in terram  
mortua decidit. Si, ergò Ma-  
riæ nomen, in ore aviculæ irra-  
tionalis tantam vim habuit,  
quid efficiet cum devotione &  
fiduciâ prolatum à servis suis?  
si avis rapax ad vocem ejus  
mortua ceciderit, quæ illam  
minimè intelligebat, quantum  
magis illam timebunt rapaces  
furæ infernales, & ad audi-  
tum, ejus vim omnem perden-  
tes, se in fugam convertent;  
cùm sæpius ingentem ejus

virtutem variis occasionibus  
expertæ fuerint?

44. Meritò ergò S. Bernar-  
dus exhortari fideles & devo-  
tos non desinit, ut ad ipsam in  
omni tribulatione & necessitate  
confugiant: Si insurgant, in-  
quit, venti tentationum, si incur-  
ras scopulos tribulationum, respice  
stellam, invoca Mariam; si jactaris  
superbia undis, si ambitionis, si de-  
tractionis, si amulationis, respice  
stellam, voca Mariam in periculis,  
in angustiis, in rebus dubiis, Ma-  
riam cogita, Mariam invoca, non  
recedat ab ore, non recedat à corde.  
Quod si feceris, hinc & in aliâ  
vitâ, illam constantissimam  
tuam adjutricem & protectri-  
cem reperies, & cum illa per-  
petuò gaudebis. AMEN.

S. Bernard.  
serm. 2.  
super mis-  
sus est.



## DISCURSVS XXV.

*Si mulier potius quàm vir tribulationis nostræ causa sit;  
ubi de malitia & crudelitate muliebri agitur,  
qualiterq; vir cum muliere, & mulier cum  
viro conversari debeat.*

## SUMMARIUM DISCURSUS.

*Mulier viro fragilitatem tribuit.*  
num. 1. 2. 3. 4.

*Mulieris ira implacabilis. à num.*  
5. usque ad 9.

*Mulier crudelitate insatiabilis. à*  
num. 10. usque ad 15.

*Mulier potentior & astutior in*  
malo quàm vir. à num. 16.  
usque ad 22.

*Mulieris pulchritudo summè noci-*  
va. à num. 23. usque ad 27.

*Prædicta reprobantur & expli-*  
cantur. à num. 28. usque ad  
39.

*Quomodo aspectus & consortia vi-*  
rorum ac mulierum fugien-  
da. à numer. 40. usque ad  
finem.

*Balaam vo-*  
*lens maledi-*  
*cere Israël*  
*illum benc-*  
*dixit.*

I. **R** Ex Balach multis donis ac muneribus allexerat Prophetam Balaam, ut electo Dei populo Israëliti- co malediceret. Jamque manum extenderat, os aperuerat, linguam solverat, ut fulgura & comminationes contra illum evomeret. Subitò tamen tentoria exercitus illorum benè ordinata conspiciens, mentisq; oculis favores & gratias à cælo illi præordinatas penetrans, efficere non potuit ut illum malediceret, sed in benedictiones invitè prorumpens, in laudem ejus clamare cœpit:

*Quàm pulchra tabernacula tua Num. 24. 5.*  
*Iacob, & tentoria tua Israël?*  
*quod Balach percipiens, indi-*  
*gnatione plenus, dixit: Ut ma-*  
*lediceres inimicis meis vocavi te, &*  
*tu è contrario benedixisti. Quid agis*  
*Balaam, quis modus proceden-*  
*di iste? ad maledicendum te*  
*conduxi, non ad benedicen-*  
*dum. Quod Balaam tunc ac-*  
*cidit, mihi quoque accidisse*  
*videtur; cum enim dispositus*  
*fuero, seriesq; Discursus*  
*mei exigebat, ut si non male-*  
*dicerem, multa saltem mala &*  
*damna à mulieribus prove-*  
*nientia proferrem, ostende-*  
*remq; illas præcipuas tribu-*  
*latio-*



lationum nostrarum causas esse, sed dum mente reuoluerem mirabile beatissimæ V. Mariæ tabernaculum, in quo Deus altissimus carnem suscipere venerat, illud aded insigne & excellens mihi visum est, vt maledictiones in benedictiones conuertere me oportuerit: metuo tamen plures me reprehensuros dicendo, huc adueneram instar Balach vt vituperia & maledictiones mulierum audirem, iuxta promissa nobis facta; modò verò contraria audio. Quomodo hoc evenit? An mulieres cōcionatorem incantationibus aliquibus inuenterunt? Nolite tamen diffidere quia spe vestra defraudati non eritis. Quid ergo agendum nobis est, sicut Balach cum Balaam egit conduxit illum ad diuersa loca; ex iisque populum Israëliticum conspiciere curauit: vt si aliqua pars huius populi benedictione digna censeretur, altera saltē pars malediceretur. Similiter nos agere cupio; ac oculos nostros paulatim à bonis mulieribus auertentes, iniquas consideremus. Quid me ergò interrogatis vtrum mulier viro occasio tribulationis sit?

Mulier præcipua tribulationis causa. 2. Hanc interrogationem breuiter vobis enodare cupiens, respondeo non solum causam esse, verum etiam præcipuam, & potentiorē inter omnes.

Omitto in primis quæ Sapiens ratione Euæ dixit: *A muliere, initium omnis peccati, & per ipsam omnes morimur.* Etenim si illa prima peccati & mortis omnium causa cogitandum vobis relinquo, cuius mali quantum ad animam & corpus mulier non sit futura causa. Hoc quoque relinquendo dicere audeo, omnem fragilitatem, & infirmitatem in homine repertam à muliere provenire. Quod ne vanum vobis videatur hac ratione probabo. Quæ sunt præcipuæ partes in corpore humano ossa, & caro ex illis omnis fortitudo hominis derivatur; illa hominem erectum tenent, fortitudinem contra aduersa præbent, carne quippe subito consumptâ illa pluribus temporibus integra conservantur. Ex ossibus insuper homo nullum sentit dolorem cum sensu careant. Ex carne verò nullâ soliditate præditâ, vtpotè tenera, & delicata, omnis hominis debilitas provenit, quia doloribus aptissima, undè Proph. David ait: *Recordatus est quia caro sunt.* Psal. 77. 30 debiles nempè, & fragiles. Saluator noster idem quoque affirmat dicens: *Spiritus quidem* Matt. 26. *promptus est, caro autem infirma.* 41.

Simili modo dicamus, genus humanum ex homine & muliere compositum; homo est os, fortitudo nempè & soliditas; mulier autem caro est,

G g g g 2 pars

## 604 DISCURSUS VICESIMUS-QUINTUS

*Mulier viro  
fragilitatem  
tribuit.*

Ioan. I. 13

pars nimirum debilior, & fragilior: Non hæc mea inuentio, sed audite scripturam sacram idem referentē, loquens enim Ioannes de spiritali generatione per quam filij Dei effecti sumus, dicit hanc ex viro, non ex muliere procedere, sed quomodo vocat mulierem? carnem eam nuncupat, dicens, *Qui non ex sanguinibus, nec ex voluntate viri, nec ex voluntate carnis, sed ex Deo nati sunt.* ubi notandum illū contrā distinguere virum à carne, dicit enim *Neque ex voluntate viri & postea neque ex voluntate carnis.* sed vir nōne ex carne quoque est? Quid ergo opus erat mentionem viri, & carnis facere quasi diuersarum rerum? Quia ad generationem hominis concurrat vir, & mulier, dicere voluit illos nec ex viro, nec ex muliere natos esse, ideo illam nomine carnis expressit, hunc verò illi cōtra distinxit, vir siquidē mulieri comparata meretur nomen ossis & non carnis. Nōne recordamini Deum in formatione Evæ os ex Adamo sumpsisse, & Evam inde formasse, ex qua tot carnis accepit, & Adamo dedit: ut indicaret virum mulieri fortitudinem præbere debere, & mulierem viro debilitatem? Dicunt insuper aliqui, in formatione hominis, ossa ex virtute seminis virilis, carnem verò fragilem, ex materia à

muliere subministrata confici.

3. Ipsa denique viri, & mulieris nomina idem indicant; præcipuè in lingua Hebræa quæ mysteriosissima, in hac vir & mulier duo habent nomina, sed plurimū diuersa, unum namque fortitudinem, aliud fragilitatem significat; unum viro ex seipso convenit, quale est *isch* fortitudinem significans: aliud derivatiuè à nomine mulieris illi convenit quale est *Enos* debilitatem seu infirmitatem significans Mulier quoque nōne sibi proprium habet *Eva*, quod illi debilitatem, & fragilitatem indicat: aliud à viro derivatum mulierem fortem exprimens, ut *Ischa*: Quis non advertit mirabilia in eo latere mysteria? Duo habet vir nomina propriū unum, aliud derivatiuū; duobus quippè modis considerari potest, ut vir particularis & ut paterfamilias. Tanta siquidem est mutatio viri uxorem ducentis, ut quasi alter vir nuncupari possit; ideoque nomen mutat, idem de muliere affirmari potest. Magis tamen propositio meo ex seipso homo fortis dicitur, & hoc illi proprium nomen, à muliere autem debilitatem, & fragilitatem accipit; ideoque hæc illo nomine exprimitur. Mulier econtrā ex seipsa debilis & fragilis, omnem fortitudinem viro acceptam refert; ideoque

*Fragilitas  
muliebris  
probatur ex  
nomine.*



ideoque solum nomen à viro derivatum fortitudinem eius indicat. Quid opus est Hebraica indagare nomina; si idem lingua Latina nobis referat?

*Mulier ex  
fragilitate  
dicta.*

4. In lingua Latina vir pariter duo habet nomina, unum proprium nempe *vir*, hominem validum, & fortem indicans, vir siquidem à virtute derivatur; & aliud commune viro & mulieri, nempe *homo*, rem vilem & fragilem indicans: *homo* quippe ab *humo* derivatur. Mulier quoque duo habet nomina, unum proprium *mulier*, molliem & debilitatem exprimens, quia *mulier* à molliē dicta, vel ut alii volunt, *mollis aër*; aliud nomen est *virago* à viro derivatum, validam, & robustam indicans. Ex muliere ergo debilitas in homine derivatur, & ab homine fortitudo in muliere; quotiescumque enim homo superior erit, & mulierem sibi subditam tenebit, fortis erit, & fortitudinem suam mulieri communicabit. Quoties verò illi se subdet, & ab ipsa dependebit, debilis erit & fragilis instar mulieris. Ita fragilem ac debilem se Samson mulieri submisit & in manus fortissimorum inimicorum devenit.

*Mulier virum debilem reddit.*

Quis Herculem omnibus bellicis trophæis spoliatum, mulieris instar fufum arripere & filducere coegit, nonne mulier?

Quis fortem bellatorem regem Davidem; qui ludendo leonem, & ursum interfecerat, & caput immenso gigante Goliath amputaverat; adeo debilem reddidit ut diceret? *Non est sanitas in carne mea, non est pax ossibus meis*, nonne mulier? Merito ergo Iob dicere poterat, omnium miseriarum & calamitatum nostrarum initium à muliere exordiri, *Homo natus* de muliere brevi vivens tempore, repletur multis miseriis. ingens ergo homini adfert malum, mulieris filium esse. Si malum igitur est illam habere pro matre quid erit inimicam habere? si quoque tantorum malorum occasio, filiis quos amat, qualis erit iis quos odit.

*Psal. 37. 2.*

*Iob 14. r.*

5. Ut plurima damna, & mala ab aliquo recipiamus, testis & vult duæ conditiones necessariae requiri solent, voluntas nimirum & potentia: si vellet & non posset, aut si posset & non vellet, posset securus permanere; sed voluntatis & potentiae unitæ, quis explicare poterit effectus? si vobis ergo proba-vero nullam esse personam aut aliud quidpiam, magis volentem, & potentem malum inferre, quam mulierem, clarissimum erit, inter occasiones tribulationum nostrarum primum locum mulieri assignandum. Vnde ergo dubitandum? De voluntate fortassis?

*Mulier potest & vult mala inferre.*

mulier siquidem animo pio, misericordi, & placabili videtur, ut nō videatur vel in minimo velle alicui nocere? Deciperis; voluntas quippe alicui mala inferre volendi. unde nascitur, nisi ex irā & indignatione? sed quæ maior ira, quàm mulieris? mulier indignata, & irata furia est infernalis, teste Sapiente: *Non est caput nequius super caput Colubri, & non est ira super iram mulieris.* Ita ut quantum horribilius magisq; metuedum est caput venenosi serpentis, quàm caput humanum, tantò maior, & implacabilior est ira & indignatio mulieris, quàm ira viri. Indignatio viri irati, Zelotypi vindicativi ingens est, non tamen iræ muliebri æquiparanda. *Non est ira super iram mulieris*: meritò quoque capiti serpētis comparata; caput Leonis, Lupi, Tigris, aut alterius animalis dentibus solū nocet, & confringit quod arripit: caput verò Serpentis unam partem tangens omnes alias inficit, & venenō enecat. Pariter mulier irata, non solū damna infert ubi accedit, verū etiam venenum suum multis aliis communicat. De Rege Achab refert Scriptura sacra, neminem illo fuisse sceleratiorem; *Non fuit alter talis ut Achab, qui venundatus est ut faceret malum.* Sed quam creditis fuisse causam ut omnes in

malitiā transcenderet: quia magistrā omnibus peiorem habuit, qualis illa fuit? Iesabel mulier pessima dicente sacro textu: *Concitaverat enim eum* *Ibid.*

*Iezabel uxor ejus.* Si vir ergo à muliere incitatus & eruditus alios omnes in malitiā superat, cogitate quid mulier fera, & maligna efficiet? si discipulus parem non habeat, cogita qualis erit magistra? si miles tanti valoris, qualis erit Dux. *Non est ergo ira super iram mulieris.* *Eccli. 25. 22.*

6. Si auctoritate non tibi satisfactum, ratione idem probari poterit: quæ enim est causa iræ? Aristoteles inquit, iram ex contemptu nasci; licet enim satis displiceat damnum, cum tamē alius te inadvertenter offendit, nullam concipis indignationem, pro minimo autem contemptu etiam absque damno, ira accenditur. Huic Aristotelis propositioni, illam Ciceronis adungere possumus; *Qui contemptibiles sunt, semper contemni se aestimant.* Qui aliquò vitiō, aut naturali defectu inquinatus, semper sibi hoc improperari æstimans, omnia verba prolata in hunc finē retorquet. Plutarchus notat inter animalia & homines, debiliores magis esse cholericos, & iracundos, timent quippè semper minùs æstimari. Quis autem nescit mulierem debiliorem, & fragiliorem viro esse? *Mulier summo opere ira dedita.* *Eccli. 25. 22.*

Eccli. 25.

22.

Ira mulieris implacabilis.

Ibid.

3. reg. 21.



*Mulier ignobilior viro.* certū est mediū ignobilius sine esse, cum omnem nobilitatem suam a fine percipiat. Mulier

verò quò sine creata est? absque dubio pro seruitio viri, ita  
1. Corint. 11. 9. S. Paulus apertè ait: *Non est vir propter mulierem, sed mulier propter virum;* majori ergo defectui obnoxius, ubi siquidem mulier in veteri lege propter partum masculi quadraginta diebus in purificatione manebat, propter partum feminæ octoginta diebus manere debebat, utpotè quæ majores lordes inde contraxerat. Nec denique deest qui dicat mulierem extra intentum naturæ nasci, quæ semper perfectius intendit, ideoque semper mascululum producere vellet. Idem mulieres mihi negare non poterunt, hoc quippè credo illas semper desiderare; maioremque sentire lætitiā in parturitione masculi quā feminæ, ita ut mulier videatur opus casu factum, quia melius fieri non poterat.

*Mulier imperfectè confecta.*

7. In formatione quoque mulieris Creatori universi contigit, quod principi accidere solet; qui tantum auri statuario tribuit, & tantum ex altero metallo, quantum ad perfectionem statuæ unius sufficiat, dum autē opere perfecto partes aliquas superesse conspicit ex iis ne perdantur, statuam minorem confici jubet. Pari

modo Deus cum insignem virilem confecisset statuam hancque perfectā aliquā superesse videretur, unde statuā exigua confici posset mulierem inde formavit. Si mihi hac in parte non credatis audite Malachiam Prophetam dicentem. *Malachi 2. Dominus testificatus est, inter te & uxorem pubertatis tuæ: & hac pariticeps tuæ; sed quomodo? Nonne unus fecit; & residuum spiritus ejus est? unus fecit.* Idem fuit Creator, & artifex utriusque; sed mulier qualiter facta? *Residuum spiritus ejus est;* ne rejiciamus superfluum materiæ formationis viri. Cum ergo mulier aded sit imperfecta, credi vix potest quā suspiciosa sit ne contemneretur, quantumque propterea timeat ab omnibus despici, consequenter quā iracunda, & indignabunda. Insignis Romanæ Urbis fundator Romulus hoc rectè intelligens lege latā sancivit, maritum uxorem, non autem uxorem maritum posse repudiare. Adeo siquidem faciliter mulier indignatur, ut si in potestate ejus esset virum repudiare aut ab eo discedere, vel matrimonium dissolvere, non essent duobus diebus simul. Dices fortassis injusticiā esse viro permittere ut uxorem repudiet, & non uxori quod possit repudiare maritum: hoc enim permittitur servis, ut si domi-

*Facillimè indignatur.*

dominus possit servum dimittere, etiam servus possit dum illi placet à domino recedere. Non tamen dici potest legem à Romulo latam, injustam esse, idem quippè Deus in Deuteronomio constituit, permittens viro uxorem repudiare, non autem idem permittens uxori non quòd peior sit seruo, sed quòd facillimè etiam absque ratione quandoque indigne-  
tur.

*Mulier in-  
constans &  
mobilis.*

8. Dices verum esse facillimè indignari, sed verum quoque est facillimè placari; ut enim, quidam dixit: femina naturâ mobilis. Respondeo haud dubiè inconstantem & mobilem esse, sed in bono, & amore; facilius quippe est ventum pugno stringere, quàm de amore mulieris se certum red-  
dere. *Qui retinet eam quasi qui ventum teneat*; dixit Sapiens. In malo tamen firmior, in indignatione implacabilior. Si filia tibi nasceretur vellesque ei nomen naturæ congruum imponere; quodnam ex omnibus eligeres? nullum certè melius quàm quod Deus per Oseam prophetam filiabus suis imponendum voluit: voluit Deus Oseam uxorem ducere, & filios procurare; sicut quoque curam particularem servorum suorum habet, non tantùm uxorem ei exhibere voluit, verùm etiam nomina prolibus

*Proverb.  
27. 16.*

nascentibus imponere. Nasci-  
tur ergo illi filia, recurrit Pro-  
pheta ad Deum, ut sciat quod  
nomen illi imponendum; quid  
illi respondit Deus? *Voca no-* *Mulier pro-*  
*men ejus absque misericordiâ.* Hoc *priù vocatur*  
nomen proprium est mulieri- *immiseri-*  
bus, cum Deus ore proprio il- *cors.*  
lis imposuerit. Dices hoc illi  
mulieri proprium fuisse, sed  
non aliis omnibus; bene hoc  
concluderet si Scriptura sacra  
aliud nomen alicui mulieri im-  
posuisset. Reperimus Deum  
sæpius viris nomina impo-  
suisse, mulieribus verò num-  
quam, Saræ nomini litteram  
unam adjunxit, sed nomen  
non variavit. Vnicâ ergo vice  
Deus nomen mulieri impo-  
nens, vocavit illam immiseri-  
cordem, imitem: hoc igitur  
nomen illi proprium non  
aliud.

9. Nimis benè hoc nomen *Cur Adam*  
intellexit primus parens noster *potius uxori*  
Adam, quæ causa fuit Deum *quàm Deo*  
offendendi, non enim pro- *obedivit,*  
missionibus serpentis ut Eva  
deceptus, non pulchritudine  
aut sanitate pomi allectus, sed  
ad comestionem adductus,  
ne consortem contristaret, nec  
voluntati ejus resisteret. Si  
quis illi dixisset; quid facis  
Adam? potius Evæ quàm  
Deo placere cupis? potius  
gratiam divinam, quàm Evæ  
perdere? potius te Deo inimi-  
cum reddere, quàm mulieri  
cupis?



cupis? Respondisse illum credo, gratia Divina absque dubio magis mihi necessaria, quam meæ uxoris; Deus tamen adeò est misericors ut si illum offendam subito ignoscet: mea tamen uxor naturæ adeò immitis, & ferinæ, ut si semel illam offenderim, implacabilis sine pace, aut quiete, persistet.

*Mulier crudelitate in-*  
*satiabilis.*

10. Nec implacabilis solum verum etiam affligendi, & vindictam sumendi, insatiabilis est mulier indignata & irata; cui nec reverentia parentum, aut mariti, nec naturalis filiorum amor, nec loci aut personæ dignitas, nec aliud quidpiam in mundo potentius, ad frænum, aut aggerem furori indignationis ejus imponendum sufficit. Quis enim ignorat Medeam adeò crudeliter in proprios filios innocentes irruisse, ut in partes scicaret? Quis nescit Athalam furore contra proprios cognatos accensam omnes morti tradidisse, uno solo arte erepto? Quis ignorat Tulliam Servii Tullii Romanorum Regis filiam, patre ab ipsa occiso curru triumphali per urbem invertam renitentibus equis, & auriga timore perculso currum ad aliam viam vertente, Tigridis instar feram, & crudelem increpasse aurigam, & currum vertere præcepisse, ut patris cadaver pedibus equo-

rum conculcaretur, & rotis currus confringeretur. Unde in memoriam immanis adeò, & scelerati actus, colli nomen scelerati impositum mansit.

11. Quis nescit Fulviam Marci Antonii uxorem, non satiata videre Ciceronis inimici sui caput truncum, sed cum alia non haberet arma, acū quem in capite gerebat, toties pungendo linguam (ab universis propter summum eloquentiæ decus reveritam) transfixisse, ut locus vulneri non remaneret. Nec uxor Ciceronis Quintia, feritate cedere noluit, in vindictam siquidem mortis sui cognati, per servum detectæ, effecit, ut idem suipsum carnifex effectus propriam carnem dilanians & discerpens, interiret. Quid de Loadice Ariacis Cappadocum Regis uxore referam? Quæ vidua cum sex filiis masculis derelicta, ab illis regno expelli metuens, quinq; illorum mortem attulit, sexto quoque allaturam, nisi à parentibus ereptus fuisset. Quid de Euridice Macedonum Reginâ enarrem? quæ ut regnum adultero suo post mariti mortem traderet, filios omnes veneno interfecit.

*Crudelitas*  
*mulieris in-*  
*satiabilis.*

12. Quid illas exhibeam, *Mulieres filios proprios*  
filios suos in oblatione civi-  
raturam occidentes & comedunt.  
dentes? An vir reperiri poterit

H h h h

terit

terit adeo crudelis, & inimicus? certè in obsessione civitatis Jerosolymitanæ latrones quidam hunc cibum inveniētes licet fame maximè cruciati, vehementer tamen abhorruerunt, nec apimus illis adfuit crudele infanticidium intueri, quod mater in proprios filios exercuerat. Merito ergo exclamat Tibullus poëta gentilis.

*Ah crudele genus, nec fidum  
femina nomen.*

Inter omnia insuper animalia feritatis palmam illi Menander tribuit dicens: *Ferarum omnium*

*Misericordia  
muliebris  
summa est  
crudelitas.*

*immitior femina.* Multo tamen melius mulierum crudelitatem exaggeravit Propheta Jeremias, illas misericordes vocans, quàm alii Poëtæ crudeles appellantes; dum dixit:

Thren. 4.  
10.

*Manus mulierum misericordium  
coxerunt filios suos.* ostendit siquidem adeo immanem mulierum feritatem, ut occidere proprios filios, coquere, & comedere, quod aliis summum fuisset scelus, illis misericordiæ effectus dici posset. Si hic ergo misericordiæ illarum effectus, quales erunt crudelitatis, si mulieres misericordes comederunt proprios filios, quid agent mulieres crudeles? nullus intellectus humanus imaginari sufficit, nec ingenio sublimi speculando, pervenire poterit, u-

bi mulier crudelitate attingit. Nec tot crudelitatis species ulli tyranni quantumvis immanes excogitare valuerunt, quin multo ampliùs mulieres exercere noverunt.

13. Dices forsitan paucas *Vix una bona reperitur.*

esse adeo crudeles, sed majorem partem benignas esse, & misericordes. Placeat Deo hoc verum fuisse, nimis illud verum est: tantus quippe mulierum iniquarum numerus, ut pro miraculo habeatur unam reperiri bonam. Testem adduco Sapientem ne mihi hoc dictum adscribatur, qui admirando ait: *Virum de mille unum* Eccles. 7.

*reperi, mulierem ex omnibus non* 29.

*inveni.* Summâ, inquit Salomon, diligentia & industria undiq; quæsi, si virum aut mulierem bonam invenire possem, tandè inter mille viros unum inveni, inter mulieres verò nullam. Si Rex tantâ sapientiâ, & potentiâ præcellens illam reperire non potuit, quis de nobis illam se reperisse gloriabitur? Sanctus Augustinus consideratio-

lib. 15. de nem. eximiam format supra civit. Dei, generationem filiorum Adam, cap. 17. quorum unus fuit Cain impius, & sceleratus, alter Seth pius & justus, notat verò generationem illam in muliere Noëma appellatâ terminatam: generationem autem Seth, in *Mulier symbolum ini-* quorum, Noë, & filiis suis. Non quòd progenies ejus in muliere defineret,



neret, cum mundus plenus esset tali progenie, sed pulcherrimū hīc notandum mysterium juxta S. Augustinum quippe in Caino & posteris ejus, propagationem terrenarum civitatum, in Seth autem ejusque sequacibus, cōlestem civitatem figurari. In muliere ergo desinit progenies Cain, in fœminis siquidem homines terreni degenerant. In viro autem progenies Seth, quia viriles & animosi debent esse cives cōlestes juxta S. Augustinum: ergo mulier carnales repræsentat; vir autem spirituales & cōlestes.

14. Quia verò plurimi facillimè veritati consentiunt, idem cum S. Augustino plures senserunt, similesque considerationes suprà generationem fœminarum in scriptura sacra instituerunt. Philo Hebræus in libro de gigantibus considerat illum scripturæ locum; *Videntes filii Dei filias hominum*: & notat generationem filiorum Deo adscribi bonorum videlicet; generationem autem fœminarum malorum nempè, hominibus: ad-

Non est bo- jungens sequentia, *Qui sunt pa-*  
num filias rum viriles fracti effeminatique,  
generare. gignunt fœminas, ut expertes vir-

S. Jeron. tutis feracis, ut plantatores om-  
in cap. 2. nium vitiatorum. S. Ieronymus  
Eccli. num. idem supra locum Ecclesiastici  
8. refert, dicens. Nullus sanctorum

nisi perraro, fœminas genuisse nar-  
ratur, solusq; Salphaad, qui in  
peccato mortuus est omnes filias ge-  
nuit. Iacob inter duodecim patri-  
archas, unius filia pater est, &  
ob ipsam periclitatur. Auctor  
Glossæ ordinariæ in caput 5.  
Genesis, similem notat con-  
siderationem dicens: Notan-

Glossa in  
dum quia in generatione Seth nulla  
cap. 5. Ge-  
femina ponitur nominatim sicut  
nesis.

in generatione Cain; justorum est  
enim omnia viriliter agere, nil  
femineum, nil fragile usurpare.

Origenes idem approbat di-  
cens: Invenies Sanctos, quibus  
eximium à Deo testimonium da-  
tur, difficile filias sed filios ge-  
nuisse. Abraham non genuit filias,  
Isaac nec ipse quidem, solus Iacob  
unam genuit & ipsam fratribus  
ac parentibus gravem.

Orig. Ho-  
mil. 11. in  
1. Numer.

15. Hanc ergo SS. Patrum  
unanimem consensum aucto-  
ritate Isaïæ Prophetæ conclu-  
damus, qui fœcunditatem S.  
Ecclesiæ explicans, ipsi con-  
tinuò filiorum generationem  
adscribit, numquam verò fe-  
minarum sic dicens: *Antequàm* Isa. 66. 7.  
*parturiret peperit, antequàm ve-*  
*niret partus ejus, peperit ma-*  
*sculum, & alibi; parturivit, &* ibid. 8.  
*peperit Sion filios suos; alibi quo-*  
*que; Quis genuit mihi istos? ego* Isa. 49. 21.  
*sterilis & non pariens, & istos quis*  
*enutrivit? ego destituta & sola &* Angeli  
*isti ubi erant? non quia Eccle-* numquam  
*się filię mulieres non sint, sed* formā mi-  
*quia mulierem nominans, ni-* liebri appa-  
*ruerunt.*

## 612 DISCURSUS VIGESIMUS-QUINTUS

hil boni dicere videtur. Aliud insuper notavi, quod sacram scripturam aliasq. historias legendo, plurimas Angelorū diversis formis apparitiones reperimus; militum, peregrinorū, juvenum, infantium, nunquā verò in similitudine muliebri; sæpius tamen mulieribus apparuerunt, quibus conveniens videbatur illorū more se exhibere, ut majorem illis confidentiā præstarent, omnemque suspicionem adimerent. Angeli insuper cū pulcherrimi sint spiritus, corpore speciosi, quale mulieris corpus apparet; conveniens illis videri poterat, ut illarum similitudine se exhiberent. Numquam tamen dignati sunt similitudinem illarum assumere, quasi nil boni sub specie muliebri latere possit: hujus quoque sexus Angeli in cælo non reperiuntur. Dæmones econtrā sæpius formas muliebres assumpserunt, prout S. Antonio aliisque apparuerunt: scientes hanc formam deceptioni, & malitiæ illorum plurimū conducere. Quantum ergo ad voluntatem nocendi nulli dubium est quin omnes excedant, non homines solum, verū etiam serpentes venenosos, omnesque bestias terræ.

*Mulier ad malum potior senior,* 16. De potentia earum quid dicemus? negari non potest mulierem debiliorem esse,

quia tamquam de re impossibili Sapiens ait: *Mulierem fortius tam quā inveniet?* Suprà quoque diximus, mulierem à mollitie, quasi mollem aërem nuncupari. Verum est debilissimam esse, sed scitis quando, ad bene operandum, Si verò de malè agendo loquamur, fortior universis est. Nonnè recordamini istius sententiæ sapientis, cubicularii Darii Regis, qui de potentiore ac fortiori se totius mundi disputans, uno dicente vinum esse, alio Regem, ipse ait mulierem esse, huic autem solam veritatem, quæ Deus est superponendo, palmam obtinuit? Merito quidem hæc ita dixerunt, vinum siquidem vim in animo exercet, intellectum impedit nè functiones suas exequatur, mutat affectus, cogitationes dissipat. Rex corporibus imperat, potest quippe ligare, vulnerare, occidere; mulier autem supra animam & corpus dominatur, animum suis blanditiis alligat, & corpus crudelitate occidit. Licet insuper sint homines fortes, omnes tamen ab eā sunt devicti, attestante Sapiente: *Mul- Proverb. 7. 26. tos vulneratos dejecit, & fortissimi quique interfecti sunt ab eā.* Adeò fortis est quòd sicut ab inimicis etiā fortioribus est dedecus fringere, & honorificum magis firmo quàm scèdari, juxta sententiam generosi Ducis Iudæ Macha.

*Mulier fugā vincitur.*



1. Macha. Machabæi: *Moriamur, & non inferamus crimen gloriæ nostræ.* A  
9. 10.

muliere fugere dedecori non cedit, imò honorificum magis & particularis æstimatur Dei gratia, ubi siquidem tantæ fortitudinis excessus summæ temeritatis est velle resistere. Testes hujus veritatis Salomonem & Sanctum Paulum adduco.

Ecclef. 7. 27 *Qui placet Deo inquit ille, effugiet*

1. Cor. 6. 18 *illam, hic verò ait, fugite fornicationem.* nōne melius esset configere? nequaquam; adversarium quippe ad eò fortem non oppugnando, sed effugiendo vincere debemus, & magna æstimatur victoria si quis hoc assequi possit.

Cant. 7. 6. 17. Rex Salomon, ut fortitudinem Amoris exaltaret, dixit:  
*Fortior morte mulier.*

*Fortis est ut mors dilectio.* non tamen dicere ausus, ipsâ fortio-rem esse, nullam fortè rem morte fortiorem esse arbitratus. Dicere tamen auderem, in affligendo, & torquendo, amorem morte fortiorem esse. Ad hanc sententiam meam probandam, adducere possem consuetudinem aliquarum regionum, ubi si reus ad mortem condemnatus aliquam mulierem qui illum in maritum suscipere velit, pro vita ipsius judicis supplicanti reperiatur, condemnationem mortis dissolvit. Extraneâ certè, & mirabilis consuecudo, quando id quod nec advocatus, nec

Dux, nec mulier bonæ famæ efficere potest liberare videlicet hominem propter scelera ad mortem condemnatum, mulier infamis efficere poterit. Quam creditis hujus rei causam? credo equidem hanc esse, quòd sicut quis exhibendo solutionem majoris debiti, à minore absolvitur, ita majorem poenam sustinere volenti, minor remittitur, quia verò morte nulla major est poena, quàm consortium male mulieris, sapienter determinatum est, hanc eligentem, ab illâ liberum reddi.

18. Auctoritate sacræ scripturæ idem probari potest. *Probatur ex scriptura.* Notandum in primis est poenam talionis constitutam esse, qui alterum falsi criminis accusassent. Quod nimirum idem supplicium perferre deberet, quod alteri injustè procurasset. Ita legimus seniores illos lapidatos fuisse qui Susannam, de adulterio falso accusassent: adulterii siquidem poena erat lapidari. In uno tantum casu hæc poena locum non habebat, quando nimirum maritus uxorem de adulterio accusabat; tunc falsâ accusatione repectâ ipse lapidatus non erat. Sed ad perpetuam cum eâ commemorationem absque libello repudiî condemnatus. Sed quid sibi hoc vult? Nōne majus peccatum est uxorem occidi  
H h h h 3      procu-

procurare, quàm personam extraneam? Omnino, major quippe obligatio illam amandi; cur ergo non tam morti adjudicandus, uxorem de falso adulterio accusans, quàm si personam extraneam accusasset? per hoc idem dico magis puniri debet, quia culpa major est. Non moriatur ergò ut alii, sed semper cùm illa maneat, quia ab ipsa odio habita, illique offensa, poenam morte majorem subibit. Vultis clariorem hujus probationem?

Eccles. 7. Audite Salomonè apertissime declarantem: *Inveni amariorem morte mulierem.*

Fortitudini 19. Dico insuper illas fortitudini astutiam, & insidias astutiam ad-  
jungit. adjungere; sicut enim ingeniose consueverunt, sic pellem Leonis vulpinæ pelli consueverunt. Nec cælum tot habet stellas, nec tot mare pisces, quot deceptiones ingenium muliebri excogitare potest, ut rectè ille dixit:

*Sydera non tot habet cælum,*

*nec flumina pisces;*

*Quot scelerata gerit, famina mente dolos.*

Verum est in viris plurimas reperire deceptiones, sed magna est inter has differentia, hæ nimirum in illis per accidens sunt, modò inhærentes, modò discedentes. In mulieribus verò sunt qualitates permanentes, numquam à subjecto re-

cedentes. Ex sacra scriptura hoc probatum manet, de viris Isaias loquens ait: *Ad gentem Isa. 10, 6. fallacem mittam eum.* ubi gens substantivum est, & fallax adjectivum, De mulieris verò deceptione Sapiens ait: *Nè Prov. 5, 2. attendas fallacia mulieris.* ubi loco substantivi ponitur, fallacia idè mulier in genitivo ponitur, quod apud Hebræos tantum est ac adjectivum. Deceptiones ergò non tantùm mulieri substantivæ sunt, sed tota substantia, omne aliud in illa reperitur est accidens; sapientia quoque illarum tota consistit in fictione & simulatione.

20. Ioab mulierem prudentem diu requirebat, sed quid illi agendum? *Lugere te simula.* *Mulieres astutiæ prævalent.* hoc officium sapientiæ illarum est fingere. Jeroboam prophetam Ahiam decipere cupiens, quid agit? uxorem suam mittit, cur ipse non vadit? quia dum de deceptione agitur, cedere debent viri mulieribus. Plena blanditiis, & deceptionibus est, sed quantò blandior, & benignior, tantò magis timenda, sub illis siquidem traditiones suas occultat. Id suo damno Judic. 4. expertus est Sisara Madianitarum Dux, qui non fortè minus insipiens in se à deceptione mulierum custodiendo, quàm in defensione à fortitudine virorum? pugna siquidem perdit, inimicum fugiens, obviam



obviam illi facta Iahel amici uxor, ab eaque ad tentorium invitatus, & perductus, aquam siti extinguendæ petens, lac obtinuit, utque securè dormiret accommodavit. O quantæ blanditiæ? Quid secutum? illo somno oppresso, tempora ejus clavo perforata terræ affixit; somnumque morte contaminavit? Ecce finis ejus qui se blanditiis mulieris confidit.

Mulieres ve-  
neni inven-  
trices.

21. Quid amplius? venenum magnum solet esse deceptionis instrumentum: occultè quippe enecat. Sed quis illud invenisse creditur? mulier Hecate vocata, juxta Diodorum Siculum. Romanis hoc genus fraudis multo tempore ignotum, primæ autem illud exercuerunt mulieres teste Valerio Maximo? *Veneficii questio, & moribus, & legibus Romanis ignota, complurium Matronarum patefacto scelere orta est.* In Romana ergo civitate ubi homines adeo justî, & ab omni fraude alieni, ut inimicis, & Pyrrho Regi detegerent medicum illi velle venena præparare; mulieres adeo erant sceleratæ, ut sine occasione vlla maritos veneno interficerent. Magicæ autem artis, quâ nulla pestis immanior, quis inventor? non alius quàm mulier; ideoque in Exodo ubi nos legimus:

Exod. 22.  
18.

*Maleficos non patieris vivere.* In Hebræo ut notat Lirani legi-

tur: *Maleficos non patieris vivere.* Tunc siquidem nulli fortè alii maledictam hanc artem exercebant, quàm mulieres à quibus cùm postmodum pauci homines didicissent, traduxit interpretes *maleficos*. Tanta denique mala fraude, & deceptione, sua mulier efficere potest; quod quando apertè mala est, quia fraudes & deceptiones relinquit, dicitur esse bona: ut ingeniosè notat Publius Mimus dicens: *Apertè cùm est mala mulier, tunc demum est bona.*

22. Ad quid tamen tot autoritates, & rationes? nonne experienciâ patet, majora mala mundo provenire propter mulieres? Quæ diluvii causa quod tanta strage cuncta devastabat, & totum genus humanum una vice delevisset, nisi unus homo justus, Noë videlicet, illud conservasset? nonne mulier? *Cumq; cepissent homines multiplicari super terram, & filias procreassent*: inquit scriptura sacra causas diluvii enarrans. Sed quid, nonne à principio filiarum generatæ fuerunt? omnino, sed vel non tantæ erant, vel absconditæ erant. Ex hac denique filiarum generatione maxima totius mundi ruina exorta est; diluvium nempe universale. Hinc Deus parentibus in Levitico præcipiebat, ne filiarum earum se vitæ infami addicerent, ab hoc siquidem non solum

Majora  
mundi mala  
à muliere  
proveniunt.

Gen. 6. 1.

Levit. 19. terræ ruina secuta fuisset, Ne  
29. prostituas filiam tuam, ne conta-  
minetur terra & impleatur scelere.

Unica ergo infamis mulier  
sufficit ut mundus contamine-  
tur. Si quoque historias pro-  
phanas scrutemur, Troiana  
destructio unde oborta, non-  
ne à muliere? Reges cur Ro-  
mâ expulsi, nonne propter  
mulierem? Regnum Ægypti  
quomodo destructum, nonne  
per mulierem? Quomodo Hi-  
spania à Mauris occupata non-  
ne per mulierem? numquam  
finirem si cuncta damna per  
mulierem mundo illata, pro-  
sequi vellem. In quibus autem  
minimam partem mulieres  
habere videntur est hæresis,  
quæ fidem impugnat, error est  
intellectus, magisque videtur  
consistere in subtilitatibus So-  
phismatum, à quibus mulieres  
multum distant, S. Jerony-  
mus tamen ad Ctesiphontem  
scribens ait: nullam esse hære-  
sim, cui non occasionem, aut  
adjutorium dedit mulier. In-  
ter alia, malitia sua aliquibus  
occasionem præbuerunt di-  
cendi Dæmonum, & non Dei  
se esse facturas. Non multo  
minus certe videtur dixisse S.

S. Jerony. Jeronymus, qui inimicissimus  
in epist. ad hæresibus fuit, affirmans in e-  
pistola ad Oceanum quod la-  
ma Diaboli, via iniquitatis, scor-  
pionis percussio, nocivumque genus,  
est famina.

23. Quid certe in illa boni esse *Pulchritudo*  
potest, quando bonum illud *mulieris ma-*  
de quo magis gloriantur, & *ximè nocet.*  
superbiunt, magisque homi-  
nibus æstimantur, pulchritudo  
nempe, aliud non est quàm  
magnes miseriarum, semen ri-  
xarum, venenum cordium, la-  
queus oculorum, mentis dece-  
ptio, fascinatio rationis, ty-  
rannus cogitationum, carcer  
voluntatis, catena liberi arbi-  
trii, incendium civitatis, &  
ruina Regni, vix milites Ho-  
lofernis Iudith conspexerant,  
quin subito dicebant: *Quis con-*  
*temnat populum Hebræorum qui* *Iudith ro.*  
*tam decoras mulieres habent, ut* *18.*  
*non pro eis merito pugnare debeat-*  
*mus.* Anne peccatum est pul-  
chras mulieres habere, ut pro-  
pterea debellandi sint populi?  
certè non, sed ut lupo ovem  
conspiciens, subito sicut ver-  
sus proprium cibum à natura  
illi destinatum, dentes acuit,  
ut illam devoret: ita milites  
raram mulieris pulchritudi-  
nem videntes, quasi proprium  
illorum esset objectum, subito  
concitantur, & prælium inire  
resolvunt, putantes se merito  
pro his arma suscipere debere.

24. Propheta Ieremias, for- *Exercitui*  
midabilem Ierosolymitanæ ci- *comparatur.*  
vitatis obsessionem describere  
volens, quomodo à potenti  
exercitu concludi, & affligi  
deberet, pulcherrimæ adole-  
scentulæ illam assimilavit di-  
cens:



Jerem 6, 1. ceps: *Malum visum est ab Aquilone, & contritio magna speciosa, & delicata, assimulavi filiam Sion.* Nec mihi videtur Philippum Macedonum regem extra propositum locutum, dum numero exercitu Bisantium obsidens, interrogatus quid prætenderet; respondit se blando amore sponsam suam convenire; cum Spiritus sanctus per Jeremiam Prophetam civitatem obsessam pulcherrimæ filię, amatoribus circumdatæ assimulet. Melior tamen comparatio Jeremiæ fuit; comparationes siquidem à rebus majoribus, & non minoribus fieri debent. Unde rectè dicemus lunam plenam alterum solem videri; non tamen solem lunæ assimulari. Optimè igitur ut rei majori, pulcherrimæ filię civitas obsessa assimulata fuit: non tot siquidem damna ab exercitu civitati inferuntur; quot à simulatis amatoribus toti familiæ.

*Nil pejus muliere pulchra, & iniqua.*

25. Non minora tamen mala sunt, quæ ipsi à dilecta, vel melius insidiatrice pulchritudine percipere solent. Si enim pulchritudo (ut ordinariè solet) malitiæ conjuncta est; nulla major in mundo decèptio; cum sub tam suavi esca, hamus acutissimus lateat. Quis crederet sub visu Angelico cor serpentinum abscondi? Sub paradisi similitudine infernum la-

tere? Ad quemvis ergò hominem licet prudentissimum decipiendum, nullum potentius remedium; quàm mulier pulchra, & iniqua, quæ firenis instar facie, pacem, amorem, & jucunditatem promittit; corde autem bella, dolores, & mortem meditatur. Si tamen pulchritudini bonitas conjuncta, & morum urbanitas; quod cor adeò durum, quod ab hac gemina face, non succendetur, & in cineres redigetur? Quas non credet insanias, aut ad quas non reducetur ineptias, ut simili obiecto potiatur? Magnum certè erit, si ad illam ut Deam adorandam non acceder. Mulier igitur pulchra, & ornatu speciosa, ut Basiliscus evitari debet; si enim mala est te decipiet; si bona ad insaniam te perducet. Illa ut venenum te vitæ privabit, hæc ut præstans vinum te intellectu spoliabit. Illa blandiendo, te destruet; hæc te fugiendo consumere faciet; Illa in mari miseriarum te naufragium pati coget; hæc in tormentorum pelago te fluctuare sinet, & à portu desiderato longè diverret. Ad eundem denique terminum desperationis, & mortis licet per diversas vias, ab utraque deducaris. Consilium igitur Sapientis suscipe: *Averte faciem tuam à muliere* Eccli. 9, 8. *compta* qualiscumque tandem sit, cujus conditionis aut status,

Indi uxores  
commutant.

26. Optimè id intelligere ostendebat, qui inimico capitali filiam in uxorem tribuebat, unde reprehensus respondit, quid pejus illi præstare poteram, quam mulieri conjungere? Nec malè dixit alter, qui coactus uxorem ducere, minorem inter feminas requirebat, unde aliqui stupefcentes, quòd adeò parvam elegisset; respondit, ex omnibus malis semper minus eligendum. Idem populi quidam Indiæ intelligere videntur, de quibus Oviedo refert; illos gaudere de commutatione uxorum, æstimantes speciem consolationis esse, tribulationem mutare: Ille autem majori perfunditur lætitiâ, qui senioreni adeptus, ut potè debiliorem, unde citius liberabitur. Rectè quoque acuto ac veraci dicto instructus videbatur Diogenes, qui referentè Laërtio, cum aliquis mulierem domum conduxerat, & postea in porta scribi jussisset; Nil ingrediatur mali; subscripsit, post bellum auxilium, quasi diceret, tardius est monitum, cum pejus malum jam introierit, & venenum mortiferum quod est mala mulier jam viscera occupaverit. Id rectè intelligere se monstrabat juvenis Muscoviæ Rex, qui naturaliter adeò mulierum consortia abhorrebat, ut dum quædam illi obviam facta

Oviedo in  
lib. suæ na-  
vigat. cap.  
81.

esset, quasi in horribilem incidisset serpentem, totus expavescens in mortis periculum incidisse videbatur. Ita illud referente Sigismundo, in suis commentariis de Muscovia.

27. Cum tot ergò mala à *Mulier ini-* mulieribus derivata videamus; *quitate su-* vel ut melius dicam ipsæ adeò *perat virum.* grande malum sint; dubitare non licet utrum majoris mali causa sit vir vel mulier? Facillimum quippe est ex prædictis inferre judicium, nimis apertè rationes viro favent. Quando insuper aliquod fuisset dubiū, clarissimam vobis probationem adducam. Docet Aristoteles ut duo genera, vel species rectè simul comparemus, ex ambobus nobilissimum sumendum, illudq; simul conferendū; ex eis siquidem argumentari poteris quid de reliquis omnibus dicendum erit. Ut autem adducto utar exemplo, videre cupio si statura major sit vir, quam mulier; non mensurandus est quilibet homo, cum qualibet muliere, incidere quippe posses in hominem parvum, & mulierem magnam; nec mulieres omnes, aut homines mensurandi; nimis quippe foret difficile, & negotium sine fine. Quid ergò agendum? vir inter cæteros major reperendus, & mulier longitudine omnes excedens, & simul commensurandi, qui enim ex illis vicerit,



vicerit, non pro se tantum, verum etiam pro toto sexu victoriam referet: prout fit quando duo exercitus omnes rationes prætenfas in manibus arbitrorum constituunt. In casu ergo nostro ut justè inter virum & mulierem dijudicemus, ac malitiam utriusque dignoscamus. Vir pessimus nobis conquiritendus, & mulier iniquissima indaganda. Non tamen hoc facto opus censeo, tantò siquidem mulier viro pejor est, ut non solum mulier nequissima, sed melioris sortis mulier, pejor futura sit, quàm vir sceleratissimus. Maxima hæc certè exaggeratio nec à mulieribus ita recipienda, sed ex invidia, aut malitia à me prolata fortè censetur; quare non hanc ego probare conabor, sed ex ore Sapientis Spiritus S. instinctu eam accipite; *Melior, inquit, est iniquitas viri, quàm mulier benefaciens, iniquitas viri, ecce vir iniquissimus, imò ipsa iniquitas in abstracto: Mulier benefaciens; vide mulierem non bonam tantum, sed in actu bene operandi; viri tamen iniquitas, hac melior est, quid amplius dici potest? Victoria ergo à parte virorum esse videtur. Sed non canendus triumphus ante victoriam, nondum sententiam protuli; quam secunda pars vobis exhibebit, interea bonis operibus, & eleemosynis favo-*

rabilem vobis sententiam acquirere curate, qui largiorem eleemosynam impetratus fuerit, sibi melius successurum confidat.

## SECUNDA PARS.

28. **E**X hac relatione tantorum malorum, quarum mulier causa esse perhibetur, viri facillimè lætitiā concipere potuerunt; si verò recordati fuerint quid aliàs illis diximus, nullam rationem mulieribus insultandi habere, clarè patebit. Cum ergo S. Paulo prohibente, & communi praxi non permittente mulieribus in Ecclesia, vel publico se defendere aut rationes contrarias refellere non licet; rationi consonum non est, illas ut malorum causas, inauditas deferere; sed antequam finalem feramus sententiam, probemus si ambas partes reconciliare, illarumque differentias communi satisfactione sopire possimus. Ad *Mulieres* hunc finem vellem vos in memoriam revocare quod aliàs *non causa, sed occasiones malorum* diximus esse diversitatem inter causam, & occasionem; causa siquidem per se producit effectum, occasio autè non producit; sed ex ea alius illum producit. Si de causa igitur loquamur, ignorent mihi viri, illi siquidem majorum malorum, & tribulationum cause sunt, quàm mulieres. *Experientiā id clarè* patebit;

*Mulier bona  
pejor viro  
scelerato.*

*Eccli. 42.  
14.*

parebit; qui enim bella, & seditiones commovent, nonne viri? Quinam civitates spoliant; regna depopulantur; hominum ingentes committunt strages; pauperes & viduas plurimas reddunt, nonne viri? Qui injustas sententias, rixas, inimicitias, & damna inferunt, vias, & itinera infestant, domos expoliant, vim aliis inferunt, plurimosque enecare procutant, aliaque nefanda mala perpetrant; nonne viri? sine illis quæ mala mulieres efficere possent?

29. Si verò de occasione loquamur, fateor in tribulationibus majorem partem mulieribus adscribendam. Etenim duella, inimicitia, seditiones, bella, regnorum devastaciones, per illas ut plurimum causantur, cum ut illæ acquirantur, vel ipsis blandiatur, vel injuria eis illata vindicetur; nulla sit difficilis aliqua executio, nec periculum, aut malum ingens, ad quod superandum non se committent viri. An modò mulieribus satisfactum? Non omnino credo; cum ex rationibus prædictis tanta vulnera, & plagæ insanabiles videantur eis inflatæ; ut nullum sufficiens unguentum ad sanandum adduci possit. Ne ergò omnino contemni, aut infamari se putent, rationes prælatas refellere aggrediar.

30. Quid contra eas dicebatur? Primam matrem nostram Evam omnium malorum, ac peccatorum fuisse originem? Imò verius dicemus Adamum fuisse, ut enim Theologi asserunt, si Eva sola peccasset, & non Adam, justitiam originalem non amissemus; nec in poenam mortis incidissemus. Non mirum insuper Evam peccasse, fragilior siquidem, ac debilior erat, ideoque facillimè decipi potuit. Adam verò non fuit deceptus, sed suâ culpâ cecidit, cum clariori intelligentiâ illustratus, & fortiori naturâ præditus, tentationibus resistere debuisset, & mulierem increpare, non verò verbis fallacibus fidem adhibere: unde minori excusatione dignus. Quid dicebatur mulierem debiliorem esse, ex eaque omnem debilitatem in virum derivari? Concedo, ideo minus audax, & ad malum operandum impotentior, viri autem audaciæ & viribus confisi, nullum malum intentatum relinquunt, dicentes cum Sapiente; *Sic fortitudo nostra: lex sapientia: aliam legem non cognoscimus quam fortitudinem nostram; omnia quæ patrare possumus, licita putamus, & ubi virtus brachii protenditur, nullum rationis præceptum locum habet.*

31. Quid dicebatur; *Non est Eccli. 20. 22*



Cur ira mu-  
lieris major  
irâ viri.

ira super iram mulieris? Negare non possum, cum scriptura facta id affirmet, ratio autem est, quia vir indignatione conceptâ, subito illam exequitur, & vindictam appetit: mulier autem, aut non potest, aut non vult iram conceptam subito emittere; sicque instar partus mente concepti, illam fovendo crescit, & major fit irâ viri; hoc tamen modo sibi magis, quam aliis nocet. Adjungendum insuper mulieres naturâ suâ non iræ sed mansuetudini deditas, teste Sapiente; *Non est creata iracundia nationi mulierum*; si quandoque irascantur, virorum culpa est, qui continuâ injuriâ, aut irritatione illas cogunt; patientiâ quippe læsa, fit furor. Quid dicebatur, implacabilis esse, & proprium illorum nomen est absque misericordia esse? Falsum est, imò ut teneriores facilius ad misericordiam commoventur. Si Deus quoque filiam

Mulieres  
miliores vi-  
ris.

Osee 1. 6. Osee; *Absque misericordia* vocari præcepit; per hoc naturam mulieris non describere voluit, sed effectum suæ justitiæ. Nec illud *absque misericordia* activè, sed passivè intelligendum, non quòd illa aliis compati non deberet, sed quòd alii ipsi nullam commiserationem exhibere oporterent. Sic mulieribus accidere solet, quæ absque ulla compassione à maritis miserabiliter affliguntur. Ad-

vertendum quoque est, hoc nomen parvo tempore durasse, sed à Deo mutatum fuisse, in aliud; *Misericordiam consecuta*. Osee 2. 1. Unde apparet infanti hoc nomen impositum, ut populo suo spem tribueret, citò se fore placandum, ut mulieres cum infantibus agere solent.

32. Quid dicebatur, plurimas mulieres inauditas exercuisse crudelitates? Verum est, sed non adeò multæ fuerunt. Virorum autem crudelia facta, quæ plurima: tam contra mulieres, quam contra viros exercuerunt, referre quis poterit? Testis sit unus Dicearcus nomine Philosophus, de quo Cicero scribit librum edidisse, de causis mortis hominum; postquam autem multitudinem innumerabilem fame, peste, incendio, submersione, tempestate, diluvio, seu inundatione aquarum, ferarum moribus periisse enarrasset; concludit multitudinem majorem per matrum, aut industriam aliorum hominum interiisse, quam per omnes occasiones simul sumptas. Causæ autem propter quas homines tales exercent crudelitates, solent esse minores illis, quibus ad vindicandum se mulieres commovere solent. Quid dicebatur ex testimonio Sapientis nullam bonam reperiri? Respondet hoc hyperbolice dictum; non enim negari potest, lili 3 semper

Plures viri  
magis cru-  
doles quam  
mulieres.

semper esse, & repertas fuisse mulieres bonas. Dicamus insuper Sapientē dicere se nō reperisse. *Mulierem bonam ex omnibus non inveni.* Nec hoc mirū, bonæ quippe mulieres absconditæ latent, nec se ab hominibus inveniri sinunt; unde rectè dixit Euripides, illam mulierem bonam esse, de quā nullus bonum vel malum proferebat.

Num. 5. 14.  
Miraculum  
est mulierem  
malam repe-  
riri.

33. Sed quoad intrinsecam illarum bonitatem, quid diceretis si illam adeò frequentem esse probavero ut pro miraculo habendum sit, si mala reperia- tur? Attendite, & vobis clarissimè exhibebo. Statuerat Deus in lege veteri, ut mulier de vitio inhonestatis suspecta (quod in mulieribus magis detestatur) ante sacerdotem accusaretur, qui plurimas execrationes super aquam conficiens, illam ipsi bibendam porrigebat; quæ si innocens esset, nil mali illi aqua inferebat; si verò culpabilis foret, ventrem ejus inflare, & miserabiliter excruciaci faciebat. Sed hanc virtutem mulierem adulteram interficiendi, creditisne illi fuisse naturalem, aut miraculosam? Absque dubio miraculosa erat. Singulis ergò vicibus quibus mulier iniqua accusabatur, Deus miraculum hoc fieri permittebat. Numquid tamen affirmant Theologi non sine necessitate

miracula multiplicanda? Deus siquidem non nisi rarò, & pro magna necessitate miracula operatur. Nōne quoque cæ- *Joan. 9. 31.* cus ille asserbat Deum peccatores non exaudire? Quomodo ergò pro omni muliere iniqua, & à marito deteriore forsā accusata, Deus miracula patrari finit? Dicere oportet adeò rarum esse, mulierem inquam reperiri, ut nil mirum si una reperiat. Deum se obligare ad miracula patranda, ut unum miraculum alteri correspondeat.

34. Ut hoc punctum me- *Cur Deus* lius declarem, advertendum *ita probat adulteram?* est, Deum hanc probationem veneno efficere potuisse, vel igne, tribuendo illi ferrum candens tangendum, quod si manu absque læsione tenerent, innocentes judicarentur, si verò econtrā nocentes probarentur: quod à sacris canonibus postmodum prohibitum fuit. Inter hos duos modos, pulcherrima est differentia, nam in hoc secundo modo miraculum erat necessarium, ad liberationem innocentis, miraculum siquidem est manu tenere ferrum candens, & non comburi, sed in primo modo miraculum requirebatur ad punitionem nocentis, cum absque miraculo exiguum aquæ ventrem inflare non posset, & personam quam illam bibentem



tem occidere. Quid ergò sibi vult quod cum Deus ad pietatem magis quam ad castigationem pronus sit, non valens sine miraculo innocentem liberare, aut nocentem castigare, potius elegerit miraculum patrare castigando, quam absolvendo? meliorem adducere non possem rationem, quam ante dictam, non debere nempe multiplicari miracula sine necessitate. Si verò Deus pro unaquaque muliere innocente voluisset miraculum patrari, nimium fuissent multiplicata, cum mulieres honeste ubique abundant; inquit ergò Deus, adhibeamus miraculum, pro muliere iniqua cognoscenda, hoc siquidem rarissimum erit, sicque rara erunt miracula, nec propter frequentiam vilescant. Si inter mulieres ergò iniquas æstimatas major pars bona erat, & miraculum videri poterat, si mala reperta fuisset, cogita tecum quantæ erunt bonæ in aliis non accusatis.

*Mulier melior viro.*

35. Quid dicebatur mulierem symbolum carnalis, & terreni hominis esse, virum econtrà figuram spiritualium, & electorum? verum est, sed nescitis signum & figuram longè abesse à significatione rei per illam figuratæ? nescitis magnam esse diversitatem inter serpentem verum & depictum? mulier igitur quæ signum & fi-

gura erit virorum iniquorum, in malitia plurimum ab iis superabitur, eritque ut serpens pictus, vir autem ut vivus, & venenosus Draco. Econtrà verò depicta erit virtus viri, & vera ac realis in muliere reperietur, si nimium hoc vobis exaggeratum videatur, ad minus concedendum erit; symbolum peccatoris mulierem esse, propter naturalem debilitatem, & non propter malitiam, symbolum verò bonorum virum esse, propter innatam fortitudinem, non propter virtutem.

36. Quid dicebatur Angelos numquam formas muliebres *Cur Angeli in forma muliebri non apparent.* assumplisse? verum est quando ad hominum servitium in terram descenderunt, mulieri quippe potius inserviendum, quam illam servire permittere, quid mirum ergò, dum ad hominis servitium è caelo descendunt, non formam muliebrem assumere, mulieres domi secludi debent, nec hinc inde vagari, ideoque Angeli ad nos descendentes formam muliebrem non assumunt? inconveniens quippe foret naturæ Angelicæ, & volatui. Si quid magni æstimeretur Angelum formam hominis assumere, ecce magis in favorem mulierum, quod non unus Angelus, sed omnes simul & tota cœlestis curia, volens pulchritudinem suam exhibere, formam muliebrem sumpsit,

Apoc. 21, 2.

pfit, dicente S. Joanne in sua Apocalypsi: *Vidi sanctam civitatem Ierusalem novam descendentem de caelo, à Deo, sed in qua formata paratam sicut sponsam ornatam viro suo.*

Potentia  
mulieris ex  
viro dependen-  
det.

37. Quid dicebatur, mulierem ad malè agendum ipsa morte fortiorè esse? Respondeo ex natura sua talem non esse, sed propter virum ita volentem, illa siquidem aliam vim non habet, quàm vim amoris, & hæc à voluntate amantis dependet. si viro insuper magna est afflictio mulieri iniquæ cohabitare; major erit pœna mulieri viro iniquo conjunctam esse, cui non tantùm consors, sed subjecta est. Si verò hoc mulieri non ita grave videatur, id summæ virtuti, & patientiæ ejus adscribendum. Quid dicebatur, mulierem fraude, & deceptione plenam esse? plurimâ certè abundat, illâ tamen non tam utuntur ad virorum deceptionem, quàm ad pulchritudinem, & amorem earum exhibendam. Signum hoc naturalis benignitatis, & dilectionis est, cum enim homines id cognoscant culpa illorum est si decipi se permittant. Quid dicebatur illas majorum malorum totius mundi causas esse? Occasionaliter concedo, causaliter nego, juxta distinctionem à nobis datam, causa quippe viro potius adscribenda.

38. Quid dicebatur pulchritudinem causam discordiarum & ruinarum ingentium esse, & propter Judith pulchritudinem contra Hebræos milites ad pugnandum incitatos? sed cur non additis pulchritudinem Judith, populum Hebræum ad extremam calamitatem redactum, ex manû Holofernis liberasse? cur non dicitis eandem pulchritudinem viro quoque periculosâ esse? Nōne in Exodo legimus matrè Moysis infantè adeò pulchrum cernens, contra edictum Regium in summo periculo illum tribus mensibus domi aluisse? nōne scimus quàm periculosa fuerit Josepho sua pulchritudo? Quanta damna sibi & populo Israelitico irulerit pulchritudo Absalon? Non ergò malum à pulchritudine tam viro quàm mulieri communi proveniens, soli mulieri adscribendum: imò nec hujus mali pulchritudo culpanda, sed illius possessores abutentes, vel illam intuentes, aut sectantes illicito modo acquirere putantes. Quid dicebatur, iniquitatè maximam mulierem à pluribus vocatam? Econtrà tamen adeò magnum est bonum; ut beatitudini viri sufficiat; ita nimirum à Sapiente vocata fuit, dicendo: *mulier bona, beatus vir.* Quid dicebatur tandem, meliorem esse iniquitatem viri, quàm bonitatem mulieris

*Pulchritudo  
sapius prodest.*

Exod. 2. 2.

*Mulier multa bona viro adfert.*

Eccli. 26. 1.



mulieris. Respondeo hoc dictum intelligendum non de bonitate in seipsa considerata, sed respectu viri. Per hoc Salomon innuere volens, aded periculosam viro esse mulieris conversationem, ut minus sit malum ab alio viro affligi, quam à muliere blandiri,

*Mulierum  
consortia vi-  
ris fugienda.*

40. Ex his ergò dictis, juxta morem proficua hauriamus documenta. Primum hujus discursus documentum viro utilissimum, ut discat mulierum devitare consortium, quia ignis & flamma illi sunt; si autem non fugias, & malè tibi succedat, non es compassione dignus: *Quis miserebitur incantatori, à serpente percusso?* aiebat Sapiens, itinerantem serpentem inadvertenter conculcare, ab eoque morderi, est casus compassione dignus; quòd autem ex illis incantatoribus serpentes pro libitu tractantibus quispiam lædatur, quis non ridebit? mulier homini serpens est inquit Epiphanius; nam inter nomen Evæ & serpentis, tantum aspiratio diversitatem caufat; & Sapiens ait: *Commodari Leoni, & Draconi magis placet, quàm habitare cum muliere nequam.* Sed qui sunt isti qui student serpentes illos incantare? juvenes quidam parvi ingenii, qui mulieribus applaudunt, blandiuntur, inserviunt, nutibus, gestibus, munusculis,

litteris, aliisque allecationibus illis placere, & se exhibere cupiunt. Sed quid putatis illos prætere cuperent? vos incantare; advertite bene auscultatrices, attendite vobis, non illis confidere. Scitis qualiter illi agant? ut piscis Denticus, qui avidissimus est in captione Polypi piscis, quem cum in caverna sua absconditum lædere non valeat, antè januam ut mortuus jacens, se aquà moveri, & deferri finit, Polypus id advertens, credit illum verè mortuum, utque eum devoret, de caverna progreditur, sed eo appropinquante à Dentico piscis devoratur. Pari modo in mundo fit, quanti ambulant, & prætereunt ante januas illius vel istius mulieris, & se mortuos ac vulneratos amore simulant? non amplius in se vivere fingunt, sed omnem vigorem, & desiderium in illa vel illa consistere simulant; sunt corpus sine anima, spiritus totaliter deficit; in proximo perditio adest, nisi concupita acquirant, milleque aliis inventionibus incautas fallere tentant. Nolite tamen ô filix aut mulieres illis credere, nolite blandæ Sirenî aures præbere, in his fallaciæ, & deceptiones latent, quibus vos extra domos vestras & cavernas eliciant, non bonum vestrum, sed propriam amant concupiscentiam; devorare vos

*Fallax amor  
multos decipit.*

K k k k

certant

S. Epiph.  
lib. 3. con-  
tra hæres.  
Eccli. 25. 23

certant, honorem, & virginis decorem eripere, vā vobis si illis vos in prædam dederitis; Non credas, ait rectè Sapiens; inimico tuo in aeternum, & si humiliatus vadat curvus, custodite ab illo, in oculis suis lacrymabitur, & si invenerit tempus, non satiabitur sanguine. Tales maximi sunt inimici, omnibus vestris bonis & vitæ insidiantur, optima quæque vestra, honorem, bonam famam, & pudicitiam eripere quærunt. Licet se lacrymari, suspirare, aut gemere fingant, non cordis, sed oculorum sunt lacrymæ, non affectus, sed defectus sunt suspiria, nolite vanas blanditias attendere ne pereatis in illis.

41. Tales incantatores sapius à serpentibus inficiuntur, aut mordentur, & merito quidem; Quis enim miserebitur incantatori à serpente percusso? An huic veneno facillimè remedium adhiberi poterit? non aliud remedium quàm mors superest, nisi Deus potenti suâ dexterâ erigat, & eripiat. Aliqui sunt carceres in quibus intrantes perpetuò commorari tenentur; tales rectè dicite invenisse carceres, qui meretrici se sociari permisit; sic enim ait Prov. 7. 27. Sapiens: *Via inferi domus ejus, ad infernum, & mortem omnes actiones ejus viam sternunt.* De hoc carcere audiamus Isaiam Prophetam dicentem:

*Laqueus juvenum omnes, & in domibus carceris absconditi sunt, facti sunt in rapinam, nec est qui eruat.* Tales mulieres sunt ruinæ juvenum, qui domos earum ingredi se arbitantes, carcerem intrant; ubi deprædant & omni bono affectu spoliati, absque ullâ ereptionis spe, devicti remanent. Non solum ergo mulieres, sed domus illarum, & quidquid ad illas pertinet, fugiendum est. Quod rectè quidam insignis vir intellexit dum famulam domus in cubiculo lectum sternentem repens, indignatione commotus à cubiculo abegit, & lectum ut peste infectum, è fenestra dejecit.

42. Secundum documentum mulieribus utiliter applicandum; maximam nimirum illis adhibere oportere diligentiam, ut virorum aspectum, aut conversationem fugiant. Tam proprio quàm alieno periculo cautè prospicientes: ne vulnerent, aut vulnera accipiant. Hoc rectè notavit S. Gregorius Nazianzenus ad virginem scribens: *Virorum aspectum fuge, si fas est etiam gravium & pudicitia laude florentium ne fortè ex fraude Belia, vel ferias, vel feriaris.* Optimè inquit etiam gravium, & pudicorum, Angelus quippe in forma viri apparens ab illis timeri deberet. Rectè id perceperant sanctæ

Eccli. 12. 13  
Meretrices  
sunt ruina  
juvenum.

Mulieribus  
aspectus vi-  
rorum evi-  
tandus.

S. Gregor.  
Nazian. in  
exhort. ad  
ad Virg.



sanctæ mulieres cum enim summo diluculo ad monumentum Salvatoris accedentes, ut ungerent corpus ejus subito Angelum conspexerunt in forma juvenis: Exeuntes fugerunt de monumento; invaserat enim eas tremor, & pavor. De quo sibi metuebant? Vitæ fortè exitium? Minimè, à timore quippe mortis adeò erant liberæ, ut omnibus discipulis tempore passionis fugientibus, illæ constantes, magistrum suum deserre noluerant: ad pedes crucifixi tamdiu commorantes donec de cruce depositum, sepulchro tradere viderant. Nec metuebant monumentum intrare, & corpus ejus ungere, licet mulieribus hoc insolitum. De quo ergo timebant? Cur subito fugiunt? An verba Angelica formidabant? Imò amabilia, & dulcia fuere verba, consolabantur enim eas, & de Salvatore lætum afferebant nuntium: illum nempe feliciter surrexisse & vivere: si hæc verba consolatoria non illis sufficiebant, nōne locus illas securas reddere poterat, cum sanctior esse non posset, utpotè Salvatoris monumentum? O sanctæ, & prudentes mulieres! sint verba quantumvis bona, sit locus sanctissimus, sint Angeli cælestes, dum formam viri retinent, fugiendi sunt. Ad imitationem earum ergo, cunctæ mulieres

virorum aspectum ubique fugere debent: ita monente S. Ambrosio; *Ne vel fortuitus occusus pateat, ad vulnus alienum vel suum, ne temerè, aut videat, aut videatur.* S. Ambros. lib. 1. de pœnitent.

43. Si profectò cogitarent, quàm carè anima una Deo constar; quantum etiam malum sit aliis scandalum tribuere, potius se carceri, aut sepulturæ includi sinerent, quàm relinqui se videri, aut alicujus diviniæ offensionis se occasionem præbere. Rectè hoc intellexit S. Virgo quædam Alexandrina, quæ adolescentula se sepulchro inclusit, ibique vitam ducebat. Si tamen viva dici poterat, quæ sepulchro inclusa erat? Interrogata quoque cur adeò austeram sibi imposuisset pœnam, respondit, quia adverterat, se ex aspectibus quibusdam malas hausisse cogitationes. Optimè hoc percepit S. Agnes quæ tantam sentiebat afflictionem, videndo se aliis placere, ut se potius mortuam optaret. Verba sua optima refert S. Ambrosius dicens: *Pereat corpus, quod oculis hominum placere potuit.* Cur ita S. Puella? An aliquod commisit scelus? Non, sed quia aliorum oculis placuit. An culpa ipsius hoc factum? Non, sed occasio peccati fuit: in tantum illa abhorrebat, quod ab aliis mulieribus appeti solet. Quid de iis ergo dicendum, qui c-

Mulieres occasione scandalizant vitare debent.

K k k k 2 men-

*Etiam ab Angelis fugiendum.*

mendicatis ornamentis, exquisitisque artificiis aliis placere student?

*Mulieres se  
custodire de-  
bent.*

44. Similes seipsas comptè, & ornate exhibentes, affirmare poterunt se nullam dare peccandi occasionem? Vel conqueri, si ut inimicæ ab hominibus accipiantur, & à Deo puniatur? Nequaquam, in Deuteronomio præceperat Deus ut civitatem debellantes, & occupantes, mulieribus parcerent, utpotè quæ arma contra illos

Deut. 20. 13 non sumperant: *Percuties omne quod in ea generis masculini est, in ore gladii, absque mulieribus, & infantibus.* In libro autem Numerorum invenio populum reprehensum, quia illud observaverat. Pugnantibus siquidem Israëlitis contra Madianitas, omnes virilis sexus occiderant, mulieribus reservatis: sed à Moyse reprehensi fuerunt; *Cur fœminas reservastis?* Potuissent hi respondere, cur illas occidere oportet, cum nos minime oppugnaverunt? Sed re-

plicare illis poterat Moyses pro-ut fecit, dicens: *Nonne istæ sunt, Ibid. quæ deceperunt filios Israël ad suggestionem Balaam & pravaricari vos fecerunt in Domino, super peccato Phogor, unde & percussus est populus?* Mulieres ergo fallaciis suis ad malum instigantes, ut adversariæ fugiendæ sunt, & deferendæ. Si ergo cum Virgine illa Alexandrina sepulchrum intrare noluerint, ad minus in domibus suis reclusæ maneant: quod si hoc nimis videatur arduum, saltem adeò modestæ, & contactæ incedant; ut oculis dimissis, & vultu gravi, potius alias deterreant, quàm alliciant, ne contra voluntatem illarum arma diaboli efficiantur. Sed ædificationem bonæque cogitationes aliis inspirent. Taliter nec viri occasionem de mulieribus conquerendi reperient; nec mulieres de viris damna aut mala sentiant, sed ambo à periculis se conservabunt. A M E N.

*Modestæ, & testæ incedere.*



## DISCVRSVS XXVI.

*Si aliqua sit creatura, quæ ad hominis tribulationem non concurrat. De patientia, timore Dei, & mundi contemptu, quem ex iis colligere debemus.*

## SVMMARIVM DISCVRSVS.

*Varia tribulationis causa. nu. 1. 2. Elementa non videntur causa tribulationis? à numer. 3. usque ad 7.*

*Cuncta creatura ad beneficium hominis creata. num. 8. 9. 10. 11.*

*Quanta mala, ab elementis, & cælorum astris percipimus? à num. 12. usque ad 21.*

*Quantum animalia noceant? num. 22. 23. 24. 25.*

*Bona temporalia qualiter hominem affligunt? à num. 26. usque ad 33.*

*An plura mala quàm bona à creaturis recipimus? à num. 34. usque ad 39.*

*Cum hominibus patienter agendum. num. 40. 41. 42.*

*Deus in cunctis timendus, & in rebus terrenis non confidendum. à num. 43. usque ad finem.*

*Innumera  
tribulationis  
causa.*

**I.** Difficile admodum & imper-  
scrutabile nobis  
visum est, acer-  
barum aquarum, tribulationum,  
inquam,strarum, fontem &  
originem indagare. Modò ve-  
rò non unum tantum, sed plu-  
res discooperuimus, totque in-  
dies mihi sese offerunt, ut im-  
possibile videatur, ad finem  
pertingere, vel oculos aliquam  
in partem reflectere posse, ubi  
isti non scaturiunt. Etenim quis  
capitis crines, littoris arenas,  
maris undas, cæli stellas dinu-  
merare possit? Licet quoque  
in his finem aliquem invenire  
possemus; multitudinem tamen

causarum tribulationis nume-  
rare non possemus. Juxta si-  
quidem Prophetæ regii sen-  
tentiam, capillos capitis nostri  
transcendunt: *Multiplicata sunt Psal. 39. 13.*  
*super capillos capitis mei.* Arenas  
maris superant, quia de inimi-  
cis armatis ad populum Dei af-  
fligendum egressis dixit Josue:  
*Egressi sunt omnes cum turmis suis, Josue 11. 14*  
*populus multus nimis, sicut arena*  
*quæ est in littore maris.* S. Pro-  
pheta Job arenæ quoque tri-  
bulationes suas assimulans di-  
xit: *Vtinam appenderentur pecca-*  
*ta mea, & calamitas quam patior*  
*instatera, quasi arena maris hæc*  
*gravior appareret.* Non paucio-  
res sunt stellis cæli, cum hæc  
quoque

Iudic. 5. 20. quoque contra nos insurgant, dicente Delbora: *Stella manentes in ordine suo, adversus Sisaram pugnaverunt. Nec undis denique maris cedunt recte Psalmistâ;*

Pfal. 87. 8. *Omnes fluctus tuos induxisti super me.* Et S. Job: *Semper quasi tumentes super me fluctus timui Deum.*

Tribulationis insuper causas numerari non posse, aperte declarat

Eccles. 1. 8. *Sapiens: Cuncta res difficiles non potest eas homo explicare sermone: Ubi per res difficiles; non intelligit obscuras; & intellectu difficiles, sed res asperas, duras, & graves ad sufferendum, hâcque tantas talesque esse affirmat, ut homo quantumvis eloquens eas verbis explicare nequeat. Quid nos igitur agemus?*

*Cuncta per negationem, vel affirmationem intelliguntur.*

2. S. Dionysius Areopagita ait, duobus modis rem aliquam cognosci posse, per affirmationem, aut per negationem; affirmans instar pictoris se habet, semper aliquid adjungens; negans instar lapicidæ, semper operi adimens. Illa ergo quæ uno modo intelligi nequeunt, alio modo intelliguntur. Materia prima cum potentiam habeat infinitam affirmatione intelligi nequit, sed negatione explicanda: *Non est quid, neque quale, neque quantum.* Deus quia infinitus, melius per negationem, quam per affirmationem explicatur. Cum omnes ergo tribulationis causas

per affirmationem invenire non valeamus, quis scit si per negationem fortè reperiemus. Excludamus ergo omnia nos non affligentia, reliqua verò ut campum militibus plenum cunctisque armis ad offensionem nostram instructis consideremus. Quid tamen à conjuratione contra nos facta excludemus? Omnia in tribulationem nostrâ conspirasse videntur, unde valde metuo non minorem nos habituros difficultatem, in hoc indagando, quàm in præteritis discursibus habuerimus; universos conjuratos, & conspiratores enumerando; si quoque in istis finem reperire nequeamus, in hoc principiat nulum inveniendum erit.

3. Ad probationem ergo accedamus, ac in primis elementa examinanda quæ multorum bonorum nobis sunt causæ. Quomodo revera tanta tribulationis nostræ causa dici poterit, quæ ut amabilis mater à nobis recognoscenda? Veteribus olim moris erat, infantem primò natum, matri terræ imponere; cui alludens Salomon ait: *In similiter factam decidi terram, & primam vocem emisi plorans.* Cum ab oraculo Delphico dictum esset Tarquinio illum in Imperio patris fore successorem; qui primus matrem osculatus fuisset. Brutus id de terra intelligens subito in terram

*An terra tribulationis causa?*

Sap. 7. 3.



*Terra cuncta bona nobis præstat.*

ram corruens, osculatus est, & in ipso oraculum verificatum fuit. Quid beneficia ejus quotidiana referam? Illa à nobis conculcata, & contrita, benigna & mansueta nos sustentat, & alit, ut quæ variis servitiis & modis nobis subveniat, modò se in lapides restringit, modò in teneram se reducit glebam; modò in montes se erigens, in vales se dimittens, in planitiem brachia extendens, commoditati nostræ ac utilitati intendit. Quid varias, ac pæne innumera- biles enarrem fructus aliasque oblectationes quas se exinanendo in utilitatem nostram profert. Se viridi herba in florido prato variis depingens florum coloribus, oculos intuentium oblectans sensus varietate depascit. Suavi quoque odore nares recreans, dulcissimis fructibus, & delicatissimis liquoribus gustui satisfaciens: resonante echo aures recreat, utque exhilaret, & divites reddat, in sinu suo gemmas, aurum, variasque thesauros recondit. Ipsa Plinio teste benigna, mansueta, amabilis est, numquam homini pro quavis injuriâ illatâ irascitur. Ipsa non amplius serpentem recipit cum hominem vulneraverit, & vindictam pro ignavis se vindicare nescientibus peragit. Ipsa herbam medicinalem, aliasque hominis servitio utiles semper

producit. Credi insuper potest, ipsam pro commiseratione nostra venena producere, ut in vitæ rædio, & nimia calamitate mors diuturnâ poenâ non consumaret, sed subitò absque labore homo vitam finire posset; ita ut post mortem nec avis, nec bestia illum attingeret. Illa vomere, & rastro dorsum suum continuo proscindi finit, ut abundanti usurâ restituat semen, quod quis prudenter in gremio suo committere novit. Quando denique ab omnibus derelicti, & ejecti, illa suo interiori sinu benignè recipit, & conservat, ut meliori vitæ, & resurrectioni tandem restituat. Meritò ergo à Sapiente mater omnium dicta: *Occupatio magna creata est hominibus, à die exitus de ventre matris earum, usque in diem sepultura in matrem omnium.*

*Ecclesi. 40. 1.*

4. Si terra igitur mater ventium, aqua nutrix dici poterit, quæ in nullo aut vix ab amore matris deficit. Illa adeò benigna, ut partem lecti sui, concedat, cum enim naturali ratione totam terræ superficiem occupare posset, inter aggeres se restringit, ut amplius hominibus spatium relinquat. Hæc ad sustentationem nostram omnem suam substantiam in lac convertere novit: unde à Moyse in benedictione filiorum Israel dictum fuit: *Inundationes maris quasi lac suges: illa nos refrigerat,*

*Aqua nutrix nostra est.*

*Deut. 37. 19*

• Plin. lib. 2. cap. 63.

frigerat, lavat, ac purgat, & in humeros quocumque velimus portat. Hæc ad oblectationem nostram in varias se format figuras; modò se in altum elevans varios efficit gyros & saltus; modò se totaliter demittens, præcipitosè defluit; modò se dividens in varias partes, impetuossè se ipsam invadit; modò se abscondit; modò se patefacit; modò dulci murmure allectat; modò quieta, & taciturna jacet; modò speculum solis effecta; modò sitientibus labris dulcis potus; modò ut crystallum transparens piscibus; modò necessaria campis adaquatio; modò defensio & fortalicium fugitivis; modò in elato nubium curru triumphat; modò de cælo pluvia cadendo dulcia cum terra sponsalia contrahit; modò in glaciem concreta se conservat; modò montes format aquarum; modò valles & planitiem exhibet, mille denique modis servitio & utilitati hominum se clementem demonstrat; est necessaria, fœcunda, industria, diaphana, mobilis, & liberalis. Licet quoque propter peccata primorum parentum terra fuerit maledicta, aquam tamen numquam maledictam legimus, utpote quæ nullam partem tribulationum nostrarum habere debebat. Quomodo ergò ab hac accusatione libera

*Cuncta bona  
exhibet.*

esse non debet, cum tantà benignitate cuncta subministret, tamque varios pisces, aliaque pretiosa nostræ commoditati adferat.

5. Aërem igitur interroge-  
mus, individuum nostrum, & charissimum comitem; ille concluso nostro cordi, continuò respirationes, & refrigeria mittit; ille nos in vita sustinet, nec ab inimicis opprimi finit; ille continuò amabiliter nos complectitur, sed non stringit, nobis euntibus, aut moventibus cedit, ne gressus nostros impediat, sollicitè cuncta replet, ut vacuum impediat. Universa tantà dexteritate, & agilitate perficit, ut nisi expertissimus, & in schola Philosophorum maxime versatus, advertere non valebis. Ille sensibus nostris minister, & cursor fidelissimus; auditui nempe sonum adfert, oculis species intentionales aut objectorum adducit imagines, per quas res omnes videre efficit, quod tali celeritate perficit, ut major reperiri nequeat. Ille floribus odoriferisque aromatis odorem furatur, ut naribus nostris gratum exhibeat donum. Ille contra vacuum, infestissimum nostrum inimicum, continua bella gerit, incomparabili fortitudine, & valore, ut ne quidem pedem in mundo figere possit. Ille quasi aureâ catenâ, cælum terre connectit,

*Aër indivi-  
duus noster  
comes.*

*Cuncta bona  
nobis exhi-  
bet.*



connectit, estque perpetuus canalis quo ad nos cælestes influxus decidunt, & à nobis vapores, & exhalationes ascendant, ut in officina aërea curiosè elaborentur, & inde mirabili modoeducti, ad nostram utilitatem dimittantur. Ille denique adeò promptè pro nostro seruitio quamlibet arripit qualitatem; modò calidam, frigidam, humidam, & siccam; ut propriam ipsius naturam, usque plenariè cognoscere nequeamus. Quomodo ergò inimicitiae acculabitur?

*Ignis medicus, & coquus noster.*

6. Nec minores sunt utilitates, & commoditates quas ab igne recipimus, qui medicus noster, & coquus dici potest. Cum enim calor naturæ sit amicus, & frigus inimicus, ille calorem nostrum naturalem fovet, & adjuvat: cibos nostros accommodat, sanosque reddit, superfluos humores exsiccat, ut solis vicarius, tenebras noctis discutit; & pro beneficio nostro, dura quæque mollia reddit, ac mollia fortificat, & induratur: similia conjungit, dissimilia separat. Licet quoque mendici instar à nobis cibum accipiat, sine quo moritur, ut dives tamen mercator, abundantissimè remunerat, cum omnium artium sit obedientissimus minister, & exquisitissimus magister; agilis, velox, opportunus, audax, ardens, validus, infestus,

liberalis, & suprâ omnes creaturas maximè communicativus, seipsum omnibus modis exhibens.

7. An ab hoc nobili confortatio cælum excludendum cum sol nos suis luminibus? Certè non, assidue quippe supra nos revolvendo, non ut vaporibus ex inferioribus elementis extrahendo, se nutriat, ut stolidi censuerunt Philosophi; sed ut commodius suas divitias, & thesauros nobis aperiat. Fœcundat, & illuminat terram, variat stationes, vigorem arboribus tribuit, animalia reficit, generationem omnium adjuvat, mundum illustrat, & conservat. Sicut etiam ab omni impressione, & alteratione peregrina longissimè abest; ita ad auxilia, & subsidia promovenda, non verò ad nocumenta inferenda maximè prodest. Si nobis quoque aër sit comes, & medicus; ignis artium magister, & minister continuò nos erudiens; cælum altissima attributa Dei, ejusque gloriam nobis exhibet, dicente Psalmista; *Celi enarrant gloriâ Dei, & opera manuum ejus annuntiat firmamentum.* Animalibus quoque nonne eandem impertiemur laudem benefactorum potius quàm persecutorum? illa siquidem pellibus suis nos vestiunt, carnibus nutriunt, motu suo nos deferunt, fortitudine, & labore innumeras commoditates, & lucra nobis exhibent.

LIII

8. Quis

*Omnes crea-  
tura ad be-  
neficium ho-  
minis.*

8. Quis denique ignorat omnes creaturas corporeas ad hominis beneficium creatas fuisse? Moris erat antiquitus, & nunc aliquibus in locis perdurat, ut pater pluribus filiis dotatus, primogenito omnes suas divitias, & thesauros donaret, ac principem eum fratrum suorum constitueret. Id exemplo Patriarchæ Isaac clarè patet, qui benedictione primogenito suo  
Gen. 27. 29. Jacob impertiens, ait: *Esto dominus fratrum tuorum, & incurventur ante te filii matris tue.* Deus omnium creaturarum pater est; *Ex quo omnis paternitas in celo & in terra nominatur.* Sed quis ejus primogenitus? Si tempus respiciamus, cælum est; quia, *In principio creavit Deus cælum, & terram;* si verò dignitatem accipias homo est, unde dicit Apostolus;  
Iacob. 1. 18 *Vt simus initium aliquod creatura ejus; initium in scriptura sacra tantum est dicere, ac principatus;* unde de timore Dei dicitur:  
Ps. 110. 10. *Initium sapientia timor est Domini;* summus nempe sapientia gradus est timere Deum; dicere ergò;  
Iacob. 1. 18 *Vt simus initium aliquod creatura ejus;* tantum est ac dicere ut teneamus principatum inter omnes creaturas. Clariùs  
Jerem. 31. 9. quoque in Jeremia: *Ephraim primogenitus meus;* Ephraim, populus Hebræus nempe; quod potiori ratione de nobis dici potest, cum Christiani sint primogeniti. Omnes ergò creaturæ ad

nostrum servitium creatæ sunt, cum animalia creata essent; ipsemet Deus; *Adduxit ea ad Adam* Gen. 2. 19. *ut videret quid vocaret ea.* Nōne Deus ipse illud præstare poterat? Nōne convenientius videbatur, ut creator eorum meliùs naturam illorum cognoscens, nomina imposuisset? Absque dubio facere poterat, & rationabiliter præstitisset; sed hunc honorem Adamo exhibere volebat, ut superior, & Dominus omnium agnosceretur. Nabuchodonosor quoque Danieli ejusque sociis nova nomina imposuit, in signum quod Dominus illorum esset; pari modo de piscibus aperte dixit: *Domina-* Gen. 1. 28. *mini piscibus maris, & bestia ter-  
ra.*

9. Nec homini solùm ab omnibus creaturis obsequium præstat, verùm etiam instar magnorum principum, multos habet famulos non tantùm particulari officio assignatos, verùm etiam plurimos eidem officio subordinatè concurrentes. Si de cibis mensæ allatis agamus, non idem est servus qui illos ab igne recipiens principi offert, sed per multorum transit manus, & unus alteri porrigit, donec ad principem perveniant. Non aliter creaturæ homini inserviunt; pluviam, aliæque influentiæ cælo defluunt, terra illas recipiens arboribus, fructibus, & herbis dividit: rami hominibus eosdem porri-

*Homini  
cuncta in-  
serviunt.*



porrigunt. Deus id rectè per  
 Osee 2. 21. Oseeam indicabat dicens: *Ego ex-*  
*audiam calos, & illi exaudient ter-*  
*ram, & terra exaudiet triticum, &*  
*vinum, & oleum, & hac exaudient*  
*Iezrael: Quasi diceret, nolo im-*  
*mediatè dona mea, Iezraeli mit-*  
*tere, sed magnificè per servos*  
*mittam; cælo primùm commu-*  
*nicabo, cælum terræ committer,*  
*& tandem ut singulare donum,*  
*ad manus hominis pervenient.*

10. Dices verum esse, multa  
 bona à creaturis homini prove-  
 nire, multa tamen mala etiam  
 proveniunt. Sed quomodo id  
 esse poterit, si omnes creaturæ  
 æquè bonæ sint? Recordor me  
 legisse de Alexandro Magno  
 quod Diogenem interrogans u-  
 trum illum timeret? Respondit  
 Diogenes dic mihi primò an  
 bonus vel malus sis. Bonus sum,  
 inquit Alexander, ergò replica-  
 bat Diogenes non est unde ti-  
 meam; quis enim bona timer.  
 Dico ergò, nōne omnes crea-  
 turæ bonæ sunt? omninò, quia,

Gen. 1. 31. *Vidit Deus cuncta qua fecerat, &*  
*erant valde bona: non ergò ti-*  
*mendæ, nec consequenter quid-*  
*quam mali ab eis sperandum.*  
 Nullum jumentum adedò stoli-  
 dum & insensatum, qui hoc  
 ignoret, & te docere possit; ut  
 præclare testatur Propheta Job

Job 12. 7. *Interroga jumenta, & do-*  
*cebunt te; textus Hebræus in sin-*  
*gulari docebit te ponit. Quid do-*  
*cebit? Se ad servitium tuum*

creatum esse, nec alium in mun-  
 do finem habere.

11. Ecce quot creaturas inno- *Plurima*  
 centes reperimus, & minimè *creatura in-*  
 tribulationum, & malorum no- *nocentes.*  
 strorum culpabiles. Dico tamen  
 quis reus non judicabitur inno-  
 cens, si solus audiatur? *Iustus* Prov. 18. 17  
*prior est accusator sui* inquit Sa-  
 piens: in textu autem Hebræo  
 habetur; *Iustus primus est in lite*  
*sua.* Sensus autem est, meo ju-  
 dicio, quod primus dicat ratio-  
 nem suam in quavis lite, & ju-  
 stitiam pro se alleget in omni  
 parte. Unde subjungit Sapiens:  
*Venit amicus ejus, & investigavit il-* Ibid.  
*lum,* venit nimirum comes ejus  
 & socius in lite, & rationes ejus  
 examinavit, & videre fecit,  
 quales illæ sint juxta vulgatam  
 nostram editionem, intelligi po-  
 test, quod *Iustus prior est accusa-*  
*tor sui,* ipse videlicet taliter con-  
 victus, necessariò se accusabit,  
 & confitebitur peccata sua in  
 principio, ipsoque solo audito,  
 justus judicabitur. Audiatur er-  
 gò primò quid pars contraria  
 dicat.

12. In primis pro argumento *Tribulatio-*  
 validissimo, & indissolubili ex- *nes terra e-*  
 perientiam adducet, quæ innu- *numerantur.*  
 meris linguis ore aperto profe-  
 ret damna, & tribulationes, quas  
 indies ab elementis, aliisque in-  
 sensatis animalibus recipimus.  
 Terra siquidem mater nostra  
 vocata, in damnum nostrum  
 producit, tribulos, spinas, & in-

felix lolium, quæ nos tribulant & pungunt, ac agros, & frumenta deperdunt. In visceribus suis generat ferrum, & chalybem quæ nos transfigunt & occidunt. Tor herbas malas, & venenosas gignit, quæ vitam auferunt; quasi etiam malo nostro omnino inclinata, herbas inutiles maxima in quantitate de se profert, bonas autem vix summo labore ab ipsa recipimus. Eadem quoque variis modis se immutat, ut nos offendant; modò in pulverem redacta contra propriam naturam elevatur ut amabilem oculorum visum impediatur; os quoque intrat, ut respirandi virtute impeditur, nos suffocet; nec membra solùm, verùm etiam vestes aliâq; res nostras deturpat, fœdat, & consumit. Terra aque mixta lutum efficitur, viasque communes occupans, non tantùm difficiles, & lubricas, verùm etiam periculosas efficit. Nec vestes aut aliquam corporis partem maculare contenta, unde quaque asfaltans, sordibus inquinat, & contaminat. Indurata verò pedes ac gressus potissimùm in illa confidentes offendit, illi que etiam damnum causat; ut petra quoque aut lapis ad feriendum prompta, & accommoda. Modò superba versus cælum in montes se elevat, ut placitos solis radios & salutiferos impediat ventos. Modò humilis se

uniens aquam nostro damno coërcet, aut in præceps decidens valles implet.

13. Quid de terræ motibus *Damna ex* dicam, quibus quandoque ho- *terramotis* minum millia simul interierunt, *secuta.* nec hominum tantum verùm etiam totius regionis, & civitatum ruina secuta est? Plinius *Plin. lib. 2.* refert in Asia una nocte duode- *cap. 84.* cim civitates terræ motu corruisse, tempore Tiberii Cæsaris. Evagrius quoque scribit Antio- *Evag. lib. 6. cap. 8.* chiz tempore Mauritiî Imperatoris, aded horribilem fuisse terræ motum, ut omnes domus quasi simul everterit, in quo sexaginta hominum millia interierunt. Surius insuper enarrat, anno 1509. Constantino- poli tot domos terræ motu corruisse, ut tredecim hominum millia oppressa remanserint. Sed quid vetera commemoro, cum hisce nostris temporibus id satis experti sint; incolæ Neapolitani & Calabria, in quibus regionibus terræ motu plurimæ civitates cum incolis hoc sæculo interierunt; quasi non fuerint. Nec minora sunt damna quæ terra se dilatando quandoque infert, ut in valle Tellina nostris temporibus accidit, in qua insignis pagus Piurenensis integrè à terra se dividente absorptus fuit, ut ne vestigium quidem ejusdem remanserit, quod aliàs sæpè accidisse legimus.

14. Quod si à terra matre nostra



*Sicervatamala in-  
fert, quid de  
aqua dice-  
tur.*

nostra tanta damna proveniunt, & si elementum nobis connaturaliter, & propriè additum tot mala infert, quid tandem de alijs expectandum? Quis sufficienter indagare poterit damna ab aqua nobis quotidie exhibita? Quor homines pacificè suo gremio recipiens, subitò indignata crudeliter absorpsit: Quot regiones & civitates ingenti labore, & industriâ edificatas irreparabili inundatione aut omninò sustulit, aut infructuosas, & inutiles reddidit? Quoties importunè nos de cælo vexat: quot res nostras humiditate suâ & penetrabili madore corrumpit, & infrigidat? Quot monstra in perditionem nostram sinu suo alit, & fovet? Qualiter incautos illam siti sedandæ ebibentes, cruditate, & humore falso mille infirmitatibus, & doloribus afficit; & tandem morte enecat? Quantæ denique sunt aquæ quæ crystallino & limpidò sinu venena regunt? In Arcadia referunt gravissimi auctores, fontem adedò venenosum reperi, ut nullum vas, licèt aureum, argenteum, vel crystallinum ejus violentiæ resistere possit quàm ungula equi aut muli; & multi afficiuntur, hac aquâ Alexandro Magno venenum porrectum fuisse.

Plin. lib. 12.  
cap. 103.  
*Fontes vene-  
nosi.*

15. Plinius refert alium fontem tali veneno infectum reperi, ut nullum contra illud re-

medium reperiri possit. Alium insuper esse asserit, qui gustatus ab homine vel animali subitò illi mortem infert: de quo Aristoteles in cap. 26. de admirandis auditionibus. Relinquendo etiã illos qui mentem evertunt, & bibentes stolidos reddunt, quorum duo reperiuntur in Paghlagonia teste Plinio; a Plin. ubi lium adducit memoriam omninò tollentem. In Italia insuper existunt, qui omnia in illis projecta, in saxa convertunt; ita ut res ante utiles & salutiferæ inutiles, & infructuosæ reddantur. Quid mirum tamen aquam maximam causare damna illam bibentibus; si aspersa solum quandoque talem vim habuerit, ut vitam auferre possit? Simile quid accidisse legitur celebri & docto viro Petro Crinito, qui joci causa ab amicis aquâ aspersus, non amabiliter ab aqua exceptus fuit, cum illum vitâ privaverit?

16. Ab aëre fortassis adedò *Damna ab aëre illa.* dulci, & benigno, ut omnibus cedat, & locum exhibeat, ac sensus nostros quasi effugiat: damna aliqua expectanda sunt? Nescio tamen quomodo illa ut damna nobis inferat, se adedò condensat, ut furiam infernali invehì videatur, cuncta ad terram dejiciendo, arbores evelendo, domos evertendo, naves demergendo, & mare, ac mundum totum perturbando. Damna

Job 1.

na hujus referat S. Propheta Job, cui decem filii mortui fuerunt, dum in domo fratris sui primogeniti comedentes à furiosis ventis domo eversa occubuerunt. Enarrant pericula ejus Tartari, in quorum regione

Silva var.

lect. par. 4.

cap. 23.

tantâ vehementiâ ventus domitur, ut æstatis tempore neminem peditem vel equitem, aperto campo iter agere permittat. Etenim si quispiam ausus fuerit equo incedere, ex illo in terram dejicitur. Incommoda ejus exponant Chineses, qui vento Tiphone vocato, mare ingredientes, manifestissimo se submersionis exponunt periculo; ita ut vix umquam evadant teste patre Organtino Societatis Jesu anno 1568. de Goa scribente.

*Damna  
ventorum.*

*Ovetanus  
lib. 3. c. 3.*

*Mariol.  
colloq. 1.  
dier. canic.*

17. Idem attestari poterunt insularum Hispanicarum habitatores, ubi impetuoſi, ac furientes adeò spirant venti, ut quoque homines, arbores, & ædificia transferant: teste Ovetano. Ne autem putetur nos fabulas, aut testimonia regionum longè diſſitarum referre; in Italia & hæc quandoque in Belgio venti adeò vehementes spirant ut domos, arbores, turreſ, dejecerint: referente Palmero, & Simone Maiolo; & noſtra ætate compertum eſt; & experti ſumus. Qualitates inordinatas, & mixturas diverſarum temperierum, caloris, & frigoris o-

mitto, ad quas evadendas, nec domus, nec turreſ, nec arma, nec veſteſ ſufficiunt, ſed undique ſubtilitate penetranteſ maxime noſ affligunt. In inſula Ormusne à calidis ventis, & nimio ardore ſuffocentur homineſ, in aquis piſcium inſtar vivere cõguntur. Quid de dam-

*Aër peſtilens occidit.*

nis infecti aëriſ, peſte, vel pravo humore referam? Peſteſ illæ adeò metuendæ, quæ civitateſ habitatoribus ſpoliant, & regioneſ devaſtant: nõne originem ab aëre infecto ordinariè trahunt, qui corda hominum ad refrigerandum deceptrix præ-

*Meland. lib. 3. c. 4.*

occupans, illoſ veneno inficit, & interficit. E regione inſulæ Tabilia ſunt, propter aërem violentum, & peſtilentem homineſ circumdantem, & enecantem. Aër quoque abſque aliqua cauſa extrinſeca naturâ ſuâ frigidiffimus ut hieme dum à ſole non caleſcit experimur. Ut talis etiam omnia exſiccet, congelat, & perimit. Si quoque damnis ejus calore ſoliſ non fuiſſet præventum, nihil ferè in vita remanere poſſet.

18. Quid de igne proferam? *Damna ignis.*

An violentius quidpiam in mundo repertum, quod minus cohiberi nequeat? An damnum quidpiam, quod ab illo expectare non poſſimus? Quantum pluſ devorat, tantò avidior, nec umquam ſatiatus, nec ulla ei inimici,



inimici, aut amici diuersitas, aut respectus, omnia æquè comburitur, in cineres redigit, & consumit. Quot opulentos subito ad paupertatem reduxit? Quot palatia & ædificia ad ultimam redegit ruinam, in cineresque convertit? Quot civitates ac homines desolatos reddidit? Quantos indicibili tormento morte affecit? Perilli ingenium, nec Busiridis crudelitas, atrocius tormentum quàm ignis reperire nequivit, quo in æneo Tauro, prius coquebantur homines quàm interficiebantur. Nullum impietatis suæ opportunius instrumentum quo patriam suam Nero Imperator crudelissimus devastare constituerat, quàm ignis. De quatuordecim regionibus in quibus Roma distincta erat, vix quatuor ab incendio liberè remanserunt. Non semper ignis alium cibum sibi parantem expectat, non semper alterius crudelitatis minister; sed seipso domos penetrans, maximæ sæpe ruinæ causa existit. Francoburgum anno 1476. totaliter igne consumptum absque ulla cognitione originis, aut causæ. Delphis in Hollandia 1086. plures mille, & ducentæ domus inopinato incendio consumptæ. In Suetia anno 1497. Ignis à fulgure principaliori pago immissus, illum penitus absumpsit, ac mille sexcentos homines interemit. Quasi

etiam ignis cum aqua conspirasset dum remanentes per mare incendium navibus evadere festinant nimio depressæ onere, omnes submersæ fuerunt.

19. Tali violentiæ quàm major *Ignis subter-* esse non possit, ignis astutiam *raneus.* connectere novit. Non solum quia aliquoties intra vestes, aut ligna aut in angulis domorum se abscondit, & dum minùs cogitamus de repente profiliens omnia devastat, & maxima inopinatè damna infert; verùm etiam, quia absque splendore, aut aliorum conspectu omnia intus comburit, & consumit. Notabile hujus rei exemplum refert Fulgosus, quod Carolo Fulgosus Burgundiæ duce Geldriæ civi- lib. 1. tatem occupante, ignis sub terra accensus est, nec ullâ apparente flammâ omnes arboris radices & herbæ concrematae fuerunt: quod incendium in Burgundiam ferè transivit; cum nec aquarum abundantia, nec fossis aut cuniculis subterraneis effossis minimè exstingui potuerit.

20. Bombardas, tormenta bellica, aliaque instrumenta internecioni hominum reperta, & ab igne vigorem, ac fortitudinem recipientia, lubens omitto.

Ad cælum ergò transire cupio, quod licet à nobis multum dic- *Damna quæ calum in-* fert.

re timendum: si tamen illud bene consideremus, nullum crudeliorem.

*Ignis crudeliter cuncta devastat.*

*est. cidi.*

*ad. c. 4.*

deliorem tenemus inimicum, à multis fuisse excæcatos. Tale quo siquidem vita nostra magis infestatur, consumitur, ac mortu in prædam datur, quàm à tempore? Contra cuncta alia remedium adhiberi potest, contra tempus verò nullum. Hoc juventutē tollit, senectutem adducit, ad sepulchrum conducit, ac omnia irreparabiliter devorat. Sed quid hoc tempus, cuius filius, quis illud in mundum introduxit? quis sustinet? Cælum perpetuo suo motu illud generat, & sustinet, nec aliud est quàm cælestis motus mensura; ita ut omnia damna temporis cælo adscribenda sint. Malignos omitto influxus ab eo descendentes, stationum intemperiem, excessus caloris, insupportabile frigus, continuos imbres, cadentia fulgura, frequentes grandines, tonitrua & tempestates ac alios indignantis cæli effectus.

*Quæ mala  
sol causat.*

21. Notandum hæc tamen est quod à paucis ni fallor observatum, solem nempe erga nos omni alio planeta benigniorem, aliquibus in locis adeo ferventes emittere radios, ut ignem accendat, quo plurima loca combusta fuerunt. Sic in Guasconia an. 1540. in Anglia 1556. pagos & campos combustos scriptores istarum regionum commemorant. Idem 1526. in Muscovia accidisse ferunt, adjungentes insuper ex fumo incendii istius

Bod. lib. 5.  
reip. cap. 1.

Simon.  
Marol. col.  
loq. 17.

multos fuisse excæcatos. Tale fortè incendium occasionem Poëtis dedit fingendi Phaëtonem non valentem currum solis conducere, nimio ardore mundum concremassse. Sive ergò vicinus, vel remotus sol fuerit, semper nobis obest; vicinus nos adurit; remotus excessivo frigore nos cruciat, pauci verò illi sunt dies, quibus temperies nobis favorabilis adest. Nec minora mala luna nobis superfluâ humiditate variisque influentiis causat. Aliæ quoque stellæ malignis suis influxibus multum nocent, in quibus nimum me distendere nolo.

22. Nec in nocumentis à bestiis illatis me detinere cupio. *Quantum animalia nocent?* Quis enim ignorat, quanti à serpentibus veneno infecti; quanti ab Ursis lacerati; quanti à Lupis devorati; quanti à Leônibus discepti? Ad minima usque animalia ut muscæ, culices, & pulices plurimis modis nocent; molestant, & conturbant; pellem transfigunt; sanguinem exsugunt, cibos contaminant, oculis, auribus, naribus, ac sensibus omnibus nauleam adferunt. Licet quoque parvæ frequentia tamen parvitatem, & exiguitatem recompensant magis hæc animalcula quandoque obsunt, majorisque nocumenti sunt causa quàm alia multò majora; ita ut quandoque integræ regiones illa oppugnantes, nequidem restere



Plin. lib. 8. cap. 29.

stere sufficiant; sed proprias relinquendo ades & civitates aliò commigrare coguntur. Refert Plinius ex Varone, de civitate quadam Hispaniæ cuniculos habitatores fugasse. Muscæ in Græcia ex civitate Megara incolas excedere compulerunt

Elian. lib. 11. hist. anim. c. 28.

referente Eliano. Thessaliæ civitas à Talpis depopulata remansit. In Francia cuidam civitati idem præstiterunt Ranæ. Alia à Locustis infestata & habitatoribus viduata in Africa teste Plinio: qui unam ex Ecclasi-

Plin. lib. 15. cap. 26.

dibus Insulis à Talpis devastatam asserit. Idem in Italia aliquos populos passos fuisse refert

Elian. lib. 17. cap. 38.

Elianus. Nec ab his solùm animalculis imbecilibus vexatur homo; verùm etiam maximè à domesticis & charioribus. Bartholus insignis legis doctor, & scriptor cum caniculo suo jocando, ipso labii ejus parte mordente, rabie inde correptus miserè obiit: aliis à felibus idem evenit. Verum ergò est à nullis nos animalibus securos esse, sed ab omnibus tribulationem, & mortem posse recipere.

Tormentum Attilii.

23. Quid ergò de homine in medio tantorum inimicorum posito futurum erit? Quomodo pacem acquirere, & absque tribulatione vivere poterit? Occurrit menti acerbius tormentum, quod Carthaginienses Attilio Regulo infulerunt? Vas quoddam acutis clavis undique trans-

Valer. Max. lib. 9. cap. 2.

fixum confecerunt, in cuius medio præcisus palpebris, Attilium ardenti soli exposuerunt; ita ut nec oculos claudere nec se aliquam in partem movere posset. Sed lentâ, ac crudeli morte vitam finire cogeretur. Huic non

Homo undique affligitur.

dissimilis hominis status: apparet, ut vas ingens hîc mundus videtur, in quo homo constitutus ab omni parte clavos, & offendicula reperit illum transfigentes, & pungentes: nec aliqua in parte requiem sperare potest. Id experientiâ se competisse refert Salomon qui omnia in mundo hoc reperta probasse testatus est, dicens: Cumque me convertis-

Ecclesi. 2. 11.

sem ad universa opera, quæ fecerant manus mea, vidi in omnibus vanitatem, & afflictionem animi. Quasi diceret, in quancumque partem oculos deflexi, pungentes assiduò clavos, & tribulationes reperi, configentes cor meum. Oculi quoque nostri, palpebris privati existunt, ita ut claudî non possint; continua nempe videndi curiositate, & semper nova & illicita sæpius indagandi, occupati; quæ à Salomone occupatio pessima dicta his verbis: *Proposui in animo meo quærere, & investigare sapienter de omnibus; Hanc occupationem pessimam dedit Deus filiis hominum, ut occuparentur in ea.*

Ecclesi. 1. 13

24. Parum dixi, non solùm Omnes creaturæ creaturæ omnes sunt sagittæ Dei sunt.

Dei sunt.

M m m m lædant;

lædant; sed sagittæ quæ ad vul-  
nerationem, & afflictionem  
tuam emittuntur. Sicut etiam  
Dux militibus quandoque si-  
gnum aliquod aut scopum pro-  
ponit, ac omnes in illum colli-  
mare efficit, ut se rectè exer-  
ceant: ita Deus omnium crea-  
turarum Dux; videtur homi-  
nem pro scopo aut signo expo-  
nisse ad quem omnia tela sua  
dirigeret. Hoc de seipso testaba-  
tur Jeremias Propheta, dicens:

Thren. 3.  
12.

*Posuit me quasi signum ad sagit-  
tam.* Tale signum S. Propheta  
Job fuit; qui à cælo ab elemen-

Job 6. 4.

tis, & omnibus creaturis affli-  
ctus dicebat: *Sagitta Domini in  
me sunt, quarum indignatio ebibit  
spiritum meum.* Si tamen à crea-

turis afflictus erat: cur à sagittis  
Domini se transfixum dixit?

quia vulnera militum, duci ad-  
scribuntur; sic omnes creaturæ  
quasi Dei milites, sagittas suas  
ad destinatum scopum emitte-  
bant. Idem quoque intellexit  
impius Cain, ideoque à præ-

Gen. 4. 14.

sentia Dei ejectus, dixit: *Ecce eji-  
cis me à facie tua; omnis igitur qui  
invenerit me, occidet me.* Quasi di-  
ceret, me ex aula tua ejicis, unde  
non tantum licitum erit unicui-  
que me injuriis afficere, verum  
etiam gratum præstare arbitra-  
bitur, mihi vitam eripere. Sed  
quis tunc in mundo erat? Non  
alius quam pater & mater Cain;  
ab ipsis ergo occidi timebat?  
Non credo ita illos timuisse,

quàm alias creaturas; utpote  
Dei milites cui ille rebellis erat.  
Notanda insuper sunt verba il-  
la: *Ejicis me à facie tua*: quasi di-  
ceret, me expellis à fortissimo  
propugnaculo ubi ab inimicis  
undique defensus eram; talem  
quippe Dei faciem esse, testatur  
Psalmista dicens: *Abcondes eos* Psal. 36. 21.  
*in abscondito faciei tue.* Quod meo  
judicio, ni fallor, erit in oculis  
Dei, postea siquidem dixit: *Qui* Zach. 2. 8;  
*tetigerit vos tangit pupillam oculi*  
*mei.* Oculi quoque dicuntur  
partes magis absconditæ divinæ  
faciei, cum enim sole sint clario-  
res; *Oculi Domini multo plus luci-* Eccli. 23. 28  
*diores sunt super solem;* ab illa sub-  
limi luce omnes mortalium o-  
culi scintillant, ideoque coo-  
perti, & absconditi nuncupan-  
tur.

25. Dices à creaturis ergò af- *Homo flos est*  
fligi, effectus proprius peccato- *omnibus in-*  
rum est, & Deo rebellibus so- *juriis expo-*  
lùm competit. Quin imò dico *situs.*  
ego est homini connaturale, &  
consequenter omnibus commu-  
ne. Flos vix è terra erumpit,  
quin subito omnes creaturæ in  
illum conspirasse videntur. Sol  
exsiccat, ventus foliis privar, a-  
qua languidum efficit, tempus  
consumit, homines avellere cer-  
tant, bestię conculcant; nec de-  
bilis quidquam aut minus de-  
fensionis inimicorum aptum,  
quàm flos. Talis rectè est ho-  
mo; *Qui quasi flos egreditur;* in- Job 14. 2.  
quit S. Job, ne tamen credamus

ob



Isa. 46. ob pulchritudinem, aut aliam conditionem flori assimilatum putemus, adjungit; Et conteritur. Ad idem intentum. Isaias Prophetas ait: Omnis caro fenum, & omnis gloria ejus quasi flos feni; homo solis caloribus exurit, frigore nocturno lunæ affligitur, nisi à Deo particulariter illi di-

Psal. 120. 6. catur; Per diem sol non uret te, neque luna per noctem; ventis conti-

Marc. 6. 48. nuò moveretur; Erat ventus contrarius eis, & est arundo ventis agitata tempestate submergitur;

Psal. 68. 2. Intraverunt aqua usque ad animam meam; à tempore consumitur;

Thren. 1. 15. Vocavit adversum me tempus: ab hominibus affligitur; Inimici hominis domestici ejus, à bestiis lace-

Sap. 16. 24. ratur; Mittam in vos bestias agri; & ab omnibus creaturis affligitur: Creatura enim exardescit in tormentum adversus injustos.

Divitia affligunt hominem. 26. Non solum ergo ab hominibus & animalibus, affligitur homo, verum etiam à rebus ipsi maxime charis. Quid ab ipso magis amatum, quam divitiarum? Ideoque non tantum sunt spinæ, teste Salvatore, quæ corda lacerant, verum etiam laquei, & compedes nos stringentes, & mancipia diaboli efficientes di-

1. ad Tim. 6. 9. cente Apostolo: Qui volunt divites fieri, incidunt in laqueum diaboli. Nec ligatus solum, verum etiam aggravatus divitiis suis, & misere oppressus; ut eloquenter discurret S. Petrus Chrysologus: Aurum naturâ grave, gravius

fit avaritiâ, hinc est quod plus habentem deprimit, quam ferentem: vehementius aggravat corda, quam corpora. Nascitur in terra profunda, & dum suam repetit naturam, caelestes animos ad inferna deponit. Nec minus eleganter S. Cyprianus loquendo de divite; Suspirat, inquit, in convivio, vigilat in pluma, nec intelligit miser, speciosa esse sibi supplicia, auro se illigatum teneri, & possideri magis, quam possidere divitias.

S. Cyprianus  
epist. ad  
Donatum.

27. Nec divitiarum solummodo servus, verum etiam idolatra, teste Apostolo; & Osee Propheta ait: Dives effectus sum; Osee 12. 8. inveni idolum mihi; nec animæ solum verum etiam corpori frequenter divitiarum lædunt, & multis sunt causa mortis; uti temporibus Sillæ refert Plutarchus, divitiis abundantiores, morti condemnatos fuisse. Quid charius homini pulchritudine? Illa tamen plurimorum damnorum, & afflictionum causa, Lucretiæ, Virginei, aliisque causa interitus fuit. Quid sapientiâ, & prudentiâ honorabilius, & sublimius, Socrati tamen aliisque violentæ mortis occasio fuit; unde Brutus, & David ne occiderentur, stultos se sinnerunt.

28. Fortitudine quid securius, & minus periculosum? viri periculosi. Sampson tamen, Milo, alii que ob fortitudinem occisi fuerunt. Nisi Sampson adeo fuisset fortis, templum Dagon corrui-

M m m m 2 non

non effecisset, cujus ruinâ ipse pariter oppressus fuit. Milo si fortitudini suæ non ita confidisset, non ausus fuisset ingentem divellere arborem; quæ vindictam exequi, & temeritatem ejus castigare cupiens ad eod. manum constrinxit, ut feris se lacerandû exposuerit. Goliath quoque immanis ille gigas, & carneæ moles, fortitudini suæ, & viribus nimium confusus, à juvene Davide occisus fuit. Notandum autem est, quod scriptura sacra occisionem ejus referens dicat:

*1. Reg. 17. Cucurrit & stetit super Philistæum, & tulit gladium ejus, & eduxit eum de vagina sua, & interfecit eum.*

Si tamen Davidi opus erat gladium, Goliath evaginare & ipse adipugnandum processerat in campum, & viderat Davidem arma sua tenentem, quomodo nondum gladium arripuit? Quid agere putabat? Abulensis, & Lirani respondent, lanceam manu tenuisse, quâ primò confingere intendebat, juxta morem militarem. Hæc tamen responsio improbabilis videtur; in duellis quippe pedites pugnantes, non lanceâ sed gladiis utuntur. Magis ergo mihi sententia aliorum dicentium arridet, Goliath non apposuisse manum gladio, quia tantum in fortitudine sua confidebat, ut unico flatu Davidem ad terram prosternere cogitaret, ei que vitam eripere, absque eo quod

manum ferro admoveret. Hæc nimia confidentia, ex fortitudine ejus orta, occasio fuit, ut inimicum despiciens, ab ipso vinceretur, & cum dedecore vitam finiret. Regna quoque & Imperia, quæ perfectissima videntur bona, quæ in hac vita homo possidere possit, quis nescit plena periculis, & tribulationibus esse? Unde Antigonus regiam dignitatem, nobilem, & splendidam servitutem appellabat. Seleucus coronam regalem aspiciens, dixit: ô corona, qui sciret quid sub te lateat, in terra jacentem non elevarer, nec ullo intuitu dignam judicaret.

29. In his autem malis illud *Bona temporalia semper affligunt.* pessimum esse cenleo, quod sic, ut alia, mala præsentia solum torquent, & jam præterita consolationem potiùs adferunt, juxta illud Psalmistæ: *Lacati sumus pro diebus quibus nos humiliasti, annis quibus vidimus mala.* Hæc tamen quæ, falsò vocantur bona temporalia, & præsentia, & præterita, & futura semper naufragam adferunt, & dolorem. Optime hoc advertit S. Augustinus, dicens: *Temporalia non cessant nos inflammare, ventura corrumpere venientia, torquere trans-euntia. Nonne ipsa sunt, quæ concupita inardescunt, adepta vilescunt, & amissa evanescent.* Quis umquam hospitem crudeliorem, aut molestiorem conspexit? Antequam possidentur, desiderio suo

*Goliath in fortitudine deceptus.*

*Psal. 89. 15.*

*S. August. serm. 23.*

*de temporibus.*



Tuo nos cruciant, & siti aded vehementi exagitant, ut dicatur; *Concupita inardescunt*. His plurimæ aliæ afflictiones, & calamitates associatæ veniunt; dicente siquidem Apostolo; *Radix omnium malorum est cupiditas, quam quidem appetentes erraverunt à fide, & inferuerunt se doloribus multis*. Sitis hæc aded vehemens est, ut numquam extinguatur; imò magis crescit, quantò plus bibitur. Quando Joseph invitaverat patrem, & fratres suos ad habitandum in Ægypto, inter cætera significavit eis hæc: *Properate quantocius venientes, nec dimittatis quidquam de suppellectili vestra, quia omnes opes Ægypti vestra erunt*. Insolitus certè loquendi modus, quid magis inconueniens quàm talem rationem prætere? Si omnes divitiæ Ægypti illorum esse debebant, congruum erat illis intimare adferre solùm ea vobiscum, quæ vobis in itinere necessaria sint futura, cum enim huc perveneritis nihil vobis deerit. Sapienter tamen dixit: nostra siquidem natura aut à corde nostro, aut à bonis mundanis sic stimulata, quantò plura possidet, tantò magis habere desiderat. Meritò ergò illis dicitur, quandoquidem Ægypti divitias possidere debeant, non deserant possessas; cumque plurimas acquirere oporteat, exiguas ne spernant; quantò magis siquidem habebant tantò magis

habere desiderabant. Optimè ergò dixit S. Augustinus; *Concupita inardescunt*.

30. Hoc malum pejus sequitur; quod *Adepta vilescunt*; dum ergò credimus illa lætitiæ & gaudium allatura, ut ex vehementi desiderio sperabatur; afflictionem afferunt & tormentum cum nullum in eis speratum bonum reperiatur; sed cor nostrum illà exultatione, & lætitiæ quam optaverat, frustratum maneat. Ingens quoque & notabilis hæc nostra miseria, ut rem siquidem aliàs pretiosam, vilem, & nullius pretii, efficiamus, à nobis possideri sufficit: ex quo plurimi mirabiles cernuntur effectus. Talis fuit repentinus transitus in corde primogeniti Davidis, nempe Ammonis de immenso amore, quo Thamar sororem suam amabat, ad multò majus odium. Ille aded fuit ingens, ut ipsum paulatim consumeret; ac in facie ejus tandem appareret, unde quadam die unus ex amicis ejus illi dicebat; *Quare sic attenuaris matris fili Regis?* Quasi diceret, es primogenitus regis filius cui nihil deest, cui omnes servire cupiunt, & tantà mœsticiâ suffunderis, ut indies consumaris? quid sibi hoc vult, & quæ causa ejus? *Morior*, inquit, præ amore pulchritudinis Thamar sororis meæ, quia verò consanguinitas non permittit, ut illà frui possim, quasi

*Bona adeptæ afflictionem pariant.*

2. Reg. 13. 4

*In Ammonem id clarè patet.*

quasi despero, & minus æstimo malum mori, quàm sine illa vivere. Tantò ergò pulchritudo Thamar æstimata, ut propter illam vilipendatur juvenus, vita, & regnum tanti principis? Quin imò dixit amicus, animo valete, modum inveniemus, quo objecto desiderato frui valeas. Infirmum te simula, & obsecra, ut soror tua Thamar cibum tibi præparet, & deferat, pater siquidem vobis hoc negare non poterit; tali porrò occasione intentum vestrum perficere valebis. Ita dictum factum: sed quid evenit? Mirabile quid quia amor ille immensus, in odium versus est, & adeò eam sprevit ut

2. Reg. 13. Scriptura sacra dicat: *Exosam illam habuit*, odio magno nimis; ita ut majus esset odium quo oderat eam, amore quo ante dilexerat. Sed quæ hujus odii causa? Fortè Thamar deformis reddita? An non amplius juvenis, aut filia Regis erat? An aliquid ex illis perdiderat, quæ illam adeò reddebant amabilem? minimè, nam prædicta omnia retinebat. Quomodo ergò modò despecta, ante adeò dilecta? Quia teste S.

S. August. ubi suprà. Augustino, *Concupita inardescunt, adepta vilescunt*. Ammon jam desideratum obtinuerat effectum, & concupiscentiam expleverat, idèò illam contemptibilem, & reputatione indignam judicabat.

31. Eadem ratio magnam

vim habuit, in corde Aman, qui *Experientiâ* vice quadam honores suos & *patuit in Aman.* dignitates referens; postquam se supra omnes principes elatos asseruisset; & Regem Assuerum ipsi plurimas divitias contulisse jactasset, nec filii pro tantis thesauris deessent, à regina quoque adeò honoratum fuisse, ut ipsum solum cum rege ad convivium invitasset; nihil tamen se assecutum putabat, quamdiu à Mardocheo non adoraretur: *Cum hac omnia habeam*, inquit, *Esther. 5. 13* nihil me habere puto, quamdiu videro Mardocheum Iudæum sedentem ante fores regias. Cor meum, inquit, plus æstimat adorationem Mardochei, quàm omnes divitias, honores, & bona quæ possideo; dum verò illam non obtineo despero. Summoperè hoc mirandum; tantùmne ergò valet adoratio seu inclinatio hominis vilis, & adeò parvi sunt divitiæ, thesauri, ac præcipuè dignitates regni? ita est; quia, *Concupita inardescunt, & adepta vilescunt*: omnia prædicta possidebat Aman; *Cum hac omnia habeam*, ideoque vilipendebat; cum, autem inclinationem Mardochei obtinere non poterat, tanti illam æstimabat, ut reliqua nihili faceret.

32. Nec hinc se sistunt calamitates bonorum temporalium, *Bona adepta citò evanescent.* quia citò; *Amisssa evanescent.* & transeuntia torquent. Quando illa possidere arbitramur, fugiunt &



& evanescunt, & possessores suos afflictos, & miseros derelinquunt. Nullam siquidem stabilitatem, & firmitatem hæc terrena obrinent, sed in Deo sola pax invenienda. Deus Moyses loquens dixit: *Ego sum qui sum*, quid magni hoc est? Nónne unusquisque de se dicere potest, ego sum qui sum? Nónne de quavis creatura dici potest, illam esse quæ est? Terra siquidem nónne terra est, aqua, aqua; homo, homo? oppositum dicere contradictionem implicat. Quomodo ergò Deus ait illi Exod. 3. 14 proprium esse, *Ego sum qui sum*? Considerate bene quid postmodum Moyse dixit: & intelligeris. Dicit illi Deus, *Quid est quod tenes in manu tua?* respondit illi, *Virga*, ait illi rursus Deus, *Projice eam in terram; projecit, & versa est in colubrum, ita ut fugeret Moyses.* Quare fugis Moyses? quia virga in serpentem versa est? Inquit rursus Deus, accipe illam per caudam; accepit, & in virgam rursus rediit. Denudè illi Deus injunxit, ut manum in sinum poneret, fecit id Moyses, & leprosam retraxit: reponas iterum inquit Deus, illamque reponens sanam retraxit. Ita ergò facies coram populo inquit Deus, si hoc quoque non sufficiat, aquam de flumine hauriens in sanguinem convertetur.

33. Vide ergò verum non es-

se, creaturas esse quod sunt: virga siquidem extra manum Moysis non virga, sed serpens est: & serpens in manu ejus virga est. Aqua, non aqua, sed sanguis est, sanitas quoque infirmitas est: solus verò Deus est qui est. Ita ergò bona temporalia; *Amissa evanescunt*, quæ enim in manu tua viles erant Virgæ, extra manum tuam serpentes sunt, qui cor & viscera transfigunt, eò quòd nimirum illa perdideris. Quando te manum sanam habere credes, infirmam reperies; cumque aquam siti concupiscentiæ extinguendæ commodam invenisse te credideris, sanguinem reperies, horrorem nempe, & afflictionem. Hinc oritur neminem suo statu contentum, ac varietatem summopere placere, in omni siquidem negotio dolor invenitur; cum autem dolor præsens major videatur, illum fugere desideramus, licet de alio securi simus. In vanum ergò hac in vita quietem concupiscimus, stultus quoque esset qui se hinc beatum fore crederet. Addiscamus igitur impossibile esse sine tribulatione vivere, cum ab omni parte illa cingamur; quæ doctrina utilissima in hac secunda parte nobis tradenda erit, interini largâ eleemosynâ illam assequi conamini.

*Creatura non sunt quod sunt.*

*Nemo sua sorte beatus.*

## SECUNDA PARS.

*Amplius  
bona quàm  
mala à crea-  
turis reci-  
piamus.*

34. **P**lurima nos beneficia, ac damna à creaturis recipere, indubitatum est, ut ex prædictis pater. Licet dubitari possit, an beneficia, damna superent, vel econtrà. Nec proposito meo impultum conduceret, sententiam in favorem bonorum, vel malorum dari; non enim nos probare intendimus tantum mala à creaturis provenire, aut majora mala, quàm bona; sed solum illas quoque ad tribulationem nostram concurrere; licet alioquin plurimorum bonorum causæ sint; prout supra conclusimus Deum tribulationum nostrarum auctorem esse, licet pater multarum consolationum existat. Non ergò ut causæ meæ favcam, sed ut simpliciter veritatem asseram, ultrà procedo, & affirmo non tantum plures esse tribulationes quas à creaturis irrationabilibus recipimus, quàm beneficia; verum quoque est, quod eadem beneficia potius merentur nomen offensivonis, & damni quàm beneficii.

*Terra nover-  
ca nobis est.*

35. Quid dicitis terram benignam nostram matrem esse? Imò noverca est, cum origo nostra non ab ipsa sed à cælo sit: *E cælo ista possideo*; meritò dicebat unus ex Machabæis juvenibus, Optime quoque apparet quanto liberalior, & benignior

erga arbores, & herbas sit, quàm erga homines; illis namque omnia sine labore, aut cooperatione, necessaria abundè ministrat. Homo verò maximo labore, continuo eam vomere perscindendo, ligonibus evertendo, omnique industria præparando, ac semen bonum immitrendo, vix tandem victum acquirere potest. Ita hoc S. Bernardo attestante perspicuum redditur:

*Terra ipsa qua debuerat nobis esse S. Bernardus germanior, non nisi in sudore vultus nostri, panem nobis ministrat; imò & cum coluerimus eam, spinas & tribulos germinat nobis.* *S. Bernardus serm. de fallacia hujus vitæ.*

Concedamus tamen matrem esse, scitis verò qualis sit: adeò crudelis, & immanis est, sicut illæ, quæ ne quidquam paterentur famis, filios potius suos occidere, coquere, & comedere volebant. Ita de terra promissionis inter cæteras magis æstimata dicitur: *Devorabat habitatores suos: Quod de quavis terra affirmari potest;* illa siquidem nos denuò recipiens, totum corpus ac viscera consumens ossa quoque in cinerem convertit.

36. Quid dicitis aquam nutriticem nostram esse? Concedamus, sed nonne percipitis lac ejus potius amarum, quàm dulce esse? De hoc dictum fuit: *Inundationes maris quasi lac sugent.* Quin imò nullum lac dulce; aqua nempe fontis tunc est perfectior, quò magis insipida. Nec lapore

*Num. 13. 33.*

*Deut. 33. 19.*



sapore tantum, sed quasi substantiâ privata est: cum purum elementum, nullum de nutrimento. Si aliunde ergo nobis victum non procuremus, hæc nutritrix citò nos fame perire sineret. Licet insuper bona nutritrix dici posset, tot habet proprios filios alendos, quales sunt omnes maris pisces, ut nimio erga illos affectu directo, homo vix quidpiam sperare possit. Quid dicitis aquam sicut terram non maledictam? Verum est, & S. Augustinus duas insignes assignat rationes; una est, quia non peccavit Adam ex fructibus maris comedendo, sed de fructibus terrenis; alia vero est, quia aqua instrumentum benedictionis, & renovationis in baptismo esse debebat. Effectu quoque idipsum patet, sicut enim terra maledictione divinâ sterilis reddita, ut nil boni de se producat; sed homo continuo labore eam excolere oportet. Aqua primam fecunditatem Dei benedictione obtentam; hucusque retinet, ut sine ullo nostro labore, vel adiutorio, semper, & ubique abundanter piscibus scateat. Sed in proposito nostro, aqua maledictione non eguit, cum naturæ nostræ sit contraria, ad quod qualitates connaturales sufficiebant. Licet quoque pisces sint benedictionis divinæ effectus, multi tamen ex illis nobis inimi-

ci, & nocivi existunt.

37. Quid dicitis, aërem nobis esse continuum, & intimum amicum? Sed comes infidelis, & proditor; interiora siquidem nostra penetrando, intus latentia, & secreta nostra odore suo quem deferit omnibus patefacit. Quod verò pejus est, scilicet se inimico nostro crudelissimo socians, januiam cordis nostri aperiens illum intromittit; cumque amicum nos recepisse putemus, ab inimico nos aggressos, & morti addictos comperimus. Quid dicitis, ignem se medicum, & coquum nobis exhibere? Verum est, sed coquus adeò gulosus & vorax est, ut nisi diligenter attendas, non tantum præparatos cibos, sed culinam, & dominum quoque devoret. Medicus quidem est, sed alio inspectore solerti indiget, qui illum cautè retineat, alioquin non infirmitatem tantum, sed infirmum consummet, & destruet. Multoties quoque non vocatus adest, non ut salutem conferat, sed ut vitam nos perdere cogat. Ubicumque vel minimum rei nostræ arripere potest in se convertit nobisque quandoque invitis, cuncta subripit. Quid dicitis, cælum magistrum nostrum esse? Non hoc vobis nego, sed talis ut virgam potius quam linguam adoperetur; surdus ad interrogationes nostras, ænigmaticè, & parabolicè

*Aër infidelis  
amicus.*

*Ignis coquus  
gulosus, &  
vorax.*

*Cui aqua  
non maledi-  
cta?*

rabolicè nos docens: unde plurimi exorſi errores.

*Animalia  
coacta man-  
cipia.*

38. Quid dicitis, animalia, aliaſque creaturas, noſtra eſſe mancipia? Verum eſt, ſed neſcitis nil pejus eſſe, quàm ſervos habere involuntarios, non amore, ſed vi ad ſervitium coactos? Omnia ſiquidem peſſimè perficiunt. Talia ſunt animalia, & creaturæ: teſte S. Paulo Apoſtolo:

ad Rom. 8. 20. *Vanitati ſubjecta eſt creatura non volens.* Sed quæ vanitas iſta, cui creaturæ involuntariè ſubditæ? Propheta regius nobis illud inſinuat dicens: Verum-

Pſal. 38. 6. *tamen univerſa vanitas omnis homo vivens.* Homini verò omnia ſubjecta eſſe idem nobis teſtatur dicens: *Omnia ſubjeciſti ſub pedibus ejus.* Si creaturæ ergò univerſæ homini ſubjectæ ſint, & homo ſit vanitas; clarum eſt tantum eſſe dicere creaturam vanitati involuntariè ſubditam eſſe, quàm dicere illibenter homini deſervire, ideoque ſemper recalcitrare, quantum poteſt; ac rariffimè beneplacito ejus inſervire. Merito proinde S. Bernardus admirando dixit: *Miror quomodo omnia data memoras, quibus ferè nulla ſamulantur ad votum, ſervire nobis videntur aliqua, ſed cum labore noſtro, nec niſi prius ſervierimus eis. Iumenta ipſa niſi à nobis fuerint nutrita, niſi domita, niſi pabulo ſuſtentata, non adjuvant.*

S. Bernard.  
ſerm. de  
fallacia hu-  
jus vitæ.

39. Quid dicitis creaturas

nobis plurima commoda, & Creatura  
delicias exhibere? Verum eſt, *nos bonis ſuis  
decipiunt.* ſed in perditionem noſtram, Plutarchus de principibus ſui temporis loquens inſignem protulit ſententiam; numquam videlicet, æquiores & juſtiores eſſe, quàm dum ſimul præla-

rentur. Tunc ſiquidem quales erant, ſe exhibebant: dum verò in pace perſisterent, amici exterius, interiùs inimici erant, ut ad ſe accedentes faciliùs decipere poſſent. Ita creaturæ ſemper ſunt inimicæ, ſed tunc minus, quando apertè perſequuntur, quàm dum blandiuntur. In hoc ſiquidem quales ſint ſe exhibent, in illo autem inſidias tendunt, & fraudes. Eruditè Sapiens hoc declarat dicens: *Creatura Dei in odium facta ſunt, & in muſcipulam pedibus inſipientium. In odium ſunt, dum ſe inimicos apertè exhibent, in muſcipulam dum ſe amicos fingunt, & delicias exhibent. Ita ut bonis ſuis nos decipiant, & malis affligant, & tam hæc quàm illa, nobis ſummopere nocent.*

40. Ut tamen boni aliquid ex ipſis hauriamus, quæ documenta more ſolito ex illis colligere poterimus. Primum erit ut cum hominibus patienter agere: in hoc etenim mundo, ut in magna ſchola ſumus in qua ab omnibus creaturis exercemur, & inſtruimur ad tolerantiam, cum omnes, ut diximus,

*Cum homi-  
nibus pa-  
tienter agen-  
dum.*

I. Docum.



diximus, nos affligant, & ex-  
crucient. Summo igitur nobis  
erit dedecori, in ea tamdiu  
commorari, absque eo quod  
doctrinam universalem, addi-  
scamus, sed aded maneamus  
inexpertii, ac si primo die intra-  
remus. Diogenes Cinicus quan-  
doque à statuis marmoreis ele-  
mosynam exigebat, cum tamen  
nec manum extendere ad por-  
rigendum, nec linguam ad con-  
solandum, nec aures ad perci-  
piendum aperire posset. Ali-  
quibus verò dicentibus, quid a-  
gis Diogenes, non advertis te  
tempus inutiliter perdere, & al-  
loqui non audientes? Stolidum  
te cuncti æstimabunt. Non in-  
quit tempus inutiliter perdo;  
sed patientiam exerceo, assue-  
faciens me quippe ab his statuis  
perendo, à quibus nil expecto,  
vel recipio; non adirascor post-  
modum dum ab hominibus sur-  
dis, & immiseri cordibus ali-  
quid petiero.

41. Cerealis Romanorum  
dux apud Tacitum hanc doctri-  
nam rectè intellexit, qui aliqui-  
bus de alieno imperio impa-  
tienter loquentibus ait: *Quomo-  
do sterilitatem, aut nimios imbres,  
& cetera natura mala, ita luxum  
vel avaritiam, dominantium tole-  
rate?* Si nimirum terræ sterilita-  
tem, & cæli inclementias pa-  
tienter toleratis, non vobis ex-  
traneum videatur, sterilem avaritiam, & supra abundantes

principum delicias tolerare. Mo-  
nachus quidam hoc studio opti-  
mè se exercere noverat; cum e-  
nim confratres suos patienter  
sufferre non posset, ad eremum  
contendere deliberavit; mayo-  
rem ibi pacem se reperturum  
confidens. Quam dum adipisci  
se sperat, ecce turbatio; hau-  
riens quippe vase aquam, illo-  
que plus quàm semel everso,  
aded impatienter sustulit, ut  
vase, quod nullam habebat cul-  
pam, ad terram illiso, in se re-  
versus, insipientiam agnoverit  
quod creaturis insensatis indi-  
gnatus fuisset; unde tolerantiam  
quoque cum hominibus exer-  
cere didicit, & à se, non ab aliis  
defectum impatienciæ prodire  
comperit.

42. Si nos quoque nullam in- *Insipientia  
est non suf-  
ferre inju-  
rias.*  
juriam aut offensionem recipe-  
re cupimus, cur non in cælum,  
& terram insurgimus? Cur non  
imitamur Xerxem, qui mare  
percuti iussit, & in illud vincu-  
la, & compedes injicere, quia  
contra voluntatem suam tem-  
pestuosè intrumuerat. Cur non  
sequamur Gothos, qui fulmi-  
nante, & tonante cælo vindi-  
cando quasi sagittas in illud ja-  
cebant. Dices maximam fuisse  
stultitiam; insipientiam quoque  
tuam esse dico, quod ab omni-  
bus hominibus revereri cupias,  
nec aliquem te tangere, aut in-  
juriam quidpiam inferri velis.

4. Secundum documentum  
N n a n 2 est,

Exemplis  
idem doce-  
tur.

Tacit. lib  
4. Histor.

651 DISCVRSVS VIGESIMVS-SEXTVS

Deum in  
omnibus ti-  
mere oportet.  
3. Docum.

est, ut discamus timere Deum, cujus omnes creaturæ sunt milites ad pugnandum promptissimi, & invadendum omnes, contra Deum insurgere volentes. Favorinus Philosophus Adrianum Imperatorem alloquens, ab eo reprehensus fuit, quia mali quidpiam dixisset, cui contradicere non fuit ausus; unde discipuli ejus admirati, dolentes, se non defendisse, & rationem dicti sui allegasse; respondit, non vultis me cedere ei, cui triginta militum legiones obediunt? Ostendens non esse securum cum eo contendere, qui ipso tantò potentior, & fortior erat. Quantò magis ergò nos cum Deo contendere recusabimus, qui omnes creaturas sibi obedientes, & obsequentes habet? Meritò ergò inquit Apostolus, *Humiliamini sub potenti manu Dei*; quasi diceret, advertite bene non vos difficiles exhibere ut coram Deo humiliemini, quia adeò est potens, ut vos humiliari coget.

Musca Dei  
vindez.

44. Sed quid dico omnes creaturas milites suos esse, quasi copioso indigeret exercitum ut vinceret? Cum sola musca, vel minimum animalculum nos confundere, & atterere possit. Ad hoc probandum pulcherri-  
mum mihi subvenit exemplum, quidam ludendo ingentem amiserat pecuniæ summam, unde blasphemans, contra Deum

insurgere coepit; & à capite ad pedes usque armatus lanceam manu gestans, in campum prodiit: effutire incipiens nullam esse Dei providentiam, seque id armis defendere velle, contra quemcumque resistentem, & reclamantem; nullo autem ad pugnam apparente, insipientem eum æstimantes; ecce musca volando, cassidem penetrans, & aculeo circa oculum pungens, tanto eum dolore affecit, ut lanceam abjicere, & arma deponere coactus fuerit. Nec hoc contenta, eoque eum equumque ejus pungendo persecutus est, ut ex equo descendens, se in terram projecerit; tandemq; divinam potentiam, & providentiam recognoscens debilitatem suam nec muscæ quidem resistere valentem, agnoscere debuit. Talem nos vellem consequentiam formare posse; cumque à creaturis insensatis afflicti, & tribulati essemus, ad minus illos Dei milites, & defensores esse, nobisque debilitatem nostram, & impotentiam exhibere, ac Deo rebelles non esse debere docentes; etenim si cum parvo instrumento nos adeò excruciat, quid efficiet, dum omnipotentia suâ adversum nos insurgere cupiet?

45. Tertium documentum est, quod quandoquidem ab omnibus mundi creaturis undique affligamur, nec in ulla  
requiem

In rebus terrenis non  
considerandum  
3. Docum.



requiem invenire nequeamus, non confidamus illis; nec in illis spem, & felicitatem nostram constituamus. Populus Samaritanus sub nomine Ephraim reprehensus fuit, quasi stultus, & simplex instar columbæ esset; propter hanc credo rationem, quod columba in domo vel turri aliqua nidum figens, licet quotidie ab incolis injuriâ afficiatur, nunc pulli, nunc ova auferantur, numquam tamen eò venire, & nidum figere desinit

**Osee 7. 11.** teste Osee Propheta; *Ephraim columba seducta, non habens cor: id est audaciam, & judicium. Non aliter nos agimus, continuo, inventiones nostræ dissipatae sunt, afflicti, & derelicti sumus, ac rebus charioribus privati, nec tamen à mundo nos separare novimus, illic semper nidum figimus, illic requiem nostram ac felicitatem constituimus.*

**Deus permittit nos exterius affligi, ut pace interna fruamur.** 46. Quando Deus filios Israël de Ægypto liberare voluit, permisit eos malè ab Ægyptiis excipi. Nihilominus in deserto existentes, illuc revertere cupiebant; quid igitur egissent, si illic bene excepti fuissent. Ita Deus permittit, ut in hujus mundi Ægypto ex omni parte tribulationes reperiamus, ut tandem aliquando mundum cum omnibus suis oblectationibus despiciamus, & ad Deum

totò corde recurramus. Hoc præclarè noverat, Eliphàs Themanites ideòque amico suo Job dicebat; *Bestia terra pacifica erunt tibi.* In hunc locum acutè commentatur S. Gregorius Papa, non dici, *Bestia terra, erunt parata tibi, sed pacifica, pacem videlicet tibi procurabunt, inquit enim; Inde cum Deo pax robustior oritur, unde nobis ab adversariis durior pugna generatur.* In tribulatione ergò pax causatur. In historiis Romanis legitur, frequenter seditionem Romæ ortam fuisse, inter populum & senatum; subito tamen ac bellum externum contra eos ortum esset seditiones cessabant, ita ut bella extrinseca internam pacem generabant. Pari modo nobiscum agitur, cum enim bellum vehemens nobis incubat, quia; *Caro concupiscit adversus spiritum, spiritus autem adversus carnem.* Quid nobis remedium nisi bellum extrinsecum? Optime hoc novit Deus, ideoque nos extrinsecè tribulari sinit, ut pacem habeamus internam; pacem inter voluntatem, & intellectum; inter corpus & spiritum; quodque magis refert, & unicè expetendum, inter animam & Deum: quod divina majestas piissimâ suâ interventione nobis concedere dignetur. **A M E N.**

## DISCVRSVS XXVII.

*Vtrum singuli sibi ipsi tribulationis sint causa, & de  
insigni arte alleviandi, & expellendi proprias  
afflictiones.*

## SUMMARIUM DISCVRSVS.

*Quomodo extra nos quaramus, qua  
intra nos sunt. num. 1. 2. 3.*

*Nos ipsos persequi non possumus. nu.  
4. 5. 6. 7.*

*Nobis ipsis tribulationem causamus.  
à num. 8. usque ad 14.*

*Quomodo sensus mala nobis addu-  
cant? à num. 15. usque ad 20.*

*Quæ damna ex pravis appetitibus?*

*à num. 21. usque ad 25.*

*Quæ damna ab intellectu, & vo-  
luntate? à num. 26. usque ad  
33.*

*Argumenta contraria refelluntur. à  
num. 34. usque ad 39.*

*Qualiter tribulationes propriæ ex-  
pellendæ, & alleviandæ? à num.  
40. usque ad finem.*

*Mens huma-  
na caca li-  
bidine agi-  
tur.*



Ens humana vi-  
tio peccatorum  
corrupta, adeo cæ-  
ca, & veri luminis  
expers effecta, ut effrenatâ po-  
tius libidine, quam rectâ ratio-  
ne se duci sinat: & sæpius ex-  
tra se longius divagando illa u-  
bique quærat, quæ prope, vel  
intra se reperire posset. Ex quo  
rursus accidit, non inutilem  
tantum & vanum hunc labo-  
rem esse; verum etiam deside-  
rato fini appropinquare se pu-  
tans, longius ab illo recedat;  
quantoque in quærendo se ma-  
gis exercet, tantò majores diffi-  
cultates in reperiendo se offe-  
runt. Hunc nostrum errorem

fectè Poëtæ gentiles cognosce-  
re valuerunt, ideoque finxerunt,  
patrem insignis & dilectæ nym-  
phæ Jo, se filiam perdidisse con-  
spiciens, per montes, & vâles,  
per sylvas, camporumque de-  
serta, per notas, ignotasque re-  
giones, frustra illam quæsisse;  
cùm licet aliâ formâ indutam,  
vicinam haberet. Nec fide sed  
verè de gentilibus dixit S. Pau-  
lus, quod Deum in cælo, terra,  
aliisque creaturis quærentes, in-  
venire non poterant, cùm vici-  
num tamen, & intra se illum  
haberent. *Quærere Deum, si forte  
inventant eum, aut attrahant. Ad  
inftar cæcorum ambulantes, qui  
manus extendentes, palpando  
reperire*

*Dum intra  
nos larem-  
tem, extra  
quærimus.*

*Act. 17. 27.*



Ibid.

reperire tentant, quæ oculis videre nequeunt. *Quamvis non longè sit ab unoquoque nostrum, in ipso enim vivimus, movemur, & sumus.* Similem committebant errorem Judæi tempore Salvatoris, quem ubique, per deserta & in via requirentes, in medio illo-

Joan. 1. 26. rum esse non advertebant; *Medius autem vestrum stetit, quem vos nescitis.* Pariter Saulem à Deo ad populum suum regendum electum, per omnes partes quæsierunt, nec invenire valuerunt, cum tamen divino consulto oraculo, domi absconditum esse intellexerint. Adeò stolidi & insipientes quandoque sumus, ut quæ intra nos sunt foris ubique quæramus.

*Sponsa extra se quærebat, qui intus latebat.*

Cant. 1. 6.

2. In eundem quoque errorem sponsa cælestis incidisse videbatur, dilectum quærens; *In-dica mihi quem diligit anima mea, ubi pascas, ubi cubes in meridie, ne vagari incipiam.* Quâ interrogatione sponsus quasi indignatus sinistrè satis respondit: *Si ignoras te ò pulcherrima inter mulieres, egredere, & abi post vestigia gregum tuorum.* Notandum autem hîc est sponsam loci ignorantiam adferentem, ubi sponsus quiesceret; ipse ignorantiam propriam illi objicit. Quasi diceret, quid me alibi ubique quæris, cum intra te me habeas? An teipsam ignoras? Pulcherrima es, unde conspectum proprium horrere non debes, sed

Ibid. 7.

in speculo, vel fonte, te intueri. Si verò te cognoscas, quomodo locum non cognoscas, ubi requiescam, qui in corde tuo est? Quod si hic me non invenis, vade potius gregem pascere, non enim cohabitatione meâ digna es.

3. Sed quis ignorat idem fore nobis non evenisse, ac eundem nos errorem commisisse? *An quisque sibi tribulationis causat.* Usque modo tribulationis nostræ causas undequaque perscrutati sumus. In cælo, utrum Deus vel Angeli; in inferno utrum diabolus; utrum stellæ, vel planetæ; si fatum; in Diis gentilibus, si fortuna; in Philosophia, si natura; in Theologia, si peccatum, aut virtus; circa nos ipsos, si vir, aut mulier; in mundo universo, si omnes creaturæ? Sed in nobis, in voluntate nostra, in corde nostro perscrutamine sumus? Nequaquam, vel parum admodum. Quis certè scire potest, utrum ibi vera origo, & causa præcipua non lateat abscondita? Hodie ergo punctum illud investigemus, & perscrutetur uniusquisque utrum tribulationis propriæ causa, sibi ipsi non existat.

4. Licet modò timeam hanc meam interrogationem multis *Amans non potest offendere.* videri vanam, & ac superfluum, ne dicam stolidam. Dicere siquidem poterunt, quis sibi ipsi tribulationem asciscere velle? Ubi tantus amor, & nulla læsio esse

esse potest. Joseph in Ægypto sollicitatus ut injuriam, aut dedecus domino suo inferret, à quo tot beneficiis affectus fue-

Gen. 39.9. rat; prudenter respondit: *Quomodo possum malum hoc facere? Amor nudus, & infans depingitur, potentissimus tamen est; sed cur illi scutum, aut loricam non attribuunt? Quia illis non indiget, ubi siquidem amor est, nulla læsio esse potest. Ideoque rectè S. Paulus aiebat: Plenitudo legis est dilectio. In amore tota legis adimpletio consistit. Sed*

Exod. 20.13. *nonne alia sunt præcepta, Non occides, non mœchaberis, non furtum facies? Verum est, sed in amore omnia continentur; qui enim amat, impossibile est ut occidat, damna inferat, aut lædat; ubi ergo amor est læsio esse non potest. Quis verò major est amor quàm unusquisque ad seipsum habet? Omnis alius amor deficere potest, hic nullo modo potest.*

*Amor non  
permittit  
odium.*

5. Magnus ille Atheniensium legislator Solon, unicuique delicto propriam imposuerat pœnam, parricidio excepto, interrogatus autem cur illi nil imposuisset, respondit; se non arbitrari possibile fore, ut quis ei vitam eripiat, à quo illam accepit. Hæc tamen responsio pia potius quàm vera fuit; cum plurimi eò pervenerint, adeoque sceleratâ conditione prædicti fuerint, ut impias manus pro-

priis parentibus injicere non dubitaverint. Prudenter ergo alii Legislatores pœnas in eos sanxerunt: nullum siquidem ad eò immane scelus, cui auctor non tribuatur, ideoque singulis pœnæ sunt imponendæ. Unicum tamen ab omnibus derelictum reperio, quod nullo for-  
tè remedio vel punitione dignum censuerunt, vel impossibile judicarunt, sui ipsius odium & vitæ ereptio. Poterit homo patrem, matrem, uxorem, filios, odio habere, seipsum verò numquam; ideoque nec divinæ, nec humanæ leges, de eo nil statuere decreverunt. Quin imò ab ipsis ut primum principium supponitur. In lege naturæ dicitur; *Diliges proximum tuum sicut te ipsum, & in lege scripta habetur; Diliges amicum tuum sicut teipsum;* Levit. 19. unde inferre possumus hunc esse majorem amorem. Dicunt Philosophi: *Primum in unoquoque genere est causa caterorum. Primum videlicet locum obtinens in aliquo genere, est causa exemplaris, & mensura, quæ alia dirigi debent. Ita motus cælorum, quia primus est omnium, mensura aliorum motuum est. Primum quoque tempus à primo mobili causatum, mensura est omnium aliorum temporum. Primus calor qui in igne est, mensura est aliorum. Si proprius igitur amor aliorum mensura est, dicere oportebit, illum*

S. 8.  
trac  
dili  
De

Jo

Nolla  
seipsu  
sequi



illum inter omnes alios amores, primum obtinere locum. Si mihi quis objiciat, illum amoris divini mensuram non esse; non enim dicitur: *Diliges Deum tuum sicut teipsum*; Respondeo hoc inde provenire, quia amor divinus omnem excedit mensuram, juxta dictum S. Bernardi; *Modus diligendi Deum, est sine modo*. Proprius ergo amor adeo excellens, & firmiter radicans, ut nullo modo evelli possit; & tu suspicaberis propriæ tribulationis illum esse causam? Quin imò ut effugiat præstabit quidquid poterit testante S. Prophe-  
 ta Job: *Pellem pro pelle, & cuncta qua habet homo dabit pro anima sua*. Nec solum omni vi tribulationes à se repellere nititur; verum etiam omni industriâ commoditates, & voluptates sibi asciscere procurat; quia, *Omnis homo naturaliter beatus esse cupit*.

Nullus potest seipsum persequi. 6. Dico insuper si quoque vellet, non posset; voluntas siquidem nostra palati instar est, quod eo delectatur, quod non solum in se est bonum, verum etiam, quod dispositioni ejus proportionatum. Plurimis dulcia insipida sunt, nec placent, sed acerba, & amara delectant, quia tali palati dispositione præditi sunt. Capræ salices placent, quæ nobis amaræ, & insipidæ, unde quidam emblemata formans capram salicem come-

dentem effinxit, hoc dicto addito; *Mibi dulce*: ut se gustu ab aliis differentem exhiberet. Talem dicamus voluntatem nostram esse, non tantum bono, quantum desiderato frui cupiens licet malum foret; unde de quibusdam Sapiens inquit; *La- Prov. 2.14. tantur cum malefecerint, & exultant in rebus pessimis*. Si homo tribulationem sibi procuraret, illi dulcis, & amabilis esset, utpotè ab illo desiderata, & appetitui suo conformis; ac consequenter non tribulatio, sed consolatio foret, & licet falsa, & amara instar maris esset, ut lac tamen dulcis videretur. Inundationes maris quasi lac sugent. Deut. 33.14. Licet insuper pungentes viderentur spinæ, delicatus tamen lectus apparerent. *Esse sub sensibus delicias computabant*. Job 30.7. Licet ut fel amara esset, palato melle dulcior videretur. Ideo *Anima esuriens etiam amarum pro dulci summet*. Prov. 27.7.

7. In elementis quoque idem Elementa suo modo apparet, unum siquidem elementum licet gravissimum, sibi ipsi pondus esse non potest; sicut enim in balance justa, una pars alteri descensum causare non potest; ita cum unaquæque res à seipsa pondus diversum habere non possit; nec etiam sibi ipsi gravior, aut levior esse potest. Hinc plurimi opinantur, elementa in proprio loco sive centro, non gravare,  
 O o o o vel

vel ponderare. Bene quoque al-  
 serunt, intelligendo unam illo-  
 rum partem alteri gravitatem  
 non causare; non tamen intelli-  
 gendo illa respectu aliorum gra-  
 via non esse. Sicut ergo unum  
 elementum sibi ipsi grave esse  
 non potest; pari modo, nec ho-  
 mo sibi ipsi. Apostolus Paulus  
 hortabatur quidem, nos alios  
 sufferre debere, sed numquam  
 nos ipsos; *Hospitales invicem*, in-  
 quit, *sine murmuratione*: & *Alter*  
*alterius onera portate*. Licet quo-  
 que Job conquereretur; *Factus*  
*sum mihi metipsi gravis*; non tamen  
 sibi ipsi hoc procuraverat, sed  
 ab aliis illi allatum fuerat, ideo-  
 que dicit *Factus sum*, & non *feci*  
*me ipsum gravem*. Eodem modo  
 quo ingens portans pondus di-  
 ceret sibi met grave esse, & ni-  
 mis magnum se sustinere pon-  
 dus. Si hoc ita non esset, seque-  
 reretur Deum contraria ordina-  
 se, & præcepisse. Legislatores  
 summopere præcavent, ne in  
 lege contraria, aut contradicto-  
 ria reperiantur. Sed ecce in le-  
 ge divina, nisi sit sicut ego dico,  
 præcepit Deus ne proximum  
 læderemus; *Nolite tangere Chri-*  
*stos meos*; ex alia quoque parte,  
 voluit illos ut nos ipsos amari;  
*Diliges proximum tuum sicut te ip-*  
*sum*. Sed si ego mihi ipsi causa  
 sum tribulationis, & proximum  
 ut me ipsum diligere debeam,  
 conqueri non poterit, si à me  
 affligetur, quod est contra præ-

dictum præceptum divinum?

8. His tamen non obstanti- *Nobis ipsis*  
 bus, contrariam opinionem ve- *tribulationis*  
 rissimam esse arbitror, præci- *causa sumus*.  
 puam nimirum tribulationum  
 nostrarum causam, nos ipsos es-  
 se. Probationem certissimam  
 percipite: magnam vim habet  
 insertio; quod enim impossibi-  
 le videbatur naturâ, possibile  
 redditur per insertionem, quod  
 nimirum arbor primò fructum  
 silvestrem, & inutilem ferens,  
 postmodum utilem, & dome-  
 sticum producat. Homo ut sæ-  
 pius intellexisse vos credo, est  
 arbor inversa; naturaliter opti-  
 mos fructus producens, modò  
 spinis, & infructuosus operibus  
 se plenum videns, quæ erit cau-  
 sa? Non alia quàm insertio quæ-  
 dam; quis illa inseruit? Sibi ipsi  
 illa inseruisse dicendum, ramu-  
 sculo ex cupiditatis arbore ac-  
 cepto. Audite S. Paulum idem  
 mecum affirmantem; *Radix om-* *1. ad Tim.*  
*nium malorum est cupiditas, quam* *6. 10.*  
*quidem appetentes, inseruerunt se*  
*doloribus multis*. Juvenis ille pri-  
 mò lætus & hilaris, in amorem  
 cujusdam filix pulcherrimæ ex-  
 arsit, illam cordi suo inseruit; &  
 subito suspirans, affligitur, in-  
 star mortui pallefcit; effectus  
 vani istius desiderii fuit. Alius  
 propriis bonis commodè sub  
 proprio tecto degebat ambitio-  
 ne stimulante, honorari cu-  
 pit, & exaltari ad aulam se con-  
 ferens, plures recipit injurias, &  
 affli-

1. Petr. 4. 9.

ad Gal. 6. 2.

Job 7. 20.

Psal. 104. 15.

Matt. 22. 39.

In  
 pidi  
 min  
 tran

ubi



afflictiones quàm beneficia; quis causa fuit illum inter suspiciones sinistras ita degere? Insuper illius ramusculi ambitionis. Alius hilariter bonis suis cum amicis fruebatur; unde ab omnibus benignè exceptus & honoratus, illum cupiditas invadit, bona sua augmentandi, & multiplicandi: non dormit, non comedit, non bibit, tota die in hoc laborat. Quid illum exagitat? Importuna avaritiæ insertio.

*Insertio cupiditatis hominem transmutat.*

9. An videre cupis totū hoc ab insertione provenire? Certam vobis adducam probationem; pulchra est differentia, inter arborem insertam, & non insertam, hæc unam speciem fructus producit, illa verò multas fructuum species; unde in eadem arbore quandoque poma, & pyra cernens, dices subito, ecce insignis insertionis effectus. Afflictiones quas patimur, diversæ sunt corporis & animæ, paupertatis, infirmitatis, calumniæ & persecutionis, verum ergo est totum ab insertione procedere; *Inseruerunt se doloribus multis.* Exigua est insertio, sed majorem habet virtutem, quàm truncus, quia omnia in naturam suam transformat. Quid minus cogitatiuncula, aut affectu aliquo exiguo? Si tamen cordi nostro inseritur, totum hominem in se convertit, exiguus dolor efficit ne magnum

ubi suprà.

gaudium sentiatur. Dum crevit insertio à naturali trunco vix cognoscitur, & dum passio aliqua excrevit, ab inclinatione naturali vix distinguitur.

10. De sua igitur tribulatione lamentantibus, responderi potest, quod ab Oratore ariditatem, & inelegantiam orationis suæ excusantem dictum fuit; *Neceste est me per spinosum locum ambulantiem, suspensos habere pedes, ad quod auditorum quipiam replicabat; Non me hercule, tui pedes spinas calcant, sed habent;* non reperis spinas in materia dicendi, aut difficultates, sed tecum affers. Pariter conquerentibus respondere possemus, non spinas vos calcatis sed vobiscum portatis; non sunt membra vestra à rebus externis confixa, sed vosipsi spinas producit quæ vos configunt. Merito ergo ait Sapiens: *Iter pigrorum, quasi sepes spinarum; via justorum absque offendiculo, non illa vel illa via spinis confixa, etenim si per illam justus transit, non sentiet spinas; sed impius secum defert quocumque eat, & in domibus ejus orientur teste Isaia: Orientur in domibus ejus spina, & urtica;* In lecto quoque illum comitabuntur; *Conversus sum in erumina mea, dum configitur spina, non alium ergo, sed seipsum accusare debet.*

*Tribulatio nis spinas nobiscum portamus.*

*Prov. 15. 19.*

*Isa. 34. 13.*

11. Adolescens absque parentum aut amicorum consilio

*Nostri culpa tribulationes adducta.*

O o o o 2

uxorem

uxorem ducens, si malè succedat, & in afflictione vitam ducat, quandoquidem cohabitare mulieri nequam, pejus sit quàm cum Dracone commorari cui imputabit? non alteri, quàm sibiipsi. Quæ verò mulier deformior; aut inhumanior morte, hanc tamen homo sibi elegit in sponsam, & amicam. Deus illi vitam, & mortem

Eccli. 15. 18 proposuit; *Ante hominem vita, & mors, bonum & malum, quod placuerit dabitur ei: vita pulchra a-*

*dolefcens jucunda, gratiosa, nobilis, & optimis dotata bonis: mors deformis, vetula, indotata, nuda, ignobilis; quis umquam credidisset, illum primam relicturum, & hanc deformem amplexurum; ita tamen effectum, & tanto in eam amore exarsit, ut illam precaretur, invitaret, dotibus ad se alliceret, & mille ipsi videbantur anni, ut illi conjungeretur, si mihi in hoc credatis, au-*

Sap. 1. 13. *dite Sapientem dicentem; Deus mortem non fecit; non ipse mortem hunc in mundum introduxit, nec homini desponsavit;*

Ibid. 16. *Impii autem, manibus, & verbis accersierunt illam; sed homines erga seipsos crudeles amorosè invitarunt: Et estimantes illam*

Ibid. *amicam, defluerunt & sponsiones posuerunt ad illam. Domum tandem conduxerunt, quam numerosa parentum turba secuta est, dolores nimirum, afflictio-*

nes, & tormenta. Si modò ergo conquerantur, non aliis sed sibi imputent.

12. Nec sapiens tantùm lu- *Fabula de mine divino illustratus, verùm arboribus.*

etiam gentiles solo naturæ lumine, hanc veritatem cognoverunt, & eleganti discursu eam illustrarunt. Finxerunt arbores consilium iniisse, de quæ ingentibus à securibus perpeffis damnis conquerentes, quæ modò ramos amputabant, modò truncum sindebant; inquirebant quomodo huic malo succurrerent, & à crudelissimo inimico se eriperent? quædam illas rumpendas dixit, alia aufe-rendas, & abscondendas, & variæ erant sententiæ: ultimus tandem antiqua suam opinionem proferens, dixit non aliis damna, sed sibiipsis imputanda, manubrium quippe securis ex qua materia est? non ex alia quàm ex ligno, quod à nobis haberi debet. Nulla ergò lignum ad hoc porrigat, & securis scindere non poterit, nos quæ quietè vivemus. Quid hac fabulâ in-

*Ex nobis tribulatio provenit.*

dicare volebant? Non aliud quàm omne malum à nobis derivari, arbores quippe nos sumus; *Video homines velut arbores* Marc. 8. 24.

*ambulantes; securis autem est tribulatio, & divina castigatio; Securis ad radicem arboris posita* Matt. 3. 10.

*est, inquit S. Præcursor, sed manubrium ligneum, quis illi tribuit? Non alii quàm nos ipsi,*

con-



consuetudo olim vigeat, ut aliquo ad suspendium condemnato, non publico appendere-  
tur patibulo cum non exstaret, sed ad domum ejus propera-  
bant, indeque ligno aliquo ac-  
cepto, in illo condemnatum af-  
figebant. Ita hoc clarè testatur

1. Esdræ 6. Esdras, dicens: *Omnis homo, qui*

*hanc mutaverit iussuonem, tollatur*

*lignum de domo ipsius, & erigatur,*

*& cõfigatur in eo.* De Aman quo-

que legitur, ipsum appensum

fuisse Cruci, quam in domo sua

Mardochæo erexerat. Sed quid

referebat, de domo sua, vel a-

liena esse? An regiligna deesse

poterant? Non, sed ut intelli-

geremus ipsum securi manu-

brium adjunxisse: & proprii

mali causam extitisse. Idem Sa-

Eccli. 7. 1. piens apertè ait: *Noli facere ma-*

*la, & non te apprehendent:* quasi

dicat, noli securim perficere, &

non illà percutieris.

*A nobis ipsis  
maximè ti-  
mendum.*

13. Nulla denique persona

est, de qua magis nobis timen-

dum, quàm de nobis ipsis. Ini-

micos summopere timere sole-

mus; *Libera me de inimicis meis*

*Deus meus,* cantat Ecclesia in

precibus suis. Magis tamen à

fictis amicis metuendum; ab

inimicis siquidem mihi cavere

possum, sed à fictis amicis Deus

nos liberare dignetur. Cum Ju-

lio Cæsari dictum esset, ut sibi

ab amicis quibusdam caveret,

respondit se ita ab amicis, quàm

inimicis custodire. Inter fictos

quoque amicos illi periculoso-

res sunt, qui magis sunt intrin-

seci, sed quis nobis magis in-

trinsecus, quàm nos ipsi? Si quò-

que malum à nobis provenit,

quis ita erit cautus, & prudens,

qui custodire se possit? S. Pau-

lus mortem, diabolum, famem,

angustias, tribulationes, & prin-

cipatus ad pugnam provocave-

rat; de seipso tamen diffidebat,

dicebatque; *Infelix ego homo, quis*

*me liberabit de corpore mortis hu-*

*jus?* Quis nimirum me libera-

bit à meipso, qui instrumen-

tum, & corpus mortis sum?

14. Dico insuper neminem

nobis damna inferre, nisi nos

ipsi. Hoc egregiè aureo suo lo-

quendi modo probavit S. Jo-

annes Chrysostomus particula-

ri tractatu, quem hac de re edi-

dit in quo fusissimè probat,

quod nemo læditur nisi à seip-

so. Idem Gentiles quoque in-

tellexerunt, ideò Socrates

capitalis delicti accusatus, li-

berè iudicibus inimicis suis

dicebat: *Interficere me Anytus*

*& Melissus possunt,* (erant hi

Judices) *nocere mihi non possunt.*

Plutarchus insuper in libello de

tranquillitate animi, admonet

omnes iisdem verbis contra

fortunam utendum. Nolo ta-

men modò probare alios nos

non offendere, sed sufficere o-

stendere, omnes à seipsis offen-

di. Dices tamen quibus armis?

quomodo? Hoc malum etiam

adaugere, hominem nullo instrumento indigere quo se lædat, quàm propriâ personâ, cùm nihil in eo sit, quod huic intento non deserviat. Intellectus, voluntas, memoria, appetitus, sensus ipsi, & loquela; ut verbo dicam, cuncta ad malum pronâ. A sensibus igitur probare inchoemus.

*Sensus maiorum nostrorum causa.*

15. De turture refertur, quod proprii mali causa sit, ex suis quippe excrementis viscus formatur, quo capitur. Melius tamen de homine id affirmari potest ratione sensuum. Dæmon continuò nos perscrutatur, & observat, ut devoret: 1. Petr. 5. 8. *Circuit quærens quem devoret.* Sed quo instrumento nos capit? Visco ex sensibus nostris confecto; id apertè exemplo Dinæ filia Jacob vobis exhibebo; exit illa curiositatis gratiâ domo paternâ, ut videat mulieres regionis illius; obviat illi Sichem filius Hemor loci illius princeps, qui illâ conspectâ tali affectu subito adhæsit, ut seipsum, omnesque subditos in ultimam adduxerit ruinam. Sic illud refert Sacer textus; *Quam cùm vidisset Sichem, filius Hemor, adhaesit eam, & conglutinata est anima ejus cum ea.* Nota illud *conglutinata est*: per oculos ita cor affixum remansit, ut amplius divelli non potuerit, oculi ergo viscus erant, quo cor & animus amato objecto conglutinaba-

tur. Clariùs idem in Holoferne patet, de quo sacra scriptura refert, quod videns Judith; *Captus est in oculis suis.* Non in oculis Judith captus est, sed in propriis. Non mirum ergo si dicat Propheta Baruch: *Agglutinata sunt nobis mala;* quia sensus nostri ut visco omnia attrahunt. Baruch 3. 4.

16. Nec sine mysterio de oculis suis conquerendo dixit Propheta regius: *Anticipaverunt vigilias oculi mei.* Non sufficebat dicere prævenirent solem, vel Auroram, quod melius intellectum foret; sed dixit *vigilias* quod intellectu difficile. Quid enim aliud significat *vigilia* quàm privatio somni? Quis verò ignorat primò nos à somno exsurgere, & postmodum aperire oculos? Oculi ergo sequuntur vigiliam, & non præveniunt; licet quoque prævenire vellent, non possunt; non enim sunt aperti, nec vident dormiendo. De quibus ergo oculis David loquitur? qui præveniunt vigilias, & consequenter videbant, dormiendo? Respondent aliqui hoc loquendi modo Prophetam manifestare voluisse, dexteritatem aliquam, & promptitudinem oculorum suorum quasi inadvertenter antequam evigilaret aperti fuissent. Eo modo prout dicere solemus alicui, antequam loquaris scio quid dicere velis, & jam intellexi. Alii melius has vigilias explicant,

Judith 16. 17.

Psalm. 76. 5. *Oculi sunt viscus quo capimur.*

Gen. 34. 3.



plicant, de militibus in nocturnis vigiliis excubantibus, & civitatem vigilando circumventibus: de quibus sponsa in Cant.

Cant. 3. 3. *ticis: Invenierunt me vigiles qui custodiunt civitatem.* Ad has quoque

Luc. 12. 38. *Salvator respexit dicens: Si in secunda vigilia & in tertia vigilia*

*Quid per vigilias intelligitur,*

*venerit: in secunda nimirum vel tertia mutatione militum; quatuor nempe vicibus de nocte milites mutabant; tempus autem quod à prima ad secundam mutationem erat, vocabatur prima vigilia; quod à secunda ad tertiam, secunda vigilia; quod à tertia ad quartam, tertia vigilia; quod verò à quarta ad diem usque, quarta vigilia.* Salvator tamen nullam mentionem primæ vel quartæ vigiliæ fecit; cum enim illæ sint principium, & finis noctis, non mirum si aliqui tunc vigilent. Sed quod in secunda & tertia quæ media nocte veniunt, aliquis vigilet, hoc æstimandum. Pari modo facillimum præsupponebat, hominem in pueritia, & senectute mori paratum, quod primæ & ultimæ vigiliæ correspondet: in illa conscientiam peccatis aggravatam non habet, in hac verò quia pœnitentiâ præterita delevit, & mortem continuò præstolat. Hos ergò milites de nocte surgentes, & excubantes vigilias vocat, dicitque se diligentiores illis esse in vigilando; qui sen-

sus literalis rectè explicatur.

17. *Moralis tamen sensus* *Quomodo*  
*melior est, nobisque convenientior;* *oculi dormiendo vigilantes*  
quo David nos docet, duobus modis oculos operationes suas exercere; primò modo antequam evigilemus, secundo modo non dormiendo sed vigilando; in illo dormiendo videmus, dum ratione præ negligentia mortifero somno sopitâ, sine fræno discurrunt, & vident, quæ videre non deberent: tunc dicuntur *anticipare vigilias*; præveniunt siquidem rationis usum, & discursum. Altero modo lumine divinæ gratiæ illustrati, & naturali ratione directi; illa conspiciunt, quæ debent, & quomodo debent: tuncque vigilando vident. Si enim per vigilantiam Salvator nil aliud intelligeret, quàm carentiam somni materialis, non adeò instantèr illam nobis commendasset, nec beatum illum vocaret servum vigilantem; corporeâ siquidem vigilantia multa committi possunt peccata, castigatione digna, quæ hominem miserum, & infelicem reddere possunt.

18. Clariùs hi duo videndi modi, in primis nostris parentibus apparent. Licet enim ante comestionem pomi vetiti, rectè viderent; post comestionem tamen, & peccati commissionem dicitur; *Aperti sunt oculi amborum, incipiebant nimirum videre;* Gen. 3. 7.

dere, prout oportebat. Sed si modò aperti fuerunt, antèane clausi erant? Si verò clausi quomodo pomum videre potuerunt, quod comestum tanta mala attulit? Viderunt quidem, sed oculis & ratione somno oppressis; non enim considerabant quantum malum comedendo illud committebant. Postmodum verò; *Aperti sunt oculi amborum*, & videndo clarè mala perpetrata, verecundià, & pudore suffisi fuerunt. Ad hanc videndi distinctionem, alluisse videtur S. Ambrosius di-

S. Ambros. cens: *Videat oculus, & suo fungatur munere, non lubrica mentis imperio dirigatur, ad lapsum, & vitium referat pro officio.* S. Jeronymus quoque locum illum Apostoli explicans; *Sicut exhibuistis membra vestra servire immunditie, & iniquitati ad iniquitatem, ita nunc exhibete membra vestra servire iustitiæ in sanctificationem*: hoc præceptum ad oculum retulit dicens: *Vt oculus qui ante videbat ad concupiscendum, nunc videat ad vestiendum pauperem*: quasi diceret, quod primò videbar dormiendo, modò discusso somno, vigilando videre deberet.

Oculus maior inimicus. 19. Cur ergò oculis quasi dormientibus videndo, plurima sequuntur mala? David lamentabatur dicens: *Anticipaverunt vigilias oculi mei, turbatus sum, & non sum locutus*: non expectaverunt oculi mei, ut à ra-

tione excitarentur, & luce divini gratiæ illustrarentur, quam per Angelicos spiritus animam meam custodientes & vigilantes recipere soleo; ideoque tanta mentis turbatio mihi obvenit, ut verbis explicare non possim. S. Jeronymus hanc explicationem mirabiliter fovet, quia hunc locum Davidicum ita transtulit; *Anticipaverunt vigilias omnes inimici mei*; non enim majores habemus inimicos quàm oculos nostros, qui ut modò diximus, etiam dormiendo, se exercitio suo impendunt. Hoc optimè intellexit, B. Petrus Claravalensis Abbas, monocolus dictus; qui cum infirmitate oculum amiserat, dixit, ab uno inimico meo liberatus sum; plus autem me terret remanens quàm perditio alterius. S. Antonius Abbas Didymum consolans, cæcum effectum, sed in scripturis summè versatum, dixit: *Multò melius est spiritu videre, quàm carne, & illos oculos possidere, in quos festuca peccati non possit incidere, quàm illos qui solo visu per concupiscentiam possunt homines in interitum gehenna mittere.* Philosophi quoque magna ex parte damna oculorum perceperunt, de quibus aliqui, ut melius contemplationi vacare possint, sibi ipsi eruerunt. Multò tamen melius damna illorum penetrarunt, & remedia adhibuerunt aliqui sancti, qui à Deo precibus



bus cæcitatem impetraverunt: ut inter alios S. Audomarus, & S. Aquilinus fecisse leguntur.

*Sensus fratres, & inimici sunt animæ.*

Cant. 1.5.

20. Non tamen illi soli nostri inimici sunt, sed idè de omnibus sensibus dici potest, de quibus sponsa in Canticis aiebat: *Filii matris meæ pugnaverunt contra me, posuerunt me custodem in vineis, vineam meam non custodi.* Qui enim sunt fratres animæ, nisi sensus uno partu cum anima in conceptione hominis editi; sed à diverso patre, cum illa à Deo sit, & sensus corporei ab homine? Illi ergo qui adjuvare, & servire animæ deberent, illi rebellant, & in servitutem redigentes miserabiliter torquent; ita ut in vinea illorum secum laborare cogant, procurando nimirum bona delectabilia, ipsiſque placentia, vineam autem boni honesti, animæ propriam derelinquere cogunt. Quis verò declarare poterit, tribulationes, dolores, angustias, aliaque mala à sensibus nostris provenientia, maximè verò à gustu? *Vnde podagra, in-*

S. Chrysol. quit Chrysostomus, *unde capitis dolores? Vnde corruptorum humorum abundantia? Vnde innumeri alii morbi? Nonne ex intempe-*

S. Jeron. rantia? S. Jeronymus quoque lib. 2. ad- auctoritate. Galeni idem affirmat, & Philo Hebræus exemplo Cai Imperatoris idem declarat dicens: quod antequam Imperator esset, illum sanum &

robustum fuisse, quia parcè vivebat, sed imperio adepto, & gulæ deditus, variis morbis & gravibus infirmitatibus divexatus fuit. Nec morbi tantum, verum etiam repentinæ mortes, hinc derivantur ut Poëta Latinus testatur:

*Hinc subita mortes, atque interstata senectus.*

21. De animi porrò virtutibus loqui, non opus est, omnes siquidem à crapula & intemperantia destruuntur, ut notat S. Gregorius Papa, quod Nabuzardan Coquorum princeps, muros Jerusalem destruxit: *Princeps Coquorum, inquit, venter est, cui magna cura obsequium à Coquis impenditur, muri autem Jerusalem, virtutes sunt animæ, ad desiderium supernæ patriæ elevata. Coquorum igitur princeps, muros Jerusalem dejecit, quia dum venter ingluvie extenditur, virtutes animæ per luxuriam destruuntur. Cum autem hic Sanctus mentionem luxuriæ faciat; quis ignorat quot mala, quot bella, quot mortes, quot ruinæ, & desolationes, non civitatum tantum, sed regionum & provinciarum, ab hac plaga provenerint? Diluvium universale, incendium Sodomæ, & Gomorrhæ, destructio Trojæ, occisio integræ quasi tribus Benjamin, interceptio Hispaniæ per Mauros, aliaque infinita mala ab hac vitiata radice prodierunt. Nec alii insuper malo*

S. Grégor. 3. part. Pastoral-admonit. 20.

*Luxuria præcipua malorum causa.*

puto incendium universale mundi attribuendum ante ultimum diem iudicii quam huic, Salvator noster aduentum suum

Matt. 24. 37

diluvio assimulans dicit: *Sicut factum est in diebus Noë, ita erit in diebus filii hominis. Edebant, & bibebant, & uxores ducebant, & venit diluviū, & perdidit omnes.* Licet quippe præcipua Salvatoris intentio hoc loco sit docere finē mundi inopinatē adfuturum, quando minus homines cogitabunt, ut in diluvio advenit; radix tamen tantæ insipientiæ detegitur, quod tot signa iudicii universale præcedentia conspicientes, non tamen se emendare studebunt, sed crapula, & libido; ut in diebus Noë vigeat; intendebant siquidem comestationibus, & nuptiis, non advertentes Noë fabricæ Arcæ continuo intentum. Quia insuper propter peccata illorum, luxuriæ potissimum, & libidinis, debebat diluvium inundare, Salvator similitudinem inter diluvium & finem mundi assignans; relinquit nobis alias causas indagare, inter quas utriusque potissima causa libido est. Idem deduci potest ex altero exemplo Sodomæ, & Gomorrhæ; quod Salvator eodem loco adducit; prout etiā Theophylactus in hunc locum S. Lucæ advertisse videtur, dicens: *Insinuatur per exempla diluvii, & Sodomitici incendii,*

*quod cum venerit Anti-Christus illicitæ voluptates in hominibus increment, & dissoluti erunt delictis vacantes.*

22. Quid de effrænatīs appetitibus, & passionibus dicam? De Acteone venatore fingunt Poëtæ illum venando in cervum mutatum, & à canibus suis laceratum. Licet autem hoc fabulosum sit, nimis tamen verum est, quod sub velamine ejus contegitur; dum nimirum ad venationem objectorum amatorum procedimus, passionēs nostræ, & appetitus qui canes venatici sunt, contra nos se vertunt, & insurgunt, & propter inflammata desideria quasi cervi sitibundi effecti, in mille partēs nos lacerant. Hoc S. Petrus clarè nos edocet dicens: *Fratres, obsecro vos, abstinere à carnalibus desideriis quæ militant adversus animam.* Ecce quomodo in animam insurgentes, illam oppugnant, eamque vincentes in plurimas partes discerpunt. Dices tamen nonne omnia illa ad delicias conquirendas directæ? Quomodo ergo dolores, & tormenta causant? Si quis vobis diceret gravitatem lapidis causam ascensum illius esse, & propensionem quam versus centrum habet illum violenter versus cælum impellere, nonne mirum & extraneum videretur? Certè ita, verissimum tamen est, tantum siquidem impetum à gravi-

*Atque? Quædam na ex pravis appetitibus?*

1. Petr. 2. 11

*Quomodo delicia dolores causant?*



gravitate descensus acquirit, ut rei duræ impingens, in altum resultet. Sed quæ causa istius resultus? Gravititas, sed illa nonne causa descensus? Omnino; sed tanto movetur impetu, ut oppositionem duriorē reperiens, in se impetum illum reflectat, & in altum resilire cogatur. Pari modo dicendum est passionibus & appetitibus nostris evenire, deliciis quippe & voluptatibus inclinati, tanto impetu moventur, ut impedimentum reperiens resultent, & in contrariam partem se reflectant, ac causæ dolorum & afflictionum fiant. Hoc Rachel experta, quæ ardenti liberorum desiderio inflammata, dixit marito suo; *Da mihi liberos alioquin moriar.* Quasi diceret, tanto impetu movet me appetitus generandi filios, ut si quidpiam reperiat impedimenti, resiliat & morte me afficiet. Univerſaliter quoque Salomon dicit: *Extrema gaudii locus occupat;* quasi diceret, lætitia non rectè motum suum peragit, nam in fine resultat, & tristitiam causat. S. Paulus idcirco nos prudenter admonet dicens; *Desideria carnis non perficietis:* quasi diceret, impetum carnis vestræ retinere, alioquin causa majoris mali erit.

Gen. 30. 1.

Prov. 14. 13

ad Gal. 5. 16.

Quæ dam-  
na ab appe-  
ritu irasci-  
bili?

23. Quod si à nostro appetitu concupiscibili, qui natura dulcis est & pro objecto bo-

num aliquod habet, tot dolores, & afflictiones proveniant: quid ab appetitu irascibili expectandum? qui pro objecto malum habet, & ex natura crudelis, acerbus, & dolorosus est: unde ab Apostolo radix amaritudinis vocatus, his verbis: *Ne qua radix amaritudinis sursum germinans impediat.* Quamto certè majus est damnum quod iracundus inimico inferre cogitat, tanto majus est vulnus, quod sibiipſi causat. David inimicos suos prudenter arcui curvo, & fallaci assimulabat dicens: *Con-*

Hebr. 12. 15

Psal. 77. 57.

*versi sunt in arcum pravum:* & S. Jeronymus rationem reddens ait: *Arcus pravus est, qui dum contra inimicos sagittas putatur jacere, fauciat tenentem.* Tales sunt iracundi, qui proximo nocere credentes, sibiipſi damna inferunt. Alibi quoque S. Jeronymus idem de invidia, & odio as-

S. Jeron.  
epist. 27. ad  
Eustach.

serit: *Suum rodit auctorem, & dum amulum ledere nititur, in se ipsum proprio furore bacchatur.* S. Joannes Chrysostomus sæpius hoc argumentum assumit particulariter homilia 15. in Actus Apostolorum dicens: *Qui contumeliâ afficitur non patitur, sed qui contumeliâ afficit.* Idem auctoritate Philosophorum approbatur qui affectus iræ, & vindictæ passionēs appellat, non actiones; illi quippe in quibus reperiuntur, potius patiuntur quam operantur in alios.

Pppp 2 suntque

suntque tormenta magis, quam  
tortores.

*Mali bonis  
persequendo  
inserviunt.*

24. Ut mihi videtur, possunt  
hi assimilari Clibano in quo pa-  
nes coquuntur; sicut enim hic  
repletur igne, ut panis coqua-  
tur, sed nullum pani damnum  
infert; imò sapidiorem & pul-  
chriorem reddit, & ipse sordi-  
dus & denigratus remanet; ita  
isti indignationis igne pleni, a-  
nimas suas denigrant, & sibi ipsi  
damna inferunt; iustis autem  
quos persequuntur, non parum  
utilitatis afferunt, & ornamen-  
ti. Hac similitudine S. Augusti-  
nus usus est dicens: *Mali serviunt  
bonis, non obsequendo, sed perse-  
quendo, quomodo persecutores mar-  
tyribus: quomodo lima auro, quo-  
modo mola tritico, quomodo pani-  
bus fornalicia, ut illi coquantur, hac  
consumantur.* Psalmista quoque  
idem diu antè affirmavit, di-  
cens: *Pones eos ut clibanum ignis.*  
Si alicui quoque damnum infe-  
runt; multò majus sibi ipsis cau-  
sant. Apis quempiam aculeo  
pungens, plus sibi, quam aliis  
nocet, cum relinquendo acu-  
leum, vitam quoque amittat:  
testante Poëta Virgilio.

*S. August.  
serm. 78. de  
tempor.*

*Psalm. 10. 10*

*Spicula caca relinquunt,  
Affixa in venis, animasque in  
vulnere ponunt.*

Merito quoque sub nomine A-  
pum persecutores Salvatoris, in  
verbis Psalmistæ expressi sunt:

*Psalm. 117. 12*

*Circumdederunt me sicut Apes.  
Cassiodorus huius rei rationem*

reddens ait: *Sicut Apes, pungendo  
se eviscerant, ita Iudæi Christum oc-  
cidendo perierunt.*

25. Ut verum tamen dicam, *Maledictus  
sibi ipse no-  
cet.* non summo perè mirum, quod  
aliquis quærens Deum, aut pro-  
ximum offendere, sibi ipsi no-  
ceat: sed maximè admiratione  
dignum, quod quis maledicen-  
do diabolo capitali inimico  
Dei, gravissimis æternisque pœ-  
nis digno, majus sibi damnum  
impatientiæ suæ inferat, quam  
ipsi diabolo. Id apertè testatur  
Sapiens: *Dum maledicit impius  
diabolum, maledicit ipse animam  
suam.* Non solum quia diabolo  
in malitia similis, verum etiam  
per impatientiam maledicen-  
do ut sæpius accidere solet, ob  
nimiam iram, sibi ipsis malefa-  
ciant, & per indignationem  
conscientiam maculant. S. Ju-  
das Thadæus notat quod S. Mi-  
chaele cum diabolo conten-  
dente pro corpore Moyse; *Non  
est ausus inferre iudicium blasphem-  
ia, sed dixit imperet tibi Domi-  
nus.* Communissima denique  
sententia est, in sacra scriptura,  
iracundos alios lædere volen-  
tes, seipsos offendere; clarè hoc  
ostendit Psalmista dicens: *In la-  
queo isto quem absconderunt, com-  
prehensus est pes eorum.* Idemque  
ait: *Gladius eorum, intret in corda  
ipsorum.* Sapiens quoque idip-  
sum affirmat; *Qui fodit foveam,  
incidit in eam, & qui volvit lapi-  
dem, revertetur ad eum. Qui dissi-  
pat*

*Eccii. 21. 30*

*Epist. Iu-  
dæ 9.*

*Psalm. 9. 16.*

*Psalm. 36. 15.*

*Prov. 26. 27*



*pat sepem, mordebit eum coluber,*  
 Eccles. 10. 8 inquit Ecclesiastes. *Qui in altum*  
*mittit lapidem, super caput ejus ca-*  
 Eccli. 27. *det, &c. Qui statuit lapidem proxi-*  
 28. *mo, offendet in eo. Et alibi sæ-*  
*pius.*

*Qua mala*  
*ab intellectu* 26. Si dicamus quoque ab  
 intellectu omnia nostra mala  
 provenire, non malè dicturum  
 arbitror: auferas siquidem ab  
 aliquo intellectu, subito lætus,  
 & ab omni mala cogitatione a-

Eccles. 7. 3. *lienus efficietur. Cor stultorum*  
*ubilatitia, dixit Sapiens: Risus*

Eccles. 1. 18 *abundat in ore stultorum, juxta*  
 commune Proverbium; *Qui ad-*  
*dit scientiam, addit laborem, dixit*  
 omnium sapientissimus. De stulto  
 sapiente effecto dicitur quod  
 sibi ipsi maximè fuisset offen-  
 sus, quia cum stultitia omnem  
 felicitatem ablegarat. Nulla pe-  
 jor in mundo vita, quàm zelo-  
 typi, ita ut infernalis pœna vi-  
 deatur, juxta dictum Cantici;

Cant. 8. 6. *Dura sicut infernus amulatio.* In  
 testamento veteri ubi securus  
 virginitatis portus ignoraba-  
 tur, Deus semper ad miracula  
 promptus erat, ut personis ad-  
 eò afflictis subveniret. Etenim  
 si quispiam zelotypus de uxoris  
 fidelitate certificari volebat, ip-  
 sam ad Sacerdotem ducebat;

*Zelotypia in-*  
*gens malum.* cui quadam aquâ conjuratâ  
 porrectâ, & ab ipsa epotatâ,  
 cognoscebatur si marito fidelis  
 esset an non; si fidelis nullum  
 ipsi nocumentum adferebat, si  
 non, ventrem adeò inflabat, ut

mori illam cogeret, quod sine  
 miraculo esse non poterat. Quid  
 autem sibi vult Deum idem  
 non exhibuisse miraculum, in  
 suspitione latronis, furis, aut  
 sacrilegi? Respondeo, quan-  
 tumvis hæc enormia essent pec-  
 cata, non tantam tamen proxi-  
 mo afferebant pœnam, ut ne-  
 cesse fuerit, Deum patrare mi-  
 racula, ad consolationem ejus;  
 alium autem in zelotypia de-  
 gere, nimia erat afflictio; &  
 species inferni. Deus insuper  
 nolebat, ut altero vivente, &  
 cœlum sibi conquirere volen-  
 ti, pœna infernalis illi inflata  
 fuisset. Affirmat S. Augustinus  
 tales, licet uxores falsò accu-  
 sassent, non tamen mortis sen-  
 tentiam subiisse, ut calumnia-  
 tores; vel quia putabant, mayo-  
 rem morte pœnam esse coha-  
 bitare uxori, quam falsò accu-  
 sarent; vel quia zelotypiam  
 tantum esse malum credebant,  
 ut aliqua ex parte hominem il-  
 lum excusare possent, qui ut  
 tantam afflictionem effugeret,  
 propriam uxorem in mortis pe-  
 riculum adduxerat. Pari modo  
 leges civiles non condemnant  
 maritum, uxorem suam in adul-  
 terio repertam occidentem.

27. Quid modò putatis esse *Ingeniosus*  
 hominem industrium, & exce- *zelotypus est.*  
 cellenti ingenio præditum? non  
 aliud quàm zelosum; & zelo-  
 typum; plura sciens, plura co-  
 gitat, plura suspicatur, plura

metuit, easdem afflictiones patitur zelosus. Non mea hæc inventio, sed sapientis per spiritum S. loquentis: *Zelus, inquit, & iracundia minuunt dies, & ante tempus senectam adducet cogitatus. Eundem nempe effectum idemque malum homini causat cogitatio, & zelotypia iracundiæ & indignationi conjuncta, sicque una & altera mortem infert; si enim zelotypia mater timoris, & cogitationum dicitur;*

*Sap. 9. 14. Cogitationes mortalium timida, zelosus continuò suspicatur insidias; & de cogitabundo S.*

*Job 15, 21. Job ait; Cum pax sit, semper insidias suspicatur. Si zelosus Tantali instar non fruitur amato & vicino bono; sic Sapiens quantumvis plurima sciat, non tamen videtur amatâ frui scientiâ, sed semper se plura ignorare cogitat; unde sapientissimus omnium dicebat, Stultissimus sum virorum; alius insuper inter gentiles ob sapientiam plurimum celebratus profitebatur se nil scire: Hoc unum scio, quod nihil scio.*

*Intellectus multiplicat mala.*

28. Dico insuper minimam displicentiam, aut tribulationem, ab intellectu nostro maximam aestimari. Numquam advertistis, quid in aqua agatur? Lapillus in eam injectus quantumvis minimus, illam movet, & movetur, ad fundum verò descendens, cum requiescere deberet, gylando, ac cir-

culos uno altero majore perficiendo, ad littus se sistit. Pari modo nobis evenit, omnes ut aqua instabiles sumus; *Omnes*

*quasi aqua dilabimur, si injuriâ, aut damno affecti, subito hoc transit; sed quid agitur? Intellectus noster dum quiescere deberet, considerationes supra illa multiplicat, & amplificat mala, multò majora reddens, quàm in se fuerint. Nunc nobis exhibet dicens: quomodo potuit talis me tantâ injuriâ & dedecore afficere, qui talem mereor honorem? Ecce gyrys unus, & turbatio; nonne plurima illi beneficia contuli? Ecce alia turbatio; Quid esset sine me, nonne utilitatem suam agnoscit? Ecce alia turbatio; nec dicere potest casu aut inadvertenter factum; ecce altera turbatio; sicque se multoties conturbat, & dolores multiplicat. Audite Sapientem id ipsum mecum as-*

*firmantem; Vir in multis expertus, cogitabit multa; qui non est expertus, pauca recognoscit, qui autem in multis factus est, multiplicat malitiam. Tribulationes nempe & afflictiones, nam in hoc significato sæpè accipitur malitia, prout in illo dicto Salvatoris; Sufficit diei malitia sua, sua calamitas, seu tribulatio. Hæc ergo ita multiplicat intellectus & offensiones amplificat, ut mare videantur, & de eis dici possit; Magna est velut mare contritio tua.*

*Idem*

*Eccli. 30. 26.*

*2. Reg. 14. 14.*

*Eccli. 34. 10.*

*Matt. 6. 34.*

*Thren. 2. 13*



Idem Salomon rectè intellige-  
Ecclesi. 1. 18 bar dicens: *Qui addit scientiam,*  
*addit & laborem.* Sic Saul au-  
diens Davidem à puellis lauda-

1. Reg. 18. 7 ri; *Percussit Saul mille, & David*  
*decem millia,* quod parvi æsti-

mandum erat; consideratione  
suâ tantopere amplificavit, tot-  
que inde traxit consequentias,

Ibid. ut de regno metuere inciperet:

*Quid ei superest nisi solum regnum:*

Sed quis umquam vidit iner-

mes, & simplices puellas, re-

gnum ab uno abstulisse, & alteri

tribuisse? Quomodo Saul sic

argumentatur Davidi regnum

tribuendum? Fuit ingens con-

siderationis circulus, & turba-

tio intellectus, juxta magnitu-

dinem sui status.

Memoria 29. Filia aut soror intellectus,  
tribulationes memoria est, quæ sicut intelle-  
multiplicat. ctus tribulationes homini mul-  
tiplicat. Sed quomodo? Diver-

sa accidunt homini, quædam

delectant, quædam displicent.

Quid illa facit? delectationum

subitò obliviscitur, sed injuria-

rum semper reminiscitur. Est

instar cribri granum purgantis,

à quo granum purgatum aufer-

tur, & pulvere plenum relin-

quitur. Hac similitudine Sapiens

Eccli. 27. 5 quoque utitur dicens: *Sicut in*  
*percussura cribri remanet pulvis, sic*

*aporia hominis in cogitatu illius.*

Patriarcha Jacob de ætate suâ

Gen. 47. 9 interrogatus, respondit: *Dies*  
*peregrinationis meæ parvi & mali;*

*sed quomodo mali, id est affli-*

ctionibus pleni? Nonne magna

tibi exultatio videre cælum a-

pertum, à Deo, & maxime ab

Angelo fuisse benedictum? nu-

ptias cum dilecta Rachele cele-

brasse? Filiis & divitiis te taliter

vidisse dotatum? Quomodo

dierum bonorum non memini-

sti? non hoc mirandum, me-

moriam instar cribri est, bono-

rum citò oblita, malorum tan-

tum reminiscens.

30. Ab intellectu ad volun- *Voluntas in-*  
tatis considerationem perga- *satiables.*

mus; quis mala à voluntate pro-

venientia considerare poterit?

Si inferni pœna ab illa prove-

niat, teste S. Bernardo: *Cesset*

*propria voluntas, & non erit infer-*

*nus?* In hac vita nostra; nullus

insipientior, aut stolidior, no-

strâ voluntate; nec pœna cru-

delior, quàm quæ ab illa prove-

niat. In hoc nobis evenire vide-

tur, sicut Racheli evenit, quæ

consumebatur amore pro-

creandi liberos, unde marito

suo dixit: *Da mihi liberos alioquin*

*moriar.* Sed quid inde secutum?

Filium insignem peperit Jose-

phum nomine, quod incremen-

tum significat; dixitque: *Addat*

*mihi Dominus filium alterum.* Par-

tus dolores non sufficiebant, ut

ardens filiorum desiderium re-

primerent, non præsens lætitia

videndo se matrem; quin subitò

desiderio alium habendi in-

flammata fuerit. Non aliter no-

bis accidere credo; vix uno be-

neficio

672 DISCVRSVS VICESIMVS-SEPTIMVS

neficio potiri, illo non contenti, aliud jam expetimus. Ambitiosus uno adepto honore, alium inquit; avarus uno lucto acquisito, pro alio laborat; nec quisquam sua forte contentus.

31. Sed quid tanto desiderio accidit? Quod Racheli evenit. Parturit Rachel secundum filium, quomodo illum vocat?

Gen. 35. 18. Benoni, filius nempe doloris mei: videbatur dicere debuisse, filius desiderii mei, cum adeo illum expetierat, sed illo obtento non desiderii sed doloris memor fuit, ex quo mortem consecuta est. Pari modo nobis evenit, cum aliquid summopere desideratum obtinemus, lætitiā desiderio conformem concipere deberemus, sed contrarium sæpè accidit; loco gaudii, dolores sentimus; sicque objectum adeo speratum, filius doloris dicitur. Desiderium quod sæpè ad mala impellit, pœnam pariter infligit: Nec pejus animæ accidere potest, quàm in prædam suarum cupiditatum tradi. Hoc verum esse probari clarè potest; maximum est idololatriæ peccatum, quali pœnâ Deus illud castigare solet? Hominem proprio desiderio tradendo, & concupiscentiis relinquendo. Ita S. Paulus de idololatriis scribit;

Rom. 1. 24. Propter quod tradidit illos Deus in desideria cordis eorum. Nota propter quod, quia erant idololatræ,

& rebelles, effecit illos habere, quantum volebant, & quod illis videbatur esse summa felicitas, in magnam pœnam, conversum est.

32. Quilibet ergo afflictus, *Proprii mali* ni fallor, sibi appropriare potest hoc emblemata, à paupere & infelice confectum, in quo capsula igniarii, in qua ferrum, si-lex, & esca igni destinata posita, hoc addito dicto; *Heu ex me prodiit*, quasi diceret, ex flammis à me accensis prodiit mea combustio. Ego principium incendii dedi, quod me ad miserum deduxit finem; intra viscera mea, hunc crudelem nutriti inimicum, qui me consumit, & devorat. Vel aliud illud excellentis ingenii, in quo sub vase aquâ pleno flammæ videbantur, quæ aquam calore suo ebullire cogeant, ac causæ erant, quod aqua effervens extra vas effusa flammam extingueret, hoc dicto subjuncto, *Proprii mali, causa existo*. Emblematis huius auctor fortè ad ollam ebullientem respexit, significans punitionem, & flagellum civitati Ierosolymitanæ imminens, à Jeremia Propheta prædictum, cum sicut nos legimus. *Ollam Ierem. 1. 13. succensam ego video, ex Hebræo ollam ebullientem transferre poterat*. Ab illo quoque igne ebullire credo, de quo idem Propheta ait: *Filii colligunt ligna, & patres succendunt ignem.*

Ex



Ex peccatis videlicet ipsorum.

*Non conquere-  
vendum, sed  
miserendum.*

33. De quo ergo cōquerimini? Afflicti, si vobis ipsis omnis tribulationis sitis occasio? Unde remedia, aut consolationem malorum vestrorum queritis; si totum à vobis dependeat: Quid vobis dicere possum, nisi exhortari, ut vestri misereamini. Dicam ergo cum Sapiente; *Miserere anima tua placens Deo*; noli permittere sensus tuos viscum esse tenacem, ut illaqueent te. Noli affectuum tuorum canes solvere, ne contra te insurgant, teque dilacerent. Noli cogitationibus tuis multiplicare ærumnas tuas: nec memoriam crebri instar habeas, in qua indignationis, & iræ pulvis solum remaneat; nec tandem propriam voluntate te damnari sinas.

## SECUNDA PARS.

34. **A** Deo sumus proprii amatores, & mala nostra excusare assueti, ut quantumvis rationes adductæ sint validissimæ, nos ipsos pimirum tribulationum nostrarum causas esse: non tamen id omnes confiteri vellent, sed potius rationibus in contrarium adductis inniti cuperent, ideoque ad solvendum illas nos accingemus. Quid dicebatur ergo in prima ratione; amantem lædere non posse, nec hominem seipsum summè amantem, sibi tanti mali causam non posse asciscere?

*Qualiter  
nos ipsos  
oportet ama-  
re?*

Respondeo seipsum sanctè, & rationabiliter amans, nullum potest sibi malum inferre; ab amore tamen irregulari, & vano, omne malum profluit. De illo Apostolus loquens aiebat: *Radix omnium malorum est cupiditas*. Diversæ ergo sunt species amoris, particulariter autem concupiscentiæ, & amicitiae; ille pro objecto habet delectationem propriam, hic verò bonum amici. De illo dici potest, Lupum etiam amare pecus, amatenim ut sibi bonum & comestibile; talis est amor mundanorum, qui potius odium dici potest; de hoc aiebat Apostolus radicem omnium malorum esse. Amor amicitiae, ut plurimum bonus est, verum etiam malus esse potest, quando non observatur debitus modus, & ordo, ut dum ne amicum offendam, Deum potius offendo; ab hoc quoque damna, & offensiones procedere possunt, licet sit extra intentionem amici. Qualis ergo est amor, quem homo erga seipsum gerit? Non omnis ejusdem speciei, & mensuræ, sed supra omnes irregularis, & periculosior,

*1. ad Tim.  
6. 10.*

*Duplex amor.*

35. Qui mare navigarunt, sciunt nullum periculosiorem ventum, quàm turbinem esse, qui navem undique invertit, alii siquidem venti, vel prosperi in puppim flabunt, vel adversi proram adorientur, & progressum

*Amor proprius ventus turbinis.*

Q q q q

sum

sum impediens, vel à latere insurgentes navem conquassabunt. Dum autem turbo insurgit, navem circumagendo, in profundum demergit. Ventus animam nostram dirigens, ventus amoris est; ideo tertia in Trinitate persona, qui amor est, spiritus, id est ventus vocatur. Ventus prosper, est amor divinus, directè nos ad portum dirigens: ventus adversus amor rerum terrenarum, progressum in cælum impediens. Ventus lateralis, amor proximi, quo deflectendo, & conquassando procedimus: dum verò non nimium deflectimus, iter securum est. Sed quis ventus turbini? Amor proprius, quia gyrum quasi perficit, redeundo, unde exierit, & hic omnium periculosissimus. Ecce S. Paulus nauclerus, expertissimus; qui cælum intuens, ingentem prædicat tempestatem; *Instabunt, inquit, tempora periculosa; tempestates, nempe persecutionum, fulgura castigationum; ingentes tribulationum fluctus; quid postea: Erunt homines seipsos amantes: erit ventus turbo, quo nullus periculosior hoc in mundi pelago navigantibus. Amplius dico quod sit amor concupiscentiæ, qui non aliud quam voluptates, & delicias attendit; fortissimus insuper est, unde nil aliud quam ruina, & interitus expectandus. Seneca licet fidei*

lumine orbat, mala ab amore proprio provenientia, optimè cognoscere videbatur, dū dixit: *Si vis esse felix, Deos roga, ne quid tibi ex his quæ optantur eveniant;* Seneca epistola 31. ratio autem huius dicti est; quia hæc desideria sunt amoris proprii filii, cum ex ipso provepiant.

36. Quid dicitis, nullum legislatorem circa odium aut amorem sui ipsius legem tulisse? Quin imò dico ego omnes leges circa hoc versantur; illud enim præceptum, *Non concupisces*, toties in decalogo replicatum, quid aliud agit, quam frenum feroci amoris proprio injiciens? Imò circa odium sui ipsius legem sanxerunt, ut seipsum interficerent, sepultura indignus judicaretur. Quid dicitis, hominem sibi semper delicias querere? Propter hoc rectè sibi dolores infert; qui mel comedere delectatur, quandoque tantum comedit, ut stomachum conturbans, illi nauseam pareat, & reddere cogatur, quantum primò acceperat. Tales sunt mundi delitiæ, ut mel dulces, sed cave nemini arripas, dolores siquidem tibi afferent; & multo cum labore reddere cogent, quod superflua ingluvie sumpseras. Idem Sapiens indicare volebat dicens: *Mel inye-* Prov. 25. 16  
*nisti? Comede quod sufficit, ne forte satius, evomas illud: & S. Leo Papa, Quod futurum est oneri, subtrahat voluptati.*

*Delitiis, & melle cautè utendum.*

2. ad Tim.  
3. 1.

*Amor proprius amor concupiscentia,*

37. Quid



37. Quid dicitis, voluntatem omni desiderato frui, ideoque sibi ipsi malum, aut afflictionem conquirere non posse? Verum est, dum tamen sub illo desiderio aliud non absconderetur, quod non vellet. Quid postea objectum, voluntatem palato similem? Sed nonne experiris quoties palatum decipitur, ita ut amaritudinem, & afflictionem reperiat, ubi se gaudium & voluptatem reperire sperabat? Accurrit piscis, ut escam palato suo accommodam recipiat, sub illa tamen hamum latentem repetit, se transfigentem nec dolorem tantum, verum etiam carcerem, & mortem afferentem. Non aliter homini accidit, accurrit deliciis & voluptatibus, non advertens sub his sæpissimè doloris hamum latere, à quo incautus transfixus remanet, teste Sa-  
*Ecclef. 9. 12* *Sicut pisces capiuntur hamo, ita homines in tempore malo.*  
 Quid diceretis si agricola, post seminarum agtum; & diligentissimè excultum, ut fructum afferat, grano jam quasi maturo, Deum precaretur, ut furiosam immitteret tempestatem, totumque disperderet. Nonne diceretis illum proprium querere malum, ac insipientem esse? Hoc tamen sæpius homines efficiunt; bonus Propheta Samuel populo Hæbreo hoc rectè exhibuit. Cupiebat hic populus regem li-

bi constitui, dixitque illis Samuel, advertite bene perditionem vestram queritis; liberestis absque iugo vultisne vos iterum iugo servitutis subdere? vestris bonis in pace fruimini, vultisne occasionem querere illa perdendi? Rerum vestrarum, domini estis, & petitis aliquem, qui vos illis spoliaret? Responderunt dicentes, quomodocumque sit, regem nobis constitui volumus. Cum igitur aiebat Samuel regem postulatis, Deus illum constituet; sed clariùs exhibere cupit, quod petistis. Tempus modò est merendi grana, volo rogare Deum, ut pluvias vobis, & tonitrua mittat; quasi diceret, quod grano maturo causat pluvia, & tempestas; vobis efficiet rex quem petistis.

38. Quid insuper dicam, vo-  
*Voluntas sæpe contraria appetit.*  
 luntatem nostram res quandoque contrarias expetere, ut voluptates, honores, divitias, & otium, ut sibi aliisque satisfaciat? Ingens reputatur tormentum, in quatuor partes vivus dilacerari: pariter cordi nostro evenit, variis desideriis fluctuanti; & appetitibus effervescenti, quod, *Quasi equus impetu vadens ad prælum.* De hoc plurimum S. Job dolebat dicens: *Cogitationes Job 17. 11. meæ dissipatae sunt torquentes cor meum;* in varias quippe partes cor meum diltraxerunt. Septuaginta Interpretes legunt; *Rupti sunt articuli cordis mei;* S. Augu-

*Voluntas in bonis sæpe decipitur.*

*1. Reg. 8.*

stinus legit; *Rupta sunt compages cordis mei.* Non aliter cordi meo evenit, ac illis qui quatuor equis distracti, nervos, juncturas, & membra singula disrupta habent. Idem humillima cælorum Regina affirmabat in Can-

*Lucæ 1. 51.* tico suo; *Dispersit superbos mente cordis sui.* Propheta David hanc cordis sui divisionem expertus fuerat, unde precabatur Deum, ut denuò cor suum uniret: *Vni Domine cor meum, ut timeat nomen tuum;* habet textus *Hebræus*, ubi nos legimus; *Læteretur cor meum, ut timeat nomen tuum.*

*Qualiter proximus amandus!*

39. Quid denique dicebatur, alioquin oppositionem in lege divina reperiri? quæ præcipit, proximum ut nos ipsos amandum? Respondeo legem divinam, de vero & sancto amore loqui, quem erga nos gerere debemus, non verò de irregulato, vel iniquo. Adjungebatur quoque neminem sibi tribulationem ultro asciscere; in quo proximo nostro etiam satis fieri potest, quod numquam videlicet intentionem illum affligendi habere velimus; quod autem quandoque contra intentum nostrum evenit, nostrum non est impedire, nec quidem possumus. Sed quid? An idè contristandum, quia tribulationum nostrarum causa sumus? Minimè, quin imò inde consolatio acquirenda, quia nostrum quoque erit, ab illa liberari, aut

ad minus alleviari, sensus nostros bene dirigendo; aut voluntatem ad minus, & intellectum juxta rationem componendo. Cum intellectu nobis agendum; ut cum Siluro, inquit Plinius, quod parvum est animal, paulò majus mure; sed valde sagax, ac prudens, cum in caverna sua duas conficiat portas, ad Austrum unam, ad Aquilonem alteram; flante Austro, Aquilonarem aperit, flante Aquilone, Australem: unde vento quocumque flante, in pace semper quiescit.

40. Pari modo nobis agendum; in medio sumus duorum ventorum, Aquilonis tribulationum, & Austri prosperitatum; n. oddò unus, modò alter sufflat; fortunæ quippe rota semper volvitur, unde nec prosperitate, nec tribulatione semper fruimur. Sed quomodo in his agendum? Quidam afflictæ portam Aquilonarem aperiunt, & Australem claudunt; nil videlicet quod consolationem illis afferre queat, sed quod afflictionem addat cogitant. v. g. Persona sana, dives, honorata, lite aliquà commovetur, & affigitur, aut accusata falsò dolebit, quid efficiet illa? Non aliud quàm conqueri, & tristari de sua lite, aut accusatione, ubi verò alias prosperitates reliquit? Nullam illi consolationem afferunt, quia cor afflictionibus il-

*Non semper dolendum, nec latandum.*



lis omnino replevit. Quando verò felicitatis fiat Auster, & cuncta desiderata habere cogitas; tunc porta Aquilonis aperienda; miseriæ, calamitates, & pericula perpendenda, quibus suppositus; & quàm instabilis & fragilis sit vita nostra, & hæc bona terrena, quàm incerta.

*Tristitia-  
tis miscenda.*

Hoc modo nec prosperis effere-  
ris, nec adversis deprimeris. Hoc remedio Epicurus uti no-  
verat, dum enim in lecto dolo-  
ribus undique afflictus, ipsa  
quoque morte premeretur, hila-  
rem se exhibebat; interroga-  
tus autem, cur tantam exhibe-  
ret lætitiā, illo tempore adeò  
molesto, respondit non tempus  
hoc intueor, sed gloriam quam  
inventione meā Philosophicā  
acquisitus sum. Ecce quomodo  
portam Aquilonarem claudens,  
Australem aperiebat. Multò ta-  
men felicius, S. Thomas Aquina-  
s fuit, cū enim ex ordina-  
tione medicorum cauterium il-  
li adhibendum esset; cælestia  
contemplari aggressus est, eo-  
que modo portam Aquilona-  
rem claudens, sine ulla mole-  
stia, combustionem ignis acce-  
pit. Id denique Sapiens per-  
suadebat dicens: *In die bonorum  
ne immemor sis malorum, & in die  
malorum ne immemor sis bono-  
rum.* Quasi diceret, in die tribu-  
lationis dum Aquilo sufflat, bo-  
norum recordare, & portam  
Australem aperiri; econtrā verò

in die bonorum Austro flante,  
portam Aquilonarem aperire,  
& malorum reminisci debes.

41. Quantum ad voluntatem denique attinet, appone *Desideria  
refrananda.*

frænum appetitui tuo, & par-  
vo sis contentus, & à tribula-  
tionibus facillimè liberaberis.  
Qui minus expertus in jaculâdo,  
si scopum exiguum altè collo-  
cet, absque dubio non collin-  
abit; si verò inferius, & vicin-  
ius collocet, facillimè in illum ja-  
ciet. Tribulationes nostræ, un-  
de pleræque oriuntur? Ex eo  
quod scopum nobis præfigen-  
tes, illum attingere non possi-  
mus. Cupiebas juvenem illam  
nobilem, divitem, & pulchram  
in uxorem ducere; alius præve-  
nit illamque duxit: modò cru-  
ciaris, & affligeris. Alius digni-  
tatem prætendebat, nec obti-  
nere poterat, unde semper in-  
quietus. Vis ergò non amplius  
affligi? Humiliter te gere, &  
scopum tibi proportionatum  
constitue; noli desiderare quod  
non licet acquirere; & continuâ  
pace frueris. Hoc Sapiens nos  
clare edocebat dicens: *Melius est  
videre quod cupias, quàm desiderare  
quod nescias.* Sed quis desiderare  
potest, quod nō cognoscit? De-  
siderium præsupponit cogni-  
tionem, incognitum, concupi-  
sci non potest. Volebat Sapiens  
dicere, nihil appetendum, quod  
vires intellectus tui superat; ut  
alibi dixit: *Ne erigas oculos tuos*

*Ecclesi. 6. 9.*

*Prov. 23. 5.*

ad opes, quas non potes habere, quia facient sibi pennas quasi Aquila, & volabunt in calum. Alius quoque dixit: si quod cupis habere non possis; desidera illud quod habere potes. Ad idem attendendo Seneca inquitbat: Qui desideria sua clausit, cum Iove de felicitate contendit: & alibi; ut felices simus, non est voluptati adjiciendum, sed cupiditati detrahendum.

Amor pro-  
prius compe-  
scendus.

42. Spirituales verò personæ, & veri Dei servi, ulterius procedunt, nec sufficit illis appetitus refrænare, & proprium amorem, omnium malorum radicem compescere; verum etiam odio sancto seipsos persequuntur, propriam carnem affligunt, persecutionibus obviant, omniaque à sensibus expetita, divertunt: unde iis qui oculis humanæ sapientiæ universa conspiciunt, crudeles, & propriæ carnis tortores apparent. Hæc tamen misericors, & pia est crudelitas, & justitia recta; quia justitiæ, & pietati divinæ conformis, quæ nostræ præferri debet juxta mentem Apostoli; *Ut inveniatur in illo, non habens meam justitiam, quæ ex lege est, sed eam quæ ex fide est Christi.* Sed quæ sunt justitiæ, quæ sibi invicem contrariæ videntur? Si una veritas alteri opponi non potest, quomodo una justitia, erit alteri contraria? Quomodo aliqua justitia non bona reperietur, quam melius est non ha-

ad Philip.  
3.9.

bere? Proprium est justitiæ tribuere unicuique quod suum est, tantam habens vim, ut etiam charitati præferatur; non enim mihi licet eleemosynam dare, ex bonis alterius. Quomodo ergo cupit Apostolus unam justitiæ speciem in se non reperiri? *Ut bis concipiamur in illo, non habens meam justitiam.* S. Augustinus per hanc justitiam, rectum illum intelligit, quem unusquisque erga se habet; procurando sibi bonum, & malum fugiendo. quantumque enim teste S. Thoma, & Aristotele, nullus propriè dici possit, justitiæ erga se habere; metaphoricè tamen, & similitudine quadam justitiæ dici potest nos debitam sustentationem, & nutrimentum corpori tribuere, nec injuriam ullam inferre debere. De hac justitia S. Augustinus inquit; *Iustitia tua est, quæ tibi consulis, ne torquearis.* Hanc justitiæ, noluit Apostolus in se reperiri; sed illam quæ ex fide Christi derivatur. Cum hæc siquidem tormenta ejus, & nostra peccata repræsentent, efficit nos sanctum quoddam odium in nos ipsos concipere, ut affligamus sensus nostros; negando ipsis desiderata, & beneplacita, & cogendo sustinere quæ non placent.

S. August.  
cap. 8. de  
spiritu &  
littera.

43. Hæc justitia licet contraria videatur justitiæ, quam improprie nobis ipsis debemus; recta tamen, & bona est, de qua Sapiens



Sapiens juxta expositionem S. Bonaventuræ ait; *Melior est iniquitas viri, quam mulier beneficiens: melior videlicet est iniustitia viri, quam bonitas mulieris, qui vir, inquit S. Doctor, est spiritus, & mulier caro; & multò melius est, quòd spiritus persequatur, & affligat carnem etiam absque ratione, quam quòd caro blandiatur spiritui; quandoquidem juxta mentem Apostoli; Si secundum carnem vixeritis, moriemini; si autem spiritu facta carnis mortificaveritis, vivetis. Unde sapienter dixit S. Bernardus, quod peccatum amantes, non tantum animam, sed & carnem odio habent; Qui diligit iniquitatem odit animam suam, dixerat Psalmista; Ego autem dico, subjungit S. Bernardus, odit & carnem. Quandoquidem licet in hac vita delectationem aliquam procuret, in altera tamen vita æternam causat dominationem. Qui verò propriam carnem hinc odio habent, verè illam diligunt; licet etiam illam mortificare, & licitè negare contra justitiam videantur, quam improprie nobis debe-*

Eccli. 42. 14  
ad Rom. 8. 13.  
S. Bernard. serm. de corde c. 4.  
Caro omni- no domanda.

mus; illa tamen actio justitiæ divinæ maximè conformis. Id autem facientibus, quàm sancta pax, quàm tranquilla vita, quantè consolationes in hac tribuuntur. Sicut enim; *Qui amat animam suam, perdet eam, sic, Qui odit animam suam in vitam æternam custodit eam.* Sed ubi modò reperitur odium sui ipsius? Sanctum odium quo recessisti? Heu me! totaliter periit, nec semen quidem ejus reperitur. Quis enim contemnit cupit? Quis famem, & sitim perpeti? Quis malè excipi, & injuriis affici desiderat? Quis affligi & calumniari vult? precemur, & supplicemus dominum Salvatorem nostrum ut venenosam amoris proprii herbam, ex corde nostro evellere dignetur, in eoque herbam sancti odii, erga nos ipsos inferere velit, & nullam habebimus tribulationem, vel saltem non ita sentiemus, sed ad cælestem patriam, perpetuò regnaturi, & gavisuri properabimus. Quod Deus nobis omnibus benignè largiri dignetur.

Joan. 12. 15.  
A M E N.

# E L E N C H V S P R I M I T O M I

Materias singulas hoc opere contentas problematicè exhibens.

## DISCURSUS I.

An continuò de tribulatione concionari tediosum?



*Arii rationibus probatur tediosum esse. d. 1. p. 14. n. 20.*

*Non tamen tediosum sed jucundum, & honorificum est. ibid. n. 21. usque ad finem.*

## DISCURSUS II.

An detur tribulatio vera & realis in mundo.

*Stoicorum argumenta & varia rationes tribulationem realem negant. d. 2. p. 24. num. 4. & seq.*

*Veram & realem in mundo tribulationem esse, & Stoicos multum aberrasse probatur. à n. 21. usque 31.*

## DISCURSUS III.

An detur homo tribulatione carens?

*Dari hominem tribulatione carentem variis rationibus exemplisque probatur. d. 3. p. 44. à n. 4. usque ad 12.*

*Neminem à tribulatione unquam exemplum clarissimis argumentis, & S. Scriptura testimoniis demonstratur. d. 3. p. 49. à n. 13. usque ad 36.*

## DISCURSUS IV.

Andies aliqua in humana vita à tribulatione exempta.

*Posse hominem multo tempore tribulatione*

*carere, variis argumentis & S. Scriptura testimoniis probatur. d. 4. p. 67. à n. 4. usque ad 9.*

*Nullam tamen diem vel ullum gaudium in hac vita absque tribulatione peragendum præclaris SS. Patrum & S. Scriptura testimoniis declaratur. d. 4. p. 71. à nu. 10. usque ad 35.*

## DISCURSUS V.

An status vitæ præsentis melior sit morte & statu animarum in purgatorio.

*Vita & mors de felicitate contendunt. p. 89. n. 2. 3. 4.*

*Anima purgatorii plurimis gaudent privilegiis; & viventes multis periculis expositi. p. 91. à num. 5. usque ad 28.*

*Anima purgatorii plura patiuntur damna: & viventes gratiâ divinâ, & meritis Sanctorum fruuntur. p. 105. à num. 29. usque ad 37.*

## DISCURSUS VI.

An tribulatio sit malum contra voluntatem inflictum.

*Tribulationem non rectè malum contra inclinationem inflictum dici probatur. p. 116. à num. 4. usque ad 9.*

*An tribulatio aliud quidpiam dicendum. p. 119. à nu. 10. usque ad 27.*

## DISCURSUS VII.

Quæ inter omnes tribulationes sit maxima?

*An aliquod malum vel infortunium in vita vel*



## ELENCHUS

vel in morte sit maxima tribulatio. p. 138  
à num. 7. usque ad 27.

Nulla tribulatio major quàm mala conscientia. p. 151. à n. 28. usque ad 37.

### DISCURSUS VIII.

An mala conscientia maxima tribulatio ?

Non potest ita esse, quia cuncti evitarent illam. d. 8. pag. 164. n. 8.

Est tormentum maximum & continuum. Ibid. à num. 9. usque ad 22.

An malum præsens vel absens magis torqueat. p. 174. n. 23. & seq.

Quomodo tormentum mala conscientia maximum, cum à multis non sentiatur. pag. 176. n. 25. 26. 27.

### DISCURSUS IX.

SS. Altaris Sacramentum unicum afflictis remedium.

An & cur hoc Sacramentum unicorni assimulatum. p. 185. n. 3. & seq.

Cur panis subcineritius gladius interpretatus. p. 193. n. 14. & seq.

Quomodo hic panis & vinum, juvenes & immortales reddit. p. 197. n. 21. & seq.

Quomodo hoc verum, cum multis id non eveniat. p. 205. n. 31. & seq.

### DISCURSUS X.

An tribulatio bona vel mala ?

Tribulatio nullo modo bona est. p. 221. nu. 5. & seq.

Omnino bonam & utilem esse variis argumentis probatur. p. 225. nu. 12. & seq.

### DISCURSUS XI.

Quis status melior prosperitatis, adversitatis, vel status medius ?

Prosperitas melior adversitate. p. 243. num. 3. & seq. & p. 257. n. 25. & seq.

Adversitatem omnia bona conferre SS. PP. testimoniis exemplisque probatur. p. 246.

numer. 8. & seq. numer. 26. & seq.

An status medius his duabus melior multis rationibus exemplisque inquiritur. p. 256 num. 23. & seq.

### DISCURSUS XII.

In Festo S. Joannis Baptistæ sponsi tribulationis de ejus excellentia.

An nuptia gaudium vel tribulationem adferant. p. 282. n. 28. & seq.

Quomodo tribulatio sponsa dicenda, qua gaudium confert. Ibid. & n. 33. & seq.

### DISCURSUS XIII.

In Festo SS. Petri & Pauli Apostol. De excellentia & prærogativa illorum pro Christo patientium.

An S. Petrus tribulatione, quàm Apostolatu, aliisque prærogativis excellentior, variis argumentis, & S. Scriptura testimoniis inquiritur. p. 293. n. 3. & seq.

An S. Paulus tribulatione, quàm aliis privilegiis gloriosior. SS. PP. testimoniis variisque rationibus indagatur. p. 310. nu. 27. & seq.

### DISCURSUS XIV.

De causis tribulationis, si à Deo procedat ?

Deum tribulationis causam non esse ex ejus bonitate & amore probatur. p. 321. n. 4.

Ab ipso omnia mala nostra provenire variis exemplis & S. Scriptura testimoniis declaratur. p. 333. n. 21. & seq.

### DISCURSUS XV.

Si Angeli tribulationum nostrarum ministri ?

Angeli nobis tribulationes non inferunt, cum multum distent, & sint nobis benevoli, & consolatores ut variis rationibus probatur. p. 347. n. 6. & seq.

Ad eo tamen ut ministri justitiæ, & tribulationum nostrarum constituuntur : quod

R e c t e

variis

## ELENCHVS

variis exemplis & S. Scripturae testimonio  
declatur. p. 353. n. 19. & seq.

### DISCVRSVS XVI.

An Dæmones tribulationis auctores?  
Non videtur tribulationem inferre quia pa-  
vidi & inertes, magisque delirius rescere  
solent; ut probatur variis rationibus &  
testimoniis. p. 373. n. 6 & seq.

Maxime tamen nos affligit, quod rationibus,  
& SS. PP. testimonio ostenditur. p. 379.  
n. 19. & seq.

### DISCVRSVS XVII.

An natura tribulationis mater?

Hominem à natura tribulatione & miseria  
repletum esse variis probatur argumentis.  
p. 397. n. 3. & seq.

Non potest dici tribulationis mater, cum sit  
omnium delictarum fons & origo. p. 407  
n. 19 & seq.

Per accidens tribulationem causare dicitur.  
p. 414. n. 29. & seq.

### DISCVRSVS XVIII.

An de peccato tribulatio nascatur.

Peccatum nec Physica nec moralis tribula-  
tionis causa; quia cum delectatione pera-  
gitur: ut variis probatur argumentis.  
p. 423. n. 4. & seq.

Peccatum mortem & tribulationem in ipso  
peccatore producit, unde merito ipsius  
causa dicendum ut variis, SS. PP. & S.  
Scripturae declaratur testimoniis. p. 428.  
n. 13. & seq.

### DISCVRSVS XIX.

An tribulatio virtutis effectus?

Non est tribulationis causa, nec mater ut  
plurimis probatur rationibus. p. 449. n.  
3. & seq.

Iusti tamen ab omnibus affliguntur, & tor-  
quentur ut variis probatur exemplis & S.  
Scripturae testimonio. p. 457. n. 13. & seq.

Quomodo tribulationis causa dicenda. pag.  
466 n. 30. & seq.

### DISCVRSVS XX.

Differentia inter afflictiones bonorum  
& malorum.

An aquè tribulatione affligantur: variis ar-  
gumentis & S. Scripturae testimonio in-  
dagatur. p. 475. n. 3. & seq.

Inter malos & bonos magna est diversitas,  
cum iusti per tribulationem magis re-  
splendeant, iniqui verò deteriores fiant.  
p. 481. n. 12. & seq.

### DISCVRSVS XXI.

An fortuna tribulationis causa?

Fortunam in rebus terrenis, & tribulatione  
admittendam, communis populi consen-  
sus exhibet, ut variis probatur argumen-  
tis. d. 21. p. 501. n. 5. & seq.

Nullam tamen fortunam reperiri, sed anti-  
quorum figmentum esse variis probatur  
rationibus & S. Scripturae testimonio.  
d. 21. p. 507. n. 17.

### DISCVRSVS XXII.

An tribulatio nostra à corporibus cæ-  
lestibus derivetur?

Cælum & astra tribulationumstrarum  
causas esse, argumentis Astrologicis certis-  
sime probatur. d. 22. p. 524. n. 4. & seq.

Cælum & astra suis influentibus nihil contra  
nos posse; clarissimis probatur rationibus  
& S. Scripturae testimonio. p. 529. num.  
13. & seq.

### DISCVRSVS XXIII.

Utrum homo homini tribulationis  
causa.

Hominem homini tribulationem, & affli-  
ctionem causare evidentissimis probatur  
rationibus, variisque exemplis. d. 23. p.  
549. n. 2. & seq.

Homo, Deo, Angelis, demonibus, cunctisque  
creaturi



## ELENCHVS DISCVRSVVM.

creaturis crudelior. p. 550. num. 3. & seq.  
Non tamen ita esse plurimis declaratur argumentis. p. 618. n. 28. & seq.

Falsum tamen esse videtur. p. 567. nu. 31. & seq.

### DISCVRSVS XXIV.

Cuncta tribulationis remedia in Beata Virgine reperienda.

Beata Virgo Maria Sol, Luna, Aurora est ut omnibus, semper, & ubique profit, ut variis probatur rationibus, & exemplis. dis. 24. p. 578. n. 6. & seq.

An B. V. ante praevisionem peccati à Deo ordinata, variis rationibus & SS. PP. testimonio investigatur. p. 588. numer. 24. & seq.

B. V. scutum, & protectio nostra est. p. 594. num. 33. & seq.

### DISCVRSVS XXV.

An mulier tribulationis nostrae causa potius quam vir?

Mulier praecipua tribulationis nostrae causa probatur variis rationibus & exemplis. p. 603. n. 2. & seq.

An aliqua creatura ad tribulationem nostram non concurrat?

Omnes creatura nobis favorem, & utilitatem adferunt, quomodo ergo nos affligent? ut clarissimis probatur rationibus & exemplis. d. 26. p. 631. n. 2. & seq.

Omnes tamen creaturas nobis damna, & tribulationem inferre, evidentissimis probatur rationibus, & exemplis. pag. 635. n. 12. & seq.

### DISCVRSVS XXVII.

Utrum singuli sibi ipsi sint tribulationis causa?

Cum nemo possit seipsum persequi, nec sibi ipsi tribulationem causare potest, ut variis probatur rationibus, & exemplis. d. 27. p. 655. n. 4. & seq.

Certissimum tamen est omnia fere mala à nobis ipsis provenire ut clarissime probatur. d. 27. p. 658. nu. 8.

# VARIA DOCUMENTA,

Et remedia afflictos consolandi ad maiorem commoditatem ex primo Tomo hîc in unum collecta.

*Pro tribulatione in genere.*



Prima consolatio de tribulatione frequenter audire, & colloqui, quia gloriosum est pari cum Christo, ut variis probatur rationibus & exemplis, d. 1. p. 17. n. 27. & seq.

Ex hac miseriarum valle ad cælestem patriam tribulatione carentem aspirandum, & consolatio S. Spiritus non humana imploranda, ut variis probatur rationibus & S. Scripturæ testimoniis, d. 2. p. 39. n. 32. & seq.

Quomodo nobis ipsis in tribulatione prodesse possimus, variis probatur rationibus, d. 5. p. 111. n. 38.

Unicuique in tribulatione timendum, & ritè certandum, sicque lætitiā percipere poterunt, ut variis probatur rationibus, & exemplis, d. 11. p. 262. n. 33.

Qui tribulationem sponsam ducunt, hîc lætitiā, & regnum cæleste post mortem hæreditabunt, ut variis probatur rationibus, d. 12. p. 289. n. 39. & seq.

Nulla alia ad cælum via, quàm tribulationis, quæ alacriter ineunda, ut variis probatur rationibus, & exemplis, d. 13. p. 317. n. 37. & seq.

Tribulatio in mundo necessaria, quia utilissima, ut variis probatur rationibus, & exemplis, d. 15. p. 367. n. 45. & seq.

Nemo de tribulatione sua dolere, aut conqueri potest cū sit census unicuique, à Deo impositus, ut variis probatur rationibus, & exemplis, d. 17. p. 417. n. 35. & seq.

Quantus ex tribulatione fructus colligendus, fusiùs probatur, d. 10. p. 229. n. 18. & seq.

Devotio erga B. V. Mariam particulare in tribulatione præbet auxilium, facillimeque adimpleri potest, ut clarissimis probatur rationibus, & exemplis, d. 24. p. 599. n. 41. & seq.

*Pro iustè afflictis.*

**S**i iustè affligimur patienter ferendum, ut malam tribulationem bonam reddamus, ut probatur S. Scripturæ testimoniis, & exemplis, d. 10. p. 240. n. 36. & seq.

*Pro quotidiana & communi.*

**C**ommunis tribulatio est consolatio, ut SS. PP. sententiis, & rationibus probatur, d. 3. p. 61. n. 37. & seq. Neminem umquam tribulatione caruisse probatur variis exemplis, & sacræ scripturæ testimoniis, d. 3. p. 62. n. 39. & seq.

Cum tribulationes ubique adsint, prævidendo, & æstimando minus nocebunt, si tamen ad divinum confugeris auxilium, d. 4. p. 86. n. 41. & seq.

*Pro divinam providentiam negantibus*

**D**eus in tribulatione timendus, quia suo tempore punire novit rebelles,



## VARIA DOCUMENTA,

rebelles. ut variis probatur rationibus & exemplis. d. 26. p. 652. n. 43. & seq.

*Ut simus ab omni tribulatione liberi*

**I**N nostra potestate est nullam tribulationem habere, sed continuum gaudium, si divinæ voluntati nos conformemus, ut probatur variis rationibus, & exemplis. d. 6. p. 129. n. 28. & seq.

*Pro refranando appetitu*

**C**Ogita quanta mala ex illicito appetitu proveniant, & illum facile superabis, ut variis probatur rationibus & exemplis. d. 27. p. 677. n. 41. & seq.

*Pro temerè judicantibus.*

**C**UM aliquem miseriis & calamitatibus afflictum conspicimus, non temerè judicandum, non enim ob peccata hæc semper accidunt, ut variis probatur exēplis, & S. Scripturæ testimoniis. d. 19. p. 449. n. 36 & seq.

*Pro innocenter afflictis.*

**S**INE causa affligi utilissimum, cum Christo siquidem in cruce manemus, ut probatur variis rationibus, & exemplis. d. 10. p. 240. n. 35. & seq. Melius innocenter hinc pati, quia pignus æternæ gloriæ adipiscimur, ut variis probatur rationibus. d. 20. p. 497. n. 36.

*Pro hypocritis.*

**V**IRTUS non propter lucrum sectanda, aut apertè exhibenda, quia merces deperditur. d. 19. p. 472. n. 36.

*Pro animabus afflictis in Purgatorio.*

**Q**UOMODO bona opera nostra illis applicanda, ut nobis postea prodesse possint, probatur variis ra-

tionibus, & exemplis. d. 4. p. 111. n. 39. & seq.

*Pro mala conscientia.*

**Q**UANTUM bona conscientia æstimanda, & retinenda: illa quippe rectè disposita, nulla nocebit afflictio. d. 7. p. 155. n. 37. & seq. Optimum malæ conscientia, & afflictionis remedium peccatorum vera confessio, & digna Eucharistiæ sumptio. d. 7. p. 156. n. 38. & seq. & d. 9. p. 215. n. 48. & seq.

*Pro diabolicis tentationibus aliisque vitiis.*

**V**OLUPATES, aliaque malorum incentiva à tergo arripienda & consideranda. d. 8. p. 181. n. 30. & seq. Ne diaboli tentationibus consentiamus patientes esse oportet. d. 16. p. 390. n. 40.

In diaboli tentatione lætandum, quia cum Dei inimico confugimus, unde ipse nobis præbebit auxilium. ibid. n. 42. & seq.

*Pro ingratis.*

**Q**UANTAS Deo pro beneficiis quotidianis gratias agere oporteat, exemplis gentilium, aliorumque probatur. d. 21. p. 520. n. 42. & seq.

*Pro tribulatione peccatorum.*

**I**USTÈ contra illud insurgendum, & condemnandum. d. 18. p. 442. n. 32. & seq.

Peccato non confidendum, nec ejus blanditiis consentiendum, sed omnis occasio, & radix auferenda ne erumpat. ibid. n. 34. & seq.

Deus hominem peccatis inhaerentem aut alteri nimium confidentem propriis armis oppugnat ut variis probatur rationibus, & exemplis. d. 23. p. 568.

# VARIA DOCUMENTA.

568. numer. 34. & seq.

Sanctum odium in nobis erga peccata concipiendum, ut illa vitemus, ut variis probatur argumentis. d. 27. p. 678. n. 42. & seq.

*Pro iracundis & impatientibus.*

**I**Ra ex contemptu, & impatientia ex debilitate virium nascitur; considerando ergo Deum nos affligere, nec iracundi, nec impatientes esse debemus, quia à Deo affligi honorificum, cum non patietur tentari ultra vires, quod fusè explicatur. d. 14. p. 341. n. 34. & seq.

In hoc mundo, cum hominibus patienter agendum quia hîc ut in schola patientiæ exercemur, ut variis probatur rationibus, & exemplis. d. 26. p. 650. n. 40. & seq.

*Pro curiosis & futura indagantibus.*

**D**Ei secreta, aut futura indagare, magna temeritas, unde læpissimè severè puniuntur, ut variis probatur rationibus, & exemplis. d. 22. p. 545. n. 39. & seq.

*Pro persecutione inimicorum.*

**V**Anum est contra inimicos irasci, quia instrumentum Dei sunt. d. 14. p. 340. n. 31.

Inimico persequenti compatiendum, quia diabolo instigante id peragit. d. 16. p. 393. n. 44.

*Pro divitibus.*

**N**E nimium prosperitate efferantur, vel adversitate deprimantur, quia mundi bona instabilia, ut variis probatur rationibus, & exemplis. d. 27. p. 676. n. 49.

Utrubationes actuales ad habituales reducant, & exemplo S. Job cogi-

tent se à Deo cuncta habere. d. 4. p. 84. n. 38.

In prosperitate maximè timendum, ne mali quidpiam accadat. d. 11. p. 262. num. 33.

*Pro pauperibus.*

**P**Auperes minoribus tribulationibus, quàm divites afflicti, ideoq; magis gaudendum. d. 3. p. 54. n. 23. & seq. Pauperibus lætandum quia hîc non fruuntur bonis, sed futura expectant, ut variis probatur rationibus & exemplis. d. 11. p. 263. n. 35. & seq.

*Pro quiete conscientie.*

**H**ominum consortia omninò fugienda, & in cordis secretò Deo hærendum; quod variis probatur rationibus & exemplis, d. 23. p. 570. n. 37. & seq. *Pro obloquentibus.*

**A**ngeli tribulationes nobis deferunt, unde benignè recipiendæ, nec indignandum, aut obloquentium. d. 15. p. 368. n. 46. & seq.

Sicut nemo conqueritur se hominem esse, sic nemo conqueri potest se afflictum esse, cum sit census communis unicuique à Deo impositus, unde alacriter sustinenda. d. 17. p. 417. n. 35.

*Pro desperantibus aut dissidentibus.*

**A**Deo cuncta bene ordinata sunt, cum ab ipso nil nisi bonum procedat; unde in ipso continuò confidendum. d. 14. p. 342. n. 36. & seq.

*Pro infirmitate, & cecitate.*

**L**icet nil de facto commisimus pro quo à Deo puniri mereamur; radicem tamen malorum omnium ex ventre matris contulimus, cum simus homines miseriis subiecti. d. 4. p. 85. n. 40. & d. 14. p. 342. n. 36. & seq.

S E-




# SERIES LOCORVM S. SCRIPTVRÆ

Quæ in hoc primo Tomo explicantur aut  
elucidantur.

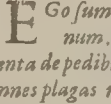
D. Discursus. P. Paginam, N. Numerum paragraphi-  
cum indicat.

Ex Libro Genesis.

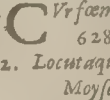
- CAP. I.**  *T* sint in signa & tempo-  
ra, & dies, & annos.  
d. 22. p. 542. n. 35.  
Factum est vespere &  
mane, dije. 4. pag. 81 num. 18.
- Faciamus hominem ad imaginem & similitudi-  
nem nostram.* d. 1. p. 471. n. 37.
2. *Replevit carnem pro ea.* d. 17. p. 418 n. 35.
3. *Aperti sunt oculi amborum.* d. 27 p. 663. nu.  
18 & n. 10.
4. *Septuplum ultio dabitur de Cain.* d. 7. p. 138. n. 6.  
*Ecce ejicis me hodie à facie terra, & à facie  
tua absconiar.* d. 26. p. 642. n. 24. & d. 20.  
p. 492. n. 27.
- Statim in foribus peccatum tuum aderit.* d. 8. p.  
165. n. 9. & d. 18. p. 431. n. 16.
5. *Iste consolabitur nos ab operibus & laboribus  
manuum nostrarum.* d. 17. p. 403. n. 13.
6. *Videntes filii Dei filias hominum.* d. 25 pag.  
611. n. 14.
- Cumque coepissent homines multiplicari super ter-  
ram & filias procreassent.* d. 25 p. 615. n. 22.
18. *Abraham simul gradiebatur deducens eos.* d.  
15. p. 361. n. 32.
- Num celare potero Abrahamque gesturus sum.* d.  
18. p. 441 n. 30.
28. *Quam terribilis est locus iste?* d. 13. p. 312.  
num. 29.
30. *Da mihi liberos alioquin moriar.* d. 27. pag.  
667 n. 22.
- Vidi Dominum facie ad faciem, & salva facta est  
anima mea.* d. 15. p. 348. n. 9.
34. *Conglutinata est anima ejus.* d. 27. p. 662.  
num. 15.

45. *Properate quantocyus venientes nec dimitta-  
tis quidquam* d. 24 p. 644. n. 29.
49. *Fiat Dan Coluber in via, & erastes in semita,  
mordens ungulas equi &c.* d. 18. p. 458. n. 14.

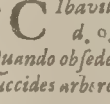
Ex Libro Exodi.

- CAP. 3**  *E* Go sum qui sum. d. 26. p. 647.  
num. 32.
- Solve calceamenta de pedibus tuis.* d. 9. p. 112. n. 45.
9. *Mittam omnes plagas meas super cor tuum.* d.  
20. p. 483. n. 15.
20. *Ego Dominus zelotes visitans iniquitatem  
patrum in filios.* d. 18. p. 440. n. 29.
22. *Maleficos non patieris vivere.* d. 16. p. 385.  
n. 28. & d. 25. p. 615. n. 18.

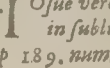
Ex Libro Numeri.

- CAP. 3.**  *U*rfæminas reservastis? d. 25. pag.  
628. n. 44.
- CAP. 12.** *Locutaque est Maria & Aaron contra  
Moysen.* d. 18. p. 438. n. 26.

Ex Libro Deuteronomii.

- CAP. 8.**  *I*bavit te Manna, ut humiliaret te.  
d. 9. p. 211. n. 46.
20. *Quando obsederis civitatem multo tempore,  
non succides arbores de quibus vesci potest.* &c.  
d. 14 p. 331. n. 17.
- Percuties omne quod in ea generis masculini est,  
absque mulieribus.* d. 25. p. 628. n. 44.
32. *Invenit eum in terra deserta, & loco horroris.*  
d. 19. p. 451. n. 5.

Ex Libro Iosue.

- CAP. 8.**  *O*sue verò non contraxit manum quam  
in sublime porrexit at tenens clypeum.  
d. 9. p. 189. num. 7.

10. Sol

# INDEX S. SCRIPTURÆ.

10. Sol contra Gabaon ne movearis, & Luna contra vallem Ajalon. d. 24. p. 579. n. 8.  
Ex Libro Iudicum.
- CAP. 7. **V**idebatur mihi quasi panis subcineritius panis ex hordeo volui in castra Madian &c. d. 9. p. 193. n. 14.  
Ex Libro primo Regum.
- CAP. 2. **Q**uicumque glorifica veris me, glorificabo eum. d. 14. p. 330. n. 15.  
Erat peccatum puerorum grande nimis. d. 23. p. 553. n. 7.
17. Ego autem venio ad te in nomine Domini exercituum. d. 9. p. 186. n. 4.
25. Non erit tibi hoc in singulum, & in scrupulum cordis. d. 8. p. 182. n. 32. 33.
18. Percussit Saul mille &c. d. 27. p. 671. n. 29.
26. Si Dominus incitat te adversum me, odoretur sacrificium. d. 3. p. 57. n. 29.  
Ex secundo Regum.
- CAP. 6. **P**ercussit eum super temeritate. d. 9. p. 210. n. 40.
11. Arca Dei, & Israel habitant in Papilionibus &c. d. 3. p. 63. n. 39.
13. Quare sic attenuaris macie fili Regis? d. 26. p. 645. n. 30.  
Exosam illam habuit odio magno nimis ibid.  
Ex tertio Regum.
- CAP. 8. **S**i quis cognoverit plagam cordis sui. d. 7. p. 158. n. 13.
17. En colligo duo ligna. d. 6. p. 128. n. 26.
19. Petiuit anima sua ut moreretur. d. 14. pag. 343 n. 36.
20. Ne gloriatur accinctus aequè ut discinctus. d. 11. p. 242. n. 1.
21. Non fuit alter talis ut Achab &c. d. 25. p. 605. n. 5.  
Ex quarto Regum.
- CAP. 2. **F**iat in me duplex spiritus tuus. d. 11. p. 253. n. 18.  
Ex Libro primo Esdræ.
- CAP. 4. **N**os autem memores salis, quod in palatio comedimus. d. 21. pag. 520. numer. 43.
6. Tollatur lignum de domo ipsius &c. disc. 27. pag. 661. n. 12.  
Ex Libro Iudith.
- CAP. 9. **I**n superioribus domus sua fecit sibi secretum cubiculum. d. 23. p. 572. numer. 40.
10. Quis contemnat populum Hebraorum quæ &c. d. 25. p. 616. n. 22.  
Ex Libro Esther.
- CAP. 5. **C**um hac omnia habeam nihil me habere puto. d. 26. p. 646. n. 31  
Ex Libro Job.
- CAP. 2. **S**i bona suscepimus de manu Domini, mala quare non suscipiamus. d. 14. pag. 342. n. 36.
3. Pereat dies in qua natus sum. d. 22. p. 525. n. 5
3. Nunc enim dormiens silerem. d. 5. p. 95. n. 10  
Qui adificavit sibi solitudines. d. 23. p. 571. n. 39
4. Recordare quis unquam innocens perit. d. 19. p. 469. n. 36
5. Homo nascitur ad laborem. d. 4. p. 79. n. 24  
& d. 17. p. 402. n. 11.  
Bestia terra pacifica erunt tibi. d. 26. p. 653. n. 46. & d. 20. p. 479. n. 8.
6. Sagitta Domini in me sunt, quarum indignatio ebibit spiritum meum. d. 14. p. 341. n. 32.  
& d. 26. p. 642. n. 24.
7. Sicut mercenarii dies ejus. d. 4. p. 87. n. 44  
Terrebit me per somnia. d. 8. p. 167. n. 11.  
Factus sum mihi metipsum gravis. d. 27. p. 658. n. 7
14. Lignum habet spem, si praeclusum fuerit rursus viret. d. 10. p. 129. n. 18.  
Homo natus de muliere brevi vivens tempore repletur multis miseriis. d. 2. p. 29. n. 14.
15. Et pingui cervice armatus est. d. 18. p. 425. num. 7.
16. Consolatores onerosi vos estis. d. 20. p. 484. num. 17.
17. Cogitationes cordis mei dissipatae sunt. d. 27. p. 675. n. 38.
19. Misere mini mei, misere mini mei, saltem vos amici mei. d. 5. p. 111. n. 39.
20. Ossaejus replebuntur vitiis adolescentia sua. d. 8. p. 166. n. 10.
21. Ducunt in bonis dies suos, & in puncto ad infernum descendunt. d. 18. p. 427. n. 11.  
Ad sepulchra ducuntur, & in congerie mortuorum vigilabit, dulcis fuit glaucis cocyi. d. 16. pag. 386. n. 32.
27. Edificavit sicut tinea domum suam. d. 16. p. 376. n. 13.
40. Ecce Behemoth quem feci tecum. d. 16. pag. 386. n. 32.



# INDEX S. SCRIPTURÆ.

## Ex Libro Psalmorum.

- PSAL. 2. **A**pprehendite disciplinam. d. 24. p. 598. n. 39.
4. Dedisti latitudinem in corde meo. d. 20. p. 485. num. 18.
6. Lavabo per singulas noctes lectum meum. d. 8. p. 167. n. 11.
- Inveteravi inter omnes inimicos meos. d. 18. pag. 440. n. 27.
9. Nomen eorum delesti in eternum. d. 2. p. 33. num. 21.
- Constitu Domine legislatorem super eos &c. d. 17. p. 417. n. 5.
22. Si ambula vero in medio umbra mortis. d. 19. p. 415. n. 9.
29. Quoniam ira in indignatione ejus, & ira in voluntate ejus. d. 4. p. 70. n. 8.
30. In manibus tuis sortes mee. d. 20. p. 518. n. 37.
- Abconde eos in abscondito faciei tue. d. 26. pag. 642. n. 24.
31. Conversus sum in arumna mea dum configitur spina. d. 18. p. 446. n. 37.
33. Immitte Angelus Domini in circuitu timentium eum. d. 15. p. 355. n. 23.
- In Domino laudabitur anima mea. d. 11. p. 280. num. 27.
- Multa tribulationes justorum. d. 3. p. 56. n. 26.
36. Quia peccatores peribunt. d. 19. p. 462. n. 20.
38. Concalvis cor meum intra me. d. 2. p. 30. n. 16.
- Univerſa vanitas omnis homo vivens. d. 4. p. 67. n. 3 & d. 17. p. 379. n. 6.
41. Abyssus abyssum invocavit in voce catarrharum tuarum. d. 20. p. 487. n. 20.
43. Cooperui nos umbra mortis. d. 18. p. 429. num. 13.
48. Audite hæc omnes gentes. d. 1. p. 8. nu. 12. & seq.
62. Surrexit in te anima mea. d. 2. p. 32. n. 19.
67. Qui adducit victos in fortitudine similiter eos qui exasperant. d. 5. p. 104. n. 27.
- Si dormitis inter medios clericos &c. d. 20. p. 481. n. 12 & d. 13. p. 295. n. 6.
68. Veni in altitudinem maris, & tempestas demergit me. d. 6. p. 123. n. 16.
- Oculi mei semper ad Dominum. d. 10. p. 467. n. 31.
72. Vocem meam surgentium Domine &c. d. 21. p. 520. n. 41.
74. Calix in manu Domini, vini meri pleni mix-

- to. disc. 20. pag. 493. num. 29.
76. In die tribulationis mea, Deum &c. d. 14. p. 335. n. 23.
- Anticipaverunt vigilias oculi mei. d. 27. p. 662. n. 16.
77. Oculi pingues eorum. d. 18. p. 424. n. 6.
- Edificavit sicut unicornium, sanctificium suum in terra, quam fundavi in sacula. d. 9. p. 185. num. 2.
- Conversi sunt in arcum pravum. d. 27. p. 667. num. 23.
79. Cibabis nos pane lachrymarum. d. 1. p. 7. n. 18. & d. 6. p. 124. n. 17.
81. Tu heredis abis in omnibus gentibus. disc. 14. p. 327. n. 12.
85. Inclina Domine aurem tuam, & exaudi me. d. 19. p. 462. n. 21.
- Latetur cor meum, ut timeat nomen tuum. d. 16. p. 378. n. 18.
- Custodiam animam meam quoniam sanctus sum. d. 19. p. 462. n. 21.
88. Exaltatus autem humiliatus sum & conturbatus. d. 2. p. 84. nu. 37.
- Thronus ejus sicut sol in conspectu meo &c. d. 24. p. 586. n. 21.
100. Misericordiam, & judicium cantabo tibi Domine. d. 9. p. 191. n. 11.
103. Qui facis Angelos tuos spiritus &c. d. 15. p. 353. n. 19.
- Producens ænum jumentis & herbam servituti hominum. d. 17. p. 409. n. 21.
108. Diabolus stetit à dextris ejus. d. 18. p. 459. num. 15.
115. Calicem salutaris accipiam, & nomen Domini invocabo. d. 9. p. 215. nu. 48.
125. Euntes ibant, & flebant mittentes semina sua. d. 10. p. 228. n. 16.
147. Mittit crystallum suam sicut buccellas. d. 9. p. 188. n. 6.

## Ex Libro Proverbiorum.

- CAP. 1. **D**eglutiamus eum sicut infernus venientem. d. 23. p. 566. n. 29.
3. Habe fiduciam in Domino. &c. sanitas quippe erit umbilicatio. d. 6. p. 133. n. 34.
4. Omnis custodia serva cor tuum. d. 20. p. 478. num. 7.
5. Ne des alienis honorem tuum, & annos tuos crudelis. d. 23. p. 565. n. 27.

# INDEX S. SCRIPTURÆ.

5. Ne attendas fallacia mulieris. d. 25. p. 614. n. 19.
  7. Via inferi domus ejus penetrantes interiora aulæ. d. 16. p. 377. n. 15.
  - Quis miserebitur incantatori &c. d. 25. p. 625. num. 40.
  8. Qui me invenerit inveniet vitam. d. 24. p. 586. n. 20.
  9. Misit ancillas suas ad arcem, & ad moenia civitatis. d. 9. p. 195. n. 17.
  12. Melior est pauper & sufficiens sibi, quàm gulosus, & indigens pane. d. 7. p. 144. n. 15.
  14. Extrema gaudii luctus occupat. d. 20. p. 484. num. 16.
  15. Iter pigrorum quasi sepes si inarum. d. 27. p. 659. n. 10.
  18. Iustus prior est accusator sui. d. 24. p. 635. n. 11.
  20. Suavis est panis mendacii, & postea os ejus implebitur calculo. d. 7. p. 158. n. 41.
  25. Fons turbatus pede justus coram impio. d. 19. p. 465. n. 28.
  26. Sicut qui mittit lapidem in acervum Mercurii &c. d. 7. p. 144. n. 15.
  31. Mulierem fortem per. inveniet. d. 24. p. 575. n. 2. & d. 25. p. 612. n. 26.
  - Ridebit in die novissimo. d. 4. p. 83. n. 3.
  - Omnes domestici ejus vestiti sunt duplicibus. d. 24. p. 582. n. 13. & seq.
  - Facta est quasi navis infortioris. d. 24. p. 586. n. 20.
- Ex Libro Ecclesiastæ.
- CAP. 6. **M**elius est videre quod cupias quàm desiderare quod nescias. d. 27. pag. 677. num. 41.
8. Homo ignorat praterita & futura nullo potest scire nuntio. d. 22. p. 524. n. 21.
  9. Quodcumque facere potest manus tua instanter operare. d. 5. p. 111. n. 38.
  12. Verba sapientum sicut stimuli. d. 1. p. 14. n. 21. & d. 48. p. 490. n. 3.
- Ex Cantico Canticorum.
- CAP. I. **F**ilii matris meæ pugnaverunt contra me &c. d. 27. p. 65. n. 20.
- Indica mihi quem diligit anima mea. d. 26. pag. 655. n. 2.
- Introduxit me Rex in cellam vinariam. d. 9. pag. 192. n. 13.
- Botrus Cypri dilectus meus mihi in vineis Engaddi. d. 9. p. 196. n. 19.
2. En ipse stat post parietem nostrum. d. 9. p. 189. num. 8.
  4. Collum tuum sicut turris eburnea &c. d. 24. p. 596. n. 37.
  5. Messui myrrham meam cum aromatibus, comedi favum cum molle meo. d. 9. p. 200. n. 24.
  - Invenierunt me custodes, qui circumeunt civitatem, percusserunt me. d. 15. p. 358. n. 27.
  6. Ego dilecto meo, & dilectus meus mihi. d. 6. p. 132. n. 32.
  - Pulchra ut Luna, electa ut Sol. d. 24. p. 578. n. 7.
  7. Adjuro vos filie Jerusalem ne suscitetis &c. d. 19. p. 454. n. 8.
  8. Vbera mea quasi turris ex quo facta sum coram eo pacem reprens. d. 24. p. 591. n. 28.
- Ex Libro Sapientiæ.
- CAP. I. **D**eus mortem non fecit &c. d. 27. p. 660. n. 11.
5. Ambulavimus vias difficiles. d. 19. p. 451. n. 5.
  7. In similiter factam decidi terram. d. 26. pag. 630. n. 3.
  10. Honestavit illum in laboribus, & complevit labores illius. d. 10. p. 226. n. 13.
  14. Creature factæ sunt in odium, & in musculampedibus insipientium. d. 18. p. 432. n. 17.
  18. His autem cessit qui exterminabat, & has extimuit. d. 16. p. 393. n. 43.
- Ex Libro Ecclesiastici.
- CAP. I. **C**unctares difficiles, non potest eas homo explicare sermone. d. 26. pag. 630. num. 1.
7. Vindicta carnis impii, ignis & vermis. d. 8. p. 170. n. 17.
  9. Sicut pisces capiuntur hamo, sic homines in tempore malo. d. 10. p. 218. n. 1.
  15. Ante hominem vita & mors &c. d. 27. pag. 660. n. 11.
  21. Dum maledixit impius diabolum, maledixit ipse animam suam. d. 27. p. 668. n. 25.
  25. Commorari Leoni, & Draconi placebit, quàm habitare cum muliere nequam. d. 7. p. 152. num. 29.
  19. Non est caput nequius super caput Colubri, & non est ira super iram mulieris. d. 25. p. 606. num. 5.
  28. Ori tuo facito ostia, & seras. d. 1. p. 5. n. 7.
  - Sepi aurestnas spinis. d. 1. p. 12. n. 16.
  30. Zelus & iracundia minuunt dies. d. 27. p. 670. n. 27.
  32. Sic numerus muscorum, in jucundo & moderato



# INDEX S. SCRIPTVRÆ.

- derato vino. disc. 9. p. 216. num. 49.
38. Altissimus creavit de terra medicamenta, & vir prudens non abhorrebit illa. d. 1. p. 1. nu. 1. & seq.
41. Omors quàm amara est memoria tua. d. 7. p. 139. n. 8.
- Ex Isaia.
- CAP. 2. **L** Aquens juvenum omnes in domibus carcerum absconditi sunt. d. 25. p. 626. num. 41.
3. Popule meus quito beatum dicunt, te seducunt. d. 1. p. 20. n. 32.
- Dicite iusto quoniam bene. d. 3. p. 47. n. 10.
7. Sibilabit Dominus musca, &c. d. 14. p. 334. num. 21.
12. Ego Dominus creans malum. d. 15. p. 352. n. 17.
22. Asportare faciet Dominus tanquam gallum gallinaceum &c. d. 18. p. 426. n. 9.
23. Erubescet luna, & confundetur sol &c. d. 9. p. 190. n. 9. & seq.
28. Vexatio intellectum dabit auditui. d. 20. p. 486. n. 19. & d. 10. p. 221. n. 5.
40. Nervus ferreus cervix tua. d. 20. p. 496. num. 33.
53. Desideravimus eum novissimum virorum. d. 9. p. 213. n. 46.
59. Peccata nostra responderunt nobis. d. 18. p. 438. n. 27.
63. Abraham nescivit nos, tu pater noster. d. 16. p. 373. n. 8.
65. Qui ponitis fortuna mensam, & libatis super eam. d. 21. p. 505. n. 12.
- Ex Jeremia.
- CAP. 1. **O** Llam succensam ego video. d. 27. p. 672. n. 32. & d. 23. p. 552. n. 5.
- Ecce dedi verba mea in ore tuo. d. 2. p. 22. n. 2.
6. Malum visum est ab aquilone, & contritio magna, speciosa & delicata assimilavi filiam Sion. d. 27. p. 672. n. 32.
16. Mittam eis venatores, & venabuntur eos. d. 6. p. 126. n. 21. & d. 20. p. 490. n. 25.
18. Descend. in domum figuli. d. 2. p. 514. n. 30.
24. Ficus bonas, bonas valde, ficus malas, malas valde. d. 8. p. 179. n. 29.
28. Prophetia quæ vaticinatus est pacem &c. d. 17. p. 400. n. 9.
- Ex Threnis.
- CAP. 2. Cogitavit Dominus dissipare murum &c. disc. 20. pag. 496. num. 34.
3. Bonum est viro cum poraverit jugum Domini. d. 10. p. 227. n. 16.
- Ex Prophetia Baruch.
- CAA. 1. **O** Rate pro vita Nabuchodonosoris regis. d. 3. p. 52. n. 20.
- Ex Ezechiele.
- CAP. 3. **V** Tadamantiem, & ut siliem dedi faciem tuam. d. 24. p. 197. n. 38.
16. Calceavi te lanthino. d. 20. p. 495. n. 32.
- Ex Daniele.
- CAP. 2. **A** Bscissus est lapis de monte sinemanibus. d. 2. p. 29. n. 13.
- Ex Osee.
- CAP. 2. **E** Xaudiam calos, & illi exaudient terram. d. 22. p. 524. n. 4.
- Ex Joce.
- CAP. 1. **R** Esidium Erucæ comedit locusta. d. 3. p. 52. n. 20.
- Ex Amos.
- CAP. 4. **Q** Via ecce formans montes, & creans ventos. d. 14. p. 342. n. 35.
5. Quomodo si fugiat vir à facie Leonis, & occurrat ei Vrsus. d. 20. p. 479. n. 8.
- Ex Michæa.
- CAP. 7. **Q** Vi optimus in eis est, quasi palurus. d. 19. p. 473. n. 40.
- Ex Habacuc.
- CAP. 1. **F** Acies homines quasi pisces maris. d. 19. p. 459. n. 16.
- Ex Zacharia.
- CAP. 5. **H** Ecce est maledictio quæ egreditur super faciem omnis terræ. d. 10. p. 224. n. 10.
9. Frumentum electorum, & vinum germinans virgines. d. 9. p. 197. n. 21.
11. Assumpsi mihi duas virgas &c. d. 21. p. 516. num. 33.
- Ex Malachia.
- CAP. 2. **N** Onne unus fecit, & residuum spiritus est. d. 25. p. 607. n. 7.
- Ex libro primo Machabæorum.
- CAP. 9. **M** Oriamur, & non inferamus crimen gloria nostra. d. 7. p. 141. num. 11.
- Ex libro secundo Machabæorum.
- CAP. 6. **A** Tille cogitare coepit atatis & senectutis suæ eminentiam. d. 5. p. 96. n. 13.
- SSS 2
- Ex

# INDEX S. SCRIPTURÆ.

Ex Evangelio S. Matthæi

CAP. 2. **R**achel plorans filios, & noluit consolari quia non sunt. d. 13. p. 300.

num. 11.

3. Sic enim decet nos implere omnem iustitiam. d. 12. p. 275. n. 18.

4. Ductus est Iesus à spiritu in desertum, ut tentaretur à diabolo. d. 24. p. 595. n. 34.

10. Esote prudentes sicut serpentes. d. 24. p. 598. num. 40.

Ecce ego mitto vos sicut oves &c. d. 4. p. 86. num. 42.

11. Regnum calorum vim patitur. d. 2. p. 40. num. 22.

Veni Iohannes non manducans neque bibens. d. 12. p. 286. n. 4.

12. Qui lixerit verbum contra Spiritum sanctum non remittetur ei. d. 5. p. 101. n. 23.

13. Simile utraque crescere appropinquat messem. d. 11. p. 260. n. 31.

16. Tollat crucem suam, & sequatur me. d. 6. p. 51. n. 17.

Quem dicunt homines esse filium hominis. d. 20. p. 482. n. 13.

Tibi dabo claves regni calorum. d. 21. p. 515. num. 32.

17. Misere filio meo quia lunaticus est. d. 22. p. 544. n. 37.

18. Si peccaveris in te frater tuus. d. 19. p. 462. num. 20.

20. Calicem meum bibetis. d. 20. p. 49. n. 30.

Portemus pondus crucis &c. d. 20. p. 477. num. 4.

23. Dicunt & non faciunt. d. 19. p. 472. n. 39.

24. Sicut enim est in diebus Noë, ita erit in diebus filii hominis &c. d. 27. p. 665. n. 21.

26. Unus ex vobis traditurus est. d. 9. p. 211. num. 43.

27. Qui gustasset nolumus. d. 10. p. 236. num. 28.

Ex Evangelio S. Lucæ.

CAP. 1. **V**nde hoc mihi ut veniat mater Domini mei ad me. d. 12. p. 274.

n. 16.

Quis putas puer iste erit. d. 12. p. 265. n. 1.

Erit magnus coram Domino. d. 12. p. 267. n. 4. & n. 10. & seq.

7. Lachrymis cepit rigare pedes ejus. d. 10. p. 228. n. 17.

15. Mortuus erat, & revixit, perierat, & inventus est. d. 20. p. 492. n. 28.

16. Mitte Lazarum. d. 7. p. 19. n. 24.

17. In illa die erunt duo molentes in unum, una assumetur, altera relinquetur. d. 10. p. 233. num. 24.

21. Respicite, & levate capita vestra. d. 20. p. 488. n. 22.

Verè dico vobis quia vidua hac pauper plusquam omnes misit. d. 20. p. 476. n. 3.

22. Quis eorum videretur esse major. d. 14. p. 329. num. 31.

Dispono vobis ut edatis, & bibatis super mensam meam in regno meo. d. 19. p. 450. n. 3.

Ex Evangelio S. Marci.

CAP. 1. **E**ratque cum bestiis, & Angeli ministrabant ei. d. 23. p. 558. n. 15.

6. Herodes misit aciebat Iohannem & vinxit eum in carcere. d. 19. p. 464. n. 26.

Ex Evangelio S. Iohannis.

CAP. 1. **N**eque ex voluntate viri neque ex voluntate carnis. d. 25. p. 604.

num. 2.

Et confessus est, & non negavit. d. 12. p. 279. num. 24.

6. Queritis me, non quia signa vidistis, sed quia manducastis ex panibus. d. 11. p. 254. n. 20.

7. Flumina de ventre ejus fluent aqua viva. d. 2. p. 41. n. 34.

8. Omnis qui facit peccatum, servus est peccati. d. 18. p. 428. n. 12.

16. Gaudium vestrum nemo tollet à vobis. d. 18. p. 463. n. 24.

21. Simon Iohannis diligis me plus his. d. 13. p. 297. n. 10.

Ex Actibus Apostolorum.

CAP. 1. **N**on est vestrum, nosse tempora vel momenta quæ pater posuit in sua potestate. d. 22. p. 545. n. 39.

5. Vi veniente Petro saltem umbra illius obumbraret quemquam illorum. d. 13. p. 306. n. 22.

Quoniam digni habiti sumus pro nomine Iesu contumeliam pati. d. 13. p. 298. n. 11. & d. 20. p. 487. n. 20.

9. Vas electionis est mihi iste. d. 13. p. 312. n. 30.

12. Opto omnes fieri tales, qualis ego. d. 12. pag. 283. n. 30.

12. Insanus Angelus ejus est. d. 15. p. 352. n. 17.

16. Casos



# INDEX S. SCRIPTURÆ.

16. **C**asos nos publice indemnatos homines Roma-  
nos miserunt in carcerem. d. 23. p. 170. n. 36.  
Exercentes de carcere introierunt ad Lydiam, &  
visis fratribus consolati sunt eos. d. 13. pag. 299.  
num. 13.
17. **Q**uerere Deum se forte atrectem. d. 26. p.  
654. n. 1.
20. **S**piritus sanctus per omnes civitates mihi  
protestatur dicens. d. 1. p. 18. n. 2.
28. **V**irque homicida est homo hic. d. 19. p. 470.  
num. 36.
- Ex epistola ad Romanos.
- CAP. 2. **S**ecundum duri iam tuum, & impe-  
nitens cor thesaurizasti tibi iram. d.  
3. p. 69. n. 6.
8. **S**i secundum carnem vixeritis moriemini &c.  
d. 27. p. 679. n. 43.  
Vanitas est creatura non volens. d. 2.  
p. 650. n. 8.  
Diligentibus Deum omnia cooperantur in bo-  
num. d. 19. p. 477. n. 12  
Sed & nos ipsi primicias spiritus habentes, intra  
nos gemimus adoptionem &c. d. 13. p. 294.  
num. 5.
- Ex prima ad Corinthios.
- CAP. 7. **P**ateris enim figura huius mundi. d.  
21. p. 519. n. 40.
10. **V**num corpus multi sumus omnes qui de uno  
pane participamus. d. 9. p. 219. n. 38.
11. **P**robat autem seipsum homo & sic de pane illo  
edat. d. 9. p. 211. n. 41.
14. **M**ulieres in Ecclesia taceant &c. d. 24. p.  
593. n. 31.
15. **N**e super alienum fundamentum edificarem.  
d. 13. p. 315. n. 35.
- Ex secunda ad Corinthios.
- CAP. 4. **M**omentaneum, & leve tribulatio-  
nis nostre. d. 20. p. 477. n. 4.  
Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus.  
d. 23. p. 572. n. 41.
5. **D**um sumus in corpore peregrinamur à Domi-  
no. d. 20. p. 519. n. 9.
12. **S**ufficit tibi gratia mea. d. 20. p. 483. n. 14.
- Ex epistola ad Galatas.
- CAP. 2. **V**ivo ego iam non ego, vivit verò in  
me Christus. d. 10. p. 230. n. 19
4. **Q**uomodo tunc is qui secundum carnem natus  
fuerat, persequabatur eum qui secundum spiri-

- tum ita & nunc. d. 19. p. 461. num. 19.
6. **A**lter alterius opera portate. d. 6. p. 133. n. 37.  
Qui seminat in carne, de carne metet corru-  
ptionem. d. 10. p. 224. n. 9.  
Nemo mihi molestus sit. d. 19. p. 454. n. 9.  
Ex epistola ad Ephesios.
- CAP. 2. **E**ramus & nos natura filii iræ. d. 17.  
p. 406. n. 18.
5. **N**emo unquam carnem suam odio habuit. d.  
18. p. 444. n. 35.
6. **I**n omnibus sumentes solum fidei. d. 9. pag.  
187. n. 5.  
Contra similitudinem nequitie in celestibus. d. 6.  
p. 370. n. 9.
- Ex epistola ad Philipenses.
- CAP. 1. **V**obis datum est non solum ut in  
eum credatis, sed etiam ut pro  
nomine ejus patiamini. d. 11. p. 263. n. 35.
3. **V**i inveniat in illo non habens meam justitiam  
&c. d. 27. p. 678. n. 42.
- Ex epistola secunda ad Thessalon.
- CAP. 1. **R**ogamus autem vos fratres per ad-  
venum Domini nostri. &c. d. 18  
p. 444. n. 35.
- Ex epistola prima ad Timotheum.
- CAP. 6. **H**abentes alimenta, & quibus te-  
gamur his contenti simus. d. 20  
p. 477. n. 5.  
Radix omnium malorum est cupiditas &c. d.  
27. p. 658. n. 8.
- Ex secunda ad Timotheum.
- CAP. 4. **P**radica verbum instā opportune, im-  
opportune. d. 13. p. 316. n. 36.
- Ex epistola ad Hebræos.
- CAP. 1. **N**ovissime diebus istis locutus est no-  
bis in filio. d. 24. p. 590. n. 26.
6. **R**ursus crucifigentes filium Dei. d. 6. p. 133.  
num. 17.
10. **H**ostiam & oblationem noluisse, corpus au-  
tem aptasti mihi. d. 22. p. 547. n. 42.
- Ex epistola Jacobi.
- CAP. 1. **V**t simus initium aliquod creature  
ejus. d. 26. p. 634. n. 8.
5. **P**atientes estote ecce agricola expectat pretiosum  
fructum terre. d. 10. p. 231. n. 20.
15. **P**eccatum cum consummatum fuerit generat  
mortem. d. 18. p. 434. n. 20.

# INDEX S. SCRIPTURÆ.

Ex prima S. Petri.

CAP. 2. **R**ationabile sine dolo lac concupiscite. d. 9. p. 200. n. 25.

3. Quis est qui vobis noceat, si boni amulatores fueritis. d. 6. p. 130. n. 30.

4. Si exprobramini in nomine Christi beati. d. 13. p. 314. n. 32.

Ex Apocalypsi.

CAP. 1. **F**ui mortuus & ecce sum vivens, & habeo claves mortis, & inferni.

d. 2. p. 515. n. 31.

Præcinctum ad mamillas zonâ aureâ. d. 9. p. 202. n. 27.

2. Scio paupertatem tuam, sed dives es. d. 10. p. 227. n. 14.

3. Suadeo tibi emere aurum ignitum &c. d. 5. p. 106. n. 31.

Et iris erat in circuitu sedis. d. 24. p. 591. n. 8.

5. Vidi agnum in medio throni habentem cornua septem, & oculos septem. d. 15. p. 35. nu. 21.

6. Calum recessit sicut liber involutus. d. 22. p. 526. n. 7.

7. Nolite nocere terra, neque mari, neque arboribus. d. 15. p. 160. n. 31.

11. Apertum est templum in calo, & visa est arca testamenti. d. 21. p. 592. n. 29.

12. Raptus est filius ejus ad Deum, & ad thronum ejus. d. 24. p. 579. n. 9.

19. Vi manducetis carnes tribunorum. d. 18. pag. 426. n. 8.

Conseruus tuus sum & fratrum tuorum habentium testimonium Iesu. disc. 12. pag. 285. n. 32.

FINIS.





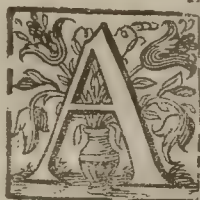
# INDEX RERVM

Omnium in hoc primo Tomo explicatarum singulæ  
suis locis accuratè digestæ.

*D. Discursum. P. Paginam, N. Numerum paragraphi-  
cum indicat.*

## A.

*Adam.*



Dam & Eva in gratia  
creati. d. 3. pag. 50.  
num. 14.

Omnis homo filius A-  
dam, id est tribula-  
tionis. d. 3. p. 50. n. 16

Adamo pomum acci-  
piendi, accidit sicut

Regi Cheretto qui inde occisus. d. 18. p.  
436. n. 24.

Cur porius uxori quàm Deo obedivit. d. 25.  
p. 608. n. 9.

Adam porius tribulationis nostræ causa. d.  
25. p. 620. n. 30.

Adam & Evæ Deus vestem confuit post  
peccatum, sed B. V. suos meliori veste te-  
git. d. 24. p. 582. n. 13.

Adam & Eva independentes à peccato  
creati ibid. n. 24.

*Admiratio.*

Admiratio unde orta. d. 19. p. 319. n. 1.

Ex hac Philosophia orta. Ibid.

Tribulatio majori admiratione digna. Ibid.  
n. 2.

*Adversitas.*

Quomodo cum prosperitate contendat. d.  
11. p. 242. n. 2.

Ad virtutem, & Deum incitat. d. 11. p. 255.  
num. 21.

Prosperitati opposita. Ibid.

Adversitas ad cælum acquirendum optima.  
Ibid.

Adversitas per portam corneam ab Homero  
figurata. d. 17. p. 400. n. 8.

In adversitate non dolendum, quia res  
mundanæ citò mutantur. d. 21. p. 518.  
num. 39.

Insigne exemplum Sesostris & Cræsi Regum  
in adversitate. Ibid. n. 39. 40.

*Aër.*

Noster individuus comes & amicus. d. 26.  
p. 632. n. 5.

Damna ab aëre nobis illata. Ibid. n. 16.

Ventorum vehementiâ cuncta dejicit. ibid.  
Aër infectus cunctos occidit. ibid. n. 17.

Infidelis amicus est. d. 26. p. 649. n. 37.

*Ajax, & Ulysses.*

Quis eorum victoriam obtinuerit. d. 11. p.  
246. n. 8.

Prosperitas & adversitas ut Ajax, & Ulysses.  
Ibid.

Cui ex illis arma Achillis donata fuerint. d.  
24. p. 581. n. 12.

*Alexander Magnus.*

Qualiter sitim cum exercitu sustinuerit. d.  
3. p. 63. n. 40.

Ægrotus medici fidelitatem expertus. d. 14.  
p. 343. n. 37.

*Amor.*

Omnia suffert. d. 6. p. 118. n. 7.

Ingens amor parentum. Ibid.

Quæ diversitas amoris hominum, & bestia-  
rum. ibid. n. 8.

Quanto amore ad SS. Sacramentum acce-  
dendum. d. 9. p. 215. n. 48.

Cui Deorum veteres amorem jungebant. d.  
14. p. 321. n. 5.

Fortuna & Amor omninò similes. Ibid.

Amor divinus humano oppositus. ibid. n. 6.

Amor divinus flumen, humanus cisterna.  
ibid. n. 7. & 9.

*Thro;*

# INDEX

Thronus amoris divini curus est. Ibid. n. 10.  
Semper promptus ad succurrendum. Ibid.  
Fallax amor multos decipit. d. 26. p. 625. n. 40.  
Quantum amor cruciat, & quam cito vertatur in odium. Ibid. n. 39.  
Vbi amor est nulla læsio, aut odium, esse potest. d. 27. p. 656. n. 4. & seq.  
Proprius amor perfectissimus. Ibid. num. 6. & seq.  
Amor est duplex concupiscentiæ & amicitiae. Ibid. p. 673. n. 34.  
Amor proprius ventus turbinis & amor concupiscentiæ est. Ibid. n. 35.  
Proximus amore sincero amandus. Ibid. n. 39.  
Amor proprius compescendus. Ibid. n. 42.  
Tribulatio ut magnes probat amorem. d. 24. p. 597. n. 39.

## Amphion.

Musica sua muros Thebarum, erigebar. d. 2. p. 22. n. 1.

Quid per hoc intelligendum? Ibid.

## Angeli.

Summa humilitate SS. Sacramentum adorant. d. 9. p. 214. n. 47.  
S. Joannes Angelis superior. d. 12. p. 267. n. 5.  
Tribulationem amanti. d. 12. p. 285. num. 32.  
Cur Angelus qui S. Petrum è carcere liberaverat, non illum Romæ è carcere fugitivum reduxit, sed Christus illi apparuit? d. 13. p. 309. n. 18. 19.  
Angeli tribulationi nostræ invident. Ibid.  
Qualis Angelorum apparitio Patriarchæ Jacob gratior fuit. d. 13. p. 312. n. 29.  
Angeli non videntur tribulationis causæ. d. 15. p. 347. n. 6.  
Nimium à nobis distant, & armis carent. Ibid. n. 7.  
Benignioris naturæ sunt. Ibid. n. 8.  
Vulnera Angelorum favores sunt. Ibid. n. 9.  
Non convenit illos castigare. n. 10.  
Quenam Angelorum officia. Ibid. n. 11.  
Officium Angelorum, consolari afflictos. Ibid. n. 12 & 40.  
Cur Angelus primò in terram descendit. Ibid.  
Cur Angelus soli Gedeoni missus? d. 19. p. 350. n. 13.  
Si punirent Diis putarentur. Ibid. n. 14. 15. & num. 41.

# R E R V M.

Licet possent non vellent. Ibid. n. 16.  
Pro nobis afflicti videntur, & adjuvant. Ibid. n. 17. & n. 40.  
Nullo modo castigant. Ibid. n. 18.  
Angeli tribulationis ministri probantur. Ibid. 363. n. 19. & seq.  
In figura animalium Ezechieli exhibiti. Ibid.  
Angelis proprium punire. Ibid. n. 20. & n. 43.  
Angeli sunt oculi Dei. Ibid. n. 20.  
Possunt nos punire per se vel per alios. Ibid. n. 22. 23.  
Veloceiter obediunt. Ibid.  
Sunt exercitus Dei. Ibid. n. 24.  
Cur ad castigationem Sodomæ missi. d. 15. p. 356. n. 25.  
Inimici impudiciæ. Ibid. n. 26.  
Pædagogii nostri sunt. Ibid. n. 27. & p. 364. num. 39.  
Ad omnes Angelos castigatio pertinet. Ibid. n. 28.  
Ad castigandum promptissimi, licet illibenter faciant. Ibid. n. 29. 30. & 33.  
An libenter castigationes diffundant. Ibid. & n. 31.  
Obstinatos illibenter castigant. Ibid. n. 32.  
Erga homines misericordes sunt. Ibid. n. 33.  
A nobis timendi, amandi, & imitandi. Ibid. n. 34. & seq.  
Eorum natura à nobis incognita. d. 16. p. 370. n. 1. 2.  
Numquam in forma muliebri apparuerunt. d. 25. p. 611. n. 15. & n. 35.

## Anima.

An tribulatio ad animam pertineat. d. 2. p. 27. n. 11. & 28.  
Cælum parvi mundi est. d. 3. p. 42. n. 1.  
Animæ à corporibus inquinantur. d. 15. p. 35. num. 11.  
Diabolus animam bonis spoliatur, ut corpus dicitur. d. 16. p. 327. n. 15.  
Vires animæ separatur. Ibid. n. 17. 18.  
Anima securior è ferro, quam in paradiso. d. 23. p. 571. n. 38.  
Quomodo ab anima deferuntur peccanda. d. 23. p. 571. n. 39.  
Præappetitus animam ut canes dilacerant. d. 27. p. 666. n. 22.  
Anima non caro. fovenda & diligenda. Ibid.



# INDEX RERVM.

pag. 678. num. 42. & seq.

*Anima purgatorii.*

Quæ privilegia animarum in purgatorio. d.

5. p. 91. n. 5. & seq.

Hæ animæ nec peccare, nec mereri possunt. ibid.

Anima in corpore gubernat extra non. d. 5. p. 92. n. 7.

Anima virtutibus ornari debet. d. 5. p. 94. n. 7.

Animæ à corporibus inquinantur. d. 5. p. 95. n. 10. & seq.

Animæ purgatorii in gratia conservantur. d. 5. p. 97. n. 15.

Animæ piæ semper de peccatis dolent. d. 5. p. 98. n. 16.

Animæ purgatorii de salute securæ. d. 5. p. 99. n. 18.

Quanta pœna animarum de salute incertas esse. d. 5. p. 100. n. 20. & seq.

Quæ diversitas inter animas hujus vitæ, & animas purgatorii? d. 5. p. 102. n. 24. & seq.

Animæ purgatorii facillimè liberantur. d. 5. p. 104. n. 26. & p. 112. n. 39.

An status animarum purgatorii melior, quàm status vitæ? d. 5. p. 105. n. 29.

Cur non possint ultra mereri. ibid.

Quæ damna animarum purgatorii. d. 5. p. 107. n. 33. & seq.

Ingens animarum fames. d. 5. p. 108. n. 33.

Spes animarum summa. d. 5. p. 108. n. 34. 37.

Nullo possunt frui auxilio. d. 5. p. 110. n. 37.

*Apostolus.*

Magna dignitas Apostoli. d. 13. p. 293. n. 3.

Apostoli in tribulatione gloriosiores. ibid.

Meritum Apostoli in tribulatione consistit. ibid. n. 4.

Dignitas Apostoli argentea, tribulationis aurea. ibid. p. 295. n. 6.

Quod signum veri Apostoli. d. 13. p. 294. n. 4. & seq.

Apostoli tribulationem, non miracula admirati. d. 14. p. 322. n. 3.

Cur Apostoli in ultima cœna de primatu contendebant. d. 14. p. 326. n. 11.

Apostoli lapides vivi Salvatoris laudem tantum referunt. d. 20. p. 483. n. 14.

Ingens Apostolorum gaudium pati pro Christo. d. 20. p. 487. n. 20.

Quomodo Apostoli futura indagantes reprehensi. d. 22. p. 545. n. 39.

*Appetitus.*

Quæ mala ex pravis appetitibus proveniant. d. 27. p. 666. n. 22. & seq.

Vt canes animam dilacerant. ibid.

Quæ damna ex appetitû irascibili proveniant. ibid. n. 23.

Appetitus refrænandi, ne nimium exurgant. ibid. p. 677. n. 41.

*Aqua.*

Alia mineralis, alia naturalis. d. 2. p. 41. n. 34.

An melius primò aquam vino infundere, vele contrà. d. 4. p. 81. n. 30.

An tribulatio sit aqua? d. 6. p. 121. n. 13. & d. 26. p. 631. n. 4.

Natura instar aquæ deorsum tendit. d. 18. p. 437. n. 25.

Aqua nutrix nostra est. d. 26. p. 631. n. 4.

Cuncta bona nobis exhibet. ibid. n. 4.

Quot damna ab aqua recipiamus. ibid. n. 14.

Aqua mala nutrix. ibid. n. 36.

Cur aqua à Deo non maledicta sicut terra. d. 26. p. 649. n. 36.

*Arcus caelestis.*

B. V. Maria est arcus caelestis. d. 24. p. 586. num. 21.

An arcus caelestis ante diluvium fuerit. ibid. num. 23.

*Astrologus.*

Constellationem nativitatis considerat. d. 3. p. 49. n. 14.

Astrologi caelestia contemplantes, terrenarum penitus obliviscebantur. d. 7. p. 135. n. 1. & seq.

Plurima prædicere possunt. d. 22. p. 528. n. 11.

Astrologia antiquissima. ibid. n. 12. & pag. 544. n. 38.

Prædictiones Astrologorum ab omnibus prohibita. ibid. n. 20.

Quanta Astrologorum diversitas in suis opinionibus. ibid. n. 22.

Nihil certi prædicere possunt. ibid. nu. 23. & 27.

Scientia Astrologorum omninò incerta. ib. n. 24.

Referuntur plurimæ falsæ prædictiones Astrologorum. ibid. n. 27. & seq.

T t t t

Quid

# INDEX RERVM.

Quid certi prædicere possint? ibid. n. 30.  
Nil mirum si vera. quandoque dicant. ibid.  
num. 36.  
Prædictio Astrologorum sæpe est causa e-  
ventus. ibid. n. 38.

## Asylum.

Asyla olim malefactoribus erecta. d. 9. pag.  
184. num. 1.  
SS. Altaris Sacramentum securum Asylum.  
ibid. n. 2.

## Auris.

Omnia percipit. d. 1. p. 10. n. 14.  
Est periculosior sensus. ibid.  
Diligenter custodienda. ibid. n. 15.  
Christus noluit aures adulatoribus præbere.  
ibid.  
Quomodo conservandæ? d. 1. p. 11. n. 16.  
Spinis tribulationis cingendæ. ibid.

## B.

### Balaam.

Ad maledicendum Israeli vocatus illum  
benedixit. d. 25. p. 602. n. 1.

### Beatus.

An quis ex omni parte possit dici beatus? d.  
3. p. 48. n. 12. & p. 60. n. 31.  
Nullus hic undique beatus. d. 3. p. 59. n. 33.  
Deus summè beatus. d. 11. p. 244. n. 4.

### Bellum.

Varii sunt eventus belli. d. 11. p. 242. n. 1.2.  
Scuto & gladio in bello spirituali utendum.  
d. 13. p. 318. n. 39.

### Beneficium.

Deo gratiæ agendæ pro beneficiis. d. 21. p.  
520. n. 42.  
Beneficia ut sal recipienda. ibid. n. 43.  
Omnes creaturæ ad beneficium hominis  
creatæ. d. 26. p. 634. n. 8.

### Bonus, Bonitas.

Bonis omnia bona eveniunt. d. 3. p. 47. n. 10.  
Diversitas inrer bonos & malos affictos. d.  
6. p. 120. n. 11.  
Duplex bonitas naturalis & moralis. d. 10.  
p. 232. n. 22.  
Tres species boni. in nulla tamen reperitur  
tribulatio. ibid.  
Bonorum patientia per diabolum corona-  
tur. d. 16. p. 382. n. 25.

Vix aliquid boni in mundo est. d. 17. p. 399.  
num. 38.

### Brutus.

Quomodo se stultum fingebat. d. 10. p. 226.  
num. 13.

## C.

### Castigatio, Castigare.

Quanto tardior. tanto major. d. 18. p.  
435. n. 23.  
Hic potius quàm in alia vita opranda. ibid.  
Cur non semper æqualis. ibid. n. 26.  
Peccato correspondet. ut Echo voci. ibid. n. 27.

### Causa.

Tribulatio bonorum causa. d. 10. p. 225. n.  
13. & p. 234. n. 26.  
Tribulationis causa admirabilis. d. 14. p. 320.  
n. 2. 3.  
An Deus tribulationis causa. d. 14. p. 321.  
n. 4. & seq.  
Quomodo tribulationis causa. d. 14. p. 337.  
n. 26. & seq.  
An nobilius sit Deum cum causis secundis a-  
gere. quàm sine illis. d. 15. p. 345. nu. 1.  
& seq.  
Angeli non videntur tribulationis causæ. ib.  
num. 6.  
An diaboli tribulationis causa. d. 16. p. 373.  
n. 6. & seq.  
Natura per accidens tribulationis causa. d.  
17. p. 413. n. 30.  
Peccatum nec moralis nec physica tribula-  
tionis causa. d. 18. p. 423. n. 4. & seq.  
Est physica. & moralis causa. ibid. pag. 433.  
num. 19.  
Ex causis contrariis nascuntur contrarii effe-  
ctus. non tamen semper. d. 19. pag. 448.  
num. 1. 2.  
An virtus tribulationis causa. ibid. n. 3. &  
p. 466. n. 30.  
Quomodo Philosophi causam cujusque rei  
inquirant. d. 21. p. 506. n. 17.  
Quomodo Deus cum causis secundis con-  
currat. d. 22. p. 532. n. 18.  
Innumeræ tribulationis causæ. d. 26. pag.  
629. n. 1.  
Nobis ipsis tribulationis causa sumus. d. 27.  
p. 665. n. 3. & seq.

### Calum.



# INDEX RERVM.

## *Cælum.*

Ab omni tribulatione liberum. d. 2. p. 39. n. 32. & d. 3. p. 56. n. 27. & d. 11. p. 258. n. 27. 28.  
Pulchritudine, & excellentiâ admirandum. d. 22. n. 522. n. 1.  
Quæ substantia & natura cælorum. ib. n. 2.  
Ex cælis cuncta nobis defluunt. ibid. n. 4.  
Cæli ut tot libri aperti. ibid. n. 7. & p. 542. num. 34.  
Cælum rerum naturalium index. ibid. n. 10.  
Nihil contra nos potest. ibid. n. 13.  
Quomodo cælum in hæc inferiora operari possit. ibid. n. 14. & p. 542. n. 35.  
Cæli causæ universales, nil particulariter agunt. ibid. n. 16.  
Qualiter cælum dicatur facies hominis. p. 541. n. 33.  
Cælum & sol nos fecundat & illuminat. d. 26. p. 633. n. 7.  
Damna à cælo illata. ibid. n. 20.  
Cælum per fenestram furari possumus. d. 24 p. 594. n. 32.

## *Charitas.*

Opera bona ex charitate aliis applicata, nobis quoq; profunt. d. 5. p. 112. n. 40. & seq.

## *Cherettus Rex Scoticæ.*

Pomum à statua horti arripens occisus fuit. d. 18. p. 436. n. 24.

## *Christus.*

Cur primum miraculum in nuptiis fecerit. d. 3. p. 55. n. 25.  
Dolores Christi interni, majores fuerunt quàm externi. d. 7. p. 148. n. 22.  
Pœna peccati in Christo summum excitavit dolorem. d. 8. p. 172. n. 20.  
Christus in Sacramento altaris stare dicitur, ut nos defendat. d. 6. p. 189. n. 8.  
Tot ubera habet quot filios producit. d. 9. p. 201. n. 26.  
Pro unoquoque Christus è cælis descendit. ibid.  
Cur Christus ad mamillas zonâ præcinctus apparuit. ibid.  
Christus ubera lacte plena gerit. d. 9. p. 203. num. 28.  
In ultima pœna quasi examen conscientie instituit. d. 9. p. 211. n. 43.  
Christus tribulationes bonas declaravit. d. 10. p. 235. n. 27.

An Christus tribulationes reiecerit. ib. n. 28.

Quomodo tribulationes fugiendas docuerit. d. 10. p. 238. n. 31.

S. Ioannes Christo videtur æqualis. d. 12. p. 275. n. 19. & 21.

Christus vitam S. Ioannis suæ præferre videtur. ibid. n. 23.

Cur S. Ioannes non quæsierit subito Christum. d. 12. p. 287. n. 36.

Cur Christus S. Petro fugienti crucifixionem intimet. d. 13. p. 303. n. 18. 19.

Quomodo martyres in sanguine Christi dealbaverunt vestes suas. d. 13. p. 316. n. 36.

Contra diabolum passione Christi municiendi. d. 16. p. 391. n. 41.

Christus propter peccata non deserendus. d. 18. p. 443. n. 33.

Cur claves mortis, & inferni gerat. d. 21. p. 515. n. 12.

Cur in desertum secesserit. d. 23. p. 558. n. 15. & seq.

An Christi incarnatio ante prævisionem peccati ordinata. ibid. n. 25. & seq.

Christi incarnatio nullam dependentiam à peccato habuit. ibid.

## *Cibus.*

Varietas ciborum delectat. d. 1. p. 14. n. 20.  
Qualis cibus tribulatio. ibid.

Variè accommodatus alius apparet. d. 1. p. 19. n. 29.

Cibus SS. Sacramenti sumentem fortificat. d. 9. p. 195. n. 16.

Cibo SS. Sacramenti soli juvenes vescuntur. d. 9. p. 198. n. 22.

Cibus diaboli est peccator. d. 16. p. 380. n. 21.

Diabolus peccatores cibis saturari non sinit. d. 16. p. 309. n. 39.

Cibus hominis est labor. d. 17. p. 404. n. 14. & p. 412. n. 25.

## *Concionator.*

Se populo accommodare debet. d. 1. p. 4. n. 6. & 10.

Non delectare, sed compungere debet. d. 1. p. 14. n. 21.

Ut agricola est. ibid. n. 22.

Ut medicus nō ut coquus esse debet. ib. n. 23.

Diversimodè animam ædificat. d. 2. p. 23. num. 3.

T t t 2

Supra

# INDEX RERV.

Supra firmam petram ædificare debet. *ibid.*

## Conscientia.

Mala conscientia summa tribulatio. d. 7. p. 151. n. 28.

Vbiq; & semper nos affligit. *ibid.* & d. 8. p. 166. n. 10. & seq.

Maximum est tormentum. *ibid.* n. 29. 30. & p. 164. n. 8. & seq. & d. 8. p. 176. n. 25.

Cuncta mala inferit. d. 7. p. 153. n. 31. 32. & d. 8. p. 175. n. 24.

Bona conscientia quanti facienda? *ibid.* n. 33.

Conscientia mille testes. *ibid.* n. 34.

Bona conscientia semper retinenda. d. 7. p. 158. n. 38.

Conscientia ritè disposita totum bonum c-  
rit. d. 7. p. 157. n. 40.

Malè disposita, omnia mala. *ibid.* n. 41.

Quid remorsus malæ conscientia. d. 8. pag. 161. n. 3.

Mala conscientia vox divina. *ibid.* n. 4.

Quid sit lumen conscientia. d. 8. p. 163. n. 6.

Conscientia canis vigilans. *ibid.* n. 7.

Subitò torquer. *ibid.* & p. 165. n. 9.

Nocte dieq; excruciar. d. 8. p. 167. n. 11. & seq.

Doloribus partus assimulatur. *ibid.* n. 13.

Nulla pœna illi adequari potest. p. 169. n. 15. & p. 174. n. 22.

Totum hominem inficit. *ibid.* n. 16.

Mala conscientia furia infernalis. d. 8. p. 173. num. 21.

Vtrum melius cum mala conscientia volu-  
ptates, quàm cum bona conscientia tor-  
menta sustinere? d. 8. p. 177. n. 16.

Cur mala conscientia non sufficiat, ut à pec-  
catis retrahat? d. 8. p. 178. n. 27.

Quale remedium malæ conscientia? *ibid.* n. 28. & 30.

Mala conscientia singultus vocatur. d. 8. p. 182. n. 33.

Bona conscientia iuge convivium. *ibid.* & d. 19. p. 450. n. 3.

Conscientia mundanda ante sumptionem  
SS. Sacramenti. d. 9. p. 211. n. 43. & seq.

In bona conscientia solitudo firmanda. d. 23. p. 572. n. 39. & seq.

## Consolatio.

Consolationes iustorum perpetua. d. 3. p.

48. n. 11. & 17.

Tribulatio communis est consolatio. d. 3. p. 61. n. 37. 38.

Tanta est consolatio quanta tribulatio in  
mundo. d. 4. p. 68. n. 6.

Consolationes divinæ longè superant. d. 4. p. 69. n. 6. & p. 70. n. 8.

Consolationes tribulatione commixtæ sunt.  
d. 4. p. 80. n. 29.

Tribulatio ante consolationem est. d. 4. p. 91. n. 30.

Qualem consolationem S. Sixtus, Sancto  
Laurentio tribuebat? d. 13. p. 298. n. 11. 12.

Afflictorum consolatio aliis prodest. d. 13. p. 299. n. 13.

Nihil patientes consolatione indigent. *ibid.* n. 12. & seq.

A Deo affligi consolatio est. d. 14. p. 342. num. 36.

Consolationes divinæ, ut flumen inundans.  
d. 19. p. 451. n. 4.

Iustorum consolatio à Deo impediri potest.  
*ibid.* p. 463. n. 24.

Consolationes iustorum maximæ. d. 20. p. 483. n. 14.

## Convivium.

Cur Christus primum miraculum in convi-  
vio fecerit. d. 3. p. 55. n. 25.

In convivio omnium curarum obliviscimur.  
d. 4. p. 71. n. 8.

Bona conscientia iuge convivium. d. 8. pag. 183. n. 33.

Sacramentum Altaris convivium iustorum.  
d. 9. p. 189. n. 7.

In hoc convivio cuncti fortitudinem & ci-  
bum acquirunt. d. 9. p. 194. n. 15. 16.

Musica in conviviis olim adhibita. d. 9. pag. 216. n. 49.

Deus convivium peccatorum in fine mun-  
di præparat. d. 18. p. 426. num. 8.

Convivium delectabile cunctis. d. 19. pag. 450. n. 3.

Convivia mundana periculosa. *ibid.*

## Cor.

Cor hominis tribulationis centrum. d. 2. p. 29. n. 13. 14.

Timor & dolor continuò stringunt cor ho-  
minis. d. 4. p. 75. n. 16.

Iustus



# INDEX RERVM.

Iustus cor Dei est. d. 6. p. 131. n. 32. 33.  
Cor justorum ut rex est. d. 20. p. 478. nu 7.  
Impi in corde vulnerati. d. 20. pag. 485.  
n. 15.

## Corpus.

Corpus nostrum ut globus terrestris. d. 3.  
p. 43. n. 2.  
Corpus humanum mirabiliter compositum.  
d. 6. p. 114. n. 1.  
Malus animæ socius. ibid.  
In sumptione SS. Sacramenti totum corpus  
immutandum. d. 9. p. 216. n. 50.

## Creatura.

Cunctæ creaturæ nobis inserviunt. d. 26. p.  
634. n. 8. & seq.  
Omnes creaturæ sagittæ Dei sunt contra  
hominem. ibid. n. 24. & seq.  
Creaturæ in se non sunt quod sunt. ib. n. 33.  
An plura bona quàm mala à creaturis reci-  
piamus. ibid. n. 34.  
Creaturæ coacta mancipia. ibid. 38.  
Bonis suis nos decipiunt. ibid. n. 39.  
Omnes creaturæ sunt Dei milites. ibid. nu.  
43. & seq.  
In creaturis non confidendum, quia nos un-  
dique affligunt. ibid. n. 45.

## Crux.

Singuli suam crucem assignatam habent. d. 3.  
p. 44. n. 17. 18.  
Quotidie à nobis ferenda. d. 4. p. 73. n. 13. 14.  
Tribulatio per crucem formatur. d. 6. p. 128.  
num. 2.  
Tres cruces in monte Calvario, tres tribu-  
tiones indicant. d. 10. p. 235. n. 26.

# D.

## David.

CVictos ad tribulationem invitat. d. 1.  
p. 8. n. 12.  
Cur tali proœmio utatur. d. 1. p. 9. n. 13.  
Inimicum à tergo adoratus, subito devicit. d.  
8. p. 181. n. 3.  
Abigail officium conscientiæ cum Davide  
agebat. ibid.  
David in nomine Iesu gigantem occidit. d.  
9. p. 186. n. 4.  
Quomodo magnus dictus. d. 12. p. 271. n. 31.  
In Deo non in fortitudine exultabat. d. 12.  
p. 280. n. 27.

Quomodo vocat diem noctem. d. 14. pag.  
334. n. 23.

Cur David contra Nabal iratus, non verò  
contra Semei, aut Saulem. d. 14. p. 341.  
n. 34.

Cur David Deum rogabat ut se sanctum cu-  
stodiret. d. 19. p. 462. n. 21.

Quomodo David occidit Goliath. d. 26. p.  
644. n. 28.

## Delitiæ.

Delitiæ mundanæ sunt magna tormenta. d.  
3. p. 55. n. 25.  
Solum in externis hærent, non transiunt ad  
cor. d. 20. p. 484. n. 16.  
Sunt tribulatione permixtæ. d. 20. p. 493.  
num. 29.  
Quomodo delitiæ dolorem causant. d. 27.  
p. 666. n. 22.  
Delitiis & melle cautè utendum. ibid. n. 36.

## Deus.

Auctor medicinæ. d. 1. p. 1. n. 1.  
Mirabiliter ædificat. d. 2. p. 23. n. 2.  
Differentiâ inter Deum, & mundum. d. 3.  
p. 44. n. 5.  
Laborem & dolorem æquè divisit. d. 3. p.  
54. n. 23.  
Tribulationes in consolationes mutat. d. 4.  
p. 68. n. 6.  
Per totam vitam tribulationes distribuit. d.  
4. p. 72. n. 12. 13.  
Deus primò tribulationes, postea consola-  
tiones tribuit. d. 4. p. 81. n. 30.  
Ad Deum in tribulatione recurrendum. d. 4.  
p. 85. n. 43. & d. 14. p. 336. n. 25.  
Tribulatio nos ad Deum incitat. d. 4. p. 87.  
n. 44.  
Deus liberalissimus cunctis. d. 5. p. 107. n. 32.  
Deo unitus plenà utetur pace. d. 6. p. 131.  
n. 31. & seq.  
Deus duplicem potentiam in nobis consti-  
tuit. d. 8. p. 162. n. 5.  
Lumen naturale intellectui indidit. ibid. n. 5.  
Deus summè beatus. d. 11. p. 244. n. 4. &  
p. 258. n. 27.  
Prosperitas à Deo recepta timenda. d. 11. p.  
254. n. 20.  
Deo pro tribulatione gratiæ agendæ. d. 11.  
p. 263. n. 35. 36.

## T r r r . 3

## Deus

# INDEX RERVM.

- Deus multipliciter operatur. d. 12. p. 269. n. 9.  
 In Deo exultandum. d. 12. p. 280. n. 27.  
 An Deus tribulationis causa. d. 14. p. 321. n. 4.  
 Non potest esse tribulationis causa. ibid. n. 5.  
 An Deus ob lucrum nos affligat. d. 14. pag. 326 num. 11. & seq.  
 Bonis nostris non indiget. ibid. n. 12.  
 De malis nostris summè dolet. ibid. n. 13. 14.  
 Solus Deus suipſius testis. d. 14 pag. 327. num. 15.  
 Bonorum non malorum causa. ibid.  
 Deus olim arbores hominibus præferebat, nunc pro hominibus castigat. d. 14. pag. 337. n. 17.  
 Tribulationis nostræ auctor videtur. ibid. n. 18. & seq. & d. 15. p. 352. n. 18.  
 A Deo omnia mala pœnæ cognoscenda. d. 14. p. 333. n. 20. 21. & p. 339. n. 20.  
 Deus nos tribulatione ut muscis vexat. ibid. num. 22.  
 Cur Athenienses altare Deo ignoto erexerint. ibidem num. 24.  
 Qualiter Deus tribulationis auctor. d. 14. pag. 337. n. 26. & seq.  
 Quomodo Passio tribulationis non actio illi placeat. ibid.  
 Deus affligit, ut sanet. ibid. num. 29.  
 Affligendo fortitudinem tribuit. d. 14. pag. 342. num. 35.  
 A Deo nil nisi bonum. ibid. n. 36.  
 Deus cum causis secundis agit. d. 15. pag. 345. num. 1.  
 An nobilius esset sine illis agere? ibid. num. 3. & seq.  
 Sub vexillo Dei Angeli, & diaboli militant. d. 16. p. 388. n. 36.  
 Deus in tribulatione adiutor. d. 16. p. 392. num. 42.  
 Solo Dei nomine diabolus fugatur. ib. n. 43.  
 A Dei ira tribulatio prouenit. d. 17. p. 406. num. 18.  
 Deus terrâ fecunda fructum sine semine proferens. d. 18. p. 430. n. 15.  
 Quomodo Deo cunctæ res attribuantur. d. 18. p. 434. n. 20.  
 Deus seruos suos sollicitè custodit. d. 19. p. 454. n. 8.  
 Præsentia Dei cuncta placat. ibid. n. 9.  
 Deus justos lætari cupit. ibid. n. 10.  
 In tribulatione justorum lætatur. d. 19. p. 462. n. 22.  
 Dum Deus nobiscum nil nobis timendum. d. 20. p. 482. n. 14. & n. 18.  
 Nihil frustra operatur. d. 21. p. 512. n. 27.  
 Dei opera omninò perfecta. ibid.  
 Castigationes à Deo inflictæ. ibid.  
 Deus rigore & benignitate regit. ibid. n. 33.  
 Qualiter nos attrahat. ibid.  
 Dei providentiæ non fortunæ cuncta adscribenda. ibid. n. 35.  
 Nobis lætandum quia à Deo, non à fortuna regimur. ibid. n. 36.  
 Nos totaliter Deo consignare debemus. ib. num. 37.  
 Deo pro beneficiis gratiæ agendæ. ib. n. 42.  
 Solus Deus futura prænoscere potest. d. 22. p. 545. n. 39.  
 Nimis curiosos punit; nec sua secreta vult detegi. ibid. n. 40. & seq.  
 Non stellæ, sed Deus cuncta regit. ib. n. 42.  
 Deus præ amore hominem sibi copulauit. d. 23. p. 558. n. 16.  
 Deus propter hominem non deserendus. ib. num. 34.  
 Nostris armis nos castigat. ibid. n. 35.  
 Magis homo quàm Deus æstimatur. ib. n. 36.  
 Quomodo Deus olim probabat adulteram. d. 25. p. 622. n. 34.  
 Primogenitus Dei est homo, & cælum. d. 26. p. 634. n. 8.  
 Omnes creaturæ sagittæ Dei sunt. ib. n. 24.  
 Deus in omnibus timendus. ibid. n. 43.  
 Dei providentiam negantes, quomodo puniantur? ibid. n. 44.  
 Deus permittit nos exterius affligi, ut pace internâ fruamur. ibid. n. 46.  
 Deum intra nos latentem, exterius quærimus. d. 27. p. 654. n. 1. 2.  
 Diabolus.  
 Vluctatores contra eum armari oportet. d. 1. p. 11. n. 16.  
 Quomodo insidiis ejus resistendum. ibid.  
 Tribulatio diabolum fugat. d. 1. p. 12. n. 17.  
 Impedit ne de tribulatione audiamus. d. 1. p. 20. n. 32.  
 Ut auceps peccatores decipit. d. 3. p. 45. n. 6.  
 Cur



# INDEX RERVM.

Cur inter cælum & terram diaboli maneat. d. 7. p. 149. n. 25.  
 Summâ torquentur invidia. ibid.  
 Diabolus cunctos à Sacramento altaris auertere nititur. d. 9. p. 195. n. 18.  
 Cur promiserit scientiam boni & mali. d. 10. p. 219. n. 3.  
 An diabolus hac promissione deceptus? d. 10. p. 220. n. 4.  
 Magis prosperitate, quàm aduersitate nocet. d. 11. p. 260. n. 31.  
 Quid fides de diabolis doceat. d. 16. p. 371. num. 2.  
 Nocere non possunt absque consensu. ibid. n. 3. & seq.  
 Solo desiderio maligni sunt. ibid. n. 4.  
 Caput diaboli à Christo confraetum. ib. n. 5.  
 Non videtur tribulationis minister. ibid. n. 6. & seq.  
 Iners, & pavidus est. ibid. n. 7. 8. & p. 388. n. 37.  
 Eicet posset affligere non vellet. ibid. n. 9.  
 Terrena offert ut auferat cælestia. ib. n. 10.  
 Fulguri similis. d. 16. p. 376. n. 11. & p. 389. num. 38.  
 Ut aspis furda, & tinea est. ibid. n. 12. 13. & p. 389. n. 38.  
 Quomodo ædificet. ibid. n. 14. 15.  
 Bona animæ auferens corpori tribuit. ibid.  
 Quàm astute nos vexet. ibid. n. 16. & seq.  
 Tyrannicè nos affigit. ibid. n. 20.  
 Inimicus crudelis est. ibid. n. 22. & p. 391. num. 41.  
 An deceat diabolum castigare malos. ibid. n. 24.  
 Mille nocendi artes habet. ibid. n. 27.  
 Draconi in omnibus similis. ib. n. 30. & seq.  
 Cur capita coronata gerat. ibid. n. 33.  
 Diaboli partim in aë. e, partim in inferno. ibid. n. 34.  
 Voluntate & opere nocent. ibid. n. 35.  
 Variis modis nos impugnât. d. 16. p. 389. n. 39.  
 Solo Dei nomine diabolus fugatur. ib. n. 43.  
 Diabolicæ infidiæ fugiendæ. ibid. n. 44.  
 Dum diabolus corpori nocere non potest, nocet animæ. d. 19. p. 458. n. 14. & seq.  
 Cur dicatur stare à dextris? ibid. n. 15.  
 Est avis & auceps. ibid. n. 16.

Diabolus futura libera prænoscere non potest. d. 22. p. 534. n. 21.  
 Astrologos verâ prædicere curat. ibid. n. 37.  
 B. V. viventem timuit. d. 24. p. 595. n. 35.  
*Dies.*  
 Olim dies felices albo lapillo signabant. d. 4. p. 69. n. 7.  
 An dies felix in hac vita? d. 4. p. 71. n. 9. & seq.  
 Vnaquæque dies tribulatione abundat. d. 4. p. 72. n. 11. & seq.  
 Omni die morimur d. 4. p. 75. n. 17. 18.  
 Vna dies futuræ vitæ, melior quàm omnes hujus vitæ. d. 4. p. 82. n. 32.  
 Dies à tribulatione exempti, dicuntur felices. d. 4. p. 82. n. 34.  
 Quæ dies lætitiæ? d. 4. p. 83. n. 35.  
 Quomodo idem dies & nox dici potest. d. 14. p. 335. n. 23.  
 Cur Iob maledixit diei nativitatis. d. 22. p. 525. n. 5. & p. 541. n. 32.  
*Differentia.*  
 Inter Deum & mundum. d. 3. p. 44. n. 5.  
 Inter habitantes sub æquinoctio, & inter habitantes juxta polos. d. 3. p. 56. n. 27.  
 Inter nos & beatos. ibid.  
 Inter monetam novam, & veterem. d. 4. p. 68. n. 6.  
 Inter oratorem, & philosophum, iudicem, & advocatum. d. 4. p. 77. n. 21.  
 Inter animas purgatorii, & animas hujus vitæ est differentia sicut inter damnatos ad triremes, & damnatos ad carceres. d. 5. p. 102. n. 24. & seq.  
 Eadem differentia inter peccatores & animas purgatorii. d. 5. p. 104. n. 26.  
 Inter intellectum & voluntatem. d. 6. p. 114. num. 2.  
 Inter bonitatem, & veritatem. d. 6. p. 115. n. 3.  
 Inter pretium victualium, & gemmarum. d. 7. p. 143. n. 14.  
 Inter superbiam & alia vitia. d. 8. p. 168. n. 12.  
 Inter Moysen & Apostolos. d. 9. pag. 212 num. 44.  
 Inter præmia & castigationes Dei. d. 14. p. 330. n. 16.  
 Inter naturam diversimodè acceptam. d. 17. p. 413. n. 28. & seq.

Inter:

# INDEX RERVM.

Inter lapidē & lignum igni impositum.  
d. 20. p. 481. n. 11.

Inter casum & fortunam. d. 21. p. 514. n. 30.

Inter bonos & malos in tribulatione. d. 20.  
p. 488. n. 22. & seq.

Inter piscatores, & venatores. ibid. n. 25.

Inter eum qui nudis pedibus incedit & qui  
calceos gerit. ibid. n. 31.

Inter virgam, & ollam, in castigatione di-  
vina figurata. d. 23. p. 551. n. 5. & seq.

Inter castigationes divinas & humanas. ib.  
*Dii.*

Quanta multitudo & vanitas Deorum gen-  
tilium. d. 21. p. 499. n. 1.<sup>o</sup>

Vnicuique rei Deos præfigebant. ibid. n. 2.

Quam ineptē Deos suos fingebant. ib. n. 3.  
*Diogenes.*

Quomodo homines quærebant. d. 1. p. 9. n. 12.

Quomodo sepulturam elegerit. d. 2. p. 28.  
num. 12.

Quomodo probaverit morum esse. d. 2. p.  
35. n. 23.

*Dionysius tyrannus.*

Quomodo vetula pro salute ejus Deos ro-  
gabatur. d. 3. p. 52. n. 19.

Pinguissimus fuit. d. 18. p. 425. n. 7.

*Dives, Divitia.*

Divites ab omni infortunio liberi. d. 3. pag.  
46. n. 8.

Divitiarum arma divitum. ibid.

An divites hic beati. d. 3. p. 53. n. 22.

Exiguus laboris, & multum doloris ha-  
bent. d. 3. p. 54. n. 22. & seq.

Dives ut fœnum florens. d. 3. p. 63. n. 41.

Quanto gustu pauperem devoret. d. 7. pag.  
145. n. 17.

Tribulatio divites reddit. d. 10. p. 227. n. 14.

Divitiarum afflictionem conferunt. d. 20. p. 484.  
n. 17. & d. 26. p. 643. n. 26. & 29.

Homo divitiarum idololatra. ibid. n. 27.

Divitiarum adeptarum affligunt hominem. ib. n. 30.

Cum evanescunt. n. 32.

*Dolor.*

An dolor major tribulatione. d. 7. p. 146. n. 19.

Multi alacriter sustinuerunt dolores. d. 7.  
p. 149. n. 21.

Dolores interni majores quam externi. ibid.

Doloribus partus assimilata mala conscien-  
tia. d. 8. p. 168. n. 13.

# RERVM.

Quem dolorem peccata in nobis excitare  
debet. d. 8. p. 172. n. 20.

**E.**

*Echo.*

**M**ala conscientia Echo est. d. 8. p. 161.  
num. 3.

Peccata nostra sunt Echo iræ divinæ. d. 18.  
p. 439. n. 27.

*Eleazarus.*

Mori maluit quam fœdari. d. 5. p. 96. n. 13.

*Eleemosyna.*

Eleemosyna viduæ in templo major fuit,  
quam omnes aliarum divitum. d. 20. p. 476. n. 3.

*Elementa.*

In proprio loco non gravant. d. 2. p. 28. n. 13.

In proprio loco gravare probatur. d. 2. p. 38.  
num. 29.

Varia mutationi subjacent. d. 4. p. 66. n. 2.

An tribulationis nostræ causa. d. 26. p. 630.  
n. 2. 3.

Quot damna ab elementis recipiamus. ibid.  
n. 12.

Elementa sibi ipsi non gravant. d. 27. p. 657.  
num. 7.

*Elias.*

An melior ipsi paradisi quam cælum. d. 13.  
p. 311. n. 28.

Cum mortem fugiens, illam postea à Deo  
petiit. d. 14. p. 343. n. 36.

Cum orans caput intra genua posuit. d. 17. p.  
408. n. 2.

*Eliseus.*

Cum duplicem spiritum ab Elia petierit. d. 11.  
p. 153. n. 18.

**F.**

*Fabula.*

Fabula Homeri de duabus porcis. d. 17. pag.  
392. n. 8. & p. 411. n. 24.

*Festina lente.*

Quo sensu hoc intelligendum. d. 8. p. 160.  
num. 1.

*Filius prodigus.*

Cum à patre non quaesitus, & tamen inven-  
tus dicitur. d. 20. p. 492. n. 28.

*Fons.*

Horri ornamentum est. d. 1. p. 4. n. 7.

Christus



# INDEX RERVM.

Christus verus fons scilicet extinguens. d. 2. p. 32. n. 19.

Spiritus S. verus fons. d. 2. p. 41. n. 34.

## Fortuna.

Ab antiquis Dea aestimata. d. 21. p. 501. n. 4.

Diversimodè depicta, & culta. ibid. n. 6. & seq.

Surda, cæca & instabilis. ibid. n. 7.

Velum expandens undis marinis insistit, aut etiam sedet. ibid. n. 8.

Equo velocissimo insidens cum duabus faciebus. ibid. n. 9.

A Philosophis admissa videtur. ibid. n. 10.

Imperatores fortunam venerati. ibid. n. 11.

Statua fortunæ naves in portu servat. ibid. n. 12.

Judæi fortunam colebant. ibid. n. 13.

Castigationes divinæ fortunæ attributæ. ib. n. 14.

Ratione probatur fortunam esse. ibid.

Imperatores à fortuna constituti. ibid. n. 16.

Fortuna cuncta tribuit. ibid.

Nulla fortuna Dea reperitur. ibid. n. 17. & seq.

Nullus effectus à fortuna. ibid. n. 18.

Mundus à fortuna non formatus nec directus. ibid. n. 19.

Nulla animalia à fortuna reguntur. ib. n. 23.

Nihil à fortuna homini causatum. ibid. 24. & seq.

Quomodo fortuna aliquid causare possit? ibid. n. 26.

An fortuna sub aliquo titulo admittenda? ibid. n. 28.

Quæ differentia inter casum, & fortunam. ibid. n. 30.

Fortuna gentilium signum. ibid. n. 34.

## Fructus.

Quomodo ex parvo ramusculo magnus dependeat fructus? d. 6. p. 117. n. 7.

Quis fructus veræ confessionis. d. 8. p. 179. n. 29.

Cur fructus diversi Jeremiæ exhibiti. n. 29.

Quis tribulationis fructus. d. 10. p. 228. n. 16.

## H.

### Homicidium.

Nullo modo abscondi potest. d. 19. pag. 470. n. 36.

## Homo.

Est tribulationis centrum. d. 2. p. 29. n. 14.

Est parvus mundus. d. 3. p. 42. n. 1.

Cuncta in homine sicut in mundo. d. 3. pag. 43. n. 2. & seq.

An detur homo tribulatione carens. d. 3. p. 44. n. 4. & seq. & d. 17. p. 418. n. 35.

An detur homo naturaliter beatus. d. 3. p. 45. n. 6.

Omnis homo sub maligno sidere natus. d. 3. p. 49. n. 14. & seq.

Labor homini proprius. d. 3. p. 54. n. 24. & d. 4. p. 79. n. 25.

Homo cunctis rebus mutabilior. d. 4. p. 66. num. 3.

An possit diu absque tribulatione vivere. d. 3. p. 67. n. 4.

Homo nascitur ad laborem, sicut avis ad volatum. d. 4. p. 68. n. 5. & p. 79. n. 24. & seq.

Timor & dolor continuò stringunt hominem. d. 4. p. 74. n. 15.

Homo in continuo labore est. d. 4. p. 80. n. 27. & d. 17. p. 402. n. 11. & seq.

Hic nulla homini quies. d. 4. p. 80. n. 28. & d. 17. p. 403. n. 12.

Nescit homo an odio vel amore dignus sit. d. 5. p. 100. n. 20.

Homo hic salutem æternam promereri potest. d. 5. p. 106. n. 31. & p. 111. n. 38.

Homo mirabiliter, ex corpore, & anima compositus. d. 6. p. 114. n. 1.

Hominem vivum cadaveri jungere crudele tormentum. d. 7. p. 152. n. 30.

Omnis homo scire desiderat. d. 10. p. 219. num. 2.

Homo in statu medio felicissimus. d. 11. p. 256. n. 23. & seq.

Homo putredo & miseria. d. 17. p. 397. n. 4.

Est fragilis & miser. ibid. n. 5.

Est universa vanitas. ibid. n. 6.

Vnde formatus dicatur homo à Poëtis. d. 17. p. 399. n. 7.

Homo undique exagritatus. ibid. n. 10. & p. 411. n. 25.

A tribus canibus infestatur. ibid.

Homo lucerna, tribulatio oleum. d. 17. pag. 404. num. 13.

V v v v

Tribula-

# INDEX

Tribulatio homini connaturalis. *ibid.* n. 15.  
 Cur homo absque usu rationis nascatur. *ib.* n. 16.  
 Cur homo nascens subito plorat. d. 17. p. 406. n. 17.  
 Homo filius iræ Dei. *ibid.* n. 18.  
 Homo in tribulatione liber videtur. *ibid.* n. 20.  
 Quam nobilis creatura homo. *ibid.* n. 23. 24.  
 Homo superflua querendo se affligit. *ibid.* num. 27.  
 Homo cythara, & horologium. *ibid.* n. 31.  
 Homo ut piscis est. d. 19. p. 459. n. 16.  
 Pictura imperfecta est. d. 19. p. 471. n. 37.  
 Quomodo iidem eventus diversis hominibus accidunt. d. 22. p. 536. n. 25.  
 Homo non potest à cælis vel stellis dirigi. *ibid.* n. 31. & seq.  
 Quanta sit hominum crudelitas, & quomodo alia cuncta superet? d. 23. p. 549. n. 2. & seq.  
 Homo affligens malleus vocatur. *ibid.* n. 4.  
 Homo diabolo crudelior. *ibid.* n. 10. & seq.  
 Homo homini lupus. *ibid.* n. 11. & seq.  
 Exempla hominum crudelium. *ib.* & n. 19.  
 Homines se invicem maximè vexant. *ibid.* n. 13. & seq.  
 Homo ex amore à Deo assumptus. *ib.* n. 16.  
 Est medius inter Angelos, & animalia. *ibid.* num. 17.  
 Deum relinquere non debet. *ibid.*  
 Hominum consortia maximè fugienda. *ib.* n. 18.  
 Homo naturâ, & bestiis immanior. *ibid.* n. 19. & seq.  
 Peccato deterior. *ibid.* n. 22. & seq.  
 Fortunâ iniquior. *ibid.* n. 25.  
 Plus quàm cælum exterrere. *ibid.* n. 26.  
 Inferno crudelior. *ibid.* n. 30.  
 Plura mala quàm beneficia confert. *ibid.* n. 31. & seq.  
 Propriam naturam corrumpit. *ibid.* n. 33.  
 Infidus socius. d. 23. p. 569. n. 35.  
 Homines omnino fugiendi. *ib.* n. 37. & seq.  
 Ex carne omnis hominis debilitas. d. 25. p. 603. n. 2.  
 Vis major tribulationis causa quàm mulier. d. 25. p. 619. n. 28.

# RERVM.

Omnis creatura ad beneficium hominis creata. d. 26. p. 634. n. 8.  
 Homini cuncta inserviunt. *ibid.* n. 9. & seq.  
 Homini cuncta nocent. *ibid.* n. 12. & seq.  
 Homo undique afflictus. *ibid.* n. 23. & seq.  
 Homo flos est omnibus injuriis expositus. *ibid.* n. 25.  
 Cuncta bona temporalia affligunt hominem. d. 26. p. 643. n. 26. & seq.  
 Fortitudo hominis periculosa. *ibid.* n. 27.  
 Cum hominibus patienter agendum. *ibid.* num. 40.  
 Homo sapius extra se querit, quod intus gerit. d. 27. p. 654. n. 1. & seq.  
 Nullus homo potest seipsum persequi. d. 27. p. 657. n. 6.  
 Nullus homo sibi molestus. *ibid.* n. 7.  
 Sibi ipsi tribulationis causa. d. 27. p. 658. n. 8. & seq.  
 Cupiditas hominem transmutat. *ibid.* n. 8. & seq.  
 Homo mortem sibi asciscit. *ibid.* n. 11.  
 Sibi ipsi maximè timendum, cum cuncta damna & tribulationes ex nobis generentur. *ibid.* n. 13. & seq. & p. 672. n. 32. & seq.  
 Qualiter homines seipsos compescere debeant. *ibid.* n. 42. & seq.  

*Honor.*

 An perditio honoris major tribulatio. d. 7. p. 141. n. 11.  
 Honor summè estimandus. *ibid.* & p. 143. num. 14.  
 Minima honoris perditio summa tribulatio. d. 7. p. 142. n. 12. 13.  
 Mors potius eligenda, quàm perditio honoris. d. 7. p. 143. n. 13.  
 Honor instar gemmarum est. d. 7. p. 144. n. 5.  
 Honor apparenter bonus. *ibid.*  
 Honor est à Deo affligi. d. 14. p. 341. n. 34.  
 Honor quàm pretiosus & quàm citò lædatur. d. 26. p. 646. n. 31.  

*Humilis.*

 In receptione Sacramenti Altaris summa requiritur humilitas. d. 9. p. 213. n. 46.  
 Humilitas Angelorum coram SS. Sacramento. *ibid.* n. 47.  
 Ingens Christi humilitas. d. 10. p. 236. n. 29.  

S. Ioannes



# INDEX RERVM.

S. Ioannes in humilitate maximus. d. 12. p. 278. n. 24.

Humilitas excellentiæ fundamentum. ibid. num. 25.

Deo appropinquare facit. ibid. n. 26.

Humilitas in bona conscientia & submissione reperienda. d. 23. p. 572. num. 41. & seq.

## I.

*Iechonias.*

Quomodo in visione Ieremiæ exhibitus. d. 8. p. 179. n. 29.

Cur ipse sanctis assimilatus ibid.

*Ignis.*

Separat omnia, ac bonos à malis. d. 2. p. 40. num. 33.

Quid per filios ignis intelligatur? d. 4. p. 80. num. 27.

An tribulatio ignis sit. d. 6. p. 120. n. 12.

Proprietates ignis tribulationi conveniunt. ibid.

Extinctio ignis olim signum tristitiæ. d. 14. p. 328. n. 13.

Cur ignis à Ieremia absconditus in aquam conversus ibid.

Quæ diversitas inter ignem & fulgur. d. 16. p. 375. n. 11.

Ignis divinus Hebræos consumens ab Aaron extinctus. d. 16. p. 392. n. 43.

An ignis infernalis lucidus. d. 18. p. 434. n. 21.

Cur ignis lapidem album, & lignum nigrum reddit. d. 20. p. 480. n. 11.

Ignis cuncta consumit cæneribus exceptis. d. 21. p. 522. n. 44.

Indignationis divinæ symbolum. d. 23. pag. 552. n. 6.

Medicus & coquus noster. d. 26. p. 633. n. 6.

Quot damna ignis inferat. ibid. n. 18.

Ignis subterraneus mirabiliter apparuit. ibid. n. 19.

Ignis coquus gulosus, & vorax. d. 26. pag. 646 n. 37.

*Imaginatio.*

Maximam vim habet perturbandi intellectum. d. 2. p. 30. n. 15.

Tribulatio imaginatio quædam est. ibid.

Plurimos decepti. d. 2. p. 30. n. 15. 16.

Falsò in omnibus iudicat. d. 2. p. 31. n. 17.

*Infans.*

Quomodo in utero matris situs. d. 3. p. 50. num. 15.

Nascitur ad miseras. d. 4. p. 76. n. 19.

Consolationem mortis accipit. ibid.

Cur lineis pannis involvitur? ibid.

Sicut infans in utero matris sic anima Deo resignata. d. 6. p. 132. n. 34. & seq.

De infante recenter nato plurimæ interrogationes fieri possunt. d. 12. p. 265. n. 1. 2.

*Infernus.*

Continua ibi tribulatio. d. 2. p. 40. n. 33.

Melior quàm mala conscientia. d. 7. p. 155. num. 37.

Licet non esset infernus peccata vitanda. d. 8. p. 182. n. 33.

In inferno continuus horror & tenebræ. d. 18. p. 434. n. 21.

*Infirmitas.*

Duplex cordis infirmitas. d. 1. p. 3. n. 5.

Qualis hæc sit, & in quibus conveniat. ib.

Quæ remedia adhibenda. ibid.

An infirmitas major tribulatio. d. 7. p. 146. num. 19.

Infirmitas diuturna mors continua. ib. n. 20.

Maximum malum infirmitas. ibid. n. 21.

Deus infirmitate hominem affligit. d. 14. p. 332. n. 19.

*Ingratitudo.*

Quanta ingratitude peccatorum? d. 5. p. 104. n. 27.

Quanta ingratitude eorum, qui nihil pro Christo & animæ salute pati volunt. d. 17. p. 420. n. 38.

Ingratitudo cineribus rectè assimilata. d. 21. p. 521. n. 44.

*Inimicus.*

Inimicum odiendo Deum odisti. d. 14. p. 340. num. 31.

Instrumentum Dei est. ibid. n. 32.

Contra hoc irasci vanum est. ibid. n. 33.

Diabolus inimicus crudelis. d. 16. p. 380. num. 22.

Quomodo contra hunc inimicum præliandum. d. 16. p. 390. n. 40. & seq.

Inimicis compatiendum. ibid. n. 44.

B. V. Maria, nos victoriam ab inimicis re-

V v v v 2

ferre

# INDEX

*Ferte efficit. disc. 24. pag. 581. num. 12.*  
*Inimicus vincitur resistendo. ib. p. 597. n. 38.*  
*Intellectus.*  
 Quanta mala ab intellectu proveniant. d. 27. p. 669. n. 26. & seq.  
 Mala multiplicat. ibid. n. 28.  
 Perscrutatur mala, & vix ulla bona. ib. n. 29.  
*Invidere, Invidia.*  
 Tribulatio communis invidiam tollit. d. 3. p. 61. n. 37.  
 Nemini ob felicitatem invidendum. d. 3. p. 63. 41.  
 Invidia bona & mala majora efficit. d. 7. p. 137. n. 5. 6.  
 An invidia major tribulatio. d. 7. p. 148. n. 23.  
 Doloribus inferni similis. ibid. n. 24.  
 Ex invidia dives rogat Lazarum mitti. ibid. p. 374. n. 9.  
 Mali ex invidia justos affigunt. d. 19. p. 464. num. 25.  
*S. Ioannes.*  
 Quam excellens fuerit. d. 12. p. 267. n. 4. & p. 270. n. 10. & seq.  
 Toto mundo major est. ibid. n. 6.  
 Effectus misericordiae majoris & opus manus Dei. ibid. n. 7. & seq.  
 Quare magnus coram domino. d. 12. p. 270. n. 10. & seq.  
 Ubique magnus. ibid. & n. 16.  
 Ut Sol inter stellas fuit. d. 12. p. 273. n. 15.  
 Pater spiritualis Christi. ibid. n. 17.  
 A Deo Patre honoratus. ibid. n. 18.  
 Christo videtur aequalis. d. 12. p. 275. num. 19. & 21.  
 Caelorum anni à S. Joanne incipiunt. ibid. num. 20.  
 A diabolo, & Angelo Gabriele summe estimatus. ibid. num. 22.  
 Testimonium Christo exhibuit. p. 278. n. 23.  
 In humilitate maximus. ibid. n. 24. & pag. 283. n. 37.  
 Per humilitatem sanctitatem multiplicavit. ibidem.  
 Quae sponsa S. Joannis fuerit. d. 12. p. 282. num. 28.  
 Cur in ventre matris exultavit. p. 286. n. 33.  
 Solemnis nuptias celebravit. ibid. num. 34

# RERVM.

Ab omni voluptate alienus erat. ibid.  
 Post mortem pati voluit. ibid. n. 35.  
 Cur ad Christum videndum non exivit. ib. num. 36.  
 Aspera ejus poenitentia. ibid.  
 Generose est mortuus. ibid. num. 38.  
 Insignem dotem accepit. d. 12. p. 289. n. 40.  
 Cur ab Herode incarceratus fuerit. disc. 19. p. 464. num. 26.  
*Ioseph.*  
 Cur patri non intimaverit suum statum in Aegyptum. d. 11. p. 250. num. 13.  
 Tribulationem ut summum bonum amplectebatur. ibid.  
 Cur Josephus à domina ante dilectus postea tanto odio habitus. d. 19. p. 465. num. 27.  
*Iustus.*  
 Consolationes justorum perpetuae. d. 3. p. 48. num. 11.  
 An iusti à tribulatione liberi. d. 3. pag. 56. num. 26.  
 Iusti per vineas incedunt. d. 19. p. 451. n. 5.  
 Calix justorum melle plenus. ibid. n. 6.  
 Iustus in Deo suaviter quiescit. ibid. num. 7. & sequen.  
 Inter justos contentio esse non potest. ibid. num. 9.  
 Deus justos lacerari cupit. ibid. num. 10.  
 Iustus ut caelum est. ibid. n. 12.  
 Plurimae tribulationes justorum. disc. 19. p. 457. n. 13. & seq.  
 Diabolus eos maxime persequitur. ibid.  
 Iusti ab omnibus afflicti. ibid. n. 17. & seq.  
 A malis pessime torquentur. ibid. n. 18.  
 Malorum consortio affiguntur. ibid. n. 19. & seq.  
 Iusti cythara Dei. d. 19. p. 463. n. 23.  
 Afflictio justorum Deo gratissima. ib. & seq.  
 Iusti à malis undique conturbantur. ib. n. 28.  
 Ex persecutione diaboli fortiores ib. n. 29.  
 Iusti ut aurum probantur. ibid. num. 33.  
 Iustorum tribulatio consolatione abundat. ibid. num. 35.  
 Tribulationes justorum multò minores quam iniquorum. d. 20. p. 475. n. 3. & seq.  
 Iustus nihil, malus omnia desiderat. ibid. num. 5.

Iustus



# INDEX RERVM.

Iustus nihil inuicem patitur. *ibid.* num. 6.

Tribulationes iustorum fictæ videntur. *ib.* num. 8.

In tribulatione quiescunt. *ibid.* n. 9.

A malis nihil patiuntur mali. *ibid.* n. 10.

In tribulatione perficiuntur. *ibid.* n. 11, 12.

Iusti ut lapides igni resistunt, & nitidiores evadunt. *ibid.* n. 13. & seq.

Consolationes iustorum maximæ. *ib.* n. 14.

Iustorum læticia in bona conscientia. d. 20. p. 485. num. 18.

Tribulatio iustis dulcis musica. *ibid.* n. 20.

Iustus afflictus suavissimus odor Deo. *ibid.* num. 21.

Iusti in tribulatione se adjuvare norunt. *disc.* 20. p. 488. num. 22.

Iustis mare fit terra, iniquis terra fit mare. *ibid.* num. 23.

Tribulatio iustis ut mel dulcis. *ibid.* n. 24.

Tribulationes iustorum venationes sunt. d. 20. p. 490. num. 26.

Iustus afflictus ad Deum confugit; iniquus à Deo recedit. *ibid.* num. 27. & seq.

Tribulatio iustis corona, iniquis medicina est. *ibid.* n. 29.

Tribulationes iustorum consolatione permixtæ. *ibid.* num. 30.

Iusti à Deo defenduntur, mali offenduntur. *ibid.* n. 32.

Iusti ut aurum, iniqui ut durum ferrum. *disc.* 20. pag. 469. n. 33.

Affliguntur ut perficiantur. *ibid.* n. 34.

Iusti tribulatio æternam gloriam, iniquis æternam pœnam confert. *ibid.* n. 35.

## L.

*Labor.*

Omnis tribulatio ad laborem, & dolorem ordinata. d. 3. p. 53. n. 22.

Labor & dolor in cunctis permixtus. d. 3. p. 54. n. 23.

Labor dignior dolore. d. 3. p. 54. n. 23. 24.

Labor homini naturalis. d. 4. p. 79. n. 24. & seq.

Continuus homini labor est. d. 4. p. 80. n. 27.

Vita hominis labor & afflictio. d. 17. p. 402. num. 11.

Quomodo Noë alios à labore consolatus. *ibid.* n. 13.

# RERVM.

Labore est cibus hominis. *ibid.* n. 14. & pag. 412. n. 25.

Labor iustorum delectabilis. d. 19. p. 451. n. 5.

*Lac.*

Cur adeò dulce. d. 3. p. 47. n. 9.

Princeps ut flos lactis. *ibid.*

SS. Altaris Sacramentum lac dulce est. d. 9. p. 200. n. 25.

Lac numquam in mulieribus est, nisi post partum. *ibid.*

*Lachryma.*

Sanctorum lachrymæ portis cælorum affiguntur. d. 2. p. 40. n. 32.

Lachrymæ tribulationis fructus. d. 10. pag. 228. n. 16. & seq.

Panis & vinum sunt. *ibid.*

Absentiam Dei supplent. *ibid.* n. 17.

Sunt pretiosum Dei vinum. d. 19. p. 463. num. 22.

*Lapis Lydius.*

Invenitur in monte Tinolo. d. 19. p. 468. n. 33.

Tribulatio est lapis Lydius. *ibid.*

Aurum probat, & ab eo splendorem accipit. *ibid.* num. 35.

*Laus humana.*

Cunctos subvertit. d. 1. p. 10. num. 32.

David nullam humanam laudem exigebat. d. 12. p. 280. n. 27.

*Leo.*

Præsentia Leonis tranquillat mare. d. 19. p. 455. num. 9.

*Luxuria.*

Corpus & animam destruit. d. 27. pag. 665. n. 20. & seq.

Præcipua malorum nostrorum causa est. *ib.* n. 21. & seq.

Sicut diluvium adduxit, sic finem mundi adducet. *ibid.*

## M.

*Malus.*

Vndique videtur beatus. d. 3. p. 451. n. 6.

A diabolo bene excipitur. *ibid.*

Mors illorum felicissima. d. 3. p. 46. num. 7.

Non est à tribulatione exemptus. d. 3. p. 53. n. 21.

Differentia inter bonos & malos in tribulatione. d. 6. p. 120. n. 11.

V v-v-v 3.

Vermis.

# INDEX RERVM.

Vermis malorum numquam moritur. disc. 8.  
p. 167. num. 11. & 17.

An malum præsens vel futurum magis tor-  
queat. d. 8. p. 174. n. 23.

Tribulatio in domibus malorum commor-  
tur. d. 10. p. 224. n. 10.

Malorum abundantia in mundo est. disc. 17.  
p. 309. n. 7. 8.

Mali sunt caro mortua, & mares. d. 13. p.  
432. n. 17.

Malis omnia mala ibid. n. 18.

Mali per vias difficiles incedunt. d. 19. pag  
451. num. 5.

Iustos maximè affligunt & torquent. d. 19.  
pag. 460. n. 17. 18.

Ex invidia iustos persequuntur. ibid. n. 25.

Iustos undique conturbant. ibid. n. 28.

Tribulationes malorum gravissimæ. d. 20. p.  
477. n. 4.

Mali omnia desiderant. ibid. n. 5.

Nullam requiem inveniunt. ibid. n. 7.

Mali in tribulatione ut lignum igni impos-  
sum nigri fiunt, & comburuntur. ibid.  
n. 12. 13.

Malis nulla consolatio prodest. ibid. n. 15.

Mali tribulatione submerguntur. d. 20. pag.  
488. num. 22.

Tribulatio malorum piscatio est. d. 20. p.  
491. n. 27.

Mali in tribulatione à Deo recedunt. ibid.

Malorum gaudia tribulatione permixta. ib.  
num. 29.

Mali tribulatione consumuntur. ibid. n. 31.  
& seq.

Malis tribulatio æternam pœnam confert.  
ibid. n. 35.

Mali inserviunt bonis persequendo. d. 27. p.  
668. n. 24.

Mali seipfos maledicendo damnant. ib. n. 25.  
*Manichæi.*

Duo principia in mundo falsò asserbant. d.  
14. p. 333. n. 20.

*Maria.*

Nos à Labyrintho hujus vitæ liberat. d. 24.  
p. 575. n. 2. & seq.

B. V. Maria plus mundo attulit, quàm om-  
nes mulieres. ibid. n. 6. & n. 9.

Sol, Luna, & Aurora est. ibid. n. 7.

Est pulchra ut Luna, electa ut Sol. ibid.

Soli, Lunæ, & stellis assimilata. ibid. n. 8.

Suos clientes non derelinquit. ibid. n. 10.

Omnes sancti B. V. Coronas, arma, & cun-  
cta offerunt. ibid. n. 11. & 12.

Cur ipsi potius quàm aliis. ibid.

Suos tuetur & vestit. ibid. n. 13.

Duplici veste cunctos exornat. ibid. nu. 14.  
& 17.

Servi B. V. Reges efficiuntur. ibid. n. 15. & seq.  
Salus nostra est, & arca salutis. ibid. n. 18.

Sicut arca cunctos pacificè absque peccato  
continuit, sic B. V. suos pacificè protegit,  
& Christo offert. ibid. n. 18. & seq.

Navis Thesei privilegiata est. ibid. n. 20.

Est arca cælestis, & testis fidelis. ibidem  
n. 21.

Cur ipsi diversi tituli attributi? ibid. n. 22.

Omnis pulchritudine excellit. ibid.

An B. V. ante prævisionem peccati à Deo  
ordinata. d. 24. p. 588. n. 24. & seq.

Ob amorem B. V. mundus creatus fuit. ib.  
n. 25.

Prædestinatio B. V. à peccato non pepen-  
dit. ibid. n. 26.

B. V. nubes rorifera est cælestis solis radiis  
illustrata. ibid. n. 27.

Iram Dei placat. ibid. n. 28.

Est arca veteris testamenti. ibid. n. 29.

Quis locus ejus in cælo. ibid.

Nos defendit & à morte liberat. ibid. n. 30.  
& n. 34. & seq.

Ianua & fenestra cæli est. ibid. n. 32.

Scutum & protectio cunctis est. ibid. n. 34.  
& seq.

Diabolus B. V. viventem timuit. ibid. n. 35.

Plus quàm martyr fuit. ibid. n. 36.

Scurio ejus in tribulatione defendimur. ibid.  
num. 37.

Certissima amoris signa. ibid. n. 39.

Quodnam scutum B. V. ibid. n. 37.

B. V. particulariter affici debemus. ib. n. 40.

Tres devotionis species erga B. V. quomo-  
do adimplendæ. ibid. n. 37.

*Medicina.*

Deus medicinæ auctor. d. 1. p. 1. n. 1. 2.

Ab omnibus laudatur & colitur. ibid.

Vir prudens non contemnet illam. ibid. n. 3.  
Animæ



# INDEX

Animæ medicina quanti facienda. d. 1. p. 3. num. 4.  
 SS. Altaris Sacramentum medicina dulcis. d. 9. p. 199. n. 24.  
 Tribulatio medicina peccatorum. d. 10. p. 238. n. 32.  
 Est medicina salutaris. d. 14. p. 344. n. 38.  
 Tribulatio iniquis medicina est. d. 20. pag. 493. n. 29.  
*Misericordia.*  
 Ab inferno liberat. d. 11. p. 246. n. 7.  
 S. Ioannes major effectus misericordiæ divinæ. d. 12. p. 268. n. 6. & seq.  
 Angelorum misericordia erga proximos imitanda. d. 15. p. 363. n. 36.  
*Miseria.*  
 Antiqui, hominis miseriam non attendebant. d. 7. p. 136. n. 3.  
 An major tribulatio in cumulo miseriarum. d. 7. p. 150. n. 26.  
 Vbi summa miseria collocanda. ibid. n. 27.  
 Mala conscientia extrema miseria. d. 8. pag. 167. n. 11.  
 Ingens miseria peccatoris. d. 8. p. 175. n. 24.  
 Homo miseriarum pelagus. d. 17. p. 397. n. 4. & seq.  
*Mors.*  
 Dies mortis tempus lætitiæ. d. 4. p. 83. n. 35.  
 An mors vitæ melior? d. 5. p. 88. n. 1. & seq. & d. 7. p. 140. n. 9.  
 Mortis deformitas ostenditur. ibid.  
 Memoria mortis utilissima. d. 5. p. 90. n. 3.  
 Mors alia bona, alia mala. ibid. n. 4.  
 Post mortem nullum tempus merendi. d. 5. p. 106. n. 30.  
 An mors major tribulatio. d. 7. p. 138. n. 7.  
 Mortis memoria terribilissima. d. 7. p. 139. num. 8.  
 Cur mors timenda? d. 7. p. 141. n. 10.  
 Mors potius eligenda quam perditio honoris. d. 7. p. 143. n. 13.  
 Mors melior malâ conscientia. d. 7. p. 155. num. 35.  
 Mala conscientia post mortem cruciat. d. 8. p. 166. n. 10.  
 Quomodo Christi servus mortem amplecti debet. d. 12. p. 288. n. 38.  
 An mors peccatorum felix dicenda. d. 18. p. 427. n. 10. & seq.

# R E R V M.

Quæ mors felicior. ibid. num. 11.  
 Mors à peccato genita. ibid. n. 13.  
 A peccatoribus in sponfam ducta. d. 27. p. 660. n. 11.  
*Moyfes.*  
 Quomodo civitatem Æthiopiz intercepit. d. 18. p. 430. n. 16.  
 Cur Maria & Aaron contra Moysen murmurantes non æquè puniti. d. 18. p. 438. n. 26.  
*Mulier.*  
 Cur olim in aurem, super os gestabat. d. 1. p. 5. n. 8.  
 Mulier vana mundo placere studet. d. 5. p. 97. n. 15.  
 Mulier nequam ingens malum. d. 7. p. 151. num. 29.  
 Quomodo mulieres olim sponsum eligebant. d. 12. p. 284. n. 31.  
 Virum amare debet. d. 14. p. 324. n. 8.  
 Cisterna clausa esse debet. ibid. n. 9.  
 Apud gentes Libyæ mulieres communes erant. d. 18. p. 421. n. 1.  
 Crudelitas mulieris maior quàm viri. d. 23. p. 565. n. 27.  
 Mulieres clementes & benignæ. ibid. n. 28.  
 Christum secutæ, illum aluerunt. ibid. n. 29.  
 Mulier liberationem à Labyrintho invenit. d. 24. p. 574. n. 1.  
 In adiutorium viri creata. ibid. n. 3.  
 Cuncta bona tribuit. ibid.  
 Omnibus succurrunt. ibid. n. 4.  
 Virtutem medicinalem in se continent. ibid. num. 5.  
 Cur prohibitum mulieribus publicè concionari. d. 24. p. 593. n. 31.  
 Mulieres per B. Virginem benedictæ. d. 25. p. 602. n. 1.  
 Præcipua tribulationis causa est. ibid. n. 2.  
 Viro fragilitatem tribuit. ibid. & seq.  
 Fragilitas muliebris probatur ex nomine. ibid. n. 3. & seq.  
 Mulieri voluntas & potentia in malè agendo adest. ibid. n. 5.  
 Ira mulieris implacabilis. ibid. n. 6.  
 Imperfectior & ignobilior viro. ibid. n. 7.  
 Facillimè indignatur. ibid.  
 Cur mulier non poterat olim virum repudiare. ibid.

Incon-

# INDEX RERVM.

Inconstans & mobilis est. *ibid.* n. 8.  
 Immisericors est. *ibid.*  
 Crudelitate insatiabilis. *ibid.* n. 10. & seq.  
 Varia crudelitatis ejus exempla. *ibid.*  
 Vix una bona reperitur. *ibid.* n. 13.  
 Symbolum iniquorum est. *ibid.*  
 Mulieres generare filias malum est. d. 25 p. 611. num. 14.  
 Angeli numquam in forma muliebri apparuerunt. *ibid.* n. 15.  
 Mulier ad malum potentior. *ibid.* n. 16.  
 Fuga vincitur. *ibid.*  
 Morte fortior est. *ibid.* n. 17. & seq.  
 Cur mulier in adulterio reperta lapidabatur non verò vir. *ibid.* n. 18.  
 Fallacia & astutia prævaler. *ib.* n. 19. & seq.  
 Est veneni inventrix. *ibid.* n. 21.  
 Majora mala à muliere provenire, variis probatur exemplis. *ibid.* n. 22.  
 Pulchritudo mulieris maxime nocet. *ibid.* num. 23.  
 Civitas obfessa mulieri pulchræ assimulatur. *ibid.* n. 24.  
 Nil pejus muliere pulchra & iniqua. *ibid.* n. 25.  
 Mulieris pulchritudo fugienda. *ibid.*  
 Mulier tribulationem viro causat. *ib.* n. 26.  
 Iniquitate superat virum. *ibid.* n. 27.  
 Mulier bona pejor viro scelerato. *ibid.*  
 Mulieres non causæ sed occasiones malorum. d. 25. p. 619. n. 28.  
 Cur ira mulieris major irâ viri. *ibid.* n. 31.  
 Mulieres mitiores viris. *ibid.* n. 32. & seq.  
 Miraculum est mulierem malam reperiri. *ib.* 33.  
 Potentia mulieris ex viro dependet. *ib.* n. 37.  
 Pulchritudo mulieris sæpe prodest. *ib.* n. 38.  
 Mulierum consortia viris fugienda. *ib.* n. 40.  
 Mulieres vanæ & impudicæ sunt ruinæ juvenum. *ibid.* num. 40. 41.  
 Mulieres virorum aspectus evitare debent. *ibid.* n. 42.  
 Cur ex monumento Christi aufugiebant. *ib.*  
 Se ab occasione scandali custodire debent. *ibid.* n. 43. 44.  
*Mundus.*  
 Est tribulatione repletus. d. 2. p. 35. n. 24.  
 Homo est parvus mundus. d. 3. p. 42. n. 1. & seq.

Cuncta in homine sicut in mundo. *ibid.*  
 Sicut in mundo sunt vicissitudines sic in homine tribulationes. d. 3. p. 43. n. 3.  
 Differentia inter Deum & mundum. d. 3. p. 44. n. 5.  
 Mundi bona fallacia. d. 3. p. 48. n. 11.  
 Mundi amatores infelices. d. 3. p. 53. n. 21.  
 Pulchra in mundo varietas. d. 4. p. 65. n. 1.  
 Trepidium cuncta peragunt. d. 4. p. 65. n. 1. & sequen.  
 Mundus omnino stupidus. d. 10. p. 237. n. 30.  
 Omnino contrariò judicatur. *ibid.*  
 S. Ioannes major mundo. d. 12. p. 268. n. 6.  
 Mundi excellentia vana est. d. 12. p. 271. n. 13. 14.  
 Nullum verum bonum in mundo. d. 17. p. 399. n. 8.  
 Mundus lenociniis nos decipere conatur. d. 18. p. 444. n. 35.  
 Mundus à fortuna non formatus, nec directus. d. 21. p. 508. n. 19. & n. 22.  
 Mundus insignis liber. *ibid.* n. 20.  
 Non ex atomis casu confectus ut volebant aliqui. *ibid.* n. 21.  
 In mundo nil firmum, aut stabile. *ib.* n. 38.  
 In hoc mundo non fidendum. *ibid.* n. 40.  
 Mundi dignitates omnia. *ibid.* n. 41.

## N.

*Nabuchodonosor.*

**A** N Apostolus dicendus, quia Deigloriam prædicavit. d. 13. p. 293. n. 3.

*Natura.*

Quæ natura tribulationis. d. 6. p. 116. n. 4. & seq.  
 Natura non videtur homini bene providisse. d. 17. p. 397. n. 3.  
 Quid propriè sit natura. d. 17. p. 402. n. 11.  
 Natura stratagemate usâ videtur ut hominem in hunc mundum primo induceret. d. 17. p. 405. n. 16. & p. 412. n. 26.  
 Natura non videtur tribulationis origo. *ib.* num. 18.  
 Deliciarum mater est. *ibid.* n. 21. & 26. & p. 417. n. 34.  
 Cuncta propter hominem ordinat. *ibid.* & num. 22.  
 Natura paucis contenta. *ibid.* n. 27.

Natura



# INDEX RERVM.

Natura multiplex est. d. 17. p. 413. n. 28.  
 Natura per accidens tribulationis causa &  
 mater. ibid. n. 29. 30.  
 Ut fons est veneno infectus. ibid. n. 32.  
 In quo consistat hominis libertas ad bonum  
 vel malum. ibid. n. 33.  
 Natura quos diligit castigat. ibid. n. 34.  
 Natura instar aquæ deorsum tendit? d. 18.  
 p. 437. n. 25.

## O.

### Obedientia.

Angelorum obedientia velocissima. d. 15.  
 p. 356. n. 23.  
 A nobis imitanda. d. 15. p. 363. n. 35.

### Oculus.

Ex oculis nostris capimur, & illigamur. d.  
 27. p. 662. n. 15. & seq.  
 Quomodo intelligendum, oculos anticipare  
 vigilas. ibid. n. 16.  
 Quomodo oculi dormiendo vigilent. ibid. n. 17.  
 Quomodo post comestionem pomi Ada-  
 mo, & Evæ oculi aperti. ibid. n. 18.  
 Oculus major noster inimicus. ibid. n. 19.

### Orare, Oratio.

Animabus purgatorii multum prodest. d. 5.  
 p. 112. n. 39.  
 Orationi continuè insistendum. d. 9. p. 216.  
 num. 49.  
 Tribulatio orationem impedit. d. 11. pag.  
 245. n. 6.  
 Tribulatio orare docet. d. 11. p. 259. n. 29.

### Os, oris.

Quando os claudendum, & aperiendum. d.  
 1. p. 5. n. 7.  
 Quæ clavis os aperire debeat. ibid. n. 8.  
 Cur olim in aurem ori superponebant. d. 1.  
 p. 6. n. 8.  
 Auris auscultantis clavis oris. ibid. n. 9.  
 Quod claustrum ori apponendum? ibid.  
 Os pro cibo cælesti, non pro terreno ape-  
 riendum. d. 9. p. 203. n. 28.

## P.

### Panis.

UT panis omnibus communis, sic tribula-  
 tio. d. 1. p. 7. n. 10.  
 Quis panis lachrymarum. d. 6. p. 124. n. 17.

## RERVM.

An tribulatio panis. ibid.  
 Pauper panis divitum. d. 7. p. 145. n. 17.  
 Voluptas panis suavis, sed terrâ repletus. d.  
 7. p. 158. n. 41.  
 Cur panis subcinericius gladius interpreta-  
 tus. d. 8. p. 193. n. 14.

### Patientia.

In tribulatione necessaria. d. 10. p. 231. n.  
 20. & d. 14. p. 342. n. 36.  
 Tribulatio mala, patientiâ bona redditur.  
 d. 10. p. 240. n. 36.  
 Confirmatur exemplo prophetæ occisi. ibid.  
 num. 37.  
 Patientia Christi in morte crucis magna fuit.  
 d. 13. p. 307. n. 22.  
 Petrus magis in patientia quam miraculis  
 laudandus. d. 13. p. 307. n. 23.  
 Bonorum patientia per diaboles coronatur.  
 d. 16. p. 382. n. 25.  
 Quanta S. Iob patientia fuerit. ibid. n. 26.  
 Patientia contra diaboli tentationes necessa-  
 ria. d. 16. p. 390. n. 40.  
 Victoriâ in cunctis tribuit. ibid.  
 Quomodo patientia cum hominibus exer-  
 cenda exemplo Diogenis aliorum: que pro-  
 bat. d. 26. p. 650. n. 40. & seq.  
 Summa insipientia est patientiam amittere.  
 ibid. num. 42.

### Pati.

Hic patiendum ut in æternum viva mus. d. 2.  
 p. 41. n. 33.  
 Ars patiendi unicuique propria. d. 3. p. 51.  
 n. 17. & seq.  
 Semper patiendum. d. 3. p. 57. n. 28.  
 Melius justè, quam injustè patiendum. d. 3.  
 p. 57. n. 28.  
 Potius pro Deo quam pro mundo patien-  
 dum. ibid. n. 29.  
 Innocenter pati optimum est. d. 10. p. 240.  
 n. 35. & d. 20. p. 447. n. 36.  
 Melius pro Christo pati, quam Apostolus  
 esse. d. 13. p. 293. n. 3.  
 Pro Christo pati ingens favor. d. 13. p. 298.  
 n. 11. & p. 300. n. 14. & seq.  
 Major dignitas pro Christo pati quam bea-  
 tus vocari. ibid. n. 15.  
 Dignius est pro Christo pati, quam ab Ange-  
 lo liberari. ibid. 17.

X x x x

Melius

# INDEX R E R V M.

Melius pro Christo pati quàm libet esse. d. 13. p. 3. n. 18.

Alacriter pro Christo patiendum. d. 13. p. 308. n. 24.

Nobilius pro Christo pati quàm cælo frui. ibid. p. 311. n. 28.

*S. Paulus.*

Quomodo à Spiritu sancto consolatus? d. 1. p. 18. n. 27.

Quomodo de tribulatione loquebatur. d. 1. p. 20. n. 30.

De vinculis ut de sponsa zelosus. d. 12. pag. 283. n. 30.

S. Paulus dignior Apostolus ob tribulationem majorem. d. 13. p. 294. n. 4.

Meritis S. Petro æqualis. d. 13. p. 309. n. 25.

Luna & cælestis dictus. ibid. n. 26.

Tribulatione quàm visione beatifica dignior. ibid. n. 27.

Ingens favor S. Pauli portare nomen Domini. d. 13. p. 312. n. 30.

Quale vas fuerit? ibid. n. 31.

S. Paulus tribulatione, quam prædicatione gloriosior. d. 13. p. 315. n. 34.

Gloriatur in pœnis. ibid.

Doctor gentium per tribulationem. ib. n. 35.

Plus patiendo, quàm prædicando docuit. ib.

Cur lac loco sanguinis ex collo ejus defluxit? ibid.

S. Paulus columna ignis. ibid. n. 38.

*Pauperes, paupertas.*

Paucioribus doloribus quàm divites affligit. d. 3. p. 54. n. 23.

Divitibus feliciores. d. 4. p. 83. n. 36.

An paupertas summa tribulatio. d. 7. p. 145. num. 16.

Pauper dives in miseriis. ibid.

Pauper panis divitum. ibid. n. 17.

Paupertas non major tribulatio. ibid. n. 18.

Paupertas melior malâ conscientia. d. 7. p. 155. n. 36.

Pauperes liberaliores divitibus. d. 11. p. 262. num. 32.

Natura pauperibus subveniendum docet. d. 17. p. 413. n. 27.

*Peccator.*

Miser peccatorum status. d. 5. p. 105. n. 27.

Difficillimè ad pœnitentiam acceditur. d. 5. p. 105. n. 8.

Ingens peccatoris miseria. d. 8. p. 175. n. 24.

Peccatores per ficus diversos figurati. d. 8. p. 180. n. 29.

Peccator in fine vitæ vellet converti. d. 9. p. 204. num. 29.

Famem canis patietur. ibid.

Peccator jumentum; & cibus diaboli. d. 16. p. 380. n. 20. 21.

Peccatores peccatis impinguntur. d. 18. p. 224. n. 6. & seq.

Pinguedo peccatores defendit. ibid. n. 7.

Peccator hic impingatur, ut Dei convivio præparetur. ibid. n. 8.

Impingatur ad occisionem. ibid. & p. 433. num. 19.

An mors peccatorum felix dicenda. d. 18. p. 427. n. 11.

Peccator servus peccati. ibid. n. 12.

Cuncta desiderata obtinet. ibid.

Intrus, & foris cruciatur. d. 18. p. 432. n. 17.

Quomodo servus & mortuus dicitur. ibid. n. 20. & seq.

Peccatori cuncta mala eveniunt. ibid. n. 21. & seq.

Castigatio peccatoris quanto tardior, tanto major. ibid. p. 435. n. 23.

Calix peccatorum amaritudine scater. d. 19. p. 472. n. 6.

Peccatores surdi, & cæci sunt. d. 19. p. 465. num. 27.

*Peccatum.*

Est stella maligna, sub qua omnes nati. d. 3. p. 49. n. 14.

Peccatum in Spiritum sanctum difficulter hic remittitur. d. 5. p. 101. n. 23.

Peccata venialia non parvi pendenda. d. 5. p. 109. n. 35.

Peccatum objectum malæ conscientia. d. 8. p. 171. n. 18.

Duos malos effectus producit. ibid.

Inimè animæ unitur. ibid. n. 19. & seq.

Peccata Christo summum causerunt dolorem. d. 8. p. 172. n. 20.

Cur multi post peccata non se emendent? d. 8. p. 178. n. 27.

Peccatum à tergo considerandum. d. 8. p. 181. n. 30.

Optimus tribulationis amicus. d. 10. p. 212. n. 7. & seq.

*Tri-*



# INDEX R E R V M.

Tribulatio peccato rectè convenit. d. 10. p. 238. n. 32.  
 Peccato tribulatio simillima. d. 18 p. 422. n. 2, 3  
 Peccatum non videtur tribulationis pater. ibid. n. 3. 4.  
 Nec moralis nec physica tribulationis causa. ibid. n. 4. & seq.  
 Peccatum delectabile, tribulatio amara. ib. num. 6.  
 Genitrix mortis est. d. 18. p. 428. n. 13, & p. 433. n. 20.  
 Ex peccato tribulationes ortæ. ibid. n. 14 & seq. & p. 436. n. 24.  
 Peccatum tribulationem in peccatore producit. ibid. n. 16. 17.  
 Benedictionem in maledictionem convertit. ibid. n. 18.  
 Physica & moralis tribulationis causa. ibid. num. 19.  
 Peccata sunt Echo iræ divinæ. d. 18. p. 439. num. 27.  
 Peccatū ut ætas decrepita viribus privatur. ib. Peccatum semper tribulationis causa. ibid. num. 28.  
 Peccata parentum in filiis sæpe puniuntur. ibid. n. 29.  
 Peccata filiorum in parentibus puniuntur. ibid. n. 30.  
 Propter peccata aliquorum punitur populus. ibid. n. 31.  
 Contra peccata insurgendum, nec illis fidentium. ibid. n. 32. & seq.  
 Peccatum specie boni nos decipit. ibid. num. 34. & seq.  
 Occasiones peccatorum auferendæ. ibid. n. 36. & seq.  
 Peccata occulta non detegenda. ibid. n. 38.  
*S. Petrus.*  
 SS. Petrus & Paulus duæ columnæ. d. 13. p. 291. n. 1.  
 Gloriosi cælum ascendunt. ibid. n. 2.  
 Propter tribulationem gloriosiores. ibid.  
 Quomodo S. Petrus pastor gregis Christi factus. d. 13. p. 297. n. 10.  
 In vita canonizatus est. d. 13. p. 300. n. 15.  
 Ab Angelo e carcere liberatus. ibid. n. 17.  
 S. Petrus in carcere omnino securus. ibid.  
 In liberatione S. Petri multa contigerunt

miracula. ibid. n. 18.  
 S. Petrus in Christum transformatus. d. 13. p. 305. n. 20.  
 Per tribulationem Christo æqualis. ib. n. 21.  
 Christum in miraculis superasse videtur. ib. num. 22.  
 Magnum miraculum in carcerem reverti & mori. ibid.  
 Magis ob tribulationem quàm miracula laudandus. ibid. num. 23.  
 Cur capite inverso crucifigi voluit. ibid. n. 24.  
 SS. Petrus & Paulus meritis æquales. d. 13. p. 308. num. 25.  
 Quomodo Soli & Lunæ assimilantur. ibid. num. 26.  
 Gloriosiores tribulatione quàm aliâ dignitate. d. 13. p. 317. n. 37.  
 Ab omnibus sunt imitandi. ibid. & n. 38.  
 S. Petrus columna nubis ibid. n. 38.  
 SS. Petrus & Paulus scutum, & gladius. ib. num. 39.  
*Philosophus.*  
 Schola Stoicorum Philosophorum insignis olim fuit, sed multa falsa docuit. d. 2. p. 24. n. 4. & seq.  
 Philosophi dicunt elementa in propria sphaera non gravare. d. 2. p. 28. n. 13. & n. 29.  
 Insignis conjectura philosophi. ibid. n. 24.  
 Antiqui philosophi cælestia indagantes, terrenarum videbantur obliiti. d. 7. p. 136. n. 2.  
 Acutum dictum Stratonici philosophi. d. 10. p. 225. n. 111.  
 Qualiter Philosophus & Theologus veritatem inquirat. d. 17. p. 396. n. 1.  
 In Esau & Jacob figurati. ibid. n. 2.  
 Errores Philosophorum circa fortunam. d. 21. p. 504. n. 10.  
 Quid de numero & cælorum substantia senserint. d. 22. p. 523. n. 3.  
*Pinguedo, Pinguis.*  
 Peccatores pingues vocantur. d. 18. p. 224. n. 6. & seq.  
 Homo pinguis non videtur esse sanctus. ib.  
 Pinguedo peccatores defendit. ibid. n. 7.  
 Insensibilis est. ibid.  
 In Mexico solebant aliquem pinguem reddere, ut occiderent. ib. n. 10. & d. 18. pag. 433. n. 19.

# INDEX RERVM.

## Principes.

Sunt ut flos lactis. d. 3. p. 47. n. 9.  
Favor principis uttoriens. d. 3. p. 48. n. 11.  
Majores sunt servi. d. 3. p. 49. n. 34. 35.  
Cunctæ creaturæ homini ut principi infer-  
viunt. d. 26. p. 634. n. 9.

## Propheta.

Quomodo verus propheta à falso cognosca-  
tur. d. 17. p. 400. n. 9. & p. 411. n. 24.

## Prosperitas.

Quomodo cum adversitate contendat. d. 11.  
p. 243. n. 2. & seq.  
Ab omnibus laudatur & desideratur. ibid.  
Ad omnia utilis. ibid.  
Bonorum occasio. ibid.  
Prosperitatis bona fallacia sunt. d. 11. p. 245.  
num. 8.  
Plura mala prosperitas quàm adversitas in-  
fert. d. 11. p. 247. num. 9. & 11.  
Iacob, Abraham, & Iosue, prosperitatem ti-  
muerunt. d. 11. p. 251. n. 15. 16.  
Prosperitas ab omnibus timenda. ibid. & n.  
17. & p. 254. p. 20  
Exigua prosperitas magnam tribulationem  
destruit. ibid. n. 19.  
Prosperitas adversitati opposita. ibid. n. 21.  
Prosperitas ad vitia, adversitas ad Deum in-  
citat. ibid.  
Prosperitas in se bona est. d. 11. p. 257. n. 25.  
Cur prosperitas à multis recepta. ibid.  
Hominem crudelem reddit. d. 11. pag. 261.  
num. 32.  
Occasionem timoris habet. ibid. n. 33.  
Prosperitas per portam eburneam ab Home-  
ro designatur. d. 17. p. 450. n. 8.  
Prosperitas rarissimè alicui accipit. ib. n. 9.  
Peccatorum prosperitas periculosa. d. 18. p.  
416. n. 8. & seq.  
Prosperitates mundanæ ut rivi decurrentes.  
d. 19. p. 450. n. 4  
Nec in prosperitate latendum, nec in adver-  
sitate dolendum. d. 21. p. 518. n. 38.

## Pulcheria.

Quomodo Theodosium Imperatorem li-  
bello supplici deceperit. d. 18. p. 443. n. 34.

## Purgatorium.

Peccata purgat. d. 5. p. 92. n. 7.  
Ab omni periculo defendit. d. 5. p. 93. n. 8. 9.

Animas in gratia conservat. disc. 5. pag. 97.  
n. 14. & seq.  
De regno cælorum securas reddit. d. 5. p. 101.  
num. 22.  
Animas ad gratiam ritè disponit. disc. 5. pag.  
101. num. 23.  
Pænæ purgatorii maximæ. d. 5. p. 107. nu.  
33. & seq.  
Non parvitaciendæ. d. 5. p. 109. n. 35.  
Sunt perpetuæ. ibid. n. 36.

## S.

### SS. Sacramentum altaris.

**A** Sylum securum est. d. 9. p. 185. n. 2.  
Cur hoc Sacramentum unicorni si-  
mulatum. ibid. n. 3.  
Duplex virtus hujus Sacramenti. ibid. n. 4.  
Lapis quo Goliath percussus, figura SS. Sa-  
cramenti. d. 9. p. 187. n. 4.  
Hoc Sacramentum cunctos inimicos de-  
struit. ibid. n. 5. 6.  
Scutum fidei est. ibid. & n. 6.  
Scutum Iosue figura hujus Sacramenti. ibid.  
num. 7.  
Victoriam inimicorum reportabit. d. 9. pag.  
188. num. 6. & seq.  
Hoc Sacramentum recipiens passionis, & ju-  
dicii recordari debet. d. 9. p. 191. n. 11  
Ad præsentiam hujus Soli & Luna confun-  
duntur. ibid. n. 12.  
Hic pignus gloriæ accipimus. d. 9. p. 192. n. 13.  
Per hoc Sacramentum vexillifer Christi effi-  
ceris. d. 9. p. 192. n. 13.  
Victoria Gedeonis figura SS. Sacramenti. d.  
9. p. 193. num. 14.  
Contra omnes inimicos fortificat. d. 9. pag.  
195. n. 16. & seq.  
Balsamum & electuarium est immortales nos  
reddens. d. 9. p. 197. n. 19. & seq.  
Senes juvenes reddit. ibid. n. 21.  
Quomodo virgines efficiat. ibid. n. 23.  
Corpus & animam immortalem reddit. ibid.  
num. 23.  
In hoc Sacramento Christus pro unoquoque  
è cælis descendit. ibid. n. 25.  
Ingens dolor hoc cibo privari. d. 9. p. 204.  
num. 30.  
Cur frigide fumentes non calefiant. ib. n. 31.  
Numquam



# INDEX RERV.M.

Numquam sine fructu sumitur, ibid. n. 32.  
 Cur sumentes non semper fruuntur dulcedi-  
 ne? ibid. n. 33.  
 Ut Sol inter planetas, sic hoc Sacramentum  
 inter alia. ibid.  
 Ut Sol diversos producit effectus, d. 9. p. 207.  
 n. 34. & seq.  
 Indigna sumptio severè punitur, ibid. n. 39.  
 Quomodo sumendum, d. 9. pag. 210. num.  
 41 & seq.  
 Quæ virtutes in receptione hujus Sacramenti  
 requiruntur, d. 9. p. 213. n. 46. & seq.  
 Quantâ reverentiâ & amore accedendum,  
 ibid. n. 48.  
 Quinquies sumendum in honorem quinque  
 vulnerum, ibid.  
 In sumptione SS. Sacramenti omnino im-  
 mutandi sumus, d. 9. p. 216. n. 50.  
*Scientia.*  
 Magis hominem allicit, d. 10. p. 218. n. 1. 2.  
 Cur scientia boni & mali à diabolo promissa?  
 ibid. n. 2. & seq.  
 Scientia boni & mali dignissima, d. 10. p.  
 220. n. 4.  
 Cognitio causarum scientiæ mater, d. 13. p.  
 319. n. 1.  
 Scientia vel inciticia non facit casum, d. 21.  
 p. 508. n. 18.  
 Scientia quantò major, tantò magis affligit.  
 d. 27. p. 670. n. 27. & seq.  
 Scientiæ deditus suspiciosus, ib. n. 27. & seq.  
*Sensus.*  
 Quis sensus plus damni inferat corpori? d. 1.  
 p. 10. n. 14.  
 An tripulatio sit in sensibus, d. 2. p. 26. n.  
 9. & p. 37. n. 28.  
 Quomodo sensus dirigendi, d. 6. p. 114. n. 2, 3.  
 Sensus indagatores intellectus, d. 16. pag.  
 370. n. 1.  
 Malorum nostrorum causæ, d. 27. p. 662. n.  
 15. & seq.  
 Fratres & inimici nostri sunt, ibid. n. 20.  
*Spes.*  
 Mundana fallax, d. 5. p. 99. n. 19.  
 Animarum in purgatorio solida, ibid.  
 Spes æternorum bonorum maximè recreat.  
 d. 5. p. 101. n. 22.  
 Spes animarum purgatorii summa, quâ con-

tinuò cruciantur, d. 5. p. 108. n. 34. 37.  
*Spiritus S.*  
 Propriè consolator dicendus, d. 1. p. 17. n. 27.  
 Fons & consolator tribulationis, d. 2. p. 41.  
 num. 34.  
 Consolationes Spiritus S. semper omnibus  
 profunt, d. 2. p. 41. n. 34.  
*Sponsa.*  
 Quæ sponsa S. Joannis, d. 12. p. 282. n. 28.  
 Tribulatio ejus sponsa fuit, ibid.  
 Sponsam ducere tribulatio est, ibid. n. 29.  
 Amicis cuncta communia sponsâ exceptâ,  
 ibid. n. 30.  
 S. Paulus vincula sua sponsam vocabat, ibid.  
 Sponsa conditionem sponsi sequitur, ibid.  
 num. 32.  
 S. Joannes sponsam suam intimè diligebat,  
 ibid. n. 35.  
 Ejus sponsa nobilissima fuit, d. 12. p. 289. n. 39.  
 Amor sponsæ, & sponsi cisterna est, d. 14.  
 p. 324. n. 7.  
 Modus Assyriorum sponsam eligendi, d. 20.  
 p. 474. n. 1.  
 Cur sponsa sponsum morti condemnatum  
 liberare possit, d. 25. p. 613. n. 17.  
*Stoici.*  
 Præclaros habuerunt viros, d. 2. p. 24. n. 5.  
 Tribulationem negabant, d. 2. p. 25. n. 6.  
 Solam virtutem, & virium agnoscebant, ib.  
 Quæ illorum opiniones, & errores, d. 2. p.  
 25. n. 7. 8. & n. 26.  
 Hominem non posse injuriâ affici dicebant,  
 ibid.  
*Stella.*  
 Quæ stella maligna in nativitate nostra? d.  
 3. p. 49. n. 13.  
 Cur stella abyntium dicta? ibid. n. 13.  
 Stellæ sunt aulici Dei, d. 9. p. 110. n. 10.  
 Sicut diversæ sunt stellæ, sic diversi status  
 hominum, d. 10. p. 231. n. 24.  
 An mala nostra à stellis proveniant, d. 22. p.  
 523. n. 3. & seq.  
 Deus per stellas operatur, ibid. n. 4.  
 Stellæ sunt signa prognostica, ibid. n. 6. & 9.  
 Sunt litteræ cælestes, ibid. n. 8.  
 Quibus qualitatibus stellæ sint præditæ, &  
 qualiter eas in nos exercent, ibid. n. 14.  
 & seq.

# INDEX

An stellæ signa naturalia, vel arbitraria, d. 22.  
p. 532. n. 17. & seq.  
Mores populorum stellis non adscribendi.  
ibid. n. 26.  
Non à stellis, sed à Deo cuncta reguntur.  
ibid. n. 42.

## T.

### *Tenebra.*

**C**ur Moyſes primò tenebras quàm lucem  
deſcripſerit. d. 4. p. 81. n. 31.  
An tribulatio ſint tenebræ. d. 6. p. 119. n. 10.

### *Terra.*

An tribulationis cauſa. d. 26. p. 630. n. 3.  
Cuncta bona nobis præſtat. ibid. n. 3.  
Quorū damna quotidie à terra recipiamus?  
ibid. n. 12. & ſeq.  
Terræ motus quàm horribilis. ibid. n. 13.  
Terra noverca nobis eſt. ibid. n. 35.

### *Thales Mileſius.*

Quomodo à vetula deriſus. d. 7. p. 135. n. 1.  
Ejus de morte ſententia. d. 7. p. 140. n. 9.

### *Timor.*

Timor & dolor continuò vexant hominem.  
d. 4. p. 74. n. 15.  
Ab his homo undique conſtrictus. ib. n. 16.  
Timor Dei in nobis excitandus. d. 26. pag.  
652. n. 43.

### *Traſibulus.*

Quomodo docuit Periandrum altiores ſpi-  
cas percutere. d. 14. p. 327. n. 11.

### *Tribulatio.*

Eſt magna cordis infirmitas. d. 1. p. 4. n. 5.  
Nemo de ea libenter audit. ibid.  
Omnibus illa communis. ib. n. 6. & 12. &  
d. 3. p. 49. n. 13.  
Vt panis in omnibus conviviiſ, ſic tribulatio  
omnibus communis. d. 1. p. 7. n. 10. &  
d. 17. p. 418. n. 36.  
An gloriæ cæleſti conveniat. d. 1. p. 8. n. 11.  
Virtutibus & vitiis convenit. ibid.  
Potentiſſimum contra diabolos remedium.  
d. 1. p. 10. n. 14.  
Ejus continua memoria omnes diaboli in-  
ſidias fugat. d. 1. p. 12. n. 17.  
Expertos in cunctis reddit. d. 1. p. 12. n. 18.  
Quomodo ſufferenda. ibid. n. 19.  
Materia ejus radiosa. d. 1. p. 14. n. 20.

# R E R V M.

Sermo tribulationis gaudium non dolorem  
parit. d. 1. p. 16. n. 24. & ſeq.  
Ejus expectatio utiliſſima. d. 1. p. 17. n. 26. 27.  
Variè exhibitæ delectat. d. 1. p. 18. n. 29.  
De ea loqui horificum. d. 1. p. 19. n. 30.  
Probatur exemplo Alexandri magni. ibid.  
Cur illibenter de tribulatione audimus. d. 1.  
p. 20. n. 31.  
Subjectum hujus operis eſt. d. 2. p. 24. n. 3.  
Nulla videtur eſſe in mundo. d. 2. p. 26. n.  
9. & ſeq.  
Bona corporis auferens animæ bona auget.  
d. 2. p. 27. n. 10.  
Sentiri debet. d. 2. p. 28. n. 12.  
Ad proprium centrum naturaliter currit. d.  
2. p. 29. n. 13. 14.  
Umbra & imaginatio eſt. d. 2. p. 31. n. 18. &  
p. 39. n. 30.  
Sitis eſt. d. 2. p. 32. n. 19.  
Eſt vera tribulatio in mundo. d. 2. p. 33. n. 21.  
Omnes ſcientiæ, & experientia tribulatio-  
nem docent. d. 2. p. 33. n. 21. & ſeq.  
Mundus tribulatione repletus. d. 2. p. 35. n. 24.  
Non omnes homini naturales. d. 2. p. 38.  
num. 29.  
Aliquæ ſunt reales ex cauſa. d. 2. p. 38. n. 30.  
Cæleſtis patria à tribulatione libera. d. 2. p.  
39. n. 32. 33. & d. 3. p. 56. n. 27.  
Minorem fugiens majorem acquirit. d. 3. p.  
52. n. 19. 20.  
Omnis tribulatio Deo offerenda. d. 3. p. 57.  
num. 30.  
Omnes tribulationi ſubjacent. d. 3. p. 58. n.  
31. & p. 62. n. 38.  
Tribulatio communis eſt conſolatio. d. 3.  
p. 61. n. 37. & ſeq.  
Invidiam tollit. ibid.  
Unicuiq; ſua tribulatio major. d. 3. p. 64. n. 42.  
Tribulatio moneta hominis. d. 3. p. 69. n. 6.  
Alia actualis alia habitualis. d. 4. p. 78. n. 22.  
Quæ magis affigat. d. 4. p. 84. n. 37.  
Actualis ad habitualement reducenda. d. 4. p.  
84. n. 38.  
Quomodo omnes tribulationes faciliter ſe-  
rendæ. d. 4. p. 85. n. 40. & ſeq.  
Tribul. præviſa minus nocet. d. 4. p. 86. n. 42.  
Quid ſit tribulatio? d. 6. p. 116. n. 4. & ſeq.  
& p. 127. n. 24.

Non



# INDEX RERVM.

Non est quodvis malum. *ibid.* n. 5.  
 An sit afflictio contra voluntatem. d. 6. p.  
 119. n. 9. & n. 25.  
 An sit nox vel tenebræ. *ibid.* n. 10.  
 An sit ignis. p. 120. n. 12.  
 An sit aqua. *ibid.* n. 13.  
 An sit vinum. d. 6. p. 122. n. 14.  
 An sit grave pondus. *ibid.* n. 15.  
 An sit mare tempestuosum. *ibid.* 16.  
 An sit panis. *ibid.* n. 17.  
 An vulnus infictum. *ibid.* n. 18.  
 An visitatio celestis medici. *ibid.* n. 19.  
 An animarum venatio. d. 6. p. 126. n. 21.  
 Per crucem formatur. *ibid.* n. 26.  
 A nostra voluntate dependet. d. 6. p. 128.  
 n. 25 & seq.  
 Quomodo major tribulatio cognoscenda.  
 d. 7. p. 137. n. 4. & seq.  
 In tribulatione primò conscientia confide-  
 randa. d. 7. p. 157. n. 39.  
 Mala conscientia maxima tribulatio. d. 7. p.  
 151. n. 28. & seq. & d. 8. per totum.  
 An tribulatio bona vel mala dicenda. d. 10.  
 p. 221. n. 5. & seq.  
 Omnino mala videtur. *ibid.*  
 Inter peccatum & tribulationem stricta a-  
 micitia est. d. 10. p. 223. n. 8. & seq.  
 Tribulatio malorum castigatio. d. 10. pag.  
 224. n. 11.  
 Omnino bona videtur. d. 10. p. 225. nu. 12.  
 & seq. & p. 232. n. 23.  
 Tribulatio bonorum causa. *ibid.* n. 13. & p.  
 234. n. 26  
 Est baculus auro repletus. *ibid.*  
 Divites reddit. *ibid.* n. 14.  
 Campus fecundus est. *ibid.* n. 15.  
 Quis ejus fructus. d. 10. p. 229. n. 18.  
 Ex senibus reddit juvenes. *ibid.*  
 Vitam meliorem tribuit. *ibid.* n. 19.  
 Cur tribulatio non omnes bonos reddit. *ib.*  
 num. 20.  
 Alia bona, alia mala. d. 10. p. 232. n. 21. & seq.  
 Magis virtuti, quam vitio appropinquat. *ib.*  
 num. 25.  
 Triplex tribulatio in crucibus montis Cal-  
 variz figurata. d. 10. p. 235. n. 26.  
 Tribulatio castigatio salutaris. d. 10. p. 239.  
 num. 33. 34.

Stipulam in aurum commutat. *ibid.* n. 36.  
 Omnia ad bonum nostrum operatur. d. 11.  
 p. 249. n. 12.  
 Tribulatio communicativa, prosperitas non.  
*ibid.*  
 Tribulatio exaltat. *ibid.* n. 13.  
 Ingens bonum in tribulatione. d. 11. pag.  
 250. n. 14.  
 Tribulatio multò melior, quàm prosperi-  
 tas. d. 11. p. 155. n. 22.  
 Tribulatio orare docet. d. 11. p. 259. n. 29.  
 Medium æternæ salutis est. *ibid.* n. 31.  
 Zizania in triticum mutat. *ibid.*  
 In tribulatione gaudendum. *ibid.* n. 35.  
 Tribulatio sponsa S. Joannis. d. 12. p. 282.  
 num. 28.  
 Nuptiæ tribulationes sunt. *ibid.* n. 29.  
 Tribulatio rectè per calicem figurata. d. 12.  
 p. 284. n. 31.  
 Quomodo mortem causat. *ibid.* n. 33.  
 Unicuique propria. d. 12. p. 287. n. 36.  
 Cunctis sustinenda. *ibid.* n. 40.  
 Tribulatio gloriosior Apostolatu. d. 13. p.  
 293. n. 3.  
 Per tribulationem affiliatio Dei. *ibid.* n. 5.  
 & d. 14. p. 339. n. 29.  
 Per tribulationem ad regnum celorum itur.  
 d. 13. p. 277. n. 9.  
 Tribulatio ingens favor. d. 13. p. 298. n. 11. 12.  
 Fidelitatem fervorem Christi probat. *ibid.*  
 num. 15.  
 Christo conformes reddit. d. 13. p. 306. n. 21.  
 Tribulatio probat vasa Christi. d. 13. p. 314.  
 num. 32.  
 Absque tribulatione frustra Dei nomen fer-  
 tur. *ibid.* n. 33.  
 Tribulationis causa admirabilis. d. 14. pag.  
 320. n. 2. 3.  
 An Deus tribulationis auctor. d. 14. p. 321. n.  
 4. & seq.  
 Cunctæ tribulationes muscæ sunt. d. 14. p.  
 333. n. 21.  
 In tribulatione actio & passio, hæc Deo pla-  
 cet, illa non. d. 14. p. 337. n. 27. 28.  
 Tribulatio sanguinis exhaustio. d. 14. pag.  
 341. n. 33.  
 Occasionem iræ tollit. *ibid.* n. 34.  
 Impatientiam tollit. *ibid.* n. 35.

Tribu-

# INDEX RERV M.

Tribulationes patienter sustinendæ. d. 14. p. 342. n. 36.  
 Tribulatio medicina salutaris. ibid. n. 38.  
 Tribulationis plurimæ causæ. d. 15. p. 346. num. 2.  
 Angeli tribulationis ministri. d. 15. p. 353. n. 19. & seq.  
 An cognosci possit quis tribulationes infligat. d. 15. p. 367. n. 44.  
 Quam utilis, & necessaria tribulatio? ibid. num. 45.  
 Alacriter à Deo recipienda. ibid. n. 46.  
 Affligentes non odio habendi. ibid. p. 369.  
 An diabolus tribulationis minister. d. 16. p. 373. n. 6.  
 In tribulatione diaboli lætandum. d. 16. p. 391. n. 42.  
 Tribulatio est oleum, quo lucerna ardet. d. 17. p. 404. n. 13.  
 Cur tribulatio homini magis naturalis. ibid. num. 14. 15.  
 A Dei ira tribulatio provenit. ibid. n. 18.  
 De tribulatione nostra non dolendum. disc. 17. p. 417. n. 35.  
 Tribulatio census divinorum beneficiorum. ibid. n. 37.  
 Major tribulatio, majoris amoris effectus. ibid. n. 38.  
 Cui tribulatio assimilari poterit. d. 18. pag. 422. n. 2.  
 Tribulatio umbra mortis. d. 18. p. 429. n. 13.  
 Tribulationes tempestates mundi. ib. n. 14.  
 Quomodo tribulatio naturalis & pœnosa est. d. 18. p. 437. n. 25.  
 Tribulatio alia interna, alia externa. d. 19. p. 449. n. 3.  
 Tribulationes justorum consolationibus plenæ. ibidem.  
 Tribulatio lapis Lydius est probans justos. d. 19. p. 468. n. 33.  
 Tribulationes justorum multà minores quàm iniquorum. d. 20. p. 475. n. 3. & 7.  
 Tribulationes justis inermes adveniunt. ib. num. 8.  
 Vox tribulationis in auribus iniquorum terribilis, in auribus justorum delectabilis. d. 20. p. 486. n. 19.  
 Tribulatio justis dulcis musica. ibid. n. 20.

Omnes Sancti in tribulatione hilares. ibid.  
 Quæ differentia inter malos, & bonos affictos. ibid. n. 22.  
 Tribulatio justis corona, iniquis medicina est. ibid. n. 29.  
 Tribulatio justos corroborat iniquos debilitat. ibid. n. 32.  
 A fortuna non causatur, sed aliquam semper causam habet. d. 21. p. 511. n. 25.  
 An quisque sibi tribulationis causa? d. 27. p. 655. n. 3. & seq.  
 Nobis ipsi tribulationis causa sumus. ibid. n. 8. & seq.  
 In tribulatione non semper dolendum, nec lætandum. d. 27. p. 76. n. 40.

## V.

### Venefici.

Diabolo sunt peiores. d. 16. p. 383. n. 27.  
 A cunctis merito condemnati. ib. n. 28.  
 Seipsos & alios lædunt. ibid. n. 29.

### Veritas.

Vna veritas non potest alteri esse contraria. d. 6. p. 115. n. 3.  
 Præ omnibus excellit. d. 17. p. 395. n. 1.  
 Veritati cuncta consona. ibid.  
 Philosophus & Theologus diversimodè eam inquirunt. ibid. n. 2.

### Vestis.

Cur Spartiata rubris vestibus in bello utebantur. d. 16. p. 391. n. 41.  
 Vestes Sacerdotales à diabolo timentur. ib. num. 43.  
 B. V. Maria duplici veste suos exornat. d. 24. p. 582. n. 14. & seq.

### Vinum.

Cur Christus primum miraculum in vino fecit. d. 3. p. 59. n. 25.  
 An melius sit primò vinum quàm aquam scypho infundere. d. 4. p. 81. n. 30.  
 Qualiter vinum germinet virgines. d. 9. p. 198. n. 22.  
 Diversitas bibendi vinum & lac. d. 9. p. 203. num. 28.

### Virtus.

Virtus & peccatum maximè contraria. d. 19. p. 448. n. 1.  
 Non est tribulationis mater. d. 19. p. 449. n. 3.  
 Virtus



# INDEX RERVM.

Virtus omnia mala dissolvit. d. 19. p. 456.  
num. 11.

An tribulationis causa, ibid. n. 30.

Non est causa sed occasio. ibid. n. 31. & seq.

Virtus absque tribulatione esse non potest,  
ibid. n. 33. & seq.

Non propter lucrum sequenda, ibid. n. 38.

Virtutis præmium est bene agere. ibid. n. 40.

Quam pauci virtuti, & non lucro intendunt.  
ibid. & d. 20. p. 475. n. 2.

Virtus sole pulchrior. d. 20. p. 475. n. 2.

Animæ virtutes ab intemperantia destruuntur  
d. 27. p. 665. n. 21.

## Vita.

Brevis & miseriis plena. d. 4. p. 71. n. 10.

An in aliquo vitæ statu sit lætitia. d. 4. p. 72.  
num. 11.

Mare amarum est. d. 4. p. 74. n. 14.

Mors continua. d. 4. p. 75. n. 17. 18.

Longa vita, futurum supplicium. d. 4. p.  
76. n. 19.

Hæc misera vita non ita amanda. d. 4. p. 77.  
num. 20.

Fœda est meretrix. ibid.

An vita morte melior. d. 5. p. 83. n. 1. & seq.

Vita fallax, & vana. d. 5. p. 90. n. 3.

Plurimis periculis exposita. d. 5. p. 93. n. 8. 9.

Nullus in hac vita securus. d. 5. p. 99. n. 13.

In hac vita cuncta bona peragenda. d. 5. p.  
106. n. 31.

In hac tempus merendi. d. 5. p. 111. n. 38.

Vita commoda periculossima. d. 11. pag.  
248. n. 10.

In hac vita nulla quies, sed labor & afflictio.  
d. 17. p. 402. n. 11. 12.

Vita nostra labyrinthus est miseriis plena. d.  
23. p. 548. n. 1.

## Umbra.

Tribulatio umbra est. d. 2. p. 31. n. 18. &  
p. 39. n. 30.

Sæpe fallit. ibid.

Tribulationis umbra semper nobis adest. d.

3. p. 56. n. 27.

S. Petrus umbra sanabat infirmos. d. 13. p.  
306. n. 22. 23.

Tribulatio umbra mortis. d. 18. p. 429. n. 13.

Quando umbra corpus præcedit. ibid.

## Voluntas.

Quomodo voluntas dirigenda? d. 6. p. 115.  
num. 2.

An tribulatio sit afflictio contra voluntatem.  
d. 6. p. 119. n. 9.

A voluntate nostra tribulatio dependet. d. 6.  
p. 128. n. 25. & seq.

Voluntas nostra divinæ conformanda. ibid.  
num. 31.

Quanta bona ex conformitate cum divina  
voluntate & quanta mala ex repugnantia.  
d. 6. p. 133. n. 36. & seq.

Quid magis voluntatem rapiat? d. 10. pag.  
218. n. 1.

Voluntas diaboli maligna est. d. 16. p. 381.  
n. 23. 26.

Voluntas nostra insatiabilis, continuo nos  
vexat. d. 27. p. 671. n. 30.

Propriam sibi acquirit penam. ibid. n. 31.

In bonis sæpe decipitur. ibid. n. 36.

Sæpe contraria appetit. ibid. n. 38.

# Z

## Zelotypus, Zelotypia.

NVlla pejor in mundo vita, quam zelo-  
typi. d. 27. p. 669. n. 26.

Cur zelotypus uxorem falsè accusans non  
puniebatur? ibid.

Ingeniosus zelotypus est. ibid. n. 27.

# F I N I S.

Y y y y

FACVL-

## FACULTAS ORDINIS

**F**Rater Ioannes Antonius Philippinus S. T. Magist. nec non humilis Prior Generalis Ordinis Fratrum B. V. Mariæ de monte Carmeli antiquæ observantiæ Regularis &c.

Quâ fungimur autoritate harum serie tibi R. Patri Petro VVemmers nostræ Provinciæ Belgicæ professo Sacerdoti, ac Theologo facultatem facimus ut typis mandare possis, in lucemque edere duos Tomos Perillustri & Reverendiss. D. D. Pauli Aresii Episcopi Dertonensis, à te latinitate donatos, quibus est titulus *De mundi Tribulatione ejusque remediis*. Dummodo tamen prælecti approbentur à Theologo nostri Sacri Ordinis; servanturque aliàs de Iure servanda. In quorum fidem &c. Datum Romæ die 20. Iulii Anni millesimi sexcentissimi quadragessimi noni.

Fr. Ioan. ANTONIVS PHILIPPINVS  
Generalis Carmelitarum.



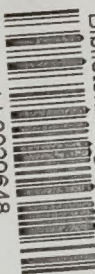
## APPROBATIO

**O**Pus hoc in duos Tomos distinctum, intitulatum *De mundi Tribulatione*, absque tribulatione aut tædio, sed non sine ingenti consolatione ac gaudio ex commissione R. P. N. Prioris Generalis perlegi. Cùm autem ex ipso operis subjecto (*Tribulationem*, inquam) plurima ad Christiani hominis mores optimè efformandos, admodum conducentia, provenire noscantur, ut carnem mortificare, calorem concupiscentiæ extinguere, virtutibus animam corroborare, occasiones malè agendi tollere, ad bene agendum calcaria addere, à peccatis purgare, merita augere, temperantiâ, fortitudine, ac omni denique virtutum genere hominem replere: Immò etiam ipsum salutis nostræ fundamentum fidem, inquam, ex ea in nobis accrescere, & conservari, luce meridianâ clarius patet, nihil fidei aut bonis moribus offensivum in isto opere contineri. Quare jure meritò in fidei morumque Christianorum majorem utilitatem, ex Italico idiomate in Latinum translatum, ut plurimum manibus amplectendum, ac prælo judicavi dignissimum. Actum in Carmelo nostro Antuerpiensi die 22. Decembris Anni labentis Iubilæi 1650.

FR. ANGELVS MICHAELIS S. T. *quondam Professor. FF.*  
*B. V. Mariæ de Monte Carmelo Prior Antverpiæ, nec non*  
*Provincia nostræ Belgicæ primus Diffinitor.*





Biblioteka Jagiellońska  
  
stdr0029648



